

М.Н.Фархшатов

ИЗДАТЕЛЬСТВО «УФА-ПРЕСС»

«Д Ъ Л О»

ШЕЙХА ЗАЙНУЛЛЫ
РАСУЛЕВА

УФА 2009

РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ НАУК
УФИМСКИЙ НАУЧНЫЙ ЦЕНТР
ИНСТИТУТ ИСТОРИИ, ЯЗЫКА
И ЛИТЕРАТУРЫ

АКАДЕМИЯ НАУК
РЕСПУБЛИКИ БАШКОРТОСТАН

БАШКИРСКАЯ АКАДЕМИЯ
ГОСУДАРСТВЕННОЙ СЛУЖБЫ
И УПРАВЛЕНИЯ ПРИ ПРЕЗИДЕНТЕ
РЕСПУБЛИКИ БАШКОРТОСТАН

БАШКИРСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ
УНИВЕРСИТЕТ

М. Н. ФАРХШАТОВ

«ДЕЛО»

ШЕЙХА ЗАЙНУЛЛЫ РАСУЛЕВА (1872–1917)

Власть и суфизм в пореформенной Башкирии

Сборник документов

УФА – 2009

УДК 930.25

ББК 63.3

Ф 24

*Издание осуществлено в рамках разработки семитомной
«Истории башкирского народа»*

Ответственный редактор:
старший научный сотрудник, кандидат исторических наук *И. М. Гвоздикова*

Рецензенты:
доктор исторических наук *М. И. Роднов*;
доктор исторических наук *М. М. Кульшарипов*;
кандидат философских наук *И. Ш. Рысаев*

Фархшатов М. Н.

«Дело» шейха Зайнуллы Расулева (1872–1917): Власть и суфизм в пореформенной Башкирии: Сборник документов / Сост., автор предисл., введения, коммент., прим., указ. и глоссария М. Н. Фархшатов. – Уфа: ИИЯЛ УНЦ РАН, 2009. – 356 с.

Сборник включает документы, в основном архивные, по «делу» известного башкирского религиозного деятеля шейха или ишана – руководителя местного отделения суфийского ордена Накшбандийа-Муджаддидийа/Халидийа – Зайнуллы Расулева (в официальных материалах он же Хабибуллин, или Хайбуллин/Хайруллин, 1833–1917). В начале 1870-х годов царские власти сослали его под гласный надзор полиции в отдаленные Вологодскую, а затем Костромскую губернии, обвинив в создании не соответствующего «видам Правительства» «ложного учения».

Новые источники раскрывают истоки и суть репрессивных действий государственных органов Российской империи по отношению к суфизму как одному из проявлений неофициального, «народного» ислама. Вместе с тем они заметно дополняют наши познания о крайне неоднородной суфийской практике в Урало-Поволжском регионе и ее эволюции, взаимоотношениях между различными течениями исламского мистицизма, конкуренции традиционной религиозной элиты: ишанов и «указных» мулл с представителями «неправильного» суфизма – шейхами-новаторами.

Для историков и всех тех, кто интересуется прошлым нашей страны.

© Фархшатов М. Н., текст,
публикация документов, 2009

© ИИЯЛ УНЦ РАН, 2009

ISBN 978-5-91608-036-0

ОГЛАВЛЕНИЕ	
СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ	4
ПРЕДИСЛОВИЕ	6
ВВЕДЕНИЕ	11
<i>Зайнулла Расулев: Становление личности</i>	13
<i>Суфизм, суфии и шейхи, суфийские братства</i>	15
<i>Шейх Зайнулла: реформатор, ссыльный, педагог и меценат</i>	22
<i>Зайнулла ишан – духовно-религиозный наставник</i>	25
<i>Письменное наследие шейха Зайнуллы</i>	30
<i>Шейх Зайнулла на весах истории</i>	32
<i>Почему сослали шейха Зайнуллу?</i>	40
<i>Семья Зайнуллы Расулева</i>	46
<i>«Дело» шейха Зайнуллы Расулева: Начало</i>	52
<i>Нововведения шейха Зайнуллы в местную суфийскую практику</i>	54
<i>Зайнуллы ишан: еретик или врачеватель душ?</i>	61
<i>Слушания по «делу» шейха Зайнуллы в Оренбургском магометанском духовном собрании</i>	64
<i>Официальное расследование и высылка Зайнуллы ишана</i>	67
<i>Перевод ссыльного шейха Зайнуллы с товарищем в Кострому и его возвращение на родину</i>	74
<i>Бином суфизм – ислам и логика власти</i>	77
ДОКУМЕНТЫ	81
УКАЗАТЕЛИ	223
УКАЗАТЕЛЬ ИМЕН СОБСТВЕННЫХ	223
УКАЗАТЕЛЬ ГЕОГРАФИЧЕСКИХ НАЗВАНИЙ	241
УКАЗАТЕЛЬ ТЕРМИНОВ И ВОСТОЧНЫХ СЛОВ (С ЭЛЕМЕНТАМИ ПРЕДМЕТНОГО УКАЗАТЕЛЯ)	250
СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ	271
РЕЕСТР ДОКУМЕНТОВ	340

СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ

алф.	алфавит
АН	Академия наук
араб.	арабский язык
араб.-тюрк.	арабско-тюркский язык
Б. п.	без пагинации
башк.	башкирский язык
в.	век
вв.	века
вол.	волость
г.	год – после даты; город – перед географическим названием
гг.	годы
г. х.	год хиджры
г-н	господин
ГАКО	Государственный архив Костромской области
ГАОО	Государственный архив Оренбургской области
ГА РФ	Государственный архив Российской Федерации
губ.	губерния
Д.	дело
д.	деревня
Е. И. В.	Его Императорское Величество
кит.-араб.	китайско-арабский
Л.	лист – перед цифрой; Ленинград – город издания
лат. алф.	латинский алфавит
М.	Москва
мн. ч.	множественное число
НА	Научный архив

НБ РБ	Национальная библиотека Республики Башкортостан им. Ахмет-Заки Валиди
об.	оборот листа
Оп.	опись
перс.	персидский язык
р.	река, речка
РАН	Российская академия наук
РГИА	Российский государственный исторический архив
с.	село – перед географическим названием; страница – после цифры
С.	Страница
с. г.	сего года
См.	смотри
СПб.	Санкт-Петербург
т. д.	так и далее
т. п.	тому подобные
УНЦ	Уфимский научный центр
Ф.	фонд
ЦГИА РБ	Центральный государственный исторический архив Республики Башкортостан

ПРЕДИСЛОВИЕ

В настоящий сборник включены 89 документов, касающиеся жизни и деятельности известного религиозного деятеля пореформенного Урало-Поволжья Зайнуллы Расулева (1833–1917). Абсолютное большинство из них написано на русском языке и представляет собой образцы делопроизводственной документации. Материалы извлечены нами из двух центральных (Государственный архив Российской Федерации и Российский государственный исторический архив) и трех местных архивов (Государственные архивы Костромской и Оренбургской областей, а также Центральный государственный архив Республики Башкортостан) и практически без купюр вводятся в научный оборот впервые.

Лишь четыре документа были опубликованы ранее. В 1917 г. Ризаэтдин Фахретдинов включил в составленный им сборник по биографии Зайнуллы Расулева письма Троицкого муллы Мухаммад-Асгара бин Ишнияза шейху Джанаб хазрату Гали Туктари от 3 февраля 1873 г. (См.: Док. № 51) и Зайнуллы ишана Габдулгафуру хаджи от 29 июня 1873 г. из г. Никольска (См.: Док. № 52)¹ на языке оригиналов – соответственно на арабском и языке тюрки. Теперь они нами переведены для печати на русский язык. Спустя 90 лет Р. М. Булгаков опубликовал два официальных документа, вышедших из-под пера Оренбургского генерал-губернатора (См.: Док. № 31) и Оренбургского гражданского губернатора (См.: Док. № 38)².

¹ См.: *Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлө / Төзүче Ризаэтдин бин Фәхрәтдин*. Оренбург, 1917. Б. 68–69, 99–100 (араб. алф.).

² См.: *Булгаков Р. М.* Кто был заинтересован всылке «лжеучителя» Зайнуллы? // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира: Мат-лы междунар науч.-прак. конф., посвященной 175-летию со дня рождения крупного педагога-просветителя,

В сборник вошло максимальное количество известных нам материалов о Зайнулле Расулеве. Во-первых, потому, что о нем сохранилось незначительное количество исторических источников. Поэтому практически каждый документ о знаменитом шейхе имеет определенную информационную ценность. Во-вторых, имеющиеся о Зайнулле ишане материалы разбросаны по многим архивохранилищам и не всегда доступны заинтересованным исследователям. Поэтому единственный путь сделать их доступным науке – это максимально полная тематическая публикация.

И, наконец, в-третьих, при всем интересе башкирской и всей тюрко-мусульманской общественности и научных кругов к личности Зайнуллы Расулева серьезная работа по созданию документальной базы для написания его академической биографии не ведется. Мы же собирали соответствующие документы лишь попутно в ходе разработки других тем. По-видимому, возможность специально заниматься «делом» шейха Зайнуллы нам представится еще не скоро. Поэтому результаты нашего немалого труда решено вынести на суд читателя в наиболее полном виде, естественно, после тщательного отбора и сопоставления со всеми известными нам источниками и литературой о Зайнулле ишане.

Первоисточники, расположенные в сборнике по хронологическому принципу, обработаны в соответствии с «Правилами издания исторических документов в СССР» (2-е, перераб. и доп. изд. М., 1990) и снабжены краткими примечаниями и комментариями. Они носят соответственно текстологическую и историко-содержательную смысловую нагрузку. Примечания обозначены звездочками (*, **, *** и т. д.) и расположены в конце каждого документа после его легенды.

Комментарии же имеют соответствующий порядковый номер и оформлены в виде подстраничных сносок.

Исламоведческие пояснения к документам сведены к минимуму, так как работа посвящена конкретной исторической теме, а именно раскрытию отношения властей пореформенной Российской империи к суфизму вообще и деятельности одного из его влиятельных духовных руководителей в Волго-Уральском регионе в 1870–1910-х гг. Еще большее углубление, например, в суть суфийского учения или какого-либо суфийского ритуала и традиции, наверное, привело бы к утяжелению текста сборника и увело бы читателя от главной темы нашего исследования.

В данной публикации тексты документов передаются, как правило, полностью и без изменений стиля и деления на абзацы оригинала по принципу «презумпции правоты текста». В ней применяются за редкими исключениями современная орфография и пунктуация, но арабско-тюркские имена и географические названия даются как в первоисточниках. Явные же грамматические ошибки исправлены без оговорок, а отсутствующие в подлинниках инициалы и даты, а также пропущенные слова заключены в прямоугольные скобки. Неразобранные слова в рукописных черновиках документов обозначены многоточием, что оговорено в скобках. Кроме того, каждому документу, исходя из его содержания, дано соответствующее заглавие, которое, надеемся, поможет читателю при поиске нужной информации.

Завершают сборник Указатели имен и географических названий, а также Список источников и литературы. Они призваны облегчить исследовательскую работу с документами при необходимости быстро найти нужные сведения. Составленный же нами Указатель терминов и встречающихся в документах непереведенных на русский язык арабских, персидских и тюркских слов (*Аллах, Коран, маулид, мечеть, медресе, ханака/текке, суфизм/тасаввуф, шейх/ишан/муршид,*

мюрид/дервиш, ахун или ахунд, дамупла, имам/мулла, азанчей/муэдзин, мударрис, рисала и т. д.) поможет читателям самим почувствовать степень информированности царских чиновников в области ислама в целом и его суфийского компонента в частности.

Настоящая подборка образцов официального делопроизводства и материалов личного происхождения содержит важные сведения о жизни и деятельности Зайнуллы Расулева за 1872–1882 гг. Вместе с тем в сборник включено и несколько документов, датированных началом XX в., которые показывают, что споры по «учению» Зайнуллы ишана в среде местных мусульман продолжались и после его возвращения из ссылки. Тем не менее, Оренбургское магометанское духовное собрание и другие правительственные учреждения официально признали заслуги Троицкого шейха.

Так, последний досоветский Оренбургский муфтий Мухаммад-Сафа Баязитов в своем представлении Оренбургскому губернатору от 17 ноября 1916 г. особо отметил, что Зайнулла Расулев в течение своей «весьма продолжительной беспорочной службы» «всегда неизменно пользовался высоким уважением и любовью местного и окрестного населения за свой безупречный образ жизни, за постоянные заботы об укреплении среди местных мусульман духа преданности Родине и нравственной чистоты»¹. Поэтому он, отправляя его в почетную отставку, просил губернское начальство назначить преемником на должности имам-хатиба Пятой троицкой соборной мечети именно его сына Габдрахмана², что и было удовлетворено³.

¹ Центральный Государственный исторический архив Республики Башкортостан (Далее: ЦГИА РБ). Ф. И-295. Оп. 5. Д. 2125. Л. 8.

² Имам Пятой троицкой соборной мечети Габдрахман Расулев (1881–1950) как и его отец находился под особым контролем властей. Так, известно, что в начале 1910-х гг. над ним было установлено негласное наблюдение полиции [См.: Государственный архив Оренбургской области (Далее: ГАОО). Ф. 10. Оп. 4. Д. 412. Л. 7].

³ См.: ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 5. Д. 2125. Л. 7 об.–8, 10.

При оформлении обложки книги использованы титульный лист дела, заведенного в 1872 г. канцелярией Оренбургского гражданского губернатора на Зайнуллу Хабибуллина (=Расулев) (См.: ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598), и подписной лист шейха Зайнуллы в Оренбургское магометанское духовное собрание «о нераспространении [им] тариката с нарушением правил шариата» от 1 июня 1872 г. на языке тюрки (См.: ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 3. Д. 8027. Л. 8).

Надеемся, что включенные в сборник документы заинтересуют как специалистов, так и массового читателя.

В заключение автор-составитель выражает сердечную признательность своему сыну **Эдуарду Фархшатову** (1979 г. р.) за его многолетнее содействие научным изысканиям отца и помощь при публикации их результатов.

ВВЕДЕНИЕ

Эти [архивные] документы будут верными весами для определения уровня мыслей и взглядов наших ученых прежних лет. И тогда биография шейха Зайнуллы хазрата окажется не столько частным жизнеописанием, сколько яркой страницей нашей общей истории. [...] Перед составителями биографии Зайнуллы хазрата поле очень обширно, сюжетов множество, а материал для размышлений и обобщений так же обширен, как и человеческий взор.

Ризазтдин бин Фәхретдин (г. Оренбург, 10 февраля 1917 г.)¹

Выработка оптимальной модели государственно-исламских отношений имела для поликонфессиональной Российской империи жизненное значение. Еще в конце XVIII в. императрица Екатерина II провозгласила в стране свободу вероисповедания и предоставила своим мусульманским подданным относительную религиозную автономию. Одним из важных проявлений нового религиозного курса просвещенного абсолютизма стало учреждение в 1789 г. в г. Уфе Оренбургского магометанского духовного собрания² (= муфтията³) как особого правительственного учреждения в составе Министерства внутренних дел по исламским делам.

Этим было положено начало становлению на Российском Востоке «официального» ислама с его специфическим институтом правительственных, так называемых «указных», мулл. Толерантная

¹ *Ризазтдин бин Фәхретдин. Сүз башы // Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлө / Төзүче Ризазтдин бин Фәхретдин. Оренбург, 1917. Б. II–III (араб. алф.).*

² В момент учреждения оно носило название «Уфимское магометанского закона духовное собрание», а с 1797 по 1846 год – «Оренбургское магометанского закона духовное собрание».

³ Муфтият – от араб. *муфти/муфтий*: выносящий решения (араб.: *фетва*) по духовно-правовым вопросам. Муфтием назывался председатель присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания.

имперская политика открывала дорогу для ускоренного вовлечения башкир, татар, казахов и других народов евразийских степей, исповедовавших мусульманскую религию, в отечественную государственную жизнь.

Однако в пореформенный период с вступлением страны в эпоху модернизации правительство сочло темпы интеграции российских мусульман недостаточно быстрыми. В нарушение принципа веротерпимости началось активное вмешательство в жизнедеятельность мусульманских обществ. Среди принятых властями мер далеко идущие последствия имели попытки ограничить влияние ислама на народное образование в традиционных регионах его распространения, замедлить расширение сети его институтов – мечетей (араб.: *масджид*), находящихся при них начальных, средних и высших религиозных школ (араб.: *мактаб* и *мадраса*; тюрк.: *мектеб* и *медресе*) и т. д.

Накануне краха самодержавия российское правительство стремилось к установлению тотального контроля над духовной жизнью мусульман, всячески поддерживало «официальный» ислам в лице Оренбургского муфтията и «указных» мулл, отвергало любые попытки религиозно-культурного обновления мусульманских общин, что постоянно подпитывало этноконфессиональную напряженность в империи.

Данная работа имеет целью документально осветить отношение властей пореформенной Российской империи к известному башкирскому религиозному деятелю, шейху (=ишану) – руководителю местного отделения суфийского ордена Накшбандийа в Урало-Поволжском регионе – Зайнулле Расулеву. В некоторых официальных документах второй половины XIX – начала XX в. Зайнулла ишан упоминался под фамилией Хабибуллин, а иногда Хайруллин или Хайбуллин. Его полное имя на восточный манер было Зайнулла бин

Хабибулла бин Расул аш-Шарифи ат-Троицки ан-Накшбанди ал-Муджаддиди ал-Халиди.

Зайнулла Расулев: Становление личности

Шейх Зайнулла прожил долгую, полную значимыми для всех российских мусульман событиями жизнь. Родился он 25 (или 20) марта 1833 г.¹ в маленькой д. Шарипово (=Шарип, или Шариф) Тунгатаровской волости Троицкого уезда Оренбургской губернии², скончался 2 февраля 1917 г. в г. Троицке. Его отец, вероятно, служил муллой³, мать была

¹ В литературе встречаются и другие даты: 28 марта или 9 апреля 1833 г. [См., например: *Рәмзи М. Тәлфик әл-әхбар вә тәлких әл-асар фи вакаи Казан вә Булгар вә мөлүк ат-татар (Приукрашивание известий и осмеяние преданий о событиях в Казани и Булгаре и татарских ханствах). В 2 т. Оренбург, 1908. Т. 2 (араб. яз.) (Цит. по: Насыров И. Р. Предисловие // Шейх Зейнулла Расули (Расулев) ан-Накшбанди. Избранные произведения / Сост., пер с араб., предисл., коммент. и предисл. И. Р. Насырова Уфа, 2001. С. 18); Асадуллина Г. Р. Суфийский орден Накшбандийа и Зайнулла Расулев // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира: Мат-лы междунар. науч.-прак. конф., посвященной 175-летию со дня рождения крупного педагога-просветителя, философа и религиозного деятеля Зайнуллы Расулева (1833–1917). Уфа, 2008. С. 16; Байназаров И. Н. Зайнулла Расулев – духовный лидер башкирского народа // Там же. С. 315]. В некоторых официальных документах датой рождения Зайнуллы Расулева зафиксировано 5 апреля 1833 г. [См., например: Государственный архив Оренбургской области (Далее: ГАОО). Ф. 11. Оп. 1. Д. 938. Л. 164 об.–165].*

² По данным 1866 г., в д. Шарипово (=Авяз, или Авязово) Троицкого уезда Оренбургской губернии насчитывалось 269 чел. населения (144 мужчины и 125 женщин) при 40 дворах (См.: *Список населенных мест Российской империи по сведениям 1866 года*. СПб., 1871. Т. 28: Оренбургская губерния. С. 53). Ныне д. Шарип (Шәрип) входит в состав Учалинского района Республики Башкортостан.

³ По сведениям праправнучки Хабибуллы бин Расул – отца Зайнуллы Расулева – Сафуата Габдрахмановны Рахманкуловой (1923–2007), ее прапрадед в д. Аккужа исполнял обязанности хальфы (араб.: *халифа* – преемник; помощник), то есть помощника мударриса (араб. – преподаватель; старший учитель) местной примечетской школы – мектеба (См.: *Рахманкулова С. Г. Муфтий Габдрахман Расулев – старший сын Ишан Хазрата Расулева*. Челябинск, 2000. С. 8). А известный башкирский литературовед Г. Б. Хусаинов писал, что отец Зайнуллы Расулева занимался земледелием и лесными промыслами (См.: *Хәсәйенов Г. Б. Шәйех Зәйнулла хәзрәт // Әсәрҙәр. 3 томда. Өфө, 1998. Т. 1: Ил азаматтары: Тарихи шәхестәр тормошө. Б. 507).*

одной из ближайших родственниц знаменитого в башкирских краях Азначуры ишана¹.

В 1859 г. после получения традиционного мусульманского образования в медресе д. Ахуново Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии и при Второй соборной мечети г. Троицка Зайнулла Расулев занял должность имама соборной мечети² д. Аккужа³ (другое название – Юлдашево, или Юлдаш) Тептярско-Учалинской волости Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии⁴. К этому времени он уже увлекался суфизмом и успел получить от своего шейха, то есть религиозного наставника Габдулхакима бин Курбангали ал-Чардаклы (Курбангалиев; он же Курмангалин, 1809–1872)⁵ особый документ (араб.-перс.: *иджаз-намэ*) на право самостоятельно набирать и наставлять своих послушников (араб.: *мюридов*).

С этого времени начинается совершенно новый этап в жизни Зайнуллы ишана, тесно связанный с суфизмом, то есть с исламским

¹ *Гезиз, Габдулла: Эш-шәйех Зәйнулла хәзрәт Рәсүлев // Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлө. Б. 18–19 (араб. алф.).* О матери Зайнуллы Расулева нам мало что известно. С. Г. Рахманкулова писала, что ее звали Малиха, и она была родной сестрой диваны (перс. – юродовый, блаженный) по имени Вав Вахит (*Рахманкулова С. Г. Указ. соч. С. 8; См. также: Насиров Р. Зәйнулла ишан // Шул ук автор* Узамандарзы эзләйем. Өфө, 1997. Б. 73). В 1874 г., когда ее сын находился далеко на севере, она была еще жива (См.: ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 112). Но когда глубокой осенью 1880 г. шейх Зайнулла вернулся из ссылки, он уже не застал свою мать в живых.

² В дореволюционный период по российскому законодательству мечети башкир и татар делились на пятывременные и соборные. Соборные мечети отличались от пятывременных тем, что в них разрешалось совершать коллективные пятничные и другие праздничные молитвы, а также произносить религиозные проповеди (араб.: *хутба*).

³ Оренбургское губернское правление утвердило Зайнуллу Расулева на этой должности 12 января 1859 г. (См.: ГАОО. Ф. 11. Оп. 1. Д. 938. Л. 164 об.–165).

⁴ В середине 1860-х гг. д. Аккужа (Юлдаш) представляла собой довольно крупный по местным меркам населенный пункт в 151 двор Тогда в ней проживали 497 мужчин и 457 женщин, функционировали по одной мечети и медресе (См.: *Список населенных мест Российской империи по сведениям 1866 года. Т. 28: Оренбургская губерния. С. 32*).

⁵ Подробнее о шейхе Габдулхакиме бин Курбангали бин Габдулхамид бин Ишангильди бин Бурсык бин Юльяхшы см.: *Ризазетдин бин Фәхретдин. Асар. 2 җилдтә. Оренбург, 1909. Жилд 2, җөзөз 15. Б. 542 (араб. алф.); Юнусова А. Б. Ислам в Башкортостане. Уфа, 1999. С. 75, 77.*

мистицизмом. Поэтому будет, наверное, уместно дать краткую историческую справку и самую общую характеристику этого умственного течения и социального движения в исламе¹.

Суфизм, суфии и шейхи, суфийские братства

Суфизм (араб.: *тасаввуф*, *тарикат*, у европейцев иногда обозначается и как дервишизм²) представляет собой особую мистико-аскетическую теорию или религиозно-философско-правовое учение, а также хорошо разработанную и отточенную практику в рамках ислама, цель которых дать избранному кругу правоверных мусульман возможность «познания и прямого общения с Аллахом». Ему в известной степени свойственен аскетизм, то есть суровое упражнение воли на пути духовного самосовершенствования для «очистки сердца от зла». Но главная характерная черта суфизма – это мистицизм, который вместе с аскетизмом имеет целью мысленное «единение» с Создателем, «погружение» в Него и уничтожение личности путем полного подчинения собственного «Я» воле наставника.

Тасаввуф древен и многолик, как и сам ислам. Уже в VIII в. внутри ислама он оформился в самостоятельное идейное течение, которое позиционировало себя как мост и путь познания Истины (=Бог), прежде всего, через внутреннее нравственное развитие верующего. Он поспособствовал сращиванию «нормативного» ислама и местных традиций в регионах его распространения. Это привело к «оживлению» ислама и превращению его для многих народов в «свою религию». В целом учение о тарикате дало более глубокое истолкование ислама и стало зеркалом его морали и философии. Кроме того, оно

¹ О суфизме существует множество отечественной и зарубежной научной и научно-популярной литературы. Наиболее значимые сочинения приведены в Списке источников и литературы в конце настоящей книги.

² От персид. *дервиш* – бедный, отрекшийся от благ; синоним арабскому термину «*факир*».

легализовало в исламе институт святых как посредников между Всевышним и простыми людьми и защитников обездоленных, который имелся у многих народов, в том числе у башкир и татар, и в доисламский период.

Приверженцы суфизма – суфии, мюриды, или дервиши – ведут особый, скрытый от посторонних глаз образ жизни, основанный преимущественно на весьма неясных и неопределенных чувствах и ощущениях. По их мнению, человек сотворен для служения Богу, который ценит в человеке лишь одно чувство, а именно любовь. Совершеннейшая же часть этого служения, считают суфии, есть искание «вечной Истины»¹.

Центральным элементом на этом пути является тандем ученик – наставник. Последний именуется шейх², или ишан³, а реже муршид⁴, или ходжа⁵. Шейхи, ишаны, муршиды или ходжи являлись также руководителями, главами местных отделений того или иного суфийского ордена или братства (араб.: *тарика*). В XVIII – начале XX в. среди башкир и татар шейхи/ишаны считались обладателями божественной благодати (араб.: *барака*) и пользовались громадным влиянием, а некоторые из них почитались как святые (араб.: *аулийа*), обладающие даром прозорливости.

Суфизм как эзотерическое учение, «открывающее путь» к Богу, практиковалось, как правило, среди мусульманской элиты. Для большинства же населения он создавал, прежде всего, «моральные ориентиры для богоугодной жизни внутри общества». Кроме того, у

¹ Подробнее см., например: *Schimmel, Annemarie: Mystische Dimensionen des Islam: Die Geschichte des Sufismus*. 3. Aufl. München, 1995 (Пер. на рус яз.: *Шиммель А.* Мир исламского мистицизма / Пер. с англ. Н. И. Пригариной и А. С. Раппорта. М., 1999); *Кныш А. Д.* Мусульманский мистицизм: Краткая история / Пер. с англ. М. Г. Романова. М.; СПб., 2004; и др.

² Араб.: шайх/шейх – старейшина; руководитель суфийского братства.

³ Ишан (перс.) – местоимение 3-го лица мн. ч. в значении «их милость».

⁴ Муршид (араб.) – наставник; проповедник.

⁵ Ходжа (перс.) – господин; глава; учитель.

дореволюционных башкир и татар общий набор суфийских символов поддерживал их мусульманскую идентичность «в противовес Российской, немусульманской, империи». В более широком, международном плане «суфийские сети связывали также мусульманские регионы Российской империи не только друг с другом (например, [Урало-]Поволжье со Средней Азией и Кавказом), но и с традиционными мусульманскими центрами, как Стамбул и Каир»¹.

Имеются множество суфийских школ (= братств или орденов), каждая из которых выдвигает свои методы и способы самостоятельного, но под руководством личного шейха, «приближения» к Богу и даже «слияния» с Ним. В каждой местности, населенной мусульманами, господствует та или иная из них. Среди башкир и татар пореформенного Урало-Поволжья, например, преобладали сторонники Накшбандийа – одного из 12 главных материнских суннитских суфийских братств, получившее название по имени крупнейшего представителя туркестанского мусульманского мистицизма в эпоху Тимура Багаутдина Накшбанда (1318–1389), который заложил организационные основы этого ордена.

Классическое накшбандийское учение опиралось также на идеи крупнейшего среднеазиатского поэта-мистика Ахмада ал-Йасави (1091–1166/1167). Оно отрицало «показную набожность и обрядность, уводящие в сторону истинного мистика: сорокадневные посты, бродяжничество, нищенство, публичные радения (араб.: *самаг'*) с музыкой, пением и танцами, громкий (*джахр*) *зикр*»². От его

¹ См., например: *Кемлер М.* История суфизма в Поволжье и Приуралье // Мир ислама. 2005. № 1 (3). С. 5.

² См.: *Акимушкин О. Ф.* Накшбанд, Бахà' ад-дин Мухаммад б Бурхàн ад-дин Мухаммад ал-Бухàри // Ислам: Энциклопедический словарь / Ред. кол.: С. М. Прозоров (отв. секретарь) и др. М., 1991. С. 186; *Он же.* Накшбанд, Баха' ад-дин Мухаммад б. Бурхан ад-дин Мухаммад ал-Бухари // Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь / Сост. и отв. ред. С. М. Прозоров. М., 2006. Т. 1. С. 299–301, *Algar, Hamid:* *Naqshbandiyya* // *The Encyclopaedia of Islam.* New ed. Leiden; London 1995. Vol. 8. P. 938. Более подробно

последователей требовались: «духовная чистота, отказ от стяжательства, добровольная бедность... и жизнь-синобиум в обители». Суфий-накшбанди должен «строго следовать сунне пророка, его сподвижников и выполнять все предписания шари'ата»¹. Накшбандийа было единственным братством не только разрешающим, но и обязывающим своих последователей вступать в контакты с властями, чтобы, «завоевав их души», направлять официальную политику в нужное русло. «Отсюда та степень политической активности, которая всегда отличала Накшбандийа»².

Теоретические основы ордена Накшбандийа, как и у других братств, не были застывшими. Они постепенно развивались, так как многие суфии-накшбанди в соответствии с пророческой традицией мусульман связывали начало каждого столетия с приходом очередного «обновителя» (араб.: *муджаддид*) сунны, то есть комплекса образцов и руководств для всех мусульман, основывающегося на поступках и высказываниях пророка Мухаммада³. Наиболее почитаемым таким «обновителем» считается индийский шейх Ахмад Фаруки Сирхинди

см.: *Algar, Hamid*. The Naqshbandi Order. A Preliminary Survey of its History and Significance // *Studia Islamica*. 1976. Vol. 44. P. 123–156; *Gaborieau M., Popovic A., Zarcone Th.* (Eds.) *Naqshbandis. Cheminements et situation actuelle d'un ordre mystique musulman*. Istanbul; Paris, 1990; *Meier, Fritz*: Zwei Abhandlungen über die *Nakšbandiyya*. Istanbul; Stuttgart, 1994; *Ders Meister und Schüler im Orden der Naqšbandiyya* Heidelberg, 1995; и др.

¹ *Акимущкин О. Ф.* Накшбанд, Бахâ' ад-дин Мухаммад б. Бурхân ад-дин Мухаммад ал-Бухâри // *Ислам: Энциклопедический словарь*. С. 186.

² *Он же.* Накшбандийа // Там же. С. 188.

³ Подробнее см.: *Kügelgen, Anke von*: Die Entfaltung der Naqšbandiyya mujaddidiyya im Mittleren Transoxanien vom 18. bis zum Beginn des 19. Jahrhunderts: Ein Stück Detektivarbeit // *Kügelgen von A., Kemper M., Frank A.* (Hrsg.) *Muslim Culture in Russia and Central Asia from the 18th to the Early 20th Centuries*. Berlin, 1998. Bd. 2 S. 101–151 (Пер. на рус. яз.: *Кюгельген А.* Расцвет Накшбандийа-Муджаддидийа в Средней Трансоксании с XVIII до начала XIX в.: Опыт детективного расследования // *Суфизм в Центральной Азии (Зарубежные исследования): Сб. статей памяти Фритца Майера (1912–1998) / Сост и отв ред А. А. Хисматуллин*. СПб., 2001. С. 275–330).

(1563–1624), по прозвищу «Муджаддид-и альф-и сани» (реформатор второго тысячелетия)¹.

Генеалогическая цепь, или цепь духовной преемственности, (араб.: *силсила*) Зайнуллы ишана Расулева восходила также к этому шейху через его сына шейха Мухаммада-Магсума ибн Магсум ибн имам Раббани (ум. в 1668 г.) и семи других посредников. Интересно отметить также, что сам башкирский шейх доводил свою силсилу на 33-й ступени до самого пророка Мухаммада²

Еще один любопытный факт. В Фонде редких книг Научной библиотеки Уфимского научного центра РАН в одной из анонимных рукописных книг, написанной в г.Троицке в медресе Зайнуллы Расулева и датированной 1314 г. хиджры (= 1896 г. от рождения Христа), воспроизводится непрерывная генеалогическая цепь духовной преемственности шейхов суфийского братства Накшбандийа от пророка Мухаммада до шейха Зайнуллы. В этой силсиле указан также преемник (араб.: *халифа*) последнего в лице Мухаммад-Сабира ал-Хасани (Мухаммад-Сабир бин Мухаммад-Джан Хасанов, 1865–1924) – шакирда и преподавателя (араб.: *му’аллим*) медресе «Расулия», имама Третьей соборной мечети г. Уфы (с 1903 г.) и депутата Второй Государственной думы³.

¹ См.: *Тримингэм Дж. С.* Суфийские ордены в исламе / Пер. с англ. А. А. Ставинской, под. ред. и с предисл. О. Ф. Акимущкина. М., 1989. С. 82–85

² См.: *Башкирский шейх Зейнулла ибн Хабибулла ан-Накибанди аш-Шарифи (Расулев)*. Божественные истины, постижение которых необходимо для мюридов суфийского братства Накшбандийа, славословия [Аллаху] и молитвы – «салауат» // *Избранные произведения*. С. 33–34.

³ См.: *Анонимный сборник* // Фонд редких книг Научной библиотеки Уфимского научного центра РАН. Шифр: Рнб-3604. С. 80 (араб. шрифт). О Мухаммад-Сабире ал-Хасани подробнее см.: *Ризазтдин бин Фәхрәтдин*. Мөхәммәд-Сабир бин Мөхәммәд-Жан бин Хәсән бин Мортаза // Асар. Ж. 3: Рукопись (араб. алф.) // НА УНЦ РАН. Ф. 7. Оп. 1. Д. 12 (старый акт). Л. 323 об.; *Мусульманские депутаты Государственной думы России. 1906–1917 гг.*: Сб. док. и мат. / Сост., автор введ. и коммент. Л. А. Ямаева. Уфа, 1998. С. 308–309; *Утәбай-Кәрим* Р. Мәселмәнар зиратында кемәр күмәлгән? // Башкортостан татарлары: [2001 елга календарь] / Төзүчеләр М. Нәзиров һ. б. Уфа, 2001. Б. 78; *Усманова Д. М.* Мусульманские представители в Российском парламенте. 1906–1916. Казань, 2005. С. 566.

На рубеже XVI–XVII вв. от ордена Накшбандийа отпочковалось самостоятельное ответвление Накшбандийа-Муджаддийа, которое со временем затмило материнское братство. В Урало-Поволжье оно проникло через Бухару и Самарканд и стало господствующим суфийским братством со второй половины XVIII столетия. Сторонники Накшбандийа-Муджаддийа выступали за соблюдение правоверными строгого морального кодекса и чистоты в вопросах веры на основе первоисточников ислама: Корана и сунны пророка. В сфере ритуала они в отличие, например, от последователей Йасивийа отвергали некоторые экстатические приемы (танец, пение или громкий зикр), показной аскетизм и отшельничество в келье (араб.: *ханака*, турец.: *текке*), а вместо этого пропагандировали «сближение с Богом» внутри общества, в мирной повседневной жизни.

В течение столетий Накшбандийа и Накшбандийа-Муджаддийа развивали «целый ряд воспитательных методов, с помощью которых сердце ученика-мюрюда связывается с сердцем мастера – муршида», что давало «муршиду возможность установить контроль над учеником»¹. Но по идейно-политическому направлению и социальной принадлежности Накшбандийа была чрезвычайно пестрой группой. Например, в дореволюционном Башкортостане и Татарстане видными суфиями-муджаддиди были первый (в 1788–1824 гг.) Оренбургский муфтий Мухаммад-Джан Хусаинов (1756–1824), а также такие ярые противники муфтията и интеграции мусульман в Российскую империю, как шейхи Габдрахим Утыз-Имяни (1754–1834) и Багаутдин Ваисов (1810 или 1818/1819–1893)².

¹ Кемпер М. История суфизма в Поволжье и Приуралье. С. 6–7.

² Там же. С. 7, 8. Подробнее см.: *Kemper, Michael: Sufis und Gelehrte in Tatarien und Baschkirien, 1789–1889: Der islamische Diskurs unter russischer Herrschaft.* Berlin, 1998 (Пер. на рус. яз.: *Кемпер М. Суфии и ученые в Татарстане и Башкортостане: Исламский дискурс под русским господством / Пер. с нем. И. Гилязова.* Казань, 2008); *Адыгамов Р. К. Габдрахман Утыз-Имяни* Казань, 2006; *Усманова Д. М. Мусульманское «сектанство» в Российской империи: «Ваисовский Божий полк староверов-мусульман» (1862–1916 гг.).* Казань, 2009; и др.

Как и другие суфийские братства, Накшбандийа-Муджадидийа имело несколько крупных идейно-организационных ответвлений или локальных групп, практическая деятельность которых, однако, осуществлялась в русле основных идей и взглядов Багаутдина Накшбанда. Наиболее распространенным и влиятельным ответвлением среди них было Халидийа. Оно практиковало, например, громкий зикр и празднование дня рождения пророка Мухаммада, а также воинственно выступало в защиту шариата и за модернизацию некоторых сфер общественной жизни мусульман¹. Ее основателем был курд по национальности Халид ал-Багдади (1776–1827), который активно распространял Накшбандийа-Муджадидийа в Ираке, Сирии и Курдистане. В позапрошлом столетии Халидийа стала синонимом братства Накшбандийа в Османской империи².

И в других регионах исламского мира Халидийа вела активную борьбу за влияние с Бекташия, Йасавийа и Мавлавийа, нередко возглавляя движения за национальную независимость, как, например, в конце 70-х гг. XIX в. в Курдистане. В середине XIX в. на Северном Кавказе горцы – члены ордена Накшбандийа-Халидийа – выступили под руководством имама Шамиля (1797–1871) в качестве военно-

¹ См., например: *Algar, Hamid*: Shaykh Zaynullah Rasulev: The Last Great Naqshbandi Shaykh of the Volga-Urals Region // *Gross, Jo-Ann* (Ed.) *Muslims in Central Asia. Expressions of Identity and Change*. Durham; London, 1992. P. 117–118 (Пер. на рус. яз.: *Алгар Х.* Шейх Зайнулла Расулев – последний Великий Шейх суфийского братства Накшбандия в Волго-Уральском регионе / Пер. с англ. И. Р. Насырова // *Ватандаш*. 1998. № 9. С. 127–128. То же в: *Шейх Зайнулла Расулев*. Божественные истины. Избранное / Сост., пер. с араб., коммент. и предисл. И. Р. Насырова. Уфа, 2008. С. 149–189; Пер. на башк. яз.: *Алгар Х.* Зайнулла Расулев: Нәкшбәндия суфийзары йәмиғәтенең Волга-Урал төбәгендәге нунғы бәйөк шәйехе // *Киске Өфө*. 2008. 1–7, 8–14, 15–21, 22–28 март); *Кемпер М* Суфии и ученые в Татарстане и Башкортостане. С. 148–150; и др.

² См., например: *Abu-Manneh, Butrus*: The Naqshbandiyya-Mujaddidiyya in the Ottoman Lands in the Early 19th Century // *Die Welt des Islam*. 1982. Bd. 22. S. 29–34; *Le Gall, Dina*: The Ottoman Naqshbandiyya in the Pre-Mujaddidi Phase: A Study in Islamic Religious Culture and its Transmission. Princeton University Press, 1992; *Yilmaz, Necdet*: Osmanlı Toplumunda Tasavvuf: Sûfiler, Devlet ve Ulemâ (XVII. Yüzyıl). İstanbul, 2001. S. 379–396; и др.

политической силы в борьбе против экспансии Российской империи¹. В отличие от Османской империи и Кавказа в Средней Азии халидийский толк Накшбандийа-Муджаддидийа не получило развития. В Уфимско-Казанском же крае он утвердился к концу XIX в.².

Братство Накшбандийа в различных толкованиях и идейно-организационных формах вкупе с Йасавийа, Кадирийа, Кубравийа и другими сыграло большую роль в распространении и укреплении суннитского ислама среди кочевых и полуседлых тюркских племен³. Не был исключением и Урало-Поволжский регион, куда накшбандийское учение проникло не позднее XVIII в. и играло самую активную роль в интеллектуальной и общественной жизни башкир и татар вплоть до 20-х гг. XX в.

Шейх Зайнулла: реформатор, ссыльный, педагог и меценат

В начале 1870-х гг. шейх Зайнулла ввел в религиозную практику местных мусульман ряд новшеств, воспринятых им самим во время паломничества (араб.: хаджж) у стамбульских сторонников халидийской ветви братства Накшбандийа-Муджаддидийа. Однако по наущению некоторых местных шейхов-конкурентов губернские и столичные чиновники восприняли эти новации аккужинского муллы как попытку создания им «ложного учения», несоответствующего «видам Правительства». В результате, в середине 1872 г. шейх-новатор был

¹ См., например: *Шамиль* на Кавказе и в России / Сост. М. Н. Чичагова. СПб., 1889 (Репринт. изд.: М., 1995); *Gammer, Moshe: Muslim Resistance to the Tsar – Shamil and the Conquest of Chechnia and Daghestan*. London, 1994 (Пер. на рус. яз.: *Гаммер М. Шамиль. Мусульманское сопротивление царизму. Завоевание Чечни и Дагестана* / Пер. с англ. В. Симакова. М., 1998); и др.

² См.: *Кемпер М. История суфизма в Поволжье и Приуралье*. С. 6.

³ См., например: *Бартольд В. В. Обзор истории тюркских народов* // Соч. В 9 т. М., 1968. Т. 5. С. 432.

подвергнут аресту¹. В начале 1873 г. его в административном порядке (то есть без суда, только по распоряжению министра внутренних дел А. Е. Тимашева от 11 ноября 1872 г.) сослали без определения конкретного срока под гласный надзор полиции в северные губернии (Вологодская, а затем Костромская) империи. Там он пробыл почти восемь лет.

В мае 1884 г., через четыре года после возвращения на родину, Зайнуллу ишана избрали имамом новой, Пятой соборной мечети г. Троицка, при которой он открыл медресе, получившее название «Расулия». В нем, между прочим, формальная логика (араб.: *мантик*), философская догматика (араб.: *калам*) и другие схоластические дисциплины были оттеснены на второй план.

В учебном курсе «Расулии» большое внимание уделялось осмысленному изучению Корана и хадисов², а также биографии пророка Мухаммада, этики (араб.: *ахлак*), мусульманской юриспруденции (араб.: *фикх*)³. Зайнулла Расулев знакомил своих учащихся также со сведениями из истории, хронологии, анатомии, психологии и других наук⁴. Не случайно, по свидетельствам современников, учащиеся этого 11-летнего учебного заведения по

¹ Надо отметить, что это была уже вторая встреча Зайнуллы Расулева с полицейскими органами. В первый раз его ненадолго арестовали за то, что он в период обучения в Троицке (1851–1858) попытался выехать учиться в Бухару «без билета», то есть без соответствующего разрешения российских властей [См.: *Гәзиз, Габдулла*: Әш-шәйех Зәйнулла хәзрәт Рәсулев. Б. 19 (араб. алф.)]. По другой версии направляющегося тогда в Туркестан Троицкого шакирда взяли под стражу как уклонившегося от воинского призыва [См.: *Асылбаев, Рәхимжан*: Әш-шәйех әл-мәхтәрәм Зәйнулла хәзрәт хакында // Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле. Б. 59 (араб. алф.)]

² Хадисы (араб.) – предания о поступках и высказываниях пророка Мухаммада и его сподвижников.

³ Подробнее см.: *Фархатов М. Н.* Народное образование в Башкирии в пореформенный период (60–90-е годы XIX в.). М., 1994. С. 87–89; *Он же.* Медресе «Расулия» // Башкортостан: Краткая энциклопедия. Уфа, 1996. С. 392; То же в: *Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь.* Т. 1. С. 335.

⁴ *Баттал, Габделбарый*: Шәйех Зәйнулла хәзрәт // Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле. Б. 49 (араб. алф.).

уровню подготовки, диапазону осведомленности о современных явлениях, а также степени известного свободомыслия далеко опережали (тюрк.: *фәрсәхләр*¹ *белән алда торалар иде*) учащихся хваленых оренбургских и каргалинских медресе².

Начиная с середины 1890-х гг. «Расулия» была подвергнута существенным реформам. В 1895 г. Зайнулла мударрис для постижения сути и методики нового звукового способа обучения грамоте даже послал двух преподавателей своего медресе в г. Бахчисарай к Исмаилу Гаспринскому на стажировку³. В результате, медресе при Пятой троицкой соборной мечети стало одним из ведущих новометодных (=джадидистских) учебных заведений Российского Востока, куда стремилась жаждущая знаний молодежь не только Южного Урала, но и всего Поволжья и Казахстана⁴.

В начале XX в. основатель «Расулийи» завещал в ее пользу три дворовых места с постройками общей стоимостью 20 тыс. руб.⁵. Он сделал ей также денежное пожертвование в 19 тыс. руб., еще 65 тыс. руб. поступили от его последователей. На эти средства в г. Троицке приобрели два больших дома, которые были оформлены в виде вакфа⁶ для устойчивого материального обеспечения учебного заведения в будущем. Благодаря значительным личным пожертвованиям самого шейха (большого количества редких и ценных книг, 3 500 руб.

¹ Фарсах (араб.) – мера длины, равная примерно 6–6,5 км.

² *Баттал, Габделбарый*: Шәйех Зәйнулла хәзрәт. Б. 51 (араб. алф.).

³ См.: *Максудов, Һади*: Рәшид мәршид // Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлә. Б. 46 (араб. алф.).

⁴ См. подробнее: *Фархшатов М. Н.* Народное образование в Башкирии в пореформенный период. С. 84, 87, 89; *Он же* [Медресе] «Расулия» // *Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь*. Т. 1. С. 335.

⁵ См.: Центральный государственный исторический архив Республики Башкортостан (Далее: ЦГИА РБ). Ф. И-295 (Оренбургское магометанское духовное собрание). Оп. 2. Д. 286: Журналы присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания за ноябрь 1872 г. (на 10 л.). Л. 1–2.

⁶ Вакф (араб.) – движимое и недвижимое имущество, пожертвованное мусульманами в богоугодных целях.

денежных средств и т. п.) при медресе работала богатая библиотека, открытая и для широкой публики¹.

Зайнулла ишан – духовно-религиозный наставник

Параллельно с преподавательским и культовыми занятиями Зайнулла Расулев вел активную деятельность по духовному наставничеству мюридов. На этой стезе он заслужил почетное прозвище «кутб-и заман» (араб. – столп, или полюс времени), то есть высшего суфийского авторитета своей эпохи².

Тысячи бедных и состоятельных башкир, татар и казахов, небезразличных к судьбе своей родины и народа, являлись послушниками шейха Зайнуллы. В беседах со своим наставником они постигали пути нравственного совершенствования, умения смотреть на мир шире и быть терпимее к иным идеям и религиям, учились видеть причинно-следственные связи в событиях действительности и занимать активную жизненную позицию. Идеал покорного правоверного, готовившего себя, прежде всего, к потустороннему миру (араб.: *ахират*), был во многом для них чужд.

Известно, например, что Зайнулла ишан осуждал чрезмерное увлечение некоторых своих шакирдов суфийской практикой, подчеркивая, что самое богоугодное их дело – это не зикр, то есть

¹ Подробнее см.: *Фархшатов М. Н.* Расулев, Зайнулла // Башкортостан: Краткая энциклопедия. С. 493. То же в: *Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь* Т. 1. С. 334–335.

² Значение указанного почетного титула знаток суфизма и биографии Зайнуллы ишана И. Р. Насыров раскрывает таким образом. «Кутб заман» – это верховный «святой» суфийской иерархии, непогрешимый «наместник» (*халифа*) Бога на земле, «святоугодник» (*вали Аллаха – друг Аллаха*), он обладает сверхъестественными способностями, знает тайное значение букв арабского алфавита... Для своих последователей... [он является] отсветом божественного в этом мире» (*Насыров И. Р.* Предисловие // *Шейх Зейнулла Расули (Расулев) ан-Накшбанди.* Избранные произведения. С. 16–17. См. также: *De Jong F. Al-Kutb // The Encyclopedia of Islam.* New ed. Leiden; London, 1986. Vol. 5. P. 543–546).

радение, богопоминание, а учеба. Практически каждый день в дообеденное время в гостинице (араб.-перс.: *мусафирхана*), построенной при медресе «Расулийа», проходили ученые беседы (араб.: *маджлис*) шейха Зайнуллы со своими последователями. шакирдами, хальфами, приезжими издали простолюдинами и духовными лицами. В них затрагивались самые различные научно-богословские и житейские вопросы¹.

В частности, в мажлисах Зайнуллы ишан постоянно подчеркивал, что главная миссия Ислама, в рамках которой действует и суфизм, состоит в духовной поддержке человека, а не в угнетении его и ограничении поля его деятельности. Шариат же, – подчеркивал он, – это не застывший свод правил, ограничивающий свободу мусульманина, а постоянно совершенствующаяся книга назиданий (араб.-перс.: *насихат-намэ*), призванная сделать человека счастливым на этом и на том свете. Поэтому-то Зайнулла Расулев на основании шариата старался найти, причем совместно со своими слушателями, рациональный ответ на каждый серьезный вызов времени².

Не случайно, поэтому на рубеже XIX и XX столетий во всем Урало-Поволжье и Казахстане считалось большой честью быть послушником знаменитого шейха, который, несомненно, сочувствовал реформаторским идеям известных татарских богословов Габдулнасыра Курсави (1776–1812) и Шигабутдина Марджани (1818–1889). Авторитет его был настолько велик, что многие крупные начинания в крае проходили при непосредственной его поддержке и участии.

Например, весьма существенной и весьма позитивной была роль Зайнуллы ишана в проведении реформы традиционных, примечетских школ башкир и татар. Так, в 1908 г. он совместно с двумя другими передовыми муллами г. Троицка написал и опубликовал в поддержку

¹ См.: *Тәржемәни, Кәшшафетдин*: Олуг зыйяг // Шәйех Зәйнүлла хәзрәтнең тәржемә-и хәлө. Б. 41–42 (араб. алф.).

² См.: *Максудов, Һади*: Рәшид мәршид. Б. 46, 47 (араб. алф.).

реформы мектебов и медресе специальную статью. Она в виде отдельной брошюры¹ была несколько раз переиздана огромными по тем временам тиражами (по 2 000–2 900 экз.) в типографии Оренбургской газеты «Вақыт» («Время») и продавалась всего за пять копеек. Известно также, что «духовный отец» джадидистского движения Исмаил Гаспринский (1857–1914) в полемике со староверами-консерваторами (=кадимисты) ссылался на имя шейха Зайнуллы, как безусловный авторитет².

В 1908 г. троицкий ишан осуществил также финансирование издания в Оренбурге первой, по сути, научной истории местных мусульман, написанной татаро-башкирским ученым Мурадом Рамзи на арабском языке³. Отметим также, что это двухтомное сочинение сразу же после публикации было запрещено властями за его антиколониальную направленность.

В числе благих дел Зайнуллы Расулева числятся также популяризация среди местных мусульман здорового образа жизни. На этом пути им были исцелены, причем без особых шарлатанских трюков и «чудес», сотни людей от пристрастия к алкогольным напиткам и табакокурению⁴. Он одним из первых среди местных мусульман поддержал идеи страхования имущества от пожаров. Известен и факт его участия в церемонии заложения первого камня в фундамент нового здания медресе «Мухаммадийа», основанного в Казани известным татарским богословом и общественным деятелем Галимджаном Баруди (1857–1921) и т. д.

¹ См.: Зайнулла бин Хәбибулла ән-Нәкшбәнди, Әхмәджан бин Габдул-Заһир Рәхманкули, Мөхәммәд бин Мөхәммәд-Зариф Бикмәтов *Троицк гөләмәсе вә ысул жәдиде* (Троицкие духовные ученые и новый метод [обучения грамоте]). Оренбург, 1908. 11 б. (араб. алф.).

² См.: *Тәржемәни, Кәшшәфетдин*: Олуг зийаг. Б. 43 (араб. алф.).

³ См.: Рәмзи М. Тәлфик әл-әхбар вә тәлких әл-асар фи вакаи Казан вә Булгар вә мөлүк ат-татар (Приукрашивание известий и осмеяние преданий о событиях в Казани и Булгаре и татарских ханствах). В 2 т. (араб. яз.).

⁴ *Гәзиз, Габдулла*: Әш-шәйех Зайнулла хәзрәт Рәсүлев. Б. 24–25 (араб. алф.).

Многие современники Зайнуллы ишана видели одну из его главных заслуг в укреплении ислама среди казахов¹. По некоторым сведениям, в медресе «Расулия» ежегодно обучались до 100 казахских шакирдов – будущие имамы и му‘аллимы, то есть учителя Акмолинской и Семипалатинской областей². Напомним, что индивидуальное миссионерство шейхов, обращение ими в ислам большого количества «иноверцев» всегда особо подчеркивалось в официальных биографиях руководителей суфийских братств³.

В своих же публичных действиях и высказываниях на рубеже XIX–XX вв. Зайнулла ишан был предельно осторожен, видимо, восьмилетняя ссылка навсегда научила его «политкорректности». Так, например, в 1914 г. он отказался быть в числе учредителей промонархического мусульманского народного союза под названием «Сират-уль-мустахим» (араб. – правый путь, или путь праведных). Хотя его инициатор влиятельный петербургский ахун Мухаммад-Сафа Баязитов (1887 – после 1937; в 1915 г. он вопреки воле российских мусульман был назначен шестым по счету и последним дореволюционным Оренбургским муфтием) лично приезжал к нему в г. Троицк для переговоров и даже «дал ему обет богомоления»⁴.

Накануне Февральской революции 1917 г. Зайнулла Расулев находился в первых рядах местных национальных интеллектуальных сил. Не беспочвенно, в некоторых некрологах, появившихся после его смерти, он был назван «духовным королем» (тюрк.: *рухани краль или*

¹ См., например: *Әш-шәйех Зәйнулла хәзрәтнең вафаты // Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлө. Б. 30–31 (араб. алф.); Мәрһүм әш-шәйех Зәйнулла хәзрәт // Шунда ук. Б. 39 (араб. алф.); Тәржемәни. Кәшшәфетдин. Олуг зийаг. Б. 42 (араб. алф.); Максудов, һади: Рәшид мәршид. Б. 47 (араб. алф.); Бабич Ш. Ишан үлгәс // Шул ук автор. Без үзөбез башкорттар. Өфө, 1994. Б. 502).*

² См., например: *Мәрһүм әш-шәйех Зәйнулла хәзрәт. Б. 39 (араб. алф.); Тәржемәни, Кәшшәфетдин. Олуг зийаг. Б. 42 (араб. алф.).*

³ См., например: *Бартольд В. В. Двенадцать лекций по истории турецких народов Средней Азии // Соч. В 9 т. М., 1968. Т. 5. С. 68.*

⁴ Ил. 1914. 22 февр. Цит. по: Российский государственный исторический архив (Далее: РГИА). Ф. 821. Оп. 133. Д. 474. Л. 344 об.

мәгънәви ата) российских мусульман¹. И это не было преувеличением. Многие суждения троицкого ишана имели для дореволюционных башкир, татар и казахов, в том числе для их «староверческой» части (=кадимистов), силу фетвы (араб. – решение по какому-либо юридическому вопросу, приговор по шариату), то есть закона.

Вот, например, как описывает в своих «Воспоминаниях» известный башкирский ученый и политик Ахмед-Заки Валиди (1890–1970) влияние, оказанное на него Зайнуллой ишаном:

«...Я питал глубокое почтение и уважение к таким шейхам, как Габдулла хазрат из д. Муллакай, Габделханнан из д. Кулбахты и Зайнулла ишан из [г.] Троицка, являвшийся духовным наставником моего отца, ибо это были глубоко нравственные, предельно искренние личности с гуманными и чистыми помыслами. [...] В 1906 г., когда мы в третий раз посетили Зайнуллу ишана, он обратил на меня особое внимание. Не считаясь с моей молодостью, вел со мной серьезные разговоры, задавал различные вопросы, со вниманием выслушивал мои ответы и давал советы, исполненные глубокого смысла. [...] Если бы не было всего этого, всех тех воодушевляющих меня событий, жизнь моя, возможно, прошла бы мимо науки. [...] Если бы не внимание и ласка высокочтимого шейха, кто знает, может быть и я в свои 15 лет, как и многие мои сверстники, стал бы обычным приказчиком у богатых торговцев»².

Однако отметим и то, что некоторые современники Зайнуллы ишана относились к его деятельности и к суфизму в целом критически. Можно упомянуть, например, очень эмоциональные сочинения знаменитых татарских и башкирских поэтов и писателей Габдуллы Тукая (1886–1913) «Мөридрәр каберстанындин бер аваз» («Голос из могилы мюридов»), Гаяза Исхаки (1878–1954) «200 елдан соң инкираз» («Исчезновение через 200 лет»), Маджида Гафури (1880–1934) «Тормош баскыстары» («Ступени жизни»), «Баштан үткәндәр» («Пережитое») и др.³ В них остро разоблачались, прежде всего, деяния

¹ См.: *Әш-шәйех* Зайнулла хәзрәтнең вафаты // Вақыт. 1917. 4 февр. (араб. алф.); *Гәзиз, Габдулла: Әш-шәйех Зайнулла хәзрәт Рәсүлев*. Б. 17–18 (араб. алф.).

² *Валиди Тоган З.* Воспоминания. Борьба народов Туркестана и других восточных мусульман-тюрок за национальное бытие и сохранение культуры. В 2 кн. Уфа, 1994. Кн. 1 / Пер. с турец. Г. Шафикова и А. Юлдашбаева. С. 49–50.

³ См., например: *Тукай Г.* Мөридрәр каберстанындин бер аваз // *Әсәрләр*. 5 томда. Казан, 1985. Т. 1: Шигырьләр, поэмалар (1901–1908). Б. 66–67; *Исхаки Г.* 200 елдан

так называемых «черных» или «лживых» ишанов-шарлатанов в условиях явного кризиса местного суфизма на рубеже XIX–XX вв.

Антисуфийские произведения Габдуллы Тукая, Гаяза Исхаки, Маджида Гафури и других получили в свое время большой общественный резонанс. В дальнейшем они на долгие годы предопределили однозначно негативное отношение многих отечественных исследователей к мистико-аскетическому течению в исламе и его последователям.

Письменное наследие шейха Зайнуллы

Свое видение суфийского учения Зайнулла ишан изложил в ряде авторских работ, написанных преимущественно на арабском языке:

- 1) *Әл-фәваид әл-мөһиммә лил-меридин ән-Нәкшбәндийә вәл-әүрәд әл-лисанийә вәс-салават* (Божественные истины, постижение которых необходимо для мюридов суфийского братства Накшбандийа, славословия [Аллаху] и молитвы). Казан, 1899. 22 б. (араб. яз. 2- изд. Там же. 1908)¹;

соң инкираз. Казан, 1904 (араб. алф.); *Гафури М.* Баштан үткәндәр // *Өсәрзәр*. 4 томда. Өфө, 1979. Т. 4 Б. 443–449, 455–459; *Шул ук автор.* Тормош баскыстары. «Китабелжиһад» (һуғыш һакындагы китап) // *Шунда ук*. Б. 128–132.

¹ Факсимильное переизд. в: *Шейх Зейнулла Расули (Расулев) ан-Накшбанди*. Избранные произведения. С. 129–150. Перевод на рус. яз. в. Там же. С. 23–49; *Башкордский шейх Зайнулла ибн Хабибулла ан-Накшбанди аш-Шарифи (Расулев)*. Божественные истины, постижение которых необходимо для мюридов суфийского братства Накшбандийа, славословия [Аллаху] и молитвы – «салауат» (Канон дыхательных упражнений суфийского братства Накшбансийа-Халидийа // *Шейх Мухаммад Амин аль-Курди аль-Эрбили*. Книга вечных даров (О достоинствах и похвальных качествах суфийского братства Накшбандийа) / Сост., пер. с араб., коммент. и предисл. И. Р. Насырова. Уфа, 2001. С. 342–366; *Шейх Зайнулла Расулев*. Божественные истины. Избранное. С. 39–86; *Шейх Зейнулла Расулев об Ибн Таймийе*. Казань: Иман, б. г. 21 с.

- 2) Мәнәкиби Зийәтдин әл-Көмешһанави (Похвальные качества [шейха Ахмеда] Зийәтдина әл-Кюмюшханави). Казан: Тип. Шараф, 1900. 160 б. (араб. яз.);
- 3) Мәкаләт-и зәйнийә (Прекрасные статьи [о (легендарном пророке) святом Хизре, Гайсе и пр. лицах]). Казан, 1908. 18 б. (араб. яз.). Тираж: 500 экз.¹;
- 4) Каул әннал-Хидр хәййа (Речь о том, что [легендарный пророк] святой Хизр жив). Казан: Тип. газ. «Баянһул-һак», 1908. 9 б. (араб. яз.). Тираж: 500 экз.²;
- 5) Икама әл-бурхан гәлә-әрбабиг әс-субул вәл-әүһәм (Приведение доказательств против носителей ложных мнений и мыслей) (Казан: Тип. И. Н. Харитонова, 1908. 17 б. (араб. яз.). Тираж: 2 000 экз.);
- 6) Гилага гәлә «Икама әл-бурхан гәлә-әрбабиг әс-субул вәл-әүһәм» (Дополнение к «Икама әл-бурхан гәлә-әрбабиг әс-субул вәл-әүһәм») (Казан: Тип. И. Н. Харитонова, 1908. 3 б. (араб. яз.). Тираж: 2000 экз.;
- 7) Әлифба һакында (О букваре [или о способе правильного произношения букв арабского алфавита]). Оренбург, 1912. 13 б. (араб. алф.); и др.

Литературно-философские труды Зайнуллы Расулева, как свидетельствовали современники, хотя и не отличались особой научной новизной³, тем не менее, содержали некоторые оригинальные

¹ Факсимильное переизд. в: *Шейх Зейнулла Расули (Расулев) ан-Накиһбанди*. Избранные произведения. С. 111–128; Перевод на рус. яз.: Там же. С. 50–78; *Шейх Зайнулла Расулев* Божественные истины. Избранное. С. 87–136; *Расулев З.* Макалят Зайния. Казань: Иман, 2004. 16 с.

² Пер. на рус. яз.: *Расулев З.* Трактат о Хыдре. Казань: Иман, 2004. 44 с.

³ Новейшую исламоведческую характеристику духовного наследия шейха Зайнуллы с переводом некоторых его трудов на русский язык дает И. Р. Насыров (См., например: *Насыров И. Р.* Предисловие // Шейх Зайнулла Расулев. Божественные истины. Избранное. С. 3–38).

идеи и читались «с любовью»¹. Однозначно, что публикации Зайнуллы ишана носили элитарный характер и были рассчитаны на довольно узкий круг читателей. Потому что между письменной и изустной передачей муршидами суфийских тайн мюридам всегда существует специфика в зависимости от интеллектуального и образовательного уровня соответствующей публики.

Эту специфику прекрасно раскрыл известный туркестанский исламовед Б. М. Бабаджанов:

«...Письменная традиция [обмена информации между шайхом и его учениками] – продукт именно интеллектуального суфизма, явления скорее городского; по преимуществу в городах интеллектуальный суфизм находил основного читателя сложных для неискушенного провинциала элитных суфийских произведений. Поэтому всегда уместно выделить суфизм интеллектуальный (со сложным толкованием психо-физических состояний, с соответствующей градацией цветовых видений, с разъяснением особенностей состояния адепта на конкретном этапе [макама] духовного вознесения и т. п.) и отличать его от суфизма народного, приверженцы которого, как правило, бывают лишены возможности глубоко освоить сложные толкования ритуальной техники, других особенностей пути. Их суфизм остается как бы на уровне освоения техники ритуала с предварительным разъяснением (в виде устоявшихся клише) основной цели мистического пути»².

Представляется, что эта цитата объясняет, во-первых, причину немногочисленности арабоязычных печатных трудов Зайнуллы Расулева и, во-вторых, почему эти публикации появились только после переезда шейха из сельской местности в г. Троицк.

Шейх Зайнулла на весах истории

Имя и деятельность Зайнуллы Расулева долгое время находились в забвении. Лишь с 1980-х гг. в русле повышения интереса к суфизму в

¹ См., например: *Эш-шәйех* Зайнулла хәзрәтнең вафаты. Б. 31 (араб. алф.).

² *Бабаджанов Б. М.* О видах зикра джахр у братств Центральной Азии // *Собрание фетв по обоснованию зикра джахр и сама' / Сост., введ., подготовка оригинального текста, прил. и указ. Б. М. Бабаджанова и С. А. Мухаммадаминова.* Алматы, 2008. Приложение 2. С. 237).

стране в целом¹ проявили интерес к личности знаменитого шейха. В результате о нем появились первые литературные сочинения, статьи и книги². Усилиями отдельных исследователей-энтузиастов был осуществлен перевод с арабского некоторых сочинений башкирского ишана³. В 2008 г. в Уфе прошла международная научно-практическая конференция, посвященная 175-летию со дня рождения Зайнуллы ишана. Ее материалы были опубликованы отдельным сборником⁴.

Однако при всем интересе общественности и отдельных ученых к творчеству и деятельности шейха Зайнуллы до сих пор сделано

¹ См., например: *Ал-Газали Абу Хамид*. Воскрешение наук о вере (Ихйа' ал-улум ад-дин). Избранные главы / Пер. с араб., исслед. и коммент. В. В. Наумкина. М., 1980; *Кныш А. Д.* Мироззрение Ибн Араби (К истории суфийских учений) // *Религии мира: История и современность: Ежегодник*. 1984. М., 1984. С. 86–94; *Степанянец М. Т.* Философские аспекты суфизма. М., 1987; *Акимущкин О. Ф.* Суфийские братства: Сложный узел проблем // *Тримингизм Дж. С.* Суфийские ордены в исламе. С. 3–13; *Суфизм в контексте мусульманской культуры: Сб. статей / Отв. ред. и автор введения Н. И. Пригарина*. М., 1989; *Керимов Г. М.* Суфизм: Мистическая ветвь в исламе // *Вопросы научного атеизма*. М., 1989. Вып. 38: Мистицизм: Проблемы анализа и критики. С. 109–126; *Из истории суфизма: Источники и социальная практика: Сб. статей / Под ред. М. М. Хайруллаева*. Ташкент, 1991; *Кныш А.* Суфизм // *Ислам: Историографические очерки / Под общ. ред. С. М. Прозорова*. М., 1991. С. 109–207; *Мухаммедходжаев А.* Идеология накшбандизма. Душанбе, 1991; *Муминов А. К.* О происхождении братства Йасавайя // *Ислам и проблемы межкультурных взаимодействий*. М., 1994. С. 219–231; и др.

² См., например: *Хөсәйенов Г.* Заманының үз укымышлылары. XIX быуаттың икенсе яртысында Башкортостанда ижтимаги нәм эстетик фикер үсеше тарихынан // *Совет Башкортостаны*. 1989. 14 нояб.; *Расих А.* Ишан оныгы. Роман-истәлек («Елларны чигерсәм» исемле әсәрнең беренче китабы) // *Казан утлары*. 1990. № 1. Б. 8–68; № 2. Б. 15–93 (Отд. изд.: *Расих А.* Ишан оныгы. Елларны чигерсәм Автобиографик трилогия. Роман-истәлек. Казан, 1996. Беренче китاپ); *Башкорт өзәбиәте тарихы: 6 томда* Өфө, 1990. Т. 2. Б. 136, 137, 182, 202; *Насиров Р.* Ишан илен курсалай // *Башкортостан*. 1994. 10–12, 16 март; *Шул ук автор.* Зәйнулла ишан. Б. 67–87; *Айсин Р.* Зәйнулла ишан – данлы шөхәс // *Заман – Башкортостан*. 1995. 18–24 февр.; *Сәлихов Ә* Тагы Зәйнулла ишан хакында // *Башкортостан* 1995. 14 дек.; *Гәйнәтдинов М.* Ташкын кочагында бер маяк [Ишан Зәйнулла Рәсули] // *Гасырлар авазы / Эхо веков*. 1997. № 1–2. Б. 136–141; *Байымов Р.* Сыбар шоңқар (Тарихи-документаль роман). Өфө, 1997; *Шәкүр Р.* Зәйнулла Рәсулев (1833–1917) // *Шул ук автор* Арзаклы башкорттар (Гилми-биографик очерктар). 2-се, тулыландырылган басма. Өфө, 2005. Б. 87–90 (1-се басма. Өфө, 1998. С. 73–77); и др.

³ См., например: *Шейх Зейнулла Расули (Расулев) ан-Накшбанди*. Избранные произведения; *Шейх Зайнулла Расулев*. Божественные истины. Избранное.

⁴ См.: *Зайнулла Расулев* – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира.

немного на пути документального освещения главных этапов его драматической судьбы. Настоящая работа имеет основной целью восполнить в какой-то мере пробел в знании наиболее трагического периода жизни выдающегося башкирского религиозного деятеля второй половины XIX – начала XX в., а именно – подробностей истории его выселения за пределы Оренбургского края по ложному обвинению в пропаганде «ереси» и «противопоставлении мусульман русскому населению».

В данный тематический сборник вошли материалы, хранящиеся в Государственном архиве Российской Федерации (ГА РФ, г. Москва)¹, в Российском государственном историческом архиве (РГИА, г. Санкт-Петербург)², Центральном историческом архиве Республики Башкортостан (ЦГИА РБ, г. Уфа)³, в Государственных архивах

¹ ГА РФ. Ф. 109 (III отделение собственной Е[го] И[мператорского] В[еличества] канцелярии). II экспедиция. 1873 г. Д. 40: По прошению [задержанного в г. Златоусте] указанного имама [д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии] Зайнуллы Хабибуллина об оказании содействия к освобождению его из-под ареста. 3 янв. – 27 февр. 1873 г. (на 7 л.).

² РГИА. Ф. 821 (Департамент духовных дел иностранных исповеданий Министерства внутренних дел). Оп. 6. Д. 841: Дело по отношению Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского] о двух имамах, возвратившихся из Мекки и распространяющих новое толкование законов Магомеда. 3 июля – 3 дек. 1872 г. (на 7 л.).

³ ЦГИА РБ. Ф. И-9 (Уфимское губернское правление). Оп. 1. Д. 298: По распоряжению г-на Оренбургского губернатора [К. Н. Боборыкина] с копией отношения г-на Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского] о высылке в Вологодскую губернию муллы [Зайнуллы] Хабибуллина и башкирца [Гатауллы] Абдулмаликова. 3 янв. – 7 марта 1873 г. (на 26 л.); Ф. И-11 (Канцелярия Уфимского гражданского губернатора). Оп. 1. Д. 1533: Переписка с Оренбургским генерал-губернатором [Н. А. Крыжановским] о мулле [Зайнулле] Хабибуллине из Верхнеуральского уезда, проповедовавшего шаманскую религию среди населения Златоустовского уезда. 20 апр. – 28 июля 1872 г. (на 11 л.); Ф. И-295 (Оренбургское магометанское духовное собрание). Оп. 2. Д. 124. Л. 412: [Особая статья к журналу присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания от 30 мая 1872 г. по рассмотрению «дела» имама д. Аккужа Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии Зайнуллы Хабибуллина]; Д. 132: Журналы присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания за 1875 г.; Оп. 3. Д. 8027: Дело по представлению [Оренбургского] муфтия [Салим-Гирея Тевкелева] об образовании секты из магометан во главе с имамом Хабибуллиным Зайнуллой из д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии. 30 мая 1872 г. – 3 марта 1875 г. (на 53 л.); и др.

Оренбургской¹ и Костромской² областей (ГАОО и ГАКО) и Научном архиве Уфимского научного центра Российской академии наук (НА УНЦ РАН, г. Уфа)³.

Приходится с сожалением констатировать, что многие документы, касающиеся «дела» Зайнуллы Расулева, нами до сих пор не обнаружены. Например, в уникальном фонде Канцелярии Оренбургского генерал-губернатора в Государственном архиве Оренбургской области (Ф. 6) почему-то не сохранился комплекс документов об аккужинском шейхе во время его высылки в 1872–1873 гг. или возвращения на родину в 1880 г. Хотя там имеется специальный подбор документов о прекращении срока ссылки одного из преданных последователей Зайнуллы ишана Гатауллы Абдулмаликова⁴.

К сожалению, по некоторым причинам вне поля нашего зрения остались материалы Государственного архива Вологодской области, среди которых могут быть документы, касающиеся ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина (=Расулева).

В целом выявленные нами архивные документы позволяют раскрыть основные истоки и суть репрессивных действий

¹ ГАОО. Ф. 10 (Канцелярия Оренбургского гражданского губернатора). Оп. 7. Д. 598: Дело о переселении муллы Зайнуллы Хайбуллина из Костромской губернии в Оренбургскую под надзор полиции (на 173 л.). Данная архивная единица состоит из двух частей: 1) об учреждении надзора за возвратившемся на родину из Костромской губернии в Оренбургскую муллою Зайнуллою Хайбуллиным. 22 окт. 1880 г. – 11 апр. 1883 г. и 2) по отношению 3 отделения [Оренбургского] Губернского правления о мулле д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Зайнулле Хабибуллине, проповедующем ложное учение о Магомеде и выдающего себя за Магомеда 3-го. 11 июля 1873 г. – 28 янв. 1875 г.; и др.

² ГАКО. Ф. Ф-134 (Костромское губернское правление). Оп. 2 д. Д. 86: О переводе из Вологодской губернии указного (имамы) З[айнуллы] Хабибуллина и башкира П[атауллы] Абдулмаликова в Костромскую губернию под надзор полиции. 19 июля 1875 г. – 23 мая 1880 г. (на 50 л.); Оп 14 Д. 825: Ведомость о лицах, состоящих под надзором полиции в городах и уездах Костромской губернии. Октябрь 1880 г. Л. 33 об.–35.; и др.

³ НА УНЦ РАН Ф. 22 (Фонд Мухаммад-Салима Уметбаева). Оп. 1. Д. 1.

⁴ См.: ГАОО. Ф. 6. Оп. 18. Д. 828: О возвращении состоящего под надзором полиции в Костромской губернии башкира Орского уезда д.. Валитовой [Гатауллы] Абдулмаликова. 30 дек. 1880 г. – 2 мая 1881 г. (на 9 л.).

государственных органов Российской империи пореформенного периода по отношению к исламу в целом и суфизму в частности. С другой стороны, ранее неопубликованные материалы заметно дополняют наши познания о крайне неоднородной суфийской практике на Южном Урале и Поволжье, взаимоотношениях между различными течениями суфизма, конкуренции между башкирскими и татарскими шейхами-новаторами и традиционными ишанами и «указными» муллами.

Тем не менее к некоторым сведениям из делопроизводственной документации царской администрации надо относиться критически, так как они вышли из-под пера государственных служащих Российской империи, которые в своей основной массе в «деле» Зайнуллы Расулева делали акцент на конфликтность его «учения» и проявляли особое рвение для разоблачения «секты лжепророка».

Поиском архивных документов, касающихся деятельности Зайнуллы Расулева, прежде занимались и другие исследователи. Первым из них был неутомимый составитель биобиблиографического энциклопедического словаря о видных деятелях мусульманского Российского Востока Ризазтдин бин Фахретдин (1859–1936). Но его поиски материалов о Зайнулле ишане в архиве Оренбургского магометанского духовного собрания закончились по большому счету безрезультатно.

Ученый был вынужден с горечью констатировать, что в архиве муфтията ему удалось найти лишь обложку «дела» башкирского шейха¹. Куда делось его содержимое осталось неизвестно. Поэтому

¹ См.: *Ризазтдин бин Фахретдин*. Сүз башы. Б. I–II (араб. алф). Отметим, что вопреки утверждениям этого весьма осведомленного дореволюционного ученого в архиве Духовного собрания, ныне составляющего отдельный фонд в Центральном историческом архиве Республики Башкортостан (Ф. И-295), имелось все-таки одно особое «дело» о деятельности Зайнуллы Расулева в 1870-е гг., которое сохранилось до наших дней (См.: ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 3. Д. 8027). Кроме того, деятельность Зайнуллы ишана нашла отражение и в некоторых других материалах муфтията (См., например: Там же. Оп. 2. Д. 124. Л. 412; и др.).

составленный в 1917 г. сборник некрологов и воспоминаний о Зайнулле Расулеве Ризаэтдин Фахретдинов предварял биографией шейха, написанной племянником последнего муллой Мусой Фаткуллиным (=Расулев, 1868–1904), сведениям которого ученый отдавал предпочтение перед другими данными¹.

Судьбой Зайнуллы ишана интересовался и башкирский ученый-энциклопедист Мухаммад-Салим Уметбаев (1841–1907). Об этом свидетельствует наличие в его личных бумагах копий некоторых архивных материалов о высылке Зайнуллы Расулева с его родины в начале 1870-х гг.² Бесспорно, в дореволюционный период при написании краткой биографии знаменитого шейха на некоторые первоисточники опирались Мурад Рамзи (1854 или 1855–1934), а также академик В. В. Бартольд (1868–1930)³.

В атеистической советской исламоведческой литературе Зайнулла Расулев упоминался обычно критически и без ссылок на примеры его конкретной деятельности⁴. Даже в классической книге Л. И. Климовича «Ислам в царской России», богатой фактическим материалом, давалась только краткая общая характеристика деятельности Зайнуллы Расулева. Притом это делалось только на

¹ См.: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накибанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле] // Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле. Б. 5–16 (араб. алф.). Укажем, что в 2008 г. Уфимский Российский исламский университет переиздал составленный Ризаэтдином Фахретдиновым сборник по биографии Зайнуллы ишана факсимильным способом в рамках серии «Проповедники Ислама в Волго-Уральском регионе».

См.: *Краткое описание фонда М. Уметбаева из архива Уфимского научного центра РАН / Автор-сост. М. Х. Надергулов*. Уфа, 1993. С. 24 (документы № 56–57).

² *Рамзи М.* Мәүләна әш-шәйех Зәйнулла бин Хәбибулла әш-Шәрифидән-Троиски ән-Нәкшбәнди әл-Мүжәддиди әл-Халиди // *Он же*. Тәлфик әл-әхбар вә тәлких әл-асар фи вакаи Казан вә Булгар вә мөлүк ат-татар (Приукрашивание известий и осмеяние преданий о событиях в Казани и Булгаре и татарских ханствах). Т. 2. С. 491–495 (араб. яз.) (Пер. на рус. яз. см.: *Насыров И. Р.* Предисловие // *Шейх Зәйнулла Расули (Расулев) ән-Накибанди*. Избранные произведения С. 17–21); *Бартольд В.* Шейх Зайнулла Расулев // *Мусульманский мир 1917*. Вып. 1. С. 73–74

⁴ См., например: *Мозаффариддин З.* Ишанлар-дәрвишләр. Казан, 1931. Б. 29–30, 43, 103–104 (лат. алф.); *Ишмухаметов З. А.* Социальная роль и эволюция ислама в Татарии. Казань, 1979. С. 54, 56–58; и др.

основе довольно скудного материала, приведенного в вышеуказанной статье В. В. Бартольда¹.

С начала 1990-х гг., когда пробудился повышенный интерес к истории российского ислама и особенно к его суфийскому компоненту², свою лепту в документальное изучение биографии Зайнуллы Расулева внесли М. Н. Фархшатов, А. Б. Юнусова, Г. Б. Фаизов, И. Р. Насыров, Д. Д. Азаматов, Р. Х. Насыров, А. Ю. Хабутдинов и др.³ Несомненна заслуга Х. Алгара (1940 г. р.) в изучении жизни и деятельности Зайнуллы Расулева, а также в определении его места в духовной

¹ См.: *Климович Л.* Ислам в царской России: Очерки. М., 1936. С. 169–170. См. также: *Он же.* Ислам. 2-е, доп. изд. М., 1965. С. 192.

² См., например: *Дроздов В. А.* Исламский мистицизм и его влияние на население СНГ: Уч. пособие. СПб., 1995; *Бабаджанов Б.* Политическая деятельность шейхов Накшбандийа в Мавараннахре (первая половина XIX в.): Автореф. ... дис. канд. ист. наук. Ташкент, 1996; *Хисматуллин А.* Суфийская ритуальная практика (на примере братства Накшбандийа). СПб., 1996; *Он же.* Суфизм. СПб., 1999 (2-е изд. 2003); *Каримов Э. Э.* Суфийские тарикаты в Центральной Азии XII–XV вв.: Автореф. дис. ... д-ра ист. наук. Ташкент, 1998; *Суфизм в Центральной Азии* (Зарубежные исследования); *Абашин С.* Суфизм в Средней Азии: Точка зрения этнографа... // Вестник Евразии. 2001. № 4. С. 117–141; *Аликберов А. К.* Эпоха классического ислама на Кавказе: Абу Бакр ад-Дарбанди и его суфийская энциклопедия «Райхан ал-хака'ик» (XI–XIII вв.). М., 2003; *Подвижники ислама: Культ святых и суфизм в Средней Азии и на Кавказе* / Сост. и отв. ред. С. Н. Абашин и В. О. Бобровников. М., 2003; *Суфизм как социокультурное явление в Российской умме: Мат-лы Всерос науч.-практ. конф. (Казань, 21 ноября 2006 г.)* / Отв. ред. и сост. И. К. Загидуллин. Нижний Новгород, 2007; *Кемпер М.* Суфии и ученые в Татарстане и Башкортостане; *Он же.* *Herrschaft, Recht und Islam in Dagestan: Von den Khanaten zum gihād-Staat* Wiesbaden, 2005; и др.

³ См., например: *Фархшатов М. Н.* Народное образование в Башкирии в пореформенный период С. 83–85; *Юнусова А. Б.* Ислам в Башкирии (1917–1994). Уфа, 1994. С. 15; *Она же.* Ислам в Башкортостане. С. 74, 80–81; *Фаизов Г. Б.* Государственно-исламские отношения в Поволжье и Приуралье. Уфа, 1995. С. 50–51; *Насыров И.* Духовный отец нации // Ватандаш. 1998. № 9. С. 118–122; *Азаматов Д. Д.* Шейх-просветитель // Булгар. 1993. № 4 (декабрь). С. 1; *Он же.* Оренбургское магометанское духовное собрание в конце XVIII–XIX вв. Уфа, 1999. С. 173–174; *Хабутдинов А. Ю.* Суфизм у татар как социальный институт // Суфизм как социокультурное явление в Российской умме. С. 81–82; *Шейх Зайнулла Расулев.* Божественные истины. Избранное; *Насыров Р. Х.* Шейх Зайнулла Расулев. Уфа, 2008; и др.

истории мусульман Урало-Поволжья¹. Хотя многие первоисточники остались для американского востоковеда недоступными.

Нужно подчеркнуть, что для объективного понимания сущности суфийских братств, значимых элементов ритуальной практики Накшбандийа-Муджаддидийа, подвижнической деятельности отдельных шейхов и других мусульманских интеллектуалов Российской империи неопределимую помощь могут оказать труды ведущих представителей нового поколения отечественных и зарубежных исламоведов, историков и литературоведов. В их числе отметим Б. М. Бабаджанова, Р. М. Булгакова, С. Дюдуаьнона, И. К. Загидуллина, М. Кемпера, А. Д. Кыша, А. фон Кюгельген, М. Х. Надергулова, К. Ноака, Д. М. Усманову, А. Франка, А. А. Хисматуллина и др.²

¹ *Алгар* Х. Шейх Зайнулла Расулев – последний Великий Шейх суфийского братства Накшбандия в Волго-Уральском регионе / Пер. с англ. И. Р. Насырова // *Ватандаш*. 1998. № 9. С. 123–138.

² См., например: *Кныш А. Д.* Суфизм; *Он же.* Мусульманский мистицизм: Краткая история / Пер. с англ. М. Г. Романова. М.; СПб., 2004; *Франк А. Дж.* Исламская историография и «булгарская» идентичность татар и башкир в России / Пер. с англ. И. Хайбутдиновой. Казань, 2008 (Оригинал: *Frank, Allen J.: Islamic historiography and «Bulgar» identity among the Tatar and Bashkir of Russia.* Leiden etc., 1998); *Дюдуаьнон С. А.* Кадимизм: Элементы социологии мусульманского традиционализма в тюркском мире и в Мавераннахре (конец XVIII – начало XX вв.) // *Ислам в татарском мире: История и современность: Мат-лы междунар. симп.* Казань, 29 апр. – 1 мая 1996 г. Казань, 1997. С. 57–69; *Хисматуллин А. А.* Суфийская ритуальная практика, *Он же.* Суфизм; *Кемпер М.* Суфии и ученые в Татарстане и Башкортостане; *Кюгельген А.* Указ соч.; *Булгаков Р. М.* Описание восточных рукописей Института истории, языка и литературы [Уфимского научного центра РАН]. Уфа, 2002. Ч. 1: Тюркские рукописи. Вып. 1: Произведения XII – начала XVIII века; *Он же.* Кто был заинтересован в высылке «лжеучителя» Зайнуллы? // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 184–199; *Башкирские родословные* / Сост., предисл., поясн. к пер., пер. на рус. яз., послесл. и указ. Р. М. Булгакова и М. Х. Надергулова. Уфа, 2002. Вып. 1: Изд. на рус. яз.; *Бабаджанов Б. М.* Зикр джахр и сама: Сакрализация профанного или профанация сакрального? // Подвижники ислама. Культ святых и суфизм в Средней Азии и на Кавказе. С. 237–250 (Исп. и доп. изд. в: *Собрание фетв по обоснованию зикра джахр и сама*. Приложение 1. С. 205–222); *Он же.* О видах зикра джахр у братств Центральной Азии. Ал-джахр – кувват ул-ислам ([Зикр] джахр – сила ислама) // Историко-культурные взаимосвязи Ирана и Дашт-и Кипчака в XIII–XVIII вв.: Мат-лы междунар. круглого стола. Алматы, 11–12 марта 2003 г. / Ред.-сост. М. Х. Абусейтова и Сафар Абдулло. Алматы, 2004. С. 133–157 (Исп. и доп. изд. в: *Собрание фетв по обоснованию зикра джахр и сама*. Приложение 2. С. 223–244);

Почему сослали шейха Зайнуллу?

На основании краткого анализа соответствующих трудов отечественных и зарубежных исследователей приходится констатировать, что затрагиваемый нами далее основной сюжет из жизни Зайнуллы Расулева, а именно история его высылки царскими властями в начале 1870-х гг. за пределы Башкортостана освещена в исторической литературе лишь очень кратко и на ограниченной документальной основе. Поэтому многое из разыгравшихся тогда вокруг башкирского ишана событий¹ остается малоизвестным или совсем ясным.

Например, до сих пор в соответствующей литературе нет убедительного ответа на вопрос, почему Зайнулла Расулев вообще был удален из Уфимско-Оренбургского края. В. В. Бартольд, например, писал, что власти вменяли ему в вину совершение хаджа без официального разрешения, а также введение в религиозную практику мусульман непозволительных новшеств². Л. И. Климович же полагал: «Власти не хотели в этом частном случае терпеть внутренние раздоры среди мусульманских священников или не хотели назначить на должность агента-шейха человека, который не был должным образом проверен. Когда Зайнулла Расулев был проверен, его назначили имамом»³.

Бабаджанов Б. М., Мухаммадаминов С. А. Введение к изданию // Собрание фетв по обоснованию зикра джахр и сама´ С. 16–58; *Загидуллин И. К.* Исламские институты в Российской империи: Мечети в Европейской части России и Сибири. Казань, 2007; *Усманова Д. М.* Мусульманское «сектантство» в Российской империи; *Noack, Christian:* Muslimischer Nationalismus im Russischen Reich. Nationsbildung und Nationalbewegung bei Tataren und Baschkiren, 1861–1917. Stuttgart, 2000; и др.

¹ Ризаэтдин Фахретдинов назвал историю 1870–1880-х гг. вокруг Зайнуллы ишана одним емким словом – *мажара*, то есть [необычное] происшествие [См.: *Ризаэтдин бин Фахретдин.* Сүз башы. Б. I (араб. алф.)].

² *Бартольд В.* Шейх Зайнулла Расулев. С. 73.

³ *Климович Л.* Ислам в царской России. С. 169–170.

Х. Алгар исключает, что Зайнулла ишан был выслан лишь из-за внутренней конкуренции между башкирскими и татарскими шейхами и был завербован полицией во время ссылки. Он усматривает причину конфликта в том, что власти увидели в деятельности ишана «потенциальный источник для политических беспорядков»¹. И. Р. Насыров пишет лишь очень обобщенно, что шейх Зайнулла, как представитель «третьей силы» (между кадимистами-традиционалистами и джадидистами-модернистами), подвергся административным преследованиям «за свои убеждения и деятельность»².

Известный татарский исследователь А. Ю. Хабутдинов утверждает, что Зайнуллу Расулева сослали «по обвинению в протурецкой пропаганде в период Крымской войны 1853–1856 гг.»³. Существуют и более экзотические версии. Так, один из современных татарстанских идеологов «необулгаризма» Фаргат Нурутдин ал-Булгари уверен, что башкирский шейх попал в опалу из-за намерения создать тайное совещание «лучших болгарских мулл, учителей и купцов» по вопросу «о восстановлении Булгарского государства»⁴.

Заслуживает внимания объяснение причин административной высылки Зайнуллы Расулева, предложенное Р. М. Булгаковым. По его мнению, в начале 1870-х гг. деятельность Зайнуллы ишана и его сподвижника Гатауллы Абдулмаликова в корне противоречили государственной социально-экономической политике в Башкирии. Они были сосланы за пределы Оренбургско-Уфимского края, прежде всего,

¹ Алгар Х. Указ. соч. С. 130.

² Насыров И. Р. Духовное наследие башкирского религиозного мыслителя и суфийского шейха Зайн Аллаха ар-Расули в диалоге прошлого и настоящего // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 45.

³ Хабутдинов А. Ю. Суфизм у татар как социальный институт. С. 20.

⁴ См., например: Фаргат Нурутдин ал-Булгари Зайнулла бин Хабибулла Расул ал-Булгари – выдающийся болгарский исламовед, педагог и болгарский патриот // <http://al-bulgary.freeweb.hu/20/atilla.htm> (последний просмотр 24 мая 2009 г.).

потому, что их активная религиозно-проповедническая деятельность могла помешать мероприятиям по размежеванию и продаже башкирских земель, задуманным и даже частично осуществленным в пореформенный период¹.

Жестко привязывая политику властей по отношению к «башкирскому» суфизму с экономикой (со ссылкой, в том числе на известный афоризм В. И. Ленина «Политика есть концентрированное выражение экономики...»²), Р. М. Булгаков делает вывод: «Высылая Зайнуллу [Расулева] и Гатауллу [Абдулмаликова], [Оренбургский генерал-губернатор Н. А.] Крыжановский преследовал цели не конкурентов-доносчиков, а цели тех, кто разными способами стремился завладеть башкирскими землями» и выбросить их «на рынок»³.

Аргументы Р. М. Булгакова можно усилить. Например, в ходе знаменитой «земельной лихорадки» в пореформенной Башкирии, красочно описанной в русской литературе⁴, руки погрели не только крупные сановники типа самого Н. А. Крыжановского⁵, но и некоторые чиновники его канцелярии, непосредственно участвовавшие в разборе «дела» Зайнуллы ишана. Так, в 1876 г. чиновник особых поручений VI класса при генерал-губернаторе статский советник Н. И. Жоховский (1844 г. р., на службе в Оренбургском крае находился с 1866 г.) стал обладателем 1 100, 3 десятин башкирских земель в Орском уезде Оренбургской губернии⁶.

¹ Булгаков Р. М. Кто был заинтересован в выселке «лжеучителя» Зайнуллы? С. 193–196.

² Ленин В. И. Еще раз о профсоюзах, о текущем моменте и об ошибках тт. Троцкого и Бухарина // Полн. собр. соч. 5-е изд. М., 1963. Т. 42. С. 278.

³ Булгаков Р. М. Кто был заинтересован в выселке «лжеучителя» Зайнуллы? С. 196

⁴ См., например: Ремезов Н. В. Быль в сказочной стране / Подготовка текста, предисл. и коммент. М. Г. Рахимкулова и Б. С. Давлетбаева. Уфа, 1986.

⁵ См., например: Там же. С. 162–163; Усманов Х. Ф. Развитие капитализма в сельском хозяйстве пореформенной Башкирии. М., 1981. С. 41–43.

⁶ См.: ГАОО. Ф. 6. Оп. 13. Д. 4748/5: Послужные списки [чиновников канцелярии Оренбургского генерал-губернатора] на буквы А–Л. 1881 г. (на 208 л.). Л. 98 об.–99.

В числе «особенных по службе деяний или отличий» в послужном списке Н. И. Жоховского особо отмечалось, что ему предписанием Оренбургского генерал-губернатора от 19 мая 1872 г. было поручено «произвести секретное дознание о мулле д. Аккужино Верхнеуральского уезда Зайнулле Хабибуллине, проповедовавшего ложное учение о Магомеде и выдававшего себя за Магомеда Третьего, исполнительное донесение по этому предмету последовало 5 июля 1872 г. за № 82»¹.

Одним из вопиющих проявлений хищнического расхищения земельных богатств края с попустительства властей может служить и следующий факт. В 1878 г. казанское «Общество попечения о раненых и больных воинах» создало особый комитет под названием «Христианская помощь». Его цель состояла в проведении розыгрыша башкирских земель в лотерею ... с благотворительной (!) целью².

Подобное, так сказать, узаконенное беззаконие вокруг башкирских земель могло произойти лишь при молчаливом согласии высшей башкирской элиты, жестко привязанной к имперской власти. И совсем не случайно на рубеже 1860–1870-х гг. Оренбургский генерал-губернатор Н. А. Крыжановский целенаправленно действовал по консолидации влиятельных представителей башкирского духовенства, солидарных с действиями правительства при реформировании земельных отношений в крае.

Так, в 1868 г. местные власти отказали пятерым мусульманам Уфимской губернии, в том числе старшему ахуну и имаму соборной мечети г. Уфы, тархану Шарифутдину Сулейманову, в просьбе разрешить им совершить паломничество. Сама мотивировка решения

¹ ГАОО. Ф. 6. Оп. 13. Д. 4748/5. Л. 105 об.–106. См. также: Там же. Ф. 10 Оп. 7. Д. 598. Л. 23.

² См.: Там же. Оп. 13. Д. 4465: По поводу распространенных приехавшим из Казани в Уфу частным поверенным Свинцинским слухов об учрежденном в Казани особого комитета для розыгрыша [башкирских] земель [в лотерею] 2 нояб. 1878 г. – 22 янв. 1879 г. (на 18 л.).

Н. А. Крыжановского в его отношении Уфимскому губернатору от 4 декабря 1868 г. говорит о многом: «...Имею честь покорнейше просить Вас... отклонить ходатайство просителей, разъяснив им, что ввиду имеющего в скором времени последовать разрешения башкирского поземельного вопроса лучшие люди в обществах будут нужны на месте, а потому отсутствие их в это время было бы нежелательно»¹.

Нам представляется, что при высылке Зайнуллы Расулева немаловажную роль сыграли и историко-политические мотивы. Можно с уверенностью сказать, например, что при выработке отношения к суфизму и новым его проявлениям в Волго-Уральском регионе на позиции властей повлияли как свежее еще в памяти многих имперских чиновников уже упомянутое многолетнее сопротивление российским войскам кавказских горцев, так и многочисленные антиколониальные восстания башкир XVII–XVIII вв., потрясшие основы империи².

«Тень» имама Шамиля, муллы Батырши – идейного вдохновителя башкирского восстания 1755 г.³ – или муллы Мурата, прославившегося в конце 1760-х – начале 1770-х гг. в Урало-Поволжском регионе как «новый мусульманский пророк» и «великий святой шейх»⁴, закономерно

¹ ГАОО. Ф. 6. Оп. 18. Д. 625: По просьбе магометан Якупова, Ишмухаметова, Хабибудинова, Сулейманова и Халилева о дозволении им отправиться в Мекку и Иерусалим для поклонения св[ятым] местам. 20 окт. 1868 г.–3 сент. 1869 г. (на 21 л.). Л. 5.

² См., например: *Акманов И. Г.* Башкирские восстания. Уфа, 1993; *История Башкортостана с древнейших времен до 60-х годов XIX в.* / Под ред. Х. Ф. Усманова. Уфа, 1996. С. 231–248.

³ См., например: *Люцин Л. И.* Описание башкирского бунта 1755 года [Казань], 1903; *Чулошников А. П.* Восстание 1755 г. в Башкирии. М.; Л., 1940; *Письмо Батырши императрице Елизавете Петровне* / Сост., транскрибирование текста, глоссарий, введ., коммент. Г. Б. Хусаинова. Уфа, 1993; *История Башкортостана с древнейших времен до 60-х годов XIX в.* С. 251–261.

⁴ Мулла Мурат получил известность и как «новый толкователь» Корана и Библии. Этим он привлек внимание даже самой императрицы Екатерины II (См.: *Гвоздиков И. М., Хусаинов Г. Б.* История одного проповедника // Ватандаш. 1996. № 2. С. 71–79; *Они же.* Морат Дөгей – изге зат // Агизел. 1997. № 4. Б. 155–162; *Гвоздиков И. М.* Башкортостан накануне и в годы Крестьянской войны под предводительством Е. И. Пугачева. Уфа, 1999. С. 238–244).

порождала у чиновников страх появления «башкирского» Шамиля или нового Батырши или Мурата.

Поэтому власти всегда, особенно в пореформенный период, принимали различные административные меры против политизации российских мусульман. Например, в 1865–1866 гг. Оренбургский генерал-губернатор Н. А. Крыжановский отклонил все ходатайства башкир и татар о поездке в Мекку, Медину и Иерусалим. Он опасался, что процесс примет политический характер¹. Весной же 1874 г. решительные меры были приняты по отношению мулл Осинского и Шадринского уездов Пермской губернии, которые поддержали выступления башкир против призыва их в армию на общих основаниях².

В 1870–1880-е гг. местные власти особое внимание стали уделять суфизму, стараясь искоренить его среди башкир, татар и казахов. В это время в канцеляриях только Оренбургского генерал-губернатора и гражданского губернатора, кроме «дела» Зайнуллы Расулева, в производстве находились еще несколько подобных «дел»³. «Новое магометанское учение» чиновники однозначно приравнивали идеологии джихада. Политические пристрастия затмевали перед ними то обстоятельство, что «истинные» суфии отдают предпочтение Большому джихаду (борьба за духовное самосовершенствование) перед Малым джихадом. К «священной войне» против «неверных», то есть к борьбе с оружием в руках они прибегают лишь в исключительных

¹ См.: Азаматов Д. Д. Оренбургское магометанское духовное собрание... С. 113.

² Там же. С. 175–176.

³ См., например: ГАОО. Ф. 6. Оп. 18. Д. 671: О появлении в Степи Акмолинской области проповедника нового мусульманского учения 22–25 апр. 1870 г. (на 8 л.); Д. 699: О появлении в Башкирии мюридов, которые переходят из деревни в деревню в сопровождении целой массы башкир, играют роль ишанов и чтятся за святыми. 15 июня 1871 г. – 16 марта 1872 г. (на 6 л.); Ф. 10. Оп. 7. Д. 552: По предписанию Оренбургского генерал-губернатора о доставлении ему сведений о появившихся в Башкирии двух пропагандистов из башкир и выдававших себя за ишанов. 23 июня 1879 г. – 19 авг. 1881 г. (на 14 л.); и др.

случаях (например, в антиколониальных выступлениях), отдавая предпочтение пассивным формам протеста¹.

Семья Зайнуллы Расулева

Малоизвестных страниц в биографии Зайнуллы Расулева достаточно много. Не случайно еще в начале XX в. знаменитый Ризаэтдин Фахретдинов назвал его жизнь и деятельность «обширным исследовательским полем»². Здесь попытаемся внести некоторую ясность в семейное положение Зайнуллы ишана и проследить судьбу его жен, некоторых детей и внуков.

По документальным сведениям, шейх Зайнулла был женат шесть раз. Это, быть может, происходило из-за почитания шейхом одного из преданий (араб.: *хадис*), согласно которому пророк Мухаммад сказал: «В миру самыми дорогими для меня являются женщины и благовоения, а обряд молитвы – это утешение моих глаз»³.

Первый раз Зайнулла Расулев женился в 1859 г. сразу после назначения его муллой в д. Аккужа Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии на дочери жителя этой деревни Галиуллы бабая по имени Гульбагида (тюрк.: *Гөлбәгизэ*). Она родила мужу много детей, но все они умерли в младенческом возрасте. Выжили только две дочери: Фатима и Карима. Из них первая в 1875 г. вышла замуж за имама (впоследствии ахуна) д. Ташкичу Мухаммад-Джана бин ахун

¹ См., например: *Бабаджанов Б. М., Мухаммадаминов С. А.* Указ. соч. С. 40–42.

² *Ризаэтдин бин Фахретдин.* Сүз башы. Б. III (араб. алф.).

³ См.: *Ахмад бин Ханбал.* Муснад (Передатчики хадисов). Каир, 1311 [г. х.], Т. 3. С. 128, 285 (араб. яз.). Цит. по: *Wensinck A. J. Salât // Handwörterbuch des Islam.* Hrsg. von A. J. Wensinck und J. H. Kramers. 2., unveränd. Aufl. Leiden, 1976. S. 643–644. Другой вариант перевода этого хадиса на русский язык гласит: «Бог сделал дорогими для меня три вещи: ароматы, женщин и утешение моего сердца в молитве» (См.: *Шиммель А.* Указ. соч. С. 214; 335).

Кинжа, но прожила недолго¹. Карима же, которая во время ссылки отца оставалась в Оренбургском крае², стала женой муллы Юсуфа Иханова, родив ему до своей ранней смерти двух сыновей: Галаяутдина и Шамсутдина³. Брак Зайнуллы с Гулбагидой Галиуллиной по неизвестным нам причинам был расторгнут не позднее 1871 г.⁴

Второй женой Зайнуллы Расулева стала Мафтуха бинт Ахмед (Ахметова). Ее отец Ахмед бин Зулкарнай был богатым купцом той же д. Аккужа, где Зайнулла с 1859 г. исполнял обязанности имама. Свадьба состоялась в 1862 г. От этого брака родилось несколько детей, в том числе в 1863 г. сын Губайдулла⁵. Но долгую жизнь прожили лишь дочери Нафиса (в начале 1873 г. ей было шесть лет) и Салиха (при высылке отца ей исполнилось всего полтора года)⁶. Мафтуха Ахметова последовала за мужем в ссылку и скончалась в 1875 или 1876 г. в Татарской слободе г. Костромы⁷.

Обе дочери Зайнуллы ишана от второй жены также прошли через скитания в Вологодской и Костромской губерниях⁸. После возвращения на родину Нафиса была выдана замуж за Мухаммада бин Мутахира, но

¹ См.: Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл ән-Накибанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле]. Б. 16 (араб. алф.); Насиров Р. Зәйнулла ишан тамыры // *Шул ук автор. Ете ыуу башы. Өфө*, 2005. Б. 118; Газизова А. А. О духовных ценностях моего предка Зайнуллы-ишана // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 199; Имашева Г. Оло карттайым Зайнулла Ишан Рәсүлев тураһында // Там же. С. 219.

² См.: ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 14. Д. 5478. Л. 13.

³ Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накибанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле]. Б. 6, 16 (араб. алф.); Рахманкулова С. Г. Указ. соч. С. 32, 76.

⁴ Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накибанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле]. Б. 11 (араб. алф.).

⁵ См.: ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп. 1. Д. 298. Л. 10 об.–11.

⁶ См.: Там же; Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накибанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле]. Б. 6 (араб. алф.).

⁷ См.: ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 32.

⁸ См.: Там же; Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накибанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле]. Б. 6 (араб. алф.).

вскоре умерла, не оставив детей¹. Салиха после достижения совершеннолетия стала женой одного из отцовских шакирдов по имени Габделхабир. После его ранней смерти она вышла замуж за Мухаммада хаджи бин хорунжий Гадел мирзу (Якшимбетова) из д. Габдулджалиль Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии². Всего у Салихи было шестеро детей: Сакина, Нафиса, Акрам, Фатих, Касыйм и Насих.

Впоследствии внучка Зайнуллы Расулева Нафиса Мухамметова вышла замуж за упомянутого выше Ахмеда-Заки Валиди. Сын же внука Зайнуллы Расулева Насиха Малик Якшимбетов (1944–1993) стал известным башкирско-казахским кинорежиссером³.

Свой третий брак Зайнулла Расулев заключил в 1865 г. с женщиной по имени Хадича из д. Габдулькаримово (ныне находится в Учалинском районе Республики Башкортостан). Она была вдовой родного брата муллы Афтах Исхакова из д. Мулдакаево Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии – одного из неприятелей Зайнуллы. Но и этот брак был недолговечным. Он распался по неизвестным причинам не позднее 1872 г.⁴. Известно, что Хадича родила от второго мужа дочь Рабигу (к началу 1873 г. ей было четыре года⁵).

По данным одного из осведомленных биографов Зайнуллы Расулева Р. Х. Насырова и праправнучек Хадичи и Зайнуллы А. А. Газизовой и Г. Имашевой, впоследствии Рабига вышла замуж за Ахтяма хазрата Имашева из д. Мавлид Акай (=Мулдакай, или

¹ Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накшбанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең төржемә-и хәле]. Б. 16 (араб. алф.).

² См.: Шунда ук.

³ См.: Насиров Р. Зәйнулла ишан тамыры Б. 118, 124.

⁴ См.: ГА РФ. Ф. 109. II экспедиция. 1873 г. Д. 40. Л. 1; Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл ән-Накшбанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең төржемә-и хәле]. Б. 11 (араб. алф.); Насиров Р. Зәйнулла ишан тамыры Б. 118, 124; Он же. Шейх Зайнулла Расулев. С. 51; Газизова А. А. Указ. соч. С. 199; Имашева Г. Указ. соч. С. 218.

⁵ ЦГИА РБ. Ф: И-9. Оп. 1. Д. 298. Л. 10 об –11.

Мулдакаево), родила двух сыновей (Ахмата и Мухаммада) и двух дочерей (Нурлыгаяна, или Нурулгаяна и Сагиду)¹. Эта внучка Зайнуллы трагически погибла во время Гражданской войны².

Четвертую жену Зайнуллы Расулева звали Мавсуфа бинт Сабит (Сабитова). Она была младшей женой первого свекра Зайнуллы Расулева Ахмеда бин Зулкарнай, а возможно и матерью дочери последнего Мафтухы – второй жены шейха Зайнуллы. После смерти в 1866 г. купца Ахмеда Зулькарнаева Мавсуфа вошла в дом Зайнуллы Расулева и прошла затем с ним все тяготы ссыльной жизни. От этого брака родился лишь один сын, который скончался в младенческом возрасте³. Имя четвертой жены аккужинского муллы некоторые чиновники ошибочно передавали как Мафсуха или Мафтуха, что вошло и в современную литературу⁴.

Пятый раз Зайнулла ишан женился в 1871 г. на Фатиме Фаткуллиной – дочери шейха Фатхуллы бин Мусагида из д. Карахужа⁵. Известно, что Фатима, также сопровождала мужа в ссылку. Она родила дочь Хатиму, которой к моменту высылки отца был всего один год⁶. При Фатиме во время пребывания с мужем в Костроме числились также ее сыновья Хаджи-Мухаммад (ум. 7 февраля 1879 г.) и Ахмет-Хадмий (? – М. Ф.)⁷. Каких-либо других сведений об этом браке не сохранилось.

До своего ареста и высылки Зайнулла Расулев успел сыграть еще одну свадьбу. Летом 1871 г. шестой и последней его женой стала 12-летняя Махбуб Гатауллина (1858 или 1859–1923) – дочь Гатауллы,

¹ См.: *Насиров Р.* Зайнулла ишан тамыры. Б. 118; *Газизова А. А.* Указ. соч. С. 199; *Имашева Г.* Указ. соч. С. 219.

² *Газизова А. А.* Указ. соч. С. 199; *Имашева Г.* Указ. соч. С. 218, 220.

³ См.: *Муса бин Фатхулла бин Хэбибулла бин Рәсүл ән-Накшбанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнүлла хәзрәтнең тәржемә-и хәл]. Б. 7, 16 (араб. алф.).

⁴ См., например: ЦГИА РБ. Ф: И-9. Оп. 1. Д. 298. Л. 10 об.–11; ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 14. Д. 825. Л. 33 об.–35; *Хәсәйенов Г. Б.* Шәйех Зәйнүлла хәзрәт. Б. 509.

⁵ См.: *Муса бин Фатхулла бин Хэбибулла бин Рәсүл ән-Накшбанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнүлла хәзрәтнең тәржемә-и хәл]. Б. 11 (араб. алф.).

⁶ См., например: ЦГИА РБ. Ф: И-9. Оп. 1. Д. 298. Л. 10 об.–11.

⁷ ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 14. Д. 825. Л. 33 об.–35.

жителя д. Бай Сакал¹. Ее полное имя – Махбуб-Джамал. Вопрос о том, когда и как разделила она участь своего ссыльного мужа, остается пока проясненным неполностью.

Скорее всего Махбуб-Джамал Гатауллина несмотря на свой крайне юный возраст выехала за мужем за пределы Башкирии. По крайней мере, в составленной в октябре 1880 г. Костромским губернским правлением Ведомости о лицах, состоящих под надзором местной полиции, среди жен шейха Зайнуллы ее имя также значится². Но своего первого ребенка – сына Габдрахмана (1881–1950; с 1937 г. до своей кончины занимал должность муфтия Центрального духовного управления мусульман Европейской части СССР и Сибири) – она родила, по официальным сведениям, 15 сентября 1881 г.³, то есть, ребенок был зачат уже после ее возвращения вместе с шейхом Зайнуллой из ссылки в конце октября – начале ноября 1880 г. в д. Аккужа.

В отличие от Мафсуфы Сабитовой и Фатимы Фаткуллиной, которые после переезда мужа в 1884 г. в г. Троицк остались жить в сельской местности, Махбуб абыстай стала горожанкой и родила еще четырех сыновей: Хибатуллу, Гаетуллу⁴, Габделкадира и Габделсабура, а также двух дочерей: Киратульгайну⁵ и Гайшу⁶. Трое сыновей ишана от младшей жены, кроме Хибатуллы и Гаетуллы/Габдуллы,, умерших соответственно в 1903 и 1916 гг.⁷,

¹ См.: ЦГИА РБ. Ф: И-9. Оп. 1. Д. 298. Л. 10 об.–11; *Рахманкулова С. Г.* Указ. соч. С. 17, 74, 84.

² ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 14. Д. 825. Л. 33 об.–35.

³ См., например: ГАОО. Ф. 11. Оп. 1. Д. 938. Л. 164 об.–165.

⁴ По данным дочери Габдулрахмана Расулева Сафуата и Р. Х. Насырова, этого сына Зайнуллы Расулева звали Габдулла (См.: *Рахманкулова С. Г.* Указ. соч. С. 29, 33, 60, 75, 76; *Насиров Р.* Шейх Зайнулла Расулев. С. 80).

⁵ С. Г. Рахманкулова приводит ее имя как Курательгайна (См.: *Рахманкулова С. Г.* Указ. соч. С. 33, 38, 75, 76).

⁶ См.: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл ән-Накибанди әл-Халиди.* [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлө]. Б. 11, 16 (араб. алф); *Баттал, Габделбарый:* Шәйех Зәйнулла хәзрәт. Б. 52.

⁷ См.: *Сибәғәтов Ф. Ш.* Зәйнулла Рәсүлизың М. Гафури караштарына йогонтою // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и

прожили долгую жизнь, а жизнь его дочерей от Махбуб-Джамал была короткой¹.

Некоторые события в семейной жизни шейха Зайнуллы трудно поддаются реконструкции. Например, нам точно неизвестно, когда оказались Мафтуха Ахметова, Мавсуфа Сабитова, Фатима Фаткуллина и Махбуб-Джамал Гатауллина рядом со ссыльным мужем в северо-западных губерниях. Как видно из письма Зайнуллы ишана от 29 июня 1873 г., написанного им из г. Никольска дамулле Габдулгафуру хаджи, одна из четырех его жен, наверное, Мафтуха Ахметова, уже находилась при нем². Она с двумя дочерьми: восьмилетней Нафисой и трехлетней Салихой поименно упомянута в одном из прошений шейха Зайнуллы от конца октября 1875 г., как единственная проживающая вместе с ним жена в г. Костроме³.

Получается, что остальные три жены опального ишана приехали к нему в Кострому позже. В июне 1876 г. в одном из своих очередных прошений Зайнулла Расулев отмечал, что его супруга Мафтуха Ахметова скончалась, и при нем находятся две остальные жены, а именно Мавсуфа Сабитова и Фатима Фаткуллина с сыном Хаджи-Мурадом четырех лет⁴. То есть эти жены ишана приехали к нему в течение года после его переселения в Татарскую слободу г. Костромы.

Неизвестно также точное количество всех детей Зайнуллы Расулева, имена матерей и судьба некоторых из них (в их числе, например, его сын от первой или третьей жены Адиятулла, которому к началу 1873 г. было три года)⁵. По сведениям внучки Зайнуллы С. Г. Рахманкуловой, детей у ее деда только от четырех жен:

педагог-просветитель мусульманского мира. С. 129; *Рахманкулова С. Г.* Указ. соч. С. 71.

¹ Подробнее см.: *Рахманкулова С. Г.* Указ. соч. С. 76, 84.

² См.: *Шәйех Зәйнүлла хәзрәтнең тәржемә-и хәлө.* Б. 100 (араб. алф.).

³ См.: ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 16.

⁴ Там же. Л. 32.

⁵ ЦГИА РБ. Ф: И-9. Оп. 1. Д. 298. Л. 10 об.-11.

Гульбагиды, Хадичи, Мафтухи и Махбуб-Джамала всего было 11¹. По архивным же данным, известны 14 детей от этих жен Зайнуллы Расулева.

Если учитывать еще, по меньшей мере, четырех детей от двух остальных жен: Мавсуфы Сабитовой и Фатимы Фаткуллиной, то получается, что у Зайнуллы ишана всего было не менее 18 детей, переживших детско-младенческий возраст и имена которых сохранились в истории. Остается лишь добавить, что детальное документальное изучение, в том числе на основе метрических книг, семейного положения Зайнуллы и судьбы его многочисленных потомков – это дело будущего. Хотя отдельные позитивные шаги в данном направлении уже сделаны².

«Дело» шейха Зайнуллы Расулева: Начало

Обратимся непосредственно к самому «делу» шейха Зайнуллы Расулева. По существу оно началось в конце апреля 1872 г., когда через некоторых осведомителей-мулл до губернских властей дошли сведения, что имам-хатиб и мударрис д. Аккужа (=Аккужино) Учалинской волости Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии выдает себя за «Магомеда третьего», образовав новую многолюдную «секту». В последней новоявленный «лжеучитель» будто бы пропагандирует «новое учение», употребляя привезенные им из Константинополя (=Стамбула) в количестве «десяти-двенадцати пудов» «печатные книги турецкого издания», «молится за Турецкого султана» и «пророчит войну русским». Не остался без внимания и

¹ См.: Рахманкулова С. Г. Указ. соч. С. 75.

² См., например: Насиров Р. Зэйнулла ишан // Шул ук автор Узамандарзы эзлэйем. Б. 67–89; Шул ук автор. Зэйнулла ишан тамыры // Шул ук автор. Ете ныу башы. Өфө. 2005. Б. 116–126; Шул ук автор. Зэйнулла ишан халкыбыззың рухи короле [Рәсүлөвтәр шәжәрәһе] // Киске Өфө. 2005. № 13. Б. 7; и др.

«факт связей» Зайнуллы Расулева с двумя турецкими «шпионами», задержанными в 1870 г. в Оренбургском крае¹.

В связи с этим 8 июня 1872 г. Оренбургский генерал-губернатор Н. А. Крыжановский приказал Оренбургскому магометанскому духовному собранию представить свои соображения. Оренбургскому муфтию Салим-Гирею Тевкелеву было жестко поставлено в укор несвоевременное предоставление в вышестоящие органы имеющейся у него информации о Зайнулле ишане². О появлении в крае «крамолы» незамедлительно было сообщено в Санкт-Петербург³.

Зайнулла Расулев и его действия были известны муфтияту задолго до предписания Оренбургского генерал-губернатора. Еще 20 марта 1872 г. вышеупомянутому имаму д. Мулдакаеву Троицкого уезда Оренбургской губернии Афтаху Исхакову Духовным собранием было поручено собрать подробные сведения о «секте» Расулева. Тот с близкими ему доверенными лицами из числа окрестных мулл инкогнито посетил богослужение в мечети д. Аккужа. В результате расследования выяснились некоторые конкретные позиции «вероучения» местного шейха.

Выше уже было сказано, что Зайнулла Расулев стал распространять новые религиозные взгляды в крае после знакомства со стамбульским шейхом Ахмедом Зияэтдином Гюмюшханави (1813–1893), приверженцем халидийской ветви суфийского братства Накшбандийа-Муджаддидийа, во время совершения им в 1869–1870 гг. хаджа⁴.

¹ ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 1, 36–40; РГИА. Ф. 821. Оп. 6. Д. 841. Л. 1–2.

² ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 3. Д. 8027. Л. 14.

³ РГИА. Ф. 821. Оп. 6. Д. 841. Л. 1–2.

⁴ Подробнее о шейхе Ахмеде Гюмюшханави см.: *Gündüz, İrfan: Gümüşhanevi Ahmet Ziyaüddin. Hayatı – Eserleri – Tarikat Anlayışı ve Halidiye Tarikatı*. İstanbul, 1984; *Ahmed Ziyaüddin Gümüşhanevi. Sempoziyum Bildirileri*. İstanbul 1992; *Yılmaz, Hülya: Dünden Bugüne Gümüşhanevi Mektebi*. İstanbul, 1997; *Сибгатуллина А. Т. Ахмед Гюмюшханевии – духовный наставник Зайнуллы Расулева // Зайнулла Расулев –*

Как видно из донесения муллы Афтах Исхакова Оренбургскому муфтию от 9 апреля 1872 г. и других документов, Зайнулла Расулев ввел в религиозную, в том числе суфийскую, практику местных мусульман ряд новшеств (араб.: *бид'а*)¹.

Первым, и, пожалуй, центральным из них была пропаганда и применение коллективного и публичного зикра (араб. соответственно: *зикр ал-хидра* и *зикр-и 'алâнийа*), причем громкого (араб.: *зикр-и джахри*, или *зикр-и джали*, или *зикр ал-писан*), а также рецитации формул зикра на открытом воздухе в определенных священных местах (например, на горе близ д. Аккужа), то есть вне мечети, при стечении многотысячного населения.

Поясним, что зикр (араб. – поминание) представляет собой совершаемый по особой форме и сопровождаемый определенными телодвижениями сложный мистический ритуальный обряд многократного упоминания вслух или про себя сакральных арабоязычных формул, содержащих в себе самые прекрасные имена-эпитеты Аллаха (араб.: *ал-асмâ' ал-хуснâ*). Иногда он сопровождается ритуальным танцем (араб.: *ракс*) и распеванием (араб.: *самâ'*) сакральных текстов и мистических стихов (например, *хикматов* Ахмада Йасави, Джалалетдина Руми и других суфийских поэтов). Целью зикра являются «очистка сердца суфия от ржавчины мирского», «вбивание в нем имени Аллаха», достижение дервишем духовной сосредоточенности и состояния экстатического транса для ощущения

выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 240–243; и др.

¹ См.: ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 3 Д 8027. Л. 1–4; Ф И-9. Оп. 1 Д 298 Л. 2–4, ГАОО Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 36–40, 48–49; *Асылбаев, Рахимжан*: *Эш-шайех әл-мөхтәрәм Зәйнулла хәзрәт хакында* // *Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле*. Б. 61–62 (араб. алф).

внутри себя «божественного присутствия», а в конечном счете «приближения» к Аллаху, «постижения» Его и даже «слияния» с Ним.

Здесь уместным представляется привести цитату среднеазиатских исламоведов Б. М. Бабаджанова и С. А. Мухамадаминова, которая емко раскрывает психо-социальную сущность зикра:

«В целом зикр представляет собой психофизический тренинг, положительно влияющий на психическое и социальное самоощущение адепта суфийских братств, единство членов которых скреплялось именно зикром. Ритуалы были особенно популярны среди простолудинов... Они давали ощущение тесной социальной интеграции в пределах определенных групп верующих... Социальность (социальная коммуникация в виде живого и коллективного зикра) по-своему нейтрализовала индивидум перед теми большими и малыми вызовами и трудностями, которые постоянно сопровождали жизнь простого человека»¹.

Как уже упоминалось, для суфийской практики членов братства Накшбандийа-Муджаддидийа/Халидийа обычно свойственен тихий зикр (араб.: *зикр хафи*), то есть мысленное («сердцем») поминание имени Аллаха про себя². Американский исследователь Х. Алгар сомневается, что шейх Зайнулла Расулев действительно практиковал громкий зикр. По его мнению, некоторые последователи Зайнуллы ишана во время коллективного зикра, впад в транс, выкрикивали слова «Хайй-Ху!» или «Ха-Ху», отчего окружающие ошибочно считали, что башкирский шейх пропагандирует громкий зикр. На этом основании некоторые местные ишаны-традиционалисты обвинили аккужинского имама-конкурента в nepзволительных нововведениях и создании противного шариату нового учения (араб.: *мазхаб*)³.

И сам Зайнулла Расулев писал, что в суфийском обществе Накшбандийа-Халидийа обычно принят метод молчаливого

¹ Бабаджанов Б. М., Мухаммадаминов С. А. Указ. соч. С. 24.

² Подробнее см., например: *Algar, Hamid: Silent and vocal dhikr in the Naqshbandi order II Dietrich A. (Hrsg.) Akten des VII. Kongresses für Arabistik und Islamwissenschaft. Göttingen, 15.–22. August 1974. Göttingen, 1976. S. 39–46.*

³ См.: *Алгар Х.* Указ. соч. С. 128. См. также: *Әл-шәйх Зәйнүлла хәзрәтнең вафаты.* Б. 30 (араб. алф.).

богопомятия¹. Однако на самом деле громкое произношение сакральной формулы «Хай-Ху!» или «Ха-Ху» (искаженная форма от «Хайй-Хува»²) является у многих суфиев-накшбанди вслед за сторонниками Йасавийа основой зикра джахри в формах «зикр-и Хува» по формуле «Хува-Хува-Хува-Хува-Аллах!» и «зикр-и ду сара» с формулой «Хайй-Ох-Хува-Аллах, Хайй-Ох-Хува-Аллах!»³.

Вопрос о том, какой зикр, тихий или громкий, более «богоугоден», постоянно дебатировался в суфийских кругах и остается дискуссионным. Так как некоторые ордена тесно сплелись между собой, в том числе Накшбандийа с Кадирийа или Йасавийа, границы между зикр джахри и зикр хафи являются во многих мусульманских регионах весьма зыбкими. Даже внутри Накшбандийа-Муджаддидийа в различных регионах практикуются как тихое, так и громкое богопомятие⁴.

Но в некоторых мусульманских регионах, например, в Средней Азии «в отличие от явно враждебного отношения Муджаддидийа действительная позиция лидеров Джахрийа (сторонников громкого произношения зикра. – М. Ф.) отличалась частичной толерантностью по отношению к ритуальной практике своих оппонентов. В своих произведениях авторы этого круга старались доказать, что духовные корни обоих братств исходят от одних и тех же суфийских

¹ См., например: *Башкирский шейх Зайнулла ибн Хабибулла ан-Накшбанди аш-Шарифи (Расулев)*. Божественные истины, постижение которых необходимо для мюридов суфийского братства Накшбандийа, славословия [Аллаху] и молитвы – «салауат» // *Шейх Зайнулла Расули (Расулев) ан-Накшбанди*. Избранные произведения. С. 24–30.

² Хайй (араб.) – вечно живущий; хува (араб.) – местоимение 3 лица единственного числа мужского пола, то есть Аллах. По мнению суфиев, «хайй» и «хува» являются величайшими именами Аллаха.

³ См.: *Бабаджанов Б. М.* Зикр джахр и сама'. С. 208–209, прим. 8; 213, прим. 24; Он же. О видах зикра джахр у братств Центральной Азии. С. 227, 231–232.

⁴ См., например: *Кюгельген А.* Указ. соч. С. 325–326; *Бабаджанов Б. М.* О видах зикра джахр у братств Центральной Азии. С. 240; *Бабаджанов Б. М., Мухаммадаминов С. А.* Указ. соч. С. 27–28.

предводителей прошлого..., для которых ритуальное разнообразие было естественным явлением, образцом многообразия «путей к Аллаху»¹.

Члены некоторых суфийских братств проводят коллективный зикр вне мечети на лоне природы. Они полагают, что это усиливает «ощущение сопричастности Божьего человека к Высшим сферам»². Произношение богопомятия открыто в голос и при стечении сотен и даже тысяч людей, в большинстве своем не посвященных во все тонкости теоретических доктрин суфийского учения, оказывало на присутствующих неизгладимое впечатление. Поэтому оно являлось действенным средством вербовки новых адептов в братства.

Для некоторых не лишенных земных интересов и особо предприимчивых шейхов коллективный зикр на открытом воздухе нередко служил надежным способом сбора подношений со своих последователей и почитателей. Судя по косвенным данным, не избежал соблазна капитализировать свой религиозный авторитет и Зайнулла ишан. Такая практика неуклонно вела к профанации самого сакрального ритуала зикра и всего суфизма в целом. Но наиболее дальновидные шейхи, в том числе и Зайнулла Расулев, тратили значительную часть своих немалых доходов на благотворительные цели, нивелируя, таким образом, все усугубляющееся в местных обществах мусульман социальное неравенство и одновременно зарабатывая себе весьма солидный «социальный капитал»³.

Вторым новшеством Зайнуллы Расулева было введение им обычая совместного празднования башкирами и татарами маулида, или мавлида.

¹ Бабаджанов Б. М., Мухаммадаминов С. А. Указ. соч. С. 31; Бабаджанов Б. М. О видах зикра джахр у братств Центральной Азии. С. 240.

² См.: Бабаджанов Б. М., Мухаммадаминов С. А. Указ. соч. С. 24.

³ См., например: Бабаджанов Б. М. Зикр джахр и сама'. С. 238–239.

Поясним также, что мусульмане под маулидом (араб. – день рождения вообще) понимают, как правило, литургию в честь пророка Мухаммада в день его смерти (приходится на 12-ое число месяца раби’у-л-аввал – третьего месяца мусульманского лунного календаря), который торжественно отмечается как дата рождения «последнего посланника Аллаха» для «вечного мира». Рождество пророка Мухаммада (араб.: *маулид ан-наби*) стало отмечаться лишь спустя 300–400 лет после возникновения ислама¹, а когда утвердилось его празднование среди башкир и татар – точно неизвестно.

В день маулида в мечетях читаются отдельные стихи (араб.: *айат*) Корана, общая молитва и проповеди в честь Мухаммада, произносятся славословия Всевышнему и его избраннику, раздаются милостыни бедным и т. д. Некоторые мусульманские теологи «ортодоксы», например, Ибн Таймийа (1263–1328), выступали с острой критикой против празднования маулида, считая это бид’а, то есть непозволительным новшеством в религиозной практике. Но многие умеренные представители религиозных авторитетов, стоящие близко к суфийским кругам, а также к «народному» исламу, допускали чествование дня рождения пророка, но без особых торжеств, преимущественно чтением Корана и пением религиозных песен.

Поэтому маулид стал неизменной составной частью религиозной жизни у многих мусульманских народов, причем при самом активном участии суфиев. В иерархии исламских праздников он является третьим после двух канонических праздников – праздника разговения в первые три дня месяца шавваль по случаю окончания священного месяца рамазан, когда мусульмане постятся (араб.: *’айду-л-фитр*;

¹ См., например: *Schimmel, Annemarie: Und Muhammad ist Sein Prophet. Die Verehrung des Propheten in der islamischen Frömmigkeit. 3. Aufl. München, 1995. S. 124.* Официальный статус празднование маулида получило в XII в. в Египте, в XIII в. в Ираке, в XVI в. в Османской империи и т. д. (См., например: *Акбулатов И. М., Булгаков Р. М. Праздники в исламе: Религиозные и народные праздники башкир. Уфа, 1992. С. 23).*

тюрки: *фитыр бәйрәме, ураза гаете* или *ураза бәйрәме*), и также трехдневного праздника жертвоприношения спустя 70 дней после ураза-байрам, то есть с десятого числа зу-л-хиджжы – 12-го, последнего месяца мусульманского лунного календаря (араб.: *’айду-л-азха* или *’айду-л-кабир*; тюрки: *корбан гаете* или *корбан бәйрәме*).

Третьем новшеством Зайнуллы Расулева в местной религиозной практике было введение среди башкир и татар обычая ношения и употребления четок (араб.: *тасбих*; тюрк.: *тисбе/дисбе*).

Четки представляли собой нанизанные на нить 99, по числу эпитетов Аллаха, и сделанные из дерева или драгоценных камней бусинки для подсчета произносимых в честь Создателя хвалебных слов, прочитанных молитв, совершенных поклонов и т. п. ритуальных действий. А сам исламский термин тасбих означает произнесение арабоязычной молитвенной формулы «субхан Аллах!» (Слава или хвала Аллаху!) как основной части молитвы.

У башкир и татар слово «тасбих» обозначало, как и у других мусульманских народов, еще и четки. Они употребляли их во время молитвы и зикра. Передвигая бусинки, велся, например, счет произнесенным формулам единобожия (араб.: *тахлил*: *ля илаха илля Аллах!* = нет божества, кроме Аллаха!), возвеличивания Аллаха (араб.: *такбир*: *Аллах акбар!* = Аллах – самый великий, или Аллах велик!), прославления Аллаха (араб.: *тасбих*: *субхан Аллах!* = слава Аллаху!), просьбы прощения и помилования (араб.: *истиғфар*: *астағфир Аллах!* = прости Господи!) и т. д.

Есть сведения, что четки некоторых мюридов Зайнуллы ишана имели до 1 000 бусинок (тюрк.: *меңле тасбих*)¹, наверное, для точного исполнения одного из обязательных для суфиев предписаний – ежедневного повторения по сто одному или тысяча одному разу

¹ См., например: *Бабич Ш. Күрсәтелгән хезмәт. Б. 490.*

тахлила и других сакральных формул. Поэтому народные предания о том, что иногда четки, употребляемые в кругу башкирского шейха, имели двухметровую длину¹, видимо, имеют некоторое реальное основание.

Четвертый обычай, введенный Зайнуллой ишаном, состоял в вывешивании внутри мечетей и домов местных мусульман «красивых грамот», то есть шамаилов «для изгнания нечистого духа».

Шамаилы² – это обычно написанные каллиграфическим почерком на бумаге и стекле, а также вышитые на ткани айаты или суры из Корана, определенные молитвы, имена-эпитеты Аллаха, пророка Мухаммада, некоторых «святых» и т. д. На фоне святых мест и мечетей они оформлялись в форме настенного панно интерьерного назначения. В случае с Зайнуллой Расулевым на шамаилах были изображены в числе прочих имена «Бухарского святого» ходжи (=шейх) Багаутдина Накшбанди, «самого старшего муллы турецкого» шейха Ахмеда Зияэтдина Гюмюшханавия и т. д.

Долгое время на Российском Востоке в условиях давления на ислам со стороны имперских властей и политики христианизации башкиры и татары отрицательно относились к изобразительному искусству вообще, особенно к изображению живых существ. В этом, видимо, лежит главная причина первоначального неприятия некоторыми мусульманами внутренней России «сакральной иконографии» в виде каллиграфических надписей, практикуемой Зайнуллой ишаном в начале 1870-х гг. Подлинный расцвет искусства шамаил среди татар и башкир произошел только на рубеже XIX–XX вв. уже в условиях городской культуры. Именно тогда в Урало-Поволжье

¹ См., например: Хусаинова Г. Р. Память народа // Насыров Р. Шейх Зайнулла Расулев. С. 172–173.

² Шамаил (араб): мн. ч. от *шамил* – достоинства [Пророка]; терминологически означает обобщенный образ, словесный «портрет».

высокохудожественные шамаилы стали подлинным религиозно-мифологическим символом ислама¹.

И, наконец, пятым пунктом в списке нововведений шейха Зайнуллы значилось использование им и его последователями «целительных» и благоухающих масел в быту, а также, видимо, во время моления и коллективного зикра для ускорения впадения в состояние транса.

Введение Зайнуллой Расулевым в быт и суфийскую практику местных мусульман применения различных благовоний, видимо, последовало, согласно уже упомянутому выше известному хадису о том, что пророк Мухаммад был наделен особой любовью к трем земным вещам: приятным ароматам, прекрасным женщинам и обретению душевного спокойствия в молитве².

Зайнуллы ишан: еретик или врачеватель душ?

Нетрудно заметить, что осведомитель Афтах Исхаков в своем донесении в Духовное собрание перечислил лишь «вредные новшества» (бид'а) шейха Зайнуллы, носившие внешний, ритуально-обрядовый характер³. Истинный смысл суфийского учения ветви

¹ См., например: *Шамсутов Р. И.* Искусство татарского шамаила // *Ислам и мусульманская культура в Среднем Поволжье: История и современность: Очерки* / Рук. авт. кол. и науч. редактор Р. М. Мухаметшин. Казань, 2002. С. 386–387; *Он же.* Шамаил // *Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь.* Т. 1. С. 457. С. 457–458; *Червоная С. М.* Искусство Татарии. М., 1987. С. 270; *Виноградова Н. А., Каптерова Т. П., Стародуб Т. Х.* Традиционное искусство Востока: Терминологический словарь: А – Я. М., 1997. С. 332; и др.

² См.: *Ахмад бин Ханбал.* Муснад (Передачики хадисов). Т. 3. С. 128, 285 (араб. яз.). Цит. по: *Wensinck A. J.* Указ. соч. С. 643–644. См. также: *Шиммель А.* Указ. соч. С. 214; 335.

³ Кстати, до сих пор в мусульманском мире некоторые из этих новаций воспринимаются неоднозначно, зачастую резко отрицательно. Соответствующие теоретические дискуссии нередко все еще переходят из догматической плоскости в

Халидийа ордена Накшбандийа-Муджаддийа, который состоял, прежде всего, в пропаганде и практике активной жизненной позиции, а также минимализация связей с официальными властями (политическое отчуждение)¹, остался недоступным «инспектору» Оренбургского муфтия.

По большому счету имам Исаков не понял и действительные причины притягательной силы большинства ритуальных нововведений Зайнуллы Расулева. Не четки и благоухающие мази в первую очередь манили людей к нему, а организуемые им коллективные собрания, которые обычно дают «так необходимое простому человеку чувство социальной интеграции, буквально физическое ощущение плеча и дыхание собрата по ордену, особенно во время коллективных ритуалов»².

Участие в суфийских ритуалах давало мюридам также чувство душевного равновесия (по суфийской терминологии «*таскин*»), а также ощущения социального единения на фоне растущего индивидуализма (обязательного социального продукта капитализма), удивительной гармонии национального и мусульманского, наличия достаточно эффективного механизма противостояния вызовам российской модернизации, подспудно угрожающим местной тюрко-мусульманской культуре и т. п.³.

На мулдакаевского муллу и других завистников-современников произвело ошеломляющее впечатление огромное («до семи тысяч человек»), к тому же «неудержимо» растущее количество

политическую и сопровождаются преследованиями некоторых «неправильных», с точки зрения властей, шейхов и их высылкой (См., например: *Бабаджанов Б. М., Мухаммадаминов С. А.* Указ. соч. С. 30–31).

¹ См., например: *Paul, Jürgen: Die politische und soziale Bedeutung der Naqşbandiyya in Mittelasien im 15. Jahrhundert.* Walter de Gruyten; Berlin; New York, 1991; *Алгар Х.* Указ. соч. С. 127–128; *Бабаджанов Б. М., Мухаммадаминов С. А.* Указ. соч. С. 32; и др.

² *Бабаджанов Б. М., Мухаммадаминов С. А.* Указ. соч. С. 34.

³ Там же. С. 42, 54, 56, 58.

последователей (мюридов) Зайнуллы Расулева. Хотя, скорее всего, указанные муллой Афтахом Исхаковым в его донесениях цифры – «народу более пяти тысяч» или даже «до семи тысяч человек» – не отражают реальную картину. Она, наверняка, включала в себя всех башкир, татар и казахов, так или иначе тянувшихся в условиях коренной трансформации пореформенного тюрко-мусульманского общества к новоявленному харизматическому шейху в поисках моральной поддержки, социальной справедливости и стабильности без знакомства со всеми тонкостями его суфийских воззрений.

Тем не менее следует признать, что популярность Зайнуллы ишана уже в 1870-е гг. была поистине огромной. Для сравнения укажем, что в начале 1880-х годов суфийско-«сектантская» община упомянутого выше татарского шейха Багаутдина Ваисова насчитывала около 2 тыс. членов¹.

Причина зависти конкурентов Зайнуллы ишана понятна. Они прекрасно понимали, что такого социального успеха им никогда не достичь. Поразительными для них были размеры доходов шейха от продажи четок («по пяти и более рублей» за штуку) и «благоухающих мазей». Полученные Зайнуллой Расулевым от своих мюридов пожертвования и милостыни (араб.: *садака*), составляющие, например, в дни маулида с участием до трех тысяч человек не менее одного рубля с каждого присутствующего, также неприятно удивляли местных указных мулл и традиционных шейхов.

Видимо, именно на основании таких потрясений настоятель мулдакаевской мечети сделал рассчитанный, конечно же, для государственных чиновников вывод. В своих донесениях он отмечал, что «противозаконные» действия шейха Зайнуллы будоражат население, вносят разлад в среду мусульман. Афтах Исхаков писал, что это отвлекает башкир «от истинной веры», «отчего и

¹ Усманова Д. М. Мусульманское «сектантство» в Российской империи. С. 9

нравственность народа портится»¹. Грозным выглядело и его предупреждение о том, что, если не остановить развитие «заблужденной секты» Зайнуллы Расулева, то могут произойти «худые последствия и бунт»².

*Слушания по «делу» шейха Зайнуллы
в Оренбургском магометанском духовном собрании*

15 мая 1872 г. по требованию муфтия Салим-Гирея Тевкелева (1805–1885; с 1865 г. до своей кончины являлся четвертым по счету председателем Оренбургского магометанского духовного собрания) Зайнулла Расулев выехал в Уфу для «беседы» в Духовном собрании.

Однако, как пишут племянник Зайнуллы ишана Муса Фаткуллин (=Расулев) и Ризазтдин Фахретдинов – один из первых исследователей биографии шейха, а также другие современники, оренбургский муфтий еще до официального разбора «дела» аккужинского имама в присутствии Собрания создал для его рассмотрения комиссию из авторитетных духовных лиц. В нее входили стерлитамакский ахун Камалетдин Нагаев, оренбургский ахун Хисаметдин, муллы деревень Чишмы и Килим Уфимского уезда мударрисы Шахингирей и Хасан хазраты³.

По некоторым сведениям, Шахингирей хазрат полностью удовлетворился ответами Зайнуллы Расулева на поставленные вопросы. В конце концов он покинул заседания «комиссии», так как, по его мнению, шейх доказал соответствие «своей деятельности шариату», то есть своду правовых и этических норм, обязательных для

¹ ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 3 Д. 8027. Л. 2 об., 4 об.

² Там же. Л. 4 об.

³ См., например: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накибанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең төржәмә-и хәлә]. Б. 12, 37 (араб. алф.).

истинного мусульманина (тюрк.: *үз эшпәренең шәрғыйлеген исбат иттә*), а слушание дела начало приобретать вид «бабской своры» (тюрк.: *хатынлар талашы*)¹.

Ризаэтдин Фахретдинов и, видимо, вслед за ним американский исследователь Х. Алгар писали, что Зайнулла ишан еще до вызова в Духовное собрание подвергся «проверке знаний» (тюрк.: *гилеме имтихан иделмештер*) в д. Альмет Бугульминского уезда Самарской губернии в доме Искандера бин Хабиба ал-Рахмана со стороны местных авторитетных духовных лиц (тюрк.: *олуг вә кичүк гөләмәсе, мәшәйех вә фазласы*)².

На слушаниях же в муфтияте выяснилось, что шейх Зайнулла действительно занимается распространением среди мусульман суфизма. Как записано в журнале присутствия Духовного собрания от 30 мая 1872 г., аккужинский имам осуществлял «богомоление в мечети по учению тариката»³, но «с некоторым добавлением против прежних правил шариата»⁴.

Муфтий и его помощники (официально они назывались заседатели, а население именovalo их кадиями, или казьями⁵) сделали Зайнулле Расулеву «в его недоразумениях и ошибках должное внушение». В результате, Зайнулла ишан, по их словам, «сознательно убедился в своих погрешностях» и обязался подпиской «под строжайшей ответственностью учения тариката с нарушением буквального смысла шариата в медресах и богомолении в мечети не

¹ См.: *Гәзиз, Габдулла*: Әл-шәйех Зәйнулла хәзрәт Рәсүлев. Б. 21 (араб. алф.).

² *Ризаэтдин бин Фәхрәтдин*. Асар. 2 җилдтә. Оренбург, 1901. Җилд. 1, җөзье 2. Б. 60 (араб. алф.); *Алгар Х.* Указ. соч. С. 129.

³ Тарикат (араб.) – метод мистического познания Истины, путь религиозно-нравственного самосовершенствования суфиев.

⁴ ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 2. Д. 124 Л. 412; Оп. 3. Д. 8027. Л. 6–6 об.

⁵ Кади (араб.) – судья.

распространять»¹. Никаких репрессивных санкций против башкирского шейха со стороны духовного управления, однако, не было предпринято.

Сам Зайнулла Расулев описывает произведенное в муфтияте «испытание» следующим образом: «...Я был вызван 15 мая 1872 г. [Оренбургским] Магометанским духовным собранием в г. Уфу для объяснения. По произведенному Его Высочеством г-ном Уфимским (правильно: Оренбургским. – М. Ф.) муфтием при посредстве казыев и сторонних мулл (! – М. Ф.) испытанию и удостоверению на месте найдено правильное толкование мое шаригата, и потому я был освобожден от дела и уволен в жительство к своей обязанности»².

Терпимое отношение Собрания к деятельности шейха-новатора объяснялось, в первую очередь, тем, что суфизм давно имел прочные корни среди башкир и татар. Отдельные его элементы являлись неразрывной составной частью религиозных убеждений большинства местных интеллектуалов и значительной части трудового населения, особенно бедных его слоев. Практически все старшие шакирды медресе и муллы края были последователями определенного направления суфийского учения, а некоторые из них и сами занимались распространением его, то есть были шейхами³, являясь в то же время вполне лояльными подданными империи.

Как уже отмечалось, в Урало-Поволжье находящиеся в жесткой конкуренции различные местные мистические братства (преимущественно в виде различных боковых ответвлений братств Йасавийа и Накшбандийа) являлись действенной формой бытования ислама, как и в любой другой его периферии. Поэтому, как справедливо отмечает Д. Д. Азаматов, в дореформенный период урало-поволжский вариант суфизма воспринимался Оренбургским духовным собранием в

¹ ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 2. Д. 124. Л. 412; Оп. 3. Д. 8027. Л. 6–6 об. См. также: Там же. Ф. И-11. Оп. 1. Д. 1533. Л. 11; ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 17–18.

² ГА РФ. Ф. 109. II экспедиция. 1873 г. Д. 40. Л. 1 об.

³ См., например: *Насыров И. Р. Предисловие // Шейх Зейнулла Расули (Расулев) ан-Накибанди. Избранные произведения. С. 11–12.*

целом вполне толерантно. Тогда муфтият еще не стремился поставить суфиев под свой жесткий контроль¹.

Но грозное предписание Оренбургского генерал-губернатора от 8 июня 1872 г. заставило Духовное собрание взяться за повторное изучение «учения» Зайнуллы Расулева и его деятельности. Но ничего принципиально нового обнаружено не было. Муфтий хаджи Салим-Гирей Тевкелев, бывший храбрый армейский офицер (в 1826–1848 гг. служил в российской армии; достиг чина ротмистра, был удостоен четырех орденов и многих медалей), не имеющий, однако, солидного богословского образования, не стал, как и его подчиненный имам Афтах Исхаков, особо углубляться в истинно-философскую суть учения основателя новой «секты». Но на всякий случай он предложил местным гражданским властям, если те сочтут нужным, отрешить Зайнуллу Расулева от должности имама и учредить за ним полицейский надзор².

Официальное расследование и высылка Зайнуллы ишана

Оренбургский генерал-губернатор, между тем, не полагаясь только на муфтия, организовал собственное расследование «дела» шейха Зайнуллы. Оно было поручено состоящему при нем чиновнику особых поручений Н. И. Жоховскому при участии Верхнеуральского (ротмистр Н. П. Куроедов) и Златоустовского (майор Абдулвалий Давлетшин) уездных исправников, которые привлекли на помощь того же имама Афтах Исхакова и башкира д. Айбатово Челябинского уезда Габдул-Мажита Габдулхакимова. Противники и недоброжелатели Зайнуллы ишана постарались приписать убеждениям и действиям

¹ См.: Азаматов Д. Д. Оренбургское магометанское духовное собрание... С. 172.

² РГИА. Ф. 821. Оп. 6. Д. 841 Л. 4 об.

аккужинского имама преимущественно антиправительственный характер.

Для доказательства «вины» Зайнуллы Расулева были привлечены также показания одного из видных представителей старой местной суфийской верхушки ахуна г. Стерлитамака Камалетдина Нагаева (1808–1890). Он подкреплял свои антирасулевские заявления ссылками на мнение «главного» муллы Челябинского уезда и авторитетнейшего ишана муллы д. Чардаклы (Сардаклы) Габдулхакима Курбангалиева.

Последний, как уже упоминалось, был первым суфийским наставником Зайнуллы Расулева и совершил в 1859 г. (по другим данным в 1860 г.) над ним обряд инициации (вступления или посвящения) в братство Накшбандийа. По словам Камалетдина Нагаева, Габдулхакима Курбангалиева, будучи так же, как и он, приверженцем учения Накшбандийа-Муджаддийа, «горько» жаловался «на совращение» своего мюрида «от истинного пути» и распространение им среди местных мусульман «разного рода нововведений», противоречащих шариату (тюрк.: *ничэ төрле бидгать эшләр*)¹.

Подключение к расследованию «дела» шейха Зайнуллы самого его наставника не сулило ему ничего хорошего. Осуждение муршидом своего послушника воспринимается мусульманами всегда как высшее порицание. Так, известный религиозный деятель Урало-Поволжья Ризаэтдин бин Фахретдин вспоминал: «... Года за два до выхода из медресе [в 1889 г.] я лишился благословения своего учителя (мударриса и шейха Мухаммад-Закир бин Габдулваххаб ал-Чистави. – М. Ф), о чем стало известно всему миру. В те времена в глазах местного общества, особенно среди мюридов, утеря расположения наставника было таким же непозволительным и позорным делом как,

¹ ЦГИА РБ. Ф. И-11. Оп. 1. Д. 1533. Л. 9–10; Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накшбанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәрҗемә-и хәлө]. Б. 12 (араб. алф.).

упаси Господи, отпадение от ислама. Она имела силу духовного приговора к смерти»¹.

Интересно отметить, что Зайнулле Расулеву с юношеских лет было свойственно критическое отношение к авторитетам. Так, известно, что в 1851 г. он, будучи шакирдом медресе д. Ахуново Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии, тайно покинул указанное учебное заведение, так как его не удовлетворяли некоторые уроки местного мударриса шейха Якуба хазрата². Его новым наставником стал дамулла Ахмад (Ахмадшах) бин Халид ал-Мангари хазрат – один из мударрисов медресе при Второй соборной мечети г. Троицка; то есть в «приходе Яушевых» (тюрк.: *Яушевлар мэхәлләсе*)³. В то время стать шакирдом другого медресе без благословения прежнего учителя было чрезвычайно редким и сурово осуждаемым в среде башкир и татар явлением.

Шейхи Габдулхаким Курбангалиев и Камалетдин Нагаев действовали против конкурента Зайнуллы ишана не в одиночку. По сведениям племянника Зайнуллы Расулева Мусы Фаткуллина, в их «союз» (араб.: *иттифак*) входил также оренбургский ахун Хисаметдин. Последний, как и Камалетдин ахун Нагаев, был мюридом шейха Габдулхаким ахуна. По всей видимости, мысли и действия Габдулхаким

¹ *Риззәтдин бин Фәхрәтдин*. Ат-тазкира (Памятки): Рукопись (араб. алф.) // НА УНЦ РАН. Ф. 7. Оп. 2. Д. 11. Л. 98 (араб. алф.). Фрагменты этого документа опубликованы нами в виде приложения к книге Ф. Н. Баишева «Общественно-политические и нравственно-этические взгляды Ризы Фахретдинова» (Уфа, 1996. С. 163–165).

² Полное имя Якуб хазрата – Якуб бин Зайнагутдин Зайникаев. Он в период кантонного управления служил в Башкирском войске и дослужился до чина зауряд-сотника, а с 1848 г. стал имамом Второй соборной мечети д. Ахуново и мударрисом местного медресе (См.: *Насиров Р. Зайнулла ишан // Шул ук автор*. Узамандарзы эзләйем. Б. 75). Примечательно, что он впоследствии передал свою должность племяннику Зайнуллы Расулева Мусе Фаткуллину, который стал и его зятем (См.: Там же. Б. 75–76).

³ См.: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накибанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең төржем-и хәлө]. Б. 5–6 (араб. алф.); *Гәзиз, Габдулла*: Әш-шәйех Зәйнулла хәзрәт Рәсүлев. Б. 19 (араб. алф.); *Әш-шәйех Зәйнулла хәзрәтнең вафаты*. Б. 29 (араб. алф.).

и Камалетдин ахунов против Зайнуллы ишана нашли также поддержку у знаменитых шейхов и мударрисов д. Стерлибаш Стерлитамакского уезда Уфимской губернии¹.

Но в целом названные выше авторитетные муллы и шейхи в своих официальных заключениях не критиковали суфизм вообще. Они только осуждали практические «новшества» (прежде всего, громкий зикр) своего преуспевающего конкурента Зайнуллы ишана. По их мнению, отдельные его утверждения и действия противоречили «истинному» исламу и «правильному» суфизму, поскольку «не имели обоснования» в Коране и сунне.

Некоторые полицейские чины старались придать «делу» Зайнуллы Расулева сразу же политический характер. Они представляли башкирского шейха чуть ли не организатором среди башкир Бурзянской и Китайской волостей Верхнеуральского уезда, «народа крепкого и отважного», имевшего к тому же «воинственный дух» и опыт обращения с «казачьим оружием», «беспорядков» против русских властей². Однако чиновник особых поручений при Оренбургском генерал-губернаторе Н. И. Жоховский и отдельные его коллеги политические обвинения в адрес Зайнуллы хазрата сочли не соответствующими действительности.

Так, в Акте дознания, составленном Н. И. Жоховским и Верхнеуральским уездным исправником Н. П. Куроедовым 27 июня 1872 г., отмечалось:

«Хабибуллин (З. Расулев. – М. Ф.) хотя внушает, например, чтобы магометане не имели [никаких отношений] с русскими и вообще не сходились близко с ними, но это учение не с политическими целями, а по духу Корана. Таким образом, Хабибуллин оказывается вредным лишь в религиозном и экономическом отношении среди населения башкирского народа, потому что юродство, служащее соблазном хождения к мулле на молитву и народные празднества, убивая не производительного много дорогого времени у башкир, отлучает их от домашних занятий, промышленности и расстраивает

¹ См.: Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накшбанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәл]. Б. 12 (араб. алф.).

² ГАОО. Ф. 10 Оп. 7. Д. 598. Л. 43,45–46, 54; ЦГИА РБ. Ф. 11. Оп. 1. Д. 1533. Л. 1–4.

финансовое состояние народа, добровольно жертвующего при этом в пользу муллы и приобретающего от него... четки, надписи (шамаилы. — *М. Ф.*) и [целебные и ароматические] мази; а взаимное неудовольствие последователей с непоследователями муллы, доходящее нередко до насилия, нарушает общественное спокойствие...»¹.

Тем не менее именно тезис об антиправительственном характере «учения» Зайнуллы Расулева нашел поддержку у генерал-адъютанта Н. А. Крыжановского. В своем донесении министру внутренних дел А. Е. Тимашеву (1818–1893; пост министра внутренних дел занимал в 1868–1878 гг.) от 25 сентября 1872 г. он обратил особое внимание на то, что аккужинский имам и его последователи «внушают магометанам не иметь с русскими сношений и вообще не сходитья с ними близко»².

Генерал-губернатор лишь поверхностно охарактеризовал «новое вероучение» башкирского шейха. По его словам, последователи Зайнуллы Расулева «стали предаваться шаманству, то есть сопровождать молитву криком и неестественными телодвижениями», считая, что «обыкновенные молитвы недостаточны для угождения Богу». Таким образом, подчеркивалось в его донесении министру внутренних дел, они «доводят себя до бесчувственного состояния, вследствие чего все они имеют болезненный вид»³.

Предложение Н. А. Крыжановского министру А. Е. Тимашеву было однозначным:

«...Имею честь... с целью предупредить распространение в среде магометанского населения учения, несогласного с видами Правительства, испросить Высочайшее разрешение на высылку указного муллу [Зайнуллу] Хабибуллина (Расулева. — *М. Ф.*) и башкира [Гатауллу] Абдулмаликова (одного из ближайших соратников и наиболее рьяных почитателей Зайнуллы Расулева. — *М. Ф.*), как вредных в крае, административным порядком во внутренние губернии...»⁴.

¹ ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 50–50 об.

² РГИА. Ф. 821. Оп. 6. Д. 841. Л. 4. См. также: ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 68; НА УНЦ РАН. Ф. 22. Оп. 1. Д. 1. Л. 84.

³ РГИА. Ф. 821. Оп. 6. Д. 841. Л. 3 об. См. также: ЦГИА РБ. Ф. И-11. Оп. 1. Д. 1533. Л. 5.

⁴ РГИА. Ф. 821. Оп. 6. Д. 841. Л. 5 об.; См. также: ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 70 об.–71; НА УНЦ РАН. Ф. 22. Оп. 1. Д. 1. Л. 85 об.

Оренбургский и Уфимский губернаторы, лишённые достаточной возможности произвести собственные расследования в выработке позиции по отношению к деятельности шейха Зайнуллы, исходили преимущественно из сообщений муфтия, чиновника особых поручений Н. И. Жоховского и генерал-губернатора Н. А. Крыжановского.

Первый из них, генерал-майор К. Н. Боборыкин, не стал раздувать «дело». 11 августа 1872 г. он вслед за Оренбургским муфтием предложил генерал-губернатору ограничиться установлением за Зайнуллой Расулевым «наблюдения через Магометанское духовное собрание за правильным исполнением им обрядов магометанской религии». Он считал, что «действия» Зайнуллы ишана «никакого политического значения не имеют». При этом губернатор ссылался на мнение Духовного собрания, которое «не придает учению этого муллы никакой важности»¹.

Уфимский же губернатор С. П. Ушаков высказался за радикальные и, по его мнению, «вполне справедливые и полезные» меры. Отличавшийся явными антиисламскими воззрениями чиновник² предложил выслать аккужинского имама «в отдаленные и разобщенные от магометан местности как, например, в губернии Архангельскую и Олонецкую или в Амурский край»³. Это предложение по «окончательному успокоению магометанского населения» получило полную поддержку Н. А. Крыжановского. К этому времени он уже успел

¹ ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 50–51 об.; ЦГИА РБ. Ф. И-295. Л. 20. См. также: РГИА. Ф. 821. Оп. 6. Д. 841. Л. 4 об.

² Например, в начале 1870-х гг. С. П. Ушаков настоятельно рекомендовал, правда, безуспешно, Министерству внутренних дел вообще закрыть Оренбургское магометанское духовное собрание. Аргументировал он свое предложение тем, что «самый факт существования духовного сего учреждения упрочивает [у башкир и татар] сознание их племенного и религиозного единства и живучесть их религиозных заблуждений» (См.: *Азаматов Д. Д.* Оренбургское магометанское духовное собрание ... С. 34).

³ ЦГИА РБ. Ф. И-11. Оп. 1. Д. 1533. Л. 4, 7. См. также: РГИА. Ф. 821. Оп. 6. Д. 841. Л. 5; ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп. 1. Д. 298. Л. 4

приказать задержать находящегося по пути из Уфы в г. Златоуст Зайнуллу Расулева и взять его под стражу¹.

11 ноября 1872 г. министр внутренних дел А. Е. Тимашев распорядился выслать в административном порядке шейха Зайнуллу с одним из его последователей под надзор полиции за пределы Башкортостана². Бессрочную ссылку они должны были отбывать в Вологодской губернии³. 23 января 1873 г. Зайнулла Расулев вместе с уже упомянутым Гатауллой хаджи Абдулмаликовым после почти восьмимесячного (с 4 июня 1872 г.) заточения в Златоустовской тюрьме⁴ был доставлен в Уфу⁵. А через три дня их в сопровождении конвоя отправили на жительство в Вологодскую губернию⁶ – традиционное место политической ссылки в XIX в.⁷. Конечным пунктом длинной дороги двух арестантов из оренбургских башкир стал г. Никольск⁸, в котором в то время не проживало ни одного мусульманина.

¹ ГА РФ. Ф. 109. II экспедиция. 1873 г. Д. 40. Л. 5–5 об.

² ГАОО. Ф. 6. Оп. 18. Д. 828. Л. 4, Ф. 10 Оп. 7. Д. 598. Л. 67; ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп. 1. Д. 298. Л. 1, 13; НА УНЦ РАН. Ф. 22. Оп. 1. Д. 1. Л. 83;.

³ Вологодская губерния была образована в 1796 г. на основе одноименного наместничества, которое, в свою очередь, было создано в 1780 г. из трех провинций Архангелогородской губернии – Вологодской, Архангельской и Великоустюговской (Подробнее см.: *Коновалов Ф. Я., Панов Л. С., Уваров Н. В.* Вологда. XII – начало XX века. Архангельск, 1993; *Вологда* в минувшем тысячелетии: Очерки истории города. Вологда, 2004).

⁴ См.: ГА РФ. Ф. 109. II экспедиция. 1873 г. Л. 1–3.

⁵ ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп. 1. Д. 298. Л. 7–8.

⁶ Там же. Л. 17, 18.

⁷ Интересно отметить, что и в дальнейшем, даже в годы Советской власти, сохранилась практика ссылки действительных и мнимых противников режима в Вологодский край. Так, в 1908 г. здесь в течение четырех месяцев административную высылку отбывал известный татарский религиозный и общественный деятель, будущий муфтий Галимджан Баруди (1859–1921) (См.: *Юсупов М.* Галимджан Баруди. Казань, 2003. С. 56; *С[алихов] Р., Х[абутдинов] А., Х[айрутдинов] Р.* Баруди Галимджан // *Ислам на Европейском Востоке: Энциклопедический словарь* / Ред. кол.: Р. А. Набиев и др. Казань, 2004. С. 34), а с 1937 по 1938 год – член Центрального духовного управления мусульман Внутренней России, Сибири и Казахстана (ЦДУМ – преемник Оренбургского магометанского духовного собрания) Кашшафутдин Тарджемани (1877–1943).

⁸ Никольск – старинный северный русский город, расположенный на берегу р. Юг (приток р. Сухоны), в 442 км к востоку от Вологды. Первое письменное упоминание

*Перевод ссыльного шейха Зайнуллы
с товарищем в Кострому и его возвращение на родину*

Спустя два с половиной года распоряжением Департамента полиции МВД от 19 июля 1875 г. Зайнуллу ишана и его спутника башкира Гатауллу хаджи перевели под гласный надзор полиции в г. Кострому¹. Там они поселились в небольшой пригородной Татарской слободе уже среди мусульман – потомков служилых татар из ногайцев или мишарей, переведенных еще в первой половине XVII в. в г. Кострому из г. Романово-Борисоглебск².

Что побудило власти переместить башкирского шейха из одной северной губернии в другую, нам пока документально не известно. Есть лишь некоторые свидетельства современников о том, что в облегчении участи ссыльного Зайнуллы Расулева путем его перевода в город с мусульманским населением приняли участие многие российские и зарубежные знатные люди. В их числе упоминаются его Стамбульский наставник шейх Зияэтдин Гюмюшханави, один из его влиятельных российских мюридов Бахтияр хаджи Мусабаев, имам мечети Татарской

о нем относится к XV в. В 1780 г., в ходе Екатерининской административно-губернской реформы, он стал уездным городом, который ни чем не отличался от других провинциальных городков. В 1897 г. в нем проживало 2,5 тыс. человек. Ныне город с 8,5 тыс. населением лежит в 160 км от железнодорожной станции Великий Устюг.

¹ ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 1–50; ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 116–116 об. Муса Расулев ошибочно писал, что его дядя переехал в г. Кострому в 1876 г. [См.: Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накибанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең төржемә-и хәле]. Б. 14 (араб. алф.)].

² По данным переписи 1897 г. в Татарской слободе г. Костромы проживало 605 мусульман (337 м. п. и 268 ж. п.) (См.: *Первая всеобщая перепись населения Российской империи, 1897 г.* СПб., 1903. Т. 18: Костромская губерния. Приложение. Б. п.). Подробнее о Татарской слободе г. Костромы см.: *Ислам минбаре – Трибуна ислама.* 1998. Сентябрь. С. 6.

слободы г. Костромы ахун Тухфатулла Сафаров (на должности с 1849 г.; ум. в 1916 г.) и др.¹

Сохранившиеся документы свидетельствуют, что после ареста и ссылки шейх Зайнулла и его окружение активно пытались добиться сначала его освобождения, а затем облегчения условий пребывания в ссылке. Лично он и другие, в том числе его мать, писали прошения в различные инстанции вплоть до Министерства юстиции и пытались объяснить власть имущим необоснованность выдвинутых против него обвинений². И надо сказать, что иногда государственные органы прислушивались к их мнению. Наличие детально разработанной юридической базы относительно сосланных граждан вынуждало столичное и местное начальство, по крайней мере, частично облегчить участь опального Зайнуллы ишана.

Вернуться Зайнулле Расулеву на родину было разрешено лишь через пять с лишним лет – в конце сентября 1880 г. За это время местные власти убедились, что его «учение» «не имело никакого вредного влияния на башкир»³. К тому же было учтено, что Зайнулла ишан заявил «полное раскаяние в своих поступках» и «как лишенный духовного сана⁴ не будет иметь возможности распространять... вредных учений»¹.

¹ См.: *Марһум әш-шәйех Зәйнулла хәзрәт*. Б. 38. (араб. алф.); *Salihov, Ahat: Zeynullah Resuli Çalışmaları Hakkında Bazı Görüşler* // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 11. О Костромском ахуне Тухфатулле Сафарове подробнее см.: *Пименов О.* Кострома мусульманская // *Волжская новь*. 2000. 18 июля. С. 2; *Валиуллин А.* Татары Костромы: Страницы истории // *Северная правда*. 2002. 23 марта. С. 6.

² См., например: РГИА. Ф. 821. Оп. 8 Д. 841. Л. 7; ГА РФ. Ф. 109 II экспедиция. 1873 г. Д. 40. Л. 1–3; ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп. 1. Д. 298 Л. 15; ГАОО Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 64–64 об.; ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 2, 16–16 об., 32–32 об.; *Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәл*. Б. 68–69 (араб алф.); и др.

³ ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 122.

⁴ Был ли шейх Зайнулла действительно «лишен сана», то есть удален от исполнения обязанностей имам-хатиба, и, если да, то когда, нам точно установить не удалось. Но известно, что во время ссылки он, как представитель

В конце октября или в самом начале ноября 1880 г. шейх Зайнулла со своими женами и детьми прибыл в д. Юлдашево (=Аккужа). Там над ним был также установлен полицейский надзор². По версии племянника Зайнуллы Расулева муллы Мусы, а также некоторых современных исследователей освобождению и возвращению на родину опального башкирского шейха содействовал сам Оренбургский муфтий Салим-Гирей Тевкелев³. Но соответствующие документальные свидетельства нам не известны.

Через год с лишним, в январе 1882 г., Департамент полиции МВД освободил Зайнуллу Расулева из-под надзора⁴. Этим была поставлена точка в затянувшемся на целых десять лет «деле» Зайнуллы ишана, который вскоре (летом 1882 г.) повторно отправился в бадал-хадж⁵, на этот раз за умершего брата купца Хабибуллы Габбасова из г. Троицка.

Документальные источники свидетельствуют, что в 1873–1875 гг. различным наказаниям, от временного удаления от мечетской должности до лишения духовного звания, подверглись и многие башкирские и татарские муллы, последователи Зайнуллы Расулева⁶.

мусульманского духовенства, пользовался некоторыми льготами и подписывался как «указный имам» (См., например: ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 16 об., 31, 32 об.). И после возвращения на родину осенью 1880 г. прошения шейх Зайнуллы писались от имени указаго имама (См., например: ГАОО. Д. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 149). Полностью прояснить этот вопрос можно только путем сплошного изучения всех журналов присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания за 1872–1882 гг.

¹ ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 123 об.–124.

² Там же. Л. 133.

³ См., например: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накшбанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлө]. Б. 14 (араб. алф.); *Хабутдинов А. Ю.* Суфизм у татар как социальный институт. С. 20; и др.

⁴ ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 163

⁵ Бадал хадж (араб.) – наемное паломничество.

⁶ См., например: ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 79–82, 87–88; ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 2. Д. 132. Л. 374–375 об.; Оп. 3. Д. 8027. Л. 45–46; и др.

Так, высокопоставленные правительственные чиновники «порешили» «дело» Зайнуллы Расулева, продемонстрировав свою некомпетентность в религиозных вопросах местного мусульманского населения, которые нередко имели как национальный, так и социальный подтекст. Лишь на основе внешних, обрядовых нововведений башкирского шейха в суфийскую практику они голословно обвинили его в «лжеучительстве» и антиправительственных действиях.

Центральные и местные власти по «делу» Зайнуллы ишана не стали проводить соответствующие консультации со специалистами-исламоведами, как это, например, позже имело место по «делу» «ваисовцев» в Казанском крае¹. В этом была и беда, и вина властей. Потому что во второй половине XIX в. в силу недостаточного внимания государства к науке отечественное исламоведение находилось только в стадии зарождения². Поэтому к началу 1870-х гг. самобытных специалистов, способных помочь чиновникам разобраться в суфийских тонкостях, в стране практически не было³. На русском языке первые специальные работы о мистико-аскетическом течении в исламе появились только на рубеже XIX–XX вв.⁴ И то они, как правило, были

¹ См., например: *Катанов Н. Ф.* Новые данные о мусульманской секте ваисовцев. Казань, 1909.

² См., например: *Бартольд В. В.* История изучения Востока в Европе и России // Соч. В 9 т. М., 1977. Т. 9. С. 199–482; *Крачковский И. Ю.* Очерки по истории русской арабистики. М.; Л., 1950; *Валеев Р. М.* Казанское востоковедение: Истоки и развитие (XIX в. – 20-е гг. XX в.). Казань, 1998; и др.

³ Единственный знаток суфизма профессор Санкт-Петербургского университета Мирза Казем-Бек (1802 г. р.) скончался как раз в 1870 г. О нем подробнее см.: *Алиев Я.* Профессор А. К. Казембек. Баку, 1940; *Абдуллаев М. А.* Казем-Бек – ученый, мыслитель Махачкала, 1963; *Рзаев А. К.* Мухаммед Али М. Казем-Бек. М., 1989; и др.

⁴ См., например: *Позднев П.* Дервиши в мусульманском мире. Оренбург, 1886; *Смирнов Е. Т.* К вопросу о мусульманских ишанах. Казань, 1895; *Он же.* Дервишизм

написаны на основе европейской, преимущественно немецкой и французской, литературы и представляли собой больше компилятивные работы, чем самостоятельные исследования на основе местного материала.

В целом «делом» шейха Зайнуллы российским мусульманам было ясно дано понять, что власть намерена терпеть лишь «официальный» ислам, что любые отклонения от «правоверия», в том числе учение суфиев как «противогосударственное явление», будут жестко подавлены. Исходным базисом для репрессивного отношения к суфизму как опасной «ереси» или «секте» служило чиновничье представление о существовании в исламе, как, например, в христианстве, «ортодоксального» течения или «правоверия», что совершенно не соответствовало действительности.

Исламской религии вообще не свойственна нормативная, официально-церковная канонизация священных текстов, идей, учений или «святых»¹. В каждом регионе, где проживают мусульмане, сложился и практикуется свой, местный вариант ислама, в котором основанный на Коране и сунне «нормативный» ислам довольно мирно уживается с положениями тариката и народных, доисламских верований. Поэтому как в прошлом, так и сейчас своеобразный и многоуровневый Урало-Поволжский ислам невозможно делить на «чистый» (канонический) и «сектантский» (оппозиционный к основному,

в Туркестане // Сборник материалов по мусульманству / Составлен по распоряжению Туркестанского генерал-губернатора генерала от инфантерии Духовского. Под ред. поручика В. И. Ярового-Равского. СПб., 1899. [Т. 1]. С. 49–71; *Пантусов Н. Н.* Орден хуфие. Казань, 1895; *Казанский К.* Суфизм с точки зрения современной психопатологии. Самарканд, 1905; *Он же.* Мистицизм в исламе. Самарканд, 1906; и др.

¹ См., например: *Гордлевский В. А.* Бахауддин Накшбанд Бухарский (К вопросу о наслоениях в исламе) // Избр. соч. В 3 т. М., 1962. Т. 3: История и культура. С. 369–388; *Хисматуллин А. А.* Суфизм. С. 87–88, 139; *Аликберов А. К.* Эпоха классического ислама на Кавказе. С. 27; *Прозоров С. М.* Ислам как идеологическая система. М., 2004. С. 7–22; и др.

в данном случае суннитско-ханафитскому, религиозному стволу и принципиально отличающийся от него).

А вот опасения властей, что суфийская этика легко может превратиться в политический фактор, а суфийские братства могут быть вовлечены в «политику», имели некоторое реальное основание. Явный или скрытый протест суфиев против «указных» мулл, огосударствления ислама, наступления властей на законные права мусульманских народов империи таил потенциальную опасность для сложившихся во внутренней России государственно-исламских отношений. Поэтому в империи делигитимизация суфизма как явления «средневековой архаичности» и фактора политической нестабильности в виде ограничений в обрядности и практике ритуально-общинных коммуникаций, а то и жесткие гонения на руководителей суфийских братств практиковались повсеместно как в XVIII–XIX столетиях, так и в начале XX в.¹

Действия правительства по пресечению некоторых экстремальных проявлений суфийской практики в пореформенном Башкортостане, таких, как коллективное впадение в состояние экстаза во время зикра, чрезмерное задабривание мюридами своих шейхов в ущерб своему бюджету и т. д., несомненно, способствовали сохранению общественного спокойствия в крае и стабилизации благосостояния местного населения. Однако способы их осуществления не только загоняли суфизм как одно из проявлений «народного» ислама в подполье, но и подавляли его склонность к религиозной и этнической

¹ Укажем в этом отношении лишь на гонения и репрессии, обрушившиеся в пореформенный период на одного из видных представителей династии башкирских ишанов Курбангалиевых ахуна Габидуллы бин Габдулхакима (1857–1919), а также дервиша Багаутдина Ваисова и его сыновей – основателей и руководителей так называемого «Ваисовского Божьего полка староверов-мусульман» в Казанском крае (См., например: Юнусова А. Б. Ислам в Башкортостане. С. 75–76; Усманова Д. М. Мусульманское «сектантство» в Российской империи).

толерантности, приверженности к национальной (башкирской, татарской и в целом к тюркской) культуре.

Репрессивные действия властей против суфиев сужали поле религиозного плюрализма в стране, духовных исканий и деятельности по модернизации общественной жизни башкир и татар, задерживали подлинную интеграцию их в состав Российской империи. Они также способствовали как скрытой политизации ислама, так и активизации радикальных сил мусульманских народов от традиционалистов, поборников «чистого» ислама до национал-революционеров, бездумно отвергавших буквально все устои «старого» мира.

Абсолютно правы те исследователи, которые утверждают, что игнорирование российскими государственными органами вековой лояльности и политического конформизма суфизма постепенно размывало в исламских регионах страны надежный барьер на пути агрессии экстремистов всех мастей, а подавление важных функций шейхов, как признанных религиозных лидеров в качестве действенного социального регулятора, нравственного очистителя и генератора подлинных духовных ориентиров, необратимо вело в числе прочего к перерастанию неудовлетворенности мусульманских масс в «бесмысленную и беспощадную» смуту¹.

¹ См., например: *Бабаджанов Б. М., Мухаммадаминов С. А.* Указ. соч. С. 33, 40–44, 46, 51.

ДОКУМЕНТЫ

Анонимная записка

Оренбургскому генерал-губернатору

о «появлении» в Башкирии мюридов, «которые переходят из деревни в деревню и сопровождаются целыми массами башкир»

г. Оренбург, не ранее 15 июня 1871 г.

Имею честь доложить Вашему Высокопревосходительству, что сегодня был у меня Бекчурин¹ и передал мне для доклада следующее:

С некоторого времени появились в Башкирии мюриды², которые переходят из деревни в деревню и сопровождаются целыми массами башкир. Обманщики играют роль ишанов³ и чтятся за святыми.

Сведения эти Бекчурин получил от полковника ... (фамилия закрашена черными чернилами и практически не читается. – М. Ф.).

Наверху листа рукописная недатированная резолюция, видимо, Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского: «Написать конфиденциально губернаторам и жандармским штаб-офицерам, чтобы они собрали точные сведения».

Государственный архив Оренбургской области (Далее: ГАОО).

Ф. 6. Оп. 18. Д. 699. Л. 1. Рукописный оригинал.

¹ Скорее всего имеется в виду переводчик с восточных языков в канцелярии Оренбургского генерал-губернатора 50-летний действительный статский советник Мирсалих (Мурсалих) Мурсалимович Бекчурин, который находился на государственной службе с 1838 г. (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год*. Оренбург, б. г. Отд. I: Адрес-календарь служащих в Оренбургском крае. С. 2; *Адрес-календарь* личного состава служащих в Оренбургской губернии, Тургайской и Уральской областях и в Уфимско-Оренбургских учреждениях на 1880 год. Оренбург, 1879. С. 6).

² Мюрид (араб.) – послушник, который под руководством учителя (араб.: *шейх*, *ишан*, или *муршид*) постигает премудрости исламского мистицизма (араб.: *суфизм* или *тасаввуф*).

³ Ишан (перс.) – местоимение 3-го лица мн. ч.; в Средней Азии и других тюркских регионах Российского Востока терминологически означает «наставник», спиритуальный «руководитель», святой; синоним арабским словам муршид, шайх/шейх, вали.

Предложение

Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского
Оренбургскому губернатору
собрать «сведения о существующих ныне в Башкирии ишанах»

г. Оренбург, 15 июня 1871 г.

Л. 2.

Конфиденциально

До сведения моего дошло*, что с некоторого времени начали появляться в Башкирии мюриды, которые переходят из деревни в деревню в сопровождении башкир, следующих за ними целыми массами, играют роль ишанов и чтутся простыми башкирами за святыми. //

Л. 2 об. Зная, что ишанство¹ довольно развито между башкирским населением и нередко проявляется в нем без каких-либо враждебных последствий, я тем не менее считаю необходимым иметь сведения о существующих ныне в Башкирии ишанах, и если деятельность их выразилась действительно в таких размерах, как выше изложено на основании до меня дошедших слухов, то я имею честь просить Ваше Пр[евосходитель]ство, не придавая делу этому гласности, собрать через кого признаете более удобным и доставить мне совершенно

Л. 3. секретно самые точные данные о них, // на основании которых можно было бы составить верное и обстоятельное понятие как о самих личностях, называющихся ишанами, о числе их, их деятельности и учении, так и о местностях, в которых они проживают и имеют своих почитателей, а также о степени влияния их на то население, в среде которого они вращаются.

¹ Ишанство – от перс. *ишан* (См.: Коммент. 3 к Док. № 1 на с. 82).

ГАОО. Ф. 6. Оп. 18. Д. 699. Л. 2–3. Рукописный черновик.

Примечание

* См.: Док. № 1.

№ 3

Представление

Оренбургского губернатора Н. К. Боборыкина Оренбургскому генерал-губернатору о местных ишанах, в том числе о Зайнулле ишане, «действия» которых не имеют «вредных последствий для правительства»

г. Оренбурге, 8 февраля 1872 г.

Л. 4.

Вследствие предложения Вашего Высокопревосходительства от 15 июня 1871 года за № 7*, по собранным мной сведениям о существовании между магометанским населением мюридов, оказалось:

В Оренбургском уезде у башкир замечены три особенные личности, которых магометане признают за ишанов, [это] муллы: Сеитовского посада Ибрагим Абдулнасыров, д. Смаковой Сагадей и д. Кабановой Искак Султангузин, но из них отличаются строгостью жизни и своим религиозным стремлением последние два, в особенности Искак; во время праздников приезжают к ним посетители из окольных (окрестных. – М. Ф.) и других мест для богомоления и слушания религиозных наставлений, причем некоторые посетители делают разные незначительные пожертвования, которые Султангузин

¹ Аналогичное предложение Оренбургского генерал-губернатора было отправлено и Уфимскому губернатору (См.: ГАОО. Ф. 6. Оп. 18. Д. 699. Л. 3). Но его ответ нам не известен.

обращает на улучшение устройства в д. Кабановой мечети; Ибрагим же Абдулнасыров из Сеитовского посада переехал в отряд Новоилецкой и ведет себя обыкновенно как человек, желающий получить там место указного муллы¹, но из действий всех этих лиц вредных последствий для правительства и общего порядка никаких не замечено. //

Л. 4 об. В Верхнеуральском уезде указный мулла д. Юлдашевой (Аккужиной) Тептярско-Учалинской волости Зайнулла Хайруллин (= Расулев. – М. Ф), путешествовавший за границу для поклонения чтимым магометанами местам и возвратившийся в прошлом 1870 г.², считается у башкир святым. Он по требованиям своих единоверцев нередко ездит по деревням в гости и при этом иногда его сопровождает масса народа. В последнее время в некоторых деревнях отразились последствия его религиозных внушений, которые выражаются башкирами тем, что они начали носить деревянные четки и налагают на себя юродство, выражая его криком и неестественными телодвижениями. По отзывам некоторых башкир, они делают это

¹ Указный мулла, правильно: указный имам – настоятель мечети дореволюционной России (кроме Крыма, Кавказа и Средней Азии), имеющий от соответствующего губернского правления разрешение (=указ) от имени императора быть духовным руководителем – имамом – конкретного мусульманского прихода (араб.: *махалла*) (Подробнее см.: *Фархатов М. Н. Мусульманское духовенство // Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь / Сост. и отв. ред. С. М. Прозоров. М., 2006. Т. 1. С. 286–287, 289–290.*

Имеется в виду поездка Зайнуллы Расулева в священные города мусульман в Мекку и Медину в 1869–1870 гг. Свой первый хаджж (араб. – паломничество) шейх Зайнулла совершил в качестве халифа (араб. – заместителя) умершего казахского бая Эршбая (по другим данным, это был Жаббас Жарасбай) [См.: *Баттал, Габделбарый: Шәйех Зәйнүлла хәзрәт // Шәйех Зәйнүлла хәзрәтнең төржемә-и хәлә / Төзүче Ризәзтдин бин Фәхрәтдин. Оренбург, 1917. Б. 52 (араб. алф.)*], то есть за счет оставленных последним денег в количестве 1 000 руб. для этой цели. Среди мусульман практика совершения паломничества вместо кого-то за определенное вознаграждение имеет место повсеместно и называется бадал-хаджж (араб. – наемное паломничество). Во время своего путешествия Зайнулла ишан получал наставления в суфийской теории и практике, а также уроки по корановедению, хадисоведению и мусульманскому праву у различных известных шейхов Стамбула, Мекки и Медины. Кроме того, он обучался искусству чтения Корана «по арабскому макаму» (араб. – звучание голоса; мелодия) у черкесского шейха Мухаммада Сагида эфенди [См.: *Муса бин Фәтхүлла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накиббанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнүлла хәзрәтнең төржемә-и хәлә] // Шәйех Зәйнүлла хәзрәтнең төржемә-и хәлә. Б. 8–9 (араб. алф.)*].

вследствие религиозных побуждений, считая обыкновенные молитвы недостаточными для угождения Богу; подобный фанатизм выказывают только те из них, которые путешествуют для наставления в правилах религии к нему Хайруллину в д. Юлдашевой. Все это хотя обуславливается взаимным с обеих сторон религиозным побуждением и в глазах неразвитого народа как башкиры, не представляет ничего предосудительного, почтимоу (почитаемому. – М. Ф.) мулле доставляет материальный интерес, приносимый почитателями в виде добровольных пожертвований. Других вредных последствий от подобных отношений муллы к башкирам пока не видно; тот же мулла Зайнулла Хайруллин в минувшем году ездил, также в сопровождении большого количества башкир, в Тунгатаровскую волость, Троицкого уезда, вместе с женой (вернее: с одной из жен. – М. Ф.) и племянником своим Мусой Фаткуллиным¹ для свидания с родственниками, совершения молитвословия в месяц рождения пророка Магомета² и Л. 5. молебствия за // здравие Их Императорских Величеств, причем он делал внушения башкирам, повиноваться правительству, вести жизнь правильную и неукоризненную, быть трудолюбивыми к хозяйству и избегать пороков.

В Челябинском уезде между магометанами слывет за ишана или святого муллы соборной мечети д. Айбатова (=Чардаклы или

¹ Речь идет о племяннике Зайнуллы Расулева Мусе бин Фатхуллы бин Хабибулла бин Расуль (1848–1904), который дважды, в 1869–1870 и 1882 гг., сопровождал своего дядю во время хаджа. После высылки шейха Зайнуллы в январе 1873 г. он по просьбе жителей д. Акхужа заступил на должность имам-хатиба местной соборной мечети, а затем исполнял такую же должность в д. Ахуново Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии [Подробнее см.: *Ризазтдин бин Фәхрәтдин*. Муса бин Фәтхуллы бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Бәйрәмкул бин Гаһыйк бин Султанай бин Мурадқабул бин Тупай бин Уразғали бин Йақыш // *Шул ук автор*. Асар. Жилд 3: Рукопись (араб. алф.) // Научный архив Уфимского научного центра РАН (далее НА УНЦ РАН). Ф. 7. Оп. 1. Д. 12 (старый акт). Л. 250–251. Пер. на башк. яз. см.: *Фәхрәтдинов, Риза*: Асар. Өфө, 2006. Китап 1. Б. 107–108].

² День рождения пророка Мухаммада точно не установлен. Тем не менее мусульмане празднуют как дату его рождения 12 числа месяца раби'у-л-аввал – третьего месяца мусульманского лунного календаря, то есть в день смерти посланника как начало его «вечной жизни».

Сардаклы. – М. Ф.) Абдулхаким Курбангалиев¹, имеющий от роду 60 лет, но он кроме обыкновенного отправления богослужения и обучения грамоте башкир в существующей в той деревне школе (=медресе. – М. Ф.), никакой другой особенной деятельности и вредного учения не проявляет; образ жизни ведет скромный, почти безвыездно находится в своей деревне и кроме обыкновенного его летам и званию некоторого уважения, никаким особенным почитанием со стороны окрестного населения не пользуется, а местные жители д. Айбатовой не увенчают его из-за двух сыновей его, которые заводят с жителями частовременно тяжбы и кроме того упрекают Курбангалиева, что, будто бы, он в прежнее время держал в школе беспаспортных, которые производили в деревне кражи.

Имею честь довести об этом до сведения Вашего Высокопревосходительства и присовокупить, что в Орском и Троицком уездах ишанов в среде магометанского населения не существует.

Губернатор Боборыкин²

¹ Имеется в виду Габдулхаким Курбангалиев (Габдулхаким бин Курбангали бин Габдулхамид бин Ишангильди бин Бурмыш бин Юльяхши, 1809–1872) – имам-хатибе д. Сардаклы (Чардаклы, или Айбат) Челябинского уезда Оренбургской губернии, одним из представителей известной династии зауральских шейхов братства Накшбандийа-Муджаддидийа. В числе его мюридов, кому он выдал иджазнамэ, то есть право проповедовать суфийское учение и иметь своих послушников, был также один из противников Зайнуллы Расулева стерлитамакский ахун Камалетдин бин Шарафутдин бин Зайнутдин (Нагаев), имя которого еще будет упомянуто в последующих документах.

² Боборыкин Константин Николаевич – 42-летний генерал-майор, с 20 мая 1865 г. первый гражданский губернатор Оренбургской губернии и одновременно наказной атаман Оренбургского казачьего войска. На государственную службу поступил в 1844, а по другим данным в 1849 г. [См., например: ГАОО: Ф. 6. Оп. 13. Д. 3391: О назначении [дополнительного] содержания Оренбургскому губернатору по званию Наказного атамана Оренбургского казачьего войска [К. Н. Боборыкину]. 12 нояб. 1866 г. – 17 нояб. 1868 г. (на 25 л.). Л. 19 об.; *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год*. Отдел I. С. 14]. Став губернатором, получал жалование 4 932 руб. в год. Спустя три года оно увеличилось еще на 2 000 руб. за счет войсковых сумм (ГАОО: Ф. 6. Оп. 13. Д. 3391. Л. 23). Управлял Оренбургской губернией до 1875 г.

Примечание

* См.: Док. № 2.

№ 4

Предложение

и. о. Оренбургского генерал-губернатора

Оренбургскому губернатору установить

за местными ишанами-муллами полицейское наблюдение

г. Оренбург, 16 марта 1872 г.

Конфиденциально

Вследствие представления от 8 февраля за № 312* покорнейше прошу Ваше Превосходительство поручить полиции иметь наблюдение за муллами, поименованными в том представлении.

За генерал-губернатора генерал-майор Боллюрн (? – М. Ф.)

ГАОО. Ф. 6. Оп. 18. Д. 699. Л. 6. Рукописный черновик.

Примечание

* См.: Док. № 4.

№ 5

Рапорт

имама д. Мулдакаево Троицкого уезда Оренбургской губернии

Афтаху Исакова Оренбургскому муфтию

о «противозаконных» действиях муллы Зайнуллы Хабибуллина и

необходимости приостановить деятельность его «секты»

Без места, 9 апреля 1872 г.

Его Высочайшему господину Оренбургскому муфтию [Салим-Гирею] Тевкелеву¹

В исполнение предписания Вашего Высочайшества от 20 марта сего года за № 89, мной полученного 29 числа того месяца, которым изволили обязать меня открыть и удостовериться о действительности заведенной указным муллою Верхнеуральского уезда д. Аккужиной Зайнуллой Хабибуллиным (=Расулев. – М. Ф.) какой-то секты и о том, что действительно ли [он] привлек к себе большое число последователей своим вероучением. В исполнение чего для точнейшего удостоверения я отправился 8 числа сего апреля в место жительства Л. 1 об. указного муллы Зайнуллы Хабибуллина в д. // Аккужино, взяв с собой благонадежных людей, именно указного муллу д. Сулейменовой Хафизитдина Аюпова, доверенного старика д. Мулдакаевой Хайбуллу Хисаметдинова, башкира д. Маломуйнаковой Давлетхужу Мужавирова, куда приехав с ними, остановились на квартиру у указного ахуна² Верхнеуральского уезда Сейфитдина Рамазанова; потом я взял с собой поименованных моих товарищей [и], переодевшись в деревенские платья, пошли секретным образом вместе с Рамазановым в мечеть указного муллы Зайнуллы Хабибуллина, в отсутствие его из прихода,

¹ Тевкелев Салим-Гирей Шангареевич (1805–1885) – четвертый по счету (с 1865 по 1885 год) председатель (муфтий) Оренбургского магометанского духовного собрания. Происходил из рода Чингизидов, получивших российское дворянство, участник нескольких русско-турецких войн, отставной ротмистр. В 1852 г. совершил хаджж.

² Указный ахун – официальная религиозная должность в Российской империи, на которую на основании постановления («указа») соответствующих губернских правлений от имени высочайшей власти допускались наиболее авторитетные башкирские и татарские имамы. В обязанности ахуна, в числе прочего, входила проверка жалоб на деятельность тех или иных имамов и муэдзинов. В пореформенный период звание ахуна все более приобретало лишь почетный характер (Подробнее см.: Фархшатов М. Н. Мусульманское духовенство. С. 286–287, 288–289).

для моления позднего молебствия (в скобках арабскими буквами написано: *йасту намазына*. – М. Ф.)¹ еще до зажжения свечей и до сбора богомольцев; когда собрался народ и прихожане, тогда подали огни на свечи и вместо моления начали производить шум, крик², скачки на ногах и коленях³ до тех пор, пока они, приходя в бесчувствие и усталость, падают и ударяются об пол и лежат до тех пор, пока // они Л. 2. почувствуются, и в это время они произносят в своем безумствии хвалу Богу, пророку нашему Магомету⁴, а потом преподавателю сего учения Хабибуллину. Когда же мулла исполняет обряды религии, то толпа этого народа не обращают никакого внимания на чтение Аль-Корана⁵, как бы это должно каждому мусульманину слушать со вниманием к Богу, но только продолжают делать шум, крик, скачки и прочие, так что здание все трясется и будто хочет сейчас разрушиться, а прочие прихожане, которые не последователи того учения, не могут ясно слышать чтение аль-Корана от этих самых беспорядков, производящихся в мечети; на каковые незаконные действия и учение муллы Хабибуллина, перемены нашей правоверной веры на какую-то секту многие жители ни за что не согласны и не довольны; и своим догматом он (Зайнулла Хабибуллин. – М. Ф.) Л. 2 об. привлек к себе на//роду более пяти тысяч, сверх того, разъезжая по уездам Верхнеуральскому и Троицкому, все более

¹ Позднее молебствие – ежедневная пятая по счету ритуальная молитва мусульман (араб.-перс.-тюрк. *йасту намазы*), производится перед сном, обычно спустя два часа после захода солнца.

² Скорее всего имеются в виду произношение громкого зикра (араб.: *зикр-и джахр*) и ритуальные песнопения (араб.: *сама*) суфиев.

³ Речь, видимо, идет о ритуальных суфийских танцах (араб.: *ракс*)

⁴ Магомет, правильно: Мухаммад (около 570–632) – основатель Ислама и по представлению мусульман последний из начавшегося от Адама ряда пророков (посланников) Аллаха; через него людям были переданы откровения Создателя, которые затем были собраны в Священную книгу мусульман – Коран.

⁵ Коран – Священная книга откровений Всевышнего, «ниспосланная» (араб.: *ваху*) людям через пророка Мухаммада на арабском языке, состоящая условно из 114 глав (араб.: *айат*) и по разным системам подсчета от 6 204 до 6 236 строк (араб.: *сура*).

привлекает себе последователей. Но если же его от этих поступков не приостановить, то учение его может распространиться не только по всей Оренбургской губернии, но может распространиться и в прочие губернии; а ныне неизвестно Вашему Высочеству, что очень много слабых [в вере] мусульман, которые не могут хорошо и в точности исполнять свои обряды, возложенные на него шариатом, но [чтобы] чего-нибудь выдумывать худое и противозаконные дела, то для этого отыщется довольное число людей, что и открывается, от чего и нравственность народа портится. Когда же я выехал в обратный путь из д. Аккужиной на другой день, то в погоне за мной выбежало множество толпы народа, в том числе сотский д. Аккужиной, который остановил меня с моими товарищами, захватили лошадей моих за повод, и даже Л. З. намерены // были почти причинить побои, по наущению того же учителя Зайнуллы Хабибуллина, почему [я] принужден был возвратиться опять же к ахуну Рамазанову, о каковых происшествиях мной ему сделано предъявление словесно, равно старикам. Но он (Зайнулла Хабибуллин. – М. Ф.), не довольствуясь своим преподаванием, дал от себя разрешение¹ произвести таким же образом учение указным муллам и прочим, кто для него кажется более достойным, но их учителей образовалось более десяти, но главнейшие из них, именно: указному мулле д. Ахуновой Мухемедсадику Хибетуллину, который, привлекая таким же образом жителей окрестных деревень, производит учение в своем приходе по-своему, в чем удостоверился [я] сам лично на месте 5-го числа сего апреля, за

¹ Разрешение (араб.-перс.: *иджаз-намэ*) – «особый документ, свидетельствующий, что имярек прошел «курс обучения» у какого-нибудь шейха, который обычно в документе приводит собственную цепочку преемственности (=сила. – М. Ф.), восходящую к авторитетам братства (иногда нескольких братств) и нередко доводимую до одного из первых четырех [праведных] халифов или даже до [самого] Пророка. По сути, *иджаза* легитимировала статус его обладателя и давала право самостоятельно набирать и наставлять учеников» (Бабаджанов Б. М., Мухаммадаминов С. А. Введение к изданию // Собрание фетв по обоснованию зикра джахр и сама / Сост., введ., подготовка оригинального текста, прил. и указ. Б. М. Бабаджанова и С. А. Мухаммадаминова. Алматы, 2008. С. 29, прим. 16).

каковые его против нашей религии действия другой имам той же мечети Магафур Абдулмужинов ни за что не согласен; 2-й, указному // Л. 3 об. мулле Кочневской станицы Булатовского отряда Шарафитдину Ахметову, который, таким же образом привлекая к себе учеников из жителей окольных (близлежащих. – М. Ф.) деревень, производит такие же действия, как в мечети муллы Зайнуллы Хабибуллина; для узнания истины послал я от себя доверенного старика благонадежного же Хайбуллу Хисаметдинова, который, приезжая в д. Булатову остановился у указного муллы Хайбуллы Габдрафикова, равно был с ним в мечети для моления, который до этого времени боялся итти для совершения обряда в мечеть. В доказательство тому есть письмо на мое имя от муллы Абдрафикова, которое при сем в подлиннике представляется. 3-й, указному мулле д. Тангатаровой Мухамедкариму Надыршину, о сем последнем мне самому лично известно о его противорелигиозных поступках, который производит такое же учение, Л. 4. как в мечети Хабибуллина; 4-й, указ//ному мулле Учалинской волости д. Ташкисю Мухамеджану Кинжегулову, который производит такие же учения в своем приходе, как у муллы Зайнуллы Хабибуллина; сии муллы, сколь мне известно, даже сам коренной издатель новой секты Зайнулла Хабибуллин, сначала были учениками у ишана д. Сардаклы Челябинского уезда Абдулхакима Курмангалина¹, но по возвращении сего последнего (Зайнуллы Хабибуллина. – М. Ф.) из путешествия за границей², т. е. нашедший себе достоинство хаджи, сделался более ученым и знающим магомеданской религии, чем учение ишана Абдулхакима; и [он,] похваляясь, преподавая свое учение, разъясняет, что он лучшую нашел веру и будет преподавать свое учение очень успешно. Почему чернь, предавшись обману муллы Зайнуллы Хабибуллина, по неволе сделались его последователями. Но

¹ См.: Комментар. 1 к Док. № 3 на с. 87.

² См.: Комментар. 2 к Док. № 3 на с. 85.

главными привлекателями к секте и неперемные помощники Зайнуллы Хабибуллина суть те самые указные муллы: Мухамеджан Л. 4 об. Кинжегулов, Мухаммедкарим Надыршин // и азанчей¹ Шарафитдин Ахметов, через этих-то противотолкователей религии [многие] сделались последователями нового учения. Кто же к ихней секте не повинуется, того человека они ругают всячески, что он неверный и не истинный мусульманин.

О всех вышеизложенных действиях хаджи указного муллы Верхнеуральского уезда Зайнуллы Хабибуллина, представляя на благоусмотрение Вашего Высочествовенства, почтительнейше донести честь имею; но с тем осмеливаюсь покорнейше просить, что, не возможно ли будет предостановить от преподаваемого учения Хабибуллина и привлечении к себе своим вероучением последователей, каковым своим учением совратил толпы народа от истинной веры магомеданской, на то нам истинным мусульманам очень прискорбно и стыдно перед Богом. Если же мулла Зайнулла и его последователи в непродолжительном времени не будут удержаны от сей заблужденной секты, то между единовѣрцами нашими принужденно должны произойти худые последствия и бунт, потому более, что эти Л. 5. поименованные муллы со своими последователями // производят брань в учениях, преподаваемых им прежними муллами и людьми хорошего поведения, которые не покорны ихней секте. После этого я со своими ближними по неволе должен сторожиться в разъездах и дома, спасаясь, чтобы эти последователи не причинили какого вреда мне и домашностям нашим. К сему рапорту своеручно расписался указный мулла д. Мулдакаевой Афтах Исаков.

¹ Азанчей, правильно: азанчи [(тюрк), синоним арабского термина *муэдзин*] – служитель мечети, пять раз в день призывающий с ее минарета (араб.: *манара* – башня) чтением азана (араб. – призыв) верующих на молитву (араб.: *салат*; перс.: *намаз*), ближайший помощник имама – настоятеля мечети.

Указный имам Афтах мулла Исхак углы кулум куйдум*

Над текстом на л. 1 отметка, видимо, муфтия Салим-Гирея Тевкелева:
«Предлагаю Собранию обсудить».

Центральный государственный исторический архив Республики Башкортостан (Далее. ЦГИА РБ). Ф И-295. Оп. 3. Д. 8027. Л. 1–5. Рукописный подлинник.

Примечание

* Подпись, выполненная арабскими буквами, в переводе на русский язык гласит: Собственноручно подписал указный имам Афтах сын муллы Исхака.

№ 6

Предложение

Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского

Уфимскому губернатору

командировать Златоустовского уездного исправника

для участия в расследовании действий муллы Зайнуллы Хабибуллина

*г. Оренбург, 20 апреля 1872 г.**

Уфа. Губернатору

Командируйте немедленно Златоустовского [уездного] исправника
майора [Абдулвалия Абдуллича] Давлетшина¹ по известному Вам
делу**.

¹ Как увидим ниже, Абдулвалий Давлетшин сыграл в «деле» Зайнуллы Расулева значительную роль. Поэтому приведем некоторые сведения из его биографии. По данным в 1871 г. ему было 37 лет, он исповедовал «магометанскую» религию и находился на государственной службе с 1851 г. В конце 1850-х гг. занимал должность помощника столоначальника в Управлении Башкирским войском в чине сотника (См.: *Адрес-календарь* Оренбургского края на 1858 год, с дополнением. Оренбург, б. г. С. 105, 107), а в начале 1870-х гг. – Златоустовского уездного исправника (См.: *Справочная книжка* Оренбургского края на 1871 год. Отдел I. С. 141) и Уфимского полицмейстера (См.: *Адрес-календарь* лиц, служащих в Уфимской губернии (К Памятной книжке Уфимской губернии) / Сост. П. Г. Резанцев. Уфа, 1873. С. 44). Но в какие именно годы Абдулвалий Давлетшин возглавлял Златоустовское уездное и Уфимское городское полицейские управления установить

точно не удалось. Известно только, что в 1871 г., например, Уфимским полицмейстером был Н. Н. Матрохин (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год*. Отдел I. С. 134), а к 1873 г. Златоустовским уездным исправником числился П. С. Ансимов (См.: *Адрес-календарь лиц, служащих в Уфимской губернии*. С. 65). Г. Б. Хусаинов называл Абдулвалия Давлетшина Златоустовским полицмейстером и указывал на его неблаговидную роль и в судьбе известного поэта башкирского, казахского и татарского народов Мифтахетдина Акмуллы (1831–1895) (См.: *Хөсәйенов Г. Б. Шәйех Зәйнүлла хәзрәт // Әсәрҙәр*. 3 томда. Өфө, 1998. Т. 1: Ил азаматтары: Тарихи шөхестәр тормошо. Б. 514). Ахмед-Заки Валиди и за ним современный Уфимский исследователь Р. Н. Баимов ошибочно писали, что в «делах» Зайнуллы Расулева и Мифтахетдина Акмуллы роковую роль сыграл отец Абдулвалия, бывший начальник Первого кантона Башкирского войска подполковник Абдулла или Габдулла ахун Давлетшинович Давлетшин, оставшийся в народной памяти как безудержный стяжатель и притеснитель простого народа. Абдулла ахун был родом из Бирского уезда Уфимской губернии; его отец служил имамом в д. Чебенле Оренбургской губернии, а дед, ишан Гадельша – тоже имамом в знаменитом селе Стерлибаш (См.: *Валиди Тоған З* Воспоминания Борьба народов Туркестана и других восточных мусульман-тюрок за национальное бытие и сохранение культуры. В 2 кн. Уфа, 1994. Кн. 1 / Пер. с турец. Г. Шафикова и А. Юлдашбаева. С. 202; *Байымов Р.* Сыбар шоңкар (Тарихи-документаль роман). Өфө, 1997. Б. 41–42). Противоречивой фигурой в историю Российского Востока вошел и другой сын Абдуллы кантона, а именно генерал Абдул-Газиз Давлетшин (1861–1920). Он был последним начальником Азиатского отделения Генерального штаба Военного министерства Российской империи и активным исследователем Средней Азии [Отдельные рукописи его трудов на исторические темы хранятся в его фонде (Ф. 70) в Санкт-Петербургском филиале архива Института востоковедения РАН]. В 1906 г., например, он стал председателем общественного комитета по строительству Санкт-Петербургской соборной мечети – главного молитвенного дома мусульман империи, а в 1917–1919 г. принял некоторое участие в национальном движении тюрко-мусульманских народов в Башкортостане и Туркестане (См., например: *Валиди Тоған З*. Указ. соч. С. 201–203). Еще один брат Абдулвалия подполковник Абдрахман Абдуллович Давлетшин (1850–1906) также оставил некоторый след в истории Российских Вооруженных Сил.

¹ Крыжановский Николай Андреевич (1818–1881) – генерал-адъютант, генерал от артиллерии, с 1864 по 1881 год – Оренбургский генерал-губернатор. В 1871 г. ему было 52 года, на службе находился с 1834 г. (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год*. Отдел I. С. 1). Научная биография последнего в истории Оренбургского генерал-губернатора еще не написана. Хотя отдельные зарисовки уже имеются (См., например: *Губернаторы Оренбургского края / Авт.-сост. В. Г. Семенов и В. П. Семенова*. Оренбург, 1999. С. 252–264). Годы правления Оренбургским краем Н. А. Крыжановского совпали с переломным периодом в истории России, когда она встала на путь ускоренной модернизации «сверху». Согласно правительственному курсу, молодой, но опытный администратор попытался провести на обширной юго-восточной окраине значительные реформы, инициатором которых зачастую он был сам. Некоторые его идеи не были лишены оригинальности и исторической перспективы. В то же время отдельные представления Оренбургского генерал-губернатора об исторической миссии России на Востоке отдавали привкусом великодержавности и пренебрежения к истории и культуре нерусских народов. Н. А. Крыжановский был активным сторонником

Примечания

* В документе: 20 апреля 1870 г. Дата установлена по содержанию всего дела, но полной уверенности в ее правильности у нас нет.

** См.: Док. № 2, 4.

№ 7

Протокол

слушания младшим чиновником особых поручений при Оренбургском губернаторе Д. Е. Вальковским устной жалобы башкира Габдулмажида Габдулхакимова и муллы Афтах Исхакова на муллу Зайнулла Хабибуллина, распространяющего «вопреки учению Магомета... противозаконный толк или секту»

г. Челябинск, 26 апреля 1872 г.

Л. 27.

1872 г. апреля 25 дня по полудни в шестом часу в г. Челябинске состоящему при Оренбургском губернаторе младшему чиновнику особых поручений Вальковскому явились двое башкирцев, один из них Челябинского уезда Мухаметкулуевской волости д. Айбатовой (=Чардаклы или Сардаклы. – М. Ф) Абдул-Меджид Абдул-Хакимов, а другой имам Троицкого уезда Тунгатаровской волости д. Мулдакаевой Афтах Исхаков и объявили, что в Верхнеуральском уезде есть указанный мулла Зайнулла Хабибуллин, который около двух лет назад тому в своем приходе и на значительном расстоянии, в окрестностях стал распространять вопреки учению Магомета какой-то противозаконный

«обезземеливания» башкир (чтобы «приобщить» их «к цивилизации»). Он сам и его высокопоставленные друзья (например, министр внутренних дел А. Е. Тимашев) неплохо нагрели на этом руки, прикупив за бесценки или получив в дар огромные земельные участки. Но в начале 1880-х гг., в эпоху «оттепели» М. Т. Лориса-Меликова, наступившей после смерти Александра II, его сделали «козлом отпущения» по результатам расседования сенатором М. Е. Ковалевским земельных преступлений в Башкирии, позорно уволив со службы без права на пенсию.

Л. 27 об. толк или секту, // явно во вред существующему порядку и в нарушение законов. Этот мулла, человек ученый и умный, долгое время находился за границей, в Европейской Турции, был в Константинополе¹, ходил до самой Мекки, откуда получил и привез сюда много разных книг и разных снадобий, коими под видом лекарств лечит и ворожит, тем самым в глазах простолюдинов приобретает все большее и большее значение, силу и таким путем увеличивает число своих приверженцев, кои ныне, как слышно, простираются до семи тысяч человек. Кроме того, мулла Зайнулла Хабибуллин, побыв в Кон-

Л. 28. стантинополе, познакомился // с теми проходимцами, кои в третьем году были захвачены в Верхнеуральском уезде², откуда, оправдавшись, были свободными и от них привез сюда какие-то письма; равным образом он, Хабибуллин, в то время, когда они сидели в [г.] Верхнеуральске в тюрьме, от них возил письма в Константинополь, где передавал их родственникам. Затем Хабибуллин называет себя Магометом Третьим и такой выдумке его народ верит, особенно школьники, т. е. его последователи, и, таким образом, он, выдавая себя за Магомета III, пророчит войну русским, и его последователи в этом случае говорят, что воевать будет он именно. //

Л. 28 об. Теперь заявленное все знает хорошо и в подробности Ялтыровский мулла [Мухаммадъяр] Вайсюлев, который о проделках Хабибуллина имеет секретное наблюдение, и Вайсюлев обещал сделать об этом явку как Вам, так и жандармскому [офицеру] в [г.] Троицке. У Хабибулина есть помощник в д. Тунгатаровой мулла

¹ По пути в хадж шейх Зайнулла вместе со своим племянником Мусой бин муллою Фатхуллой бин Расулем посетил также Стамбул (=Константинополь). Прибыл он туда 15 августа 1869 г. После посещения Мекки и Медины он снова побывал в столице Османской империи и вернулся на родину в июне 1870 г. [См.: *Муса бин Фатхулла бин Хабибулла бин Расул бин Гашик эн-Накишбанди эл-Халиди*. [Шейх Зайнулла хазретнең тәржемә-и хәле]. Б. 8–9 (араб. алф.)].

² Об этом см. в: ГАОО. Ф. 6. Оп. 18. Д. 637: ...О разъезжающихся в Оренбургской губернии с неблагонамеренной целью двух турецких подданных (Секретно). 12 марта – 25 июля 1869 г. (на 20 л.).

Мухаммат-Карим Надыршин, затем еще до одиннадцати, коих знает Вайсколев. При явке означенные лица предъявили предписание Оренбургского муфтия от 20 марта сего года за № 89 секретно на имя одного из них Исакову, коему поручается собрать по сказанному предмету следствие, и от Исакова муфтию последовал рапорт 9 апреля за № // 3 или 4 исполнительный, и дознанием Исакова прописанное подтвердилось. Потом слышно, что Хабибуллин отвез в Константинополь тот чемодан, который оказался при помянутых иностранцах при заарестовании их в [г.]Верхнеуральске с бумагами (? одно слово плохо читается. – М. Ф.) и который при следствии не найден. Затем показатели добавили, что доказывать сказанное не могут в подробности, а только извещают и сказанное теперь есть говорено [ими] по совести и добросовестно, то же и тогда, если некоторые обстоятельства не подтвердятся следствием.

Младший чиновник особых поручений Вальковский¹

Башкир Габдулмажид Габдулхакимов

Указный имам Афтах Исхак углы*

[P. S.]

Л. 29 об. 1872 г. апреля 25 дня состоящий при Оренбургском губернаторе младший чиновник особых поручений, принимая в соображение важность сказанного башкирами Абдулхакимовым и Исаковым заявления, а также имея в виду, что по этому предмету находится в производстве дело, представленное 31 августа 1871 г. за № 573 в Оренбургское губернское правление, постановил: немедленно сообщить Челябинскому уездному исправнику с получения требования

¹ Вальковский Дмитрий Егорович – чиновник особых поручений при Оренбургском гражданском губернаторе, на государственной службе находился с 1863 г. По данным 1870 г., он был 28 лет от роду и холост, имел классный чин коллежского секретаря (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год*. Отдел I. С. 4).

Л. 30 тотчас же отправить Муха//меткулеувской волости в д. Ялтырову нарочного объявить тамошнему мулле Вайсюлеву явиться в г. Челябину совершенно безотлагательно. По явке Вайсюлева опросить.

Младший чиновник особых поручений Вальковский

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 27–30. Рукописный подлинник.

Примечание

* Подпись, выполненная арабскими буквами, в переводе на русский язык гласит: Указный имам Афтах сын Исахака.

№ 8

Протокол

опроса младшим чиновником особых поручений при Оренбургском губернаторе Д. Е. Вальковским муллы д. Ялтырово Мухаммадъяра Вайсюлева о «смущениях», производимых муллой Зайнуллой Хабибуллиным среди местных мусульман

г. Челябинск, 27 апреля 1872 г.

Л. 36.

1872 г. апреля 27 дня в г. Челябине состоящему при Оренбургском губернаторе чиновнику особых поручений [Д. Е.] Вальковскому д. Ялтыровой указный мулла Мухаметъяр Вайсюлев показал: башкирцев муллу Афтаху Исакова и Абдул-Меджида Абдул-Хакимова к Вам я действительно посылал заявить о тех смущениях, какие производит в Верхнеуральском уезде мулла д. Аккужиной Зайнулла Хабибуллин вопреки учению Магомета и существующему порядку. Число приверженцев Хабибуллина растет не по дням, а по часам, ибо он знает разные новшества, представления, коим народ легко верит, не понимая ничего. Я нарочно старался разузнать о деятельности

Хабибуллина и потому был 12 марта настоящего года в д. Аккужиной, где в мечети собралось к нему народу более полутора тысячи человек, все его слушают и никогда не было примера, чтобы [в какую-нибудь Л. 36 об. мечеть] так много стекалось // из дальних окрестностей молящихся. Он, как слышно, обладает какой-то сверхъестественной силой, чарует всякого, к нему приходящего, как, например: человек без умиления не может смотреть на него, то же и в том случае, если явится к нему в страшной злобе против него; когда молится, все трясется и произносит какие-то непонятные слова и т. п. Вообще я должен сказать, что Хабибуллин человек умный, ученый, молитвы всякие знает и при том такие, что, несмотря на татарский их язык, понятны всякому, даже русскому. Не мудрено впрочем, [потому] что Хабибуллин прошел всякую мусульманскую науку, истинно духовную, был в Турции и здесь, как слышно, прожил два с половиной года, учился, жил в Константино-Л. 37. поле¹, // ходил до Мекки, завел связи, знакомства, привез оттуда десять пудов книг; в мечети старается возбудить сочувствие к туркам; и на нем весь вид турецкий, чалма чисто турецкая и именно такая, в какой был в третьем году мной схвачен один шпион турецкий, о котором производилось следствие². Явку Исхакова и Абдул-Хакимова вполне подтверждаю и добавляю, что у Хабибуллина есть помощники: тунгатаровский мулла Надыршин, д. Булатовой мулла Шарафетдин Ахметов, д. Ташкулевой Учалинской волости мулла Махметжан, д. Ахуновой Мухаммет-Садык Хибатуллин, тот самый, у которого схвачены были мной шпионы турецкого правительства, Л. 37 об. Тунгатаровской волости д. Муйна//ковой Ибрагим Юсупов, д. Сураминовой мулла Тагир; более не знаю, а названные самые главные и деятельные и у тех в третьем году проживали захваченные шпионы. В толк Хабибуллина народ стремится неудержимо. Слух идет,

¹ См.: Комментар. 2 к Док. № 3 на с. 85.

² См.: Комментар. 2 к Док. № 7 на с. 97.

что Хабибуллин ходит до Оренбурга и везде распространяет свое учение; проникать в пределы Челябинские он опасается меня, жандармского офицера, тайной полиции; я у них считаюсь кляузником и кафиром¹ (русским). Между тем как я вовсе не кляузник, а только имею сношения с тайной полицией. Вообще Хабибуллин живет, молится и

Л. 38 учит по-турецки, слух идет, что молится за // Турецкого султана, в своей деревенской мечети для примера молится и за Русского Императора, по крайней мере [так случилось] тогда, когда в мечети был я, когда раздалось, что пришел кафир. Учалинский волостной старшина Хайрулла Нигематуллин до такой степени привержен Хабибуллину, что готов за него умирать, а также бывший старшина Игликов, многие другие. У Хабибуллина есть какие-то магические дис-ве (четки), и их он раздает желающим быть его последователями, последователей же множество; дис-ве всякому хочется иметь, и Хабибуллину за них платят по пяти и более рублей. Потом у него есть какие-то благоухающие

Л. 38 об. мази, коими он мажет молящихся. Хабибуллин // особенно усиленно стал действовать с лета 1871 г. и ныне уже (? Одно слово плохо читается. – *М. Ф.*) привлек к себе весь околоток (окужающая местность или окрестные селения. – *М. Ф.*), даже в границах Златоустовских, многих чиновников из мусульман. При молитве Хабибуллин употребляет какой-то камень, должно быть из Мекки, а в самой мечети на стенах турецкой бумаги, турецкого письма красивые грамоты (зачеркнуто: письма. – *М. Ф.*) с именами: самого старшего муллы турецкого Зияетдина [Гюмюшханави]², Бухарского святого Хужай

¹ Кафир (араб.) – неверный, неверующий; принятое у мусульманских народов название немусульманских народов или неверующих вообще.

² Имеется в виду один из известнейших Стамбульских шейхов Ахмед Зияетдин бин Мустафа Гюмюшханави (1813–1893), названный современниками так же, как и его ученик шейх Зайнулла, «кутб-и заман» или «кутб-и-вакт», то есть «полюс времени». Он занимал должность имама и был также известным мухаддисом (араб. – знаток, толкователь хадисов). Его текке (или ханака = обитель, суфийский центр, «монастырь») находилось в квартале Эминюню (См.: *Yücer, Hür Mahmut. Osmanlı Toplumunda Tasavvuf* (19. Yüzyıl). 2nci baskı. İstanbul, 2004. S. 903). Зайнулла

Багаутдина¹ и еще третьего, которого я разобрать по-турецки не [с]мог. Потом у Зайнуллы Хабибуллина есть благодарственное письмо от [упомянутого турецкого шейха] Зияетдина, самого старшего муллы, к которому он посылал одного чиновника из д. Абзелиловой Л. 39. Яхшимбетова и который привез ему // [это] письмо. Верхнеуральский мулла-ахун Абдул-Хаким до сих пор в Турции или Мекке и из Турции писал Зайнулле, что Зияетдин принял его так же хорошо, как и самого Хабибуллина. При молитвах Хабибуллин употребляет печатные книги турецкого издания, и этих книг он привез сюда десять пудов, и это самая чистая правда, пожалуй, найдется [их даже] двенадцать пудов. У Хабибуллина есть брат Муса², который принял также турецкий вид, и носят они турецкую шапку³. Слух потихоньку идет, что когда Хабибуллин был в Константинополе, останавливался у родственников пойманных мной шпионов и ему так обрадовались, что угостили на три золотых, что у одного из шпионов // Л. 39 об. в Константинополе [есть] трехэтажный дом. Родственники

Расулев познакомился с шейхом Ахмедом Зияетдином 16 августа 1869 г., будучи в столице Османской империи по пути в Мекку, и стал его послушником (мюридом). После многодневных занятий до и после хаджа, в том числе 40-дневного уединения с каждодневным постом и стотысячным произношением зикра, наставник удостоил его звания «шейх камил» (совершенный шейх) и права самому наставлять своих послушников тарикату по учению Накшбандийа-Халидийа. По пути на родину после поклонения святым местам Зайнулла Расулев в Стамбуле снова посетил своего наставника Ахмеда Зияэтдина [См.: Рәмзи М. Тәлфик әл-әхбар вә тәлких әл-асар ви вакаи Казан вә Булгар вә мөлүк ат-татар (Приукрашивание известий и осмеяние преданий о событиях в Казани и Булгаре и татарских ханствах). В 2 т. Оренбург, 1908. Т. 2. С. 491–495 (араб. яз.). Цит. по: Насыров И. Р. Предисловие // Шейх Зейнулла Расулев (Расулев). Избранные произведения / Сост, пер. с араб., предисл., коммент. и прим. И. Р. Насырова. Уфа, 2001. С. 18–19; Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накшбанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлә]. Б. 8, 9 (араб. алф.)].

¹ Речь идет о туркестанском шейхе Багаутдине Накшбанде (1318–1389) – основателе суфийского братства Накшбандийа.

² См.: Коммент. 1 к Док. № 3. на с. 86.

³ Может быть, мулла Мухаммадъяр Вайсулев называет «турецкой шапкой» чалму, завязываемой после возвращения на родину некоторыми дореволюционными российскими хаджи по-особому («по-турецки») по примеру жителей столицы и других городов Османской империи.

шпиона ходили к своему паше, а этот писал русскому правительству что-то и поэтому оправдались будто бы, что будто бы вскоре в Россию опять из Турции приедет какой-то путешественник, что Вайсюлева (т. е. меня) они ... (одно слово неразборчиво. – М Ф.) вовсе не боятся. Более теперь показать ничего не могу, а свои скрытые наблюдения за Хабибуллиним я не оставляю, так как хочу служить своему Государю подобно дедушке тархану-князю Таймасу, который упомянут мной в показаниях своих прошлого года и которого Государь знал лично и за службу наградил землей. Скажем теперь все по совести правду и до-
Л. 40. бавлю, что Хабибул//лин с приверженцами надо мной смеется, – я даже опасуюсь, как бы меня они не убили.

Младший чиновник особых поручений Вальковский
Указный имам Мухаммадъяр Вайсюлев*

[P.S.]

Л. 40 об

1872 г. апреля 27 дня. Состоящий при Оренбургском губернаторе младший чиновник особых поручений [Д. Е. Вальковский] находит: Обстоятельство о поимке в д. Ахуновой Верхнеуральского уезда ялтыровским муллой Вайсюлевым двух иностранцев, турецких подданных, вошло в дело, начавшееся с жалобы жены прусской подданной Шарлоты Блека, которое, по окончании, 31 августа 1871 г. за № 593 представлено в Оренбургское [губернское] правление¹. Посему и принимая во внимание особенную важность обнаружившихся по Л. 41. сказанному предмету обстоятельств, // постановляет: возбужденное по явке башкир [Габдулмажида] Абдул-Хакимова и [Афтах] Исхакова производство немедленно представить на распоряжение в Оренбургское губернское правление, коему при этом

¹ См.: Комментар. 2 к Док. № 7 на с. 97.

присовокупить, что мулла [Мухаммадъяр] Вайсюлев, наставляя на вид полезную свою для правительства деятельность по задержанию означенных выше турецких подданных, ссылаясь на своего отдаленного предка князя Таймаса, клятвенным образом и на словах *Л. 41 об* дает знать, что желал бы получить от начальства // награду, только не денежную, какое либо поощрение или ... (два слова не разборчивы. – *М. Ф.*) внимание, ибо в противном случае может ослабеть на поприще сыска и секретных наблюдений.

Младший чиновник особых поручений Вальковский

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598 Л. 36–41 об. Рукописный подлинник.

Примечание

* Подписано арабскими буквами

№ 9

Рапорт

младшего чиновника особых поручений Д. Е. Вальковского
в Оренбургское губернское правление
о жалобе башкира Габдулмажида Габдулхакимова и муллы Афтах
Исхакова на муллу Зайнуллу Хабибуллина
г. Челябинск, 28 апреля 1872 г.

Л. 4.

Совершенно секретно

Имею честь с сим в [Оренбургское] губернское правление на рассмотрение и зависящее распоряжение, согласно постановлению

№ 2, представить сделанную мне 26 сего апреля в г. Челябине башкиром [Габдулмажидом] Абдулхакимовым и имамом Афтахом Исхаковым явку о мулле Верхнеуральского уезда д. Аккужиной Зайнулле Хабибуллине, – с тем производством, какое по важности дела, тем же временем я признал себя вправе, [по-]необходимости и [по-]возможности, по оной Л. 4 об. (явке. – М. Ф.), учинить. // Что же касается до дальнейшего этого дела движения, я нахожу себя без распоряжения и ведома начальства к таковому не уполномоченным при всем желании, выигрышем времени, быть оному полезным.

Независимо от сего, принимая в соображение совокупность сказанного, самые обстоятельства дела, а также в виду того, что отсюда в [г.] Оренбург почта отправляется только на третий день и вечером, что на прохождение почты потребно, при дурной дороге и погоде, от 8 до 15 дней, я нахожу полное законное основание к тому, дабы настоящему делу, не в пример другим, по мере возможности, дать самое быстрое движение и именно, из Челябины до Оренбурга, Л. 11. отправить эстафетою, на посылку кото//рой употребить, за отсутствием в распоряжении [моем] казенных сумм, собственные деньги, покорнейше просить Губернское правление о возмещении такого расхода на счет казны.

О количестве денег, на означенную эстафету употребленных, буду иметь честь донести особо, с почтою*.

Младший чиновник особых поручений Вальковский

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 4–4 об., 11. Рукописный подлинник.

Примечание

* В тот же день младший чиновник особых поручений при Оренбургском губернаторе Д. Е. Вальковский особым рапортом сообщил в Оренбургское губернское правление, что соответствующие расходы составили 44 руб. 34 коп. (См.: ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 12).

Представление

и. о. Оренбургского губернатора вице-губернатора В. Р. Жукова
Оренбургскому генерал-губернатору о необходимости произвести
следствие о действиях муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Оренбург, 5 мая 1872 г

Л. 5.

Осведомившись, что председателем комиссии, учрежденной для разыскания мер к прекращению конокрадства, будет командирован чиновник особых поручений VI класса при Вашем Высокопревосходительстве [Н. И.] Жоховский¹, я имею честь испрашивать разрешения на передачу г-ну Жоховскому совместно с Верхнеуральским уездным исправником произвести дознание и в случае необходимости и самого следствия по поводу донесения чиновника особых поручений [Д. Е.] Вальковского о мулле д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Зайнулле Хабибуллине, проповедовавшим ложное учение о Магомеде и выдающего себя за Магомеда III-го. При чем имею честь почтительно доложить, что по получении испрашиваемого разрешения Верхне/уральскому уездному исправнику будет дано знать в свое время.

Вице-губернатор Жуков²

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598 Л. 5–5 об. Рукописный черновик.

¹ Жоховский Николай Иванович – с февраля 1870 г. чиновник особых поручений при Оренбургском генерал-губернаторе в чине коллежского асессора. 30 июня 1872 г. ему был присвоен чин надворного советника (См.: ГАОО. Ф. 6. Оп. 13. Д. 4747/5. 100 об.–101, 104 об.–105; *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год*. Отдел I. С. 2).

² Жуков Василий Разумникович – 48-летний вице-губернатор Оренбургской губернии в чине действительного статского советника, на государственную службу поступил в 1845 г. (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год*. Отдел I. С. 5).

№ 11

Предписание

Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского
Оренбургскому губернатору о поручении
чиновнику особых поручений Н. И. Жоховскому
произвести дознание по делу муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Оренбург, 19 мая 1872 г.

Л. 7.

Вследствие представления Вашего от 5 мая за № 19* я поручил чиновнику особых поручений по Пограничному управлению краем коллежскому асессору [Н. И.] Жоховскому произвести совместно с Верхнеуральским уездным исправником [Н. П. Куроедовым] дознания, а в случае необходимости и самого следствия, по донесению чиновника Вашего особых поручений [Д. Е.] Вальковского о мулле д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Зайнулле Хабибуллине, проповедующем ложное учение о Магомеде и выдающем себя за Магомеда 3-го, но с тем, что если по первоначальному дознанию дело это не будет заключать в себе особенной важности, то Жоховский передал бы его к окончанию Верхнеуральскому уездному исправнику, а сам отправился бы для исполнения возложенных на него других поручений. Об этом *Л. 7 об.* имею честь // уведомить Ваше Превосходительство.

Генерал-губернатор Крыжановский

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 7-7 об. Рукописный подлинник.

Примечание

* См.: Док. № 10.

Донесение

Верхнеуральского уездного исправника Н. П. Куроедова Оренбургскому муфтию о праздновании окрестными башкирами под руководством муллы Зайнуллы Хабибуллина дня рождения пророка Мухаммада
г. Верхнеуральск, 24 мая 1872 г.

Л. 13

Вследствие отношения Вашего Высококопеченства от 5 сего мая за № 97 имею честь уведомить, что мулла д. Аккузиной Зайнулла Хабибуллин до прибытия пристава 4 стана в означенную деревню, которому было поручено о высылке Хабибуллина в [Оренбургское] духовное магометанское собрание, отправился к Вам, как об этом доносит пристав от 16 [сего] мая за № 1787. При этом присовокупляю, из рапорта пристава 4 стана от 13 мая за № 278 видно, что 9 числа сего месяца в д. Юлдашевой (=Аккужино. – М. Ф.) было значительное Л. 13 об. собрание башкир Кубеляжской и Учалинской волостей // и других отдаленных мест, которые съехались в эту деревню к почитаемому ими означенному мулле Хабибуллину праздновать день рождения пророка Магомета. Празднество заключалось в чтении духовных книг на горе около д. Юлдашевой в продолжение нескольких часов. Башкиры уверяют, что празднество это устроено ими по религиозному побуждению, и в действиях почитаемого ими муллы Хабибуллина они не подозревают корыстных видов нажитья приношениями почитателей. Подобного празднества другие муллы обоих упомянутых волостей никогда не устраивали.

Исправник Куроедов¹

¹ Куроедов Николай Петрович – Верхнеуральский уездный исправник, обязанности которого исполнял, по крайней мере, с 1865 г. В 1872 г. ему было 35 лет. На

№ 13

Журнал

присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания
по поводу распространения муллой Зайнуллой Хабибуллиным
«учения тариката»

«с некоторым добавлением против прежних правил шариата»

г. Уфа, 30 мая 1872 г.

Л 6.

Слушали: Его Высочество г-н [Оренбургский] муфтий [Салим-Гирей Тевкелев] предъявил присутствию Духовного собрания, что до сведения его дошло, что указанный мулла Верхнеуральского уезда д. Аккужиной Зайнулла Хабибуллин будто бы распространяет какое-то новое учение магометанской религии, по поводу чего им поручено было произвести дознание имаму Троицкого уезда д. Мулдакаевой Афтаху Исхакову, от кого получено о последствиях дознания донесение*, представленное на рассмотрение и должное распоряжение [Магометанского духовного] Собрания¹, присовокупив притом, что по

государственной службе находился с 1856 г. и имел чин коллежского секретаря (См.: *Адрес-календарь* Оренбургского края на 1865 год. Оренбург, б. г. С. 161; *Справочная книжка* Оренбургского края на 1871 год. Отдел I. С. 32).

¹ По сведениям племянника шейха Зайнуллы Мусы Расулева, в Оренбургское духовное собрание, кроме муллы Афтаху Исхакова, о действиях настоятеля Аккужинской мечети соответствующий рапорт написал также упомянутый выше первый суфийский наставник Зайнуллы ишана имам д. Чардаклы (=Сардаклы, или Айбатово) Челябинского уезда шейх Габдулхаким Курбангалиев. Известно, что он во время пребывания в д. Стерлибаш Стерлитамакского уезда Уфимской губернии уверял знаменитых местных шейхов, что «все действия» Зайнуллы Расулева «противоречат шариату» (тюрк.: *жамиг гамәлләре шәригәткә хилаф[тыр]*). Так как, по его мнению, все они усвоены от нового руководителя Зайнуллы Расулева стамбульского шейха братства Накшбандийа-Халидийа Зияэтдина Гюмюшханави, который есть злостный «колдун» (араб.: *сахир*) [См.: *Муса бин Фәтхулла бин*

распоряжению его вытребован и самый Хабибуллин. Вследствие чего было рассмотрено донесение Исхакова и оказалось, что Хабибуллин Л. б об. действительно делает учение в мечети при богомолении // по учению тариката с некоторым добавлением против прежних правил шариата, почему он, Хабибуллин, вызван в присутствие Собрания, где и было ему сделано в его недоразумениях и ошибках должное внушение по силе 1230 ст. XI т. [Свода законов Российской империи, а именно] Уст[ава] духовных дел иност[ранных] исповеданий, где Хабибуллин сознательно убедился в своих погрешностях, а потому Л: 7. Приказали: обязать муллу Хабибуллина // подпискою, чтобы он на будущее время под строжайшей ответственностью учения тариката с нарушением буквального смысла шариата в медресах и при богомолении в мечети не распространял, а исполнял бы в точности тарикат и правила шариата, как ему разъяснено и внушено в присутствии Собрания**. О чем к сведению донести и г-ну Оренбургскому губернатору [К. Н. Боборыкин]***.

Председатель (муфтий) Тевкелев
Заседатели (кадии) Тазитдин Муштареев,
Ибатулла Валишин и Зелялетдин Максютов

*ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 2. Д. 124. Л. 412. Рукописный подлинник****.*

Примечания

* См.: Док. № 9.

** Подписку, выполненную Зайнуллой Расулевым на языке тюрки арабскими буквами, см. в: ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 3. Д. 8027. Л. 8.

*** Соответствующее донесения муфтията Оренбургскому губернатору К. Н. Боборыкину от 5 июня 1872 г. закончивалось так: «О чем к сведению [Духовное собрание] имеет честь донести Вашему Превосходительству и покорнейше просит, не признаете ли полезным о наблюдении за Хабибуллиным по означенному предмету со своей стороны сделать какое-либо распоряжение...» (ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 16; См. также: ЦГИА РБ Ф. И-295 Оп. 3 Д. 8027. Л 12).

Хәбибулла бин Рәсул бин Гашик ән-Накибанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең төржемә-и хәлә]. Б. 11, 12 (араб. алф.).

№ 14

Предложение

Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского

Оренбургскому муфтию сообщить ему сведения

об «опасном» мулле Зайнулле Хабибуллине

г. Оренбург, 8 июня 1872 г.

Л. 14

Секретно

Оренбургский губернатор [К. Н. Боборыкин] доводит до моего сведения, что отправившийся в г. Уфу к муфтию указный мулла Верхнеуральского уезда Учалинской волости д. Аккужиной Зайнулла Хабибуллин – человек опасный и распространяет разные нелепости.

Усматривая из доставленных мне сведений, что поступки этого муллы Вам давно известны, но Вы ничего не сообщили мне о них, тогда как действия его таковы, что могли требовать Правительственного вмешательства, а потому я обращаюсь к Вашему Степенству с просьбой уведомить, что Вам известно об этом мулле, какие Вами *Л. 14 об.* сделаны распоряжения в отношении // его и почему Вы не сообщили мне об его поступках.

Генерал-губернатор Крыжановский

ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 3. Д. 8027. Л. 14–14 об. Рукописный подлинник.

№ 15

Представление

председателя Оренбургского магометанского духовного собрания
Салим-Гирея Тевкелева Оренбургскому губернатору о препятствии
некоторыми башкирскими волостными старшинами деятельности
имама Афтах Исхакова при расследовании
деяний «секты» Зайнуллы Хабибуллина

г. Уфа, 10 июня 1872 г.

Л 18.

Имам Троицкого уезда д. Мулдакаевой Афтах Исхаков рапортом от 28 мая за № 6 Его Высочеству в исполнение предписания от 13 апреля за № 93, а им полученного 26 мая, донес, что по предписанию за № 89 им было донесено 9 апреля за № 4 во всей подробности о заведенной секте указным муллою Верхнеуральского уезда Зайнуллой Хабибуллиным и что своим вероучением [он] привлек к себе большое число последователей и о прочем*.

Л. 18 об. Причина медленности в // недонесении о сем предмете произошла от непередачи ему в свое время сего последнего предписания за № 93 вследствие задержания у себя волостным старшиной Тунгатаровского общества Бузыкаевым, от которого он получил уже распечатанным. В настоящее же время [имам Исхаков] осведомился, что волостные старшины Троицкого уезда Тунгатаровской волости Бузыкаев и Вехнеуральского уезда Учалинской волости Фаткуллин суть ученики новой секты Зайнуллы Хабибуллина, и они по имеемой на него какой-то ненависти и злобы наущают указных мулл к разным кляузам, которые уже сделали донесение в [Оренбургское магометанское] Духовное собрание и в другие присутственные места о разных неизвестных ему предметах, даже

сами поименованные два старшины в настоящее время по научению их ученики Хабибуллина делают ему разные угрозы и насмешки и даже Л. 19. сам Бузыкаев, о чем нет никакой возможности // умолчать. Особенно старшина Бузыкаев, разъяжая по своей волости, разглашает на него разные неприятности. Если же этот Бузыкаев будет продолжать свою должность, то между народом магометанского общества не будет никакой тишины и спокойствия, потому что который башкирец если не ученик секты Хабибуллина, то он просьбу его никогда не исполняет и даже прогоняет от себя и волостным судьям приказывает постановлять неправильные решения, чтобы оштрафовать безвинно башкир честного поведения, что есть действия против положения и закона. При чем [имам Исхаков] просит, не возможно ли будет на будущее время, если какие будут распоряжения на его имя, посылать чрез станового пристава 3-го стана Троицкого уезда, потому более, что он всегда получает указы на его имя через волостное правление Л. 19 об задержанными и распечатанными, а потому исполнять // в свое время нет никакой возможности.

О настоящем представлении имама Исхакова Магометанское духовное собрание имеет честь донести Вашему Превосходительству в дополнение донесения Собрания 5 июня сего года № 2513 на зависящее с Вашей стороны распоряжение**.

Председатель (муфтий) Тевкелев

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 18–19 об. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 5.

** 22 июня 1872 г. Оренбургское губернское правление постановило: «Предложить Троицкому уездному полицейскому управлению сделать распоряжение, чтобы следующая мулле Исхакову корреспонденция передавалась, согласно его ходатайства, чрез станового пристава, а не чрез волостное правление» (ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 20 об.).

Из представления

председателя Оренбургского магометанского духовного собрания
Салим-Гирея Тевкелева Оренбургскому генерал-губернатору о мерах,
предпринятых им против муллы Зайнуллы Хабибуллина и
его «нелепого учения»

г. Уфа, 18 июня 1872 г.

Л. 15

На предложение Вашего Высокопревосходительства от 8 сего июня за № 15* я имею честь объяснить о том, что я сделался известным по частным слухам, будто бы мулла Верхнеуральского уезда Учалинской волости д. Аккужиной Зайнулла Хабибуллин распространяет какое-то новое нелепое учение магометанской религии; насколько справедливы эти слухи и в чем именно заключается означенное учение я, имея в виду 1230 ст. XI т. [Свода законов Российской империи, а именно] Уст[ава] духовных дел [иностранных исповеданий] и в то же время не имея достаточного основания довести до Л. 15 об. сведения Вашего Высокопревосходительства об этом, // поручил 20 марта имаму Троицкого уезда д. Мулдакаевой Афтаху Исхакову о поступке Хабибуллина произвести дознание. А когда, получив от Исхакова донесение о последствиях дознания** и не усматривая из оного никакой вредной видам Правительства в учении Хабибуллина, кроме некоторого отступления от правил религии в том, что он Хабибуллин делает учение в мечети при богомолении по учению тариката с некоторым добавлением против прямых правил шариата, то просил Верхнеуральского [уездного] исправника о высылке в Духовное собрание Хабибуллина для личных объяснений. Между тем он в Собрание явился, почему обстоятельство это и предложил на

рассмотрение Духовного собрания, которое по рассмотрении Л. 16. дознания признало // на первый раз достаточным в присутствии своем ему, Хабибуллину, в его недоразумениях и ошибках сделать должное внушение (какое и сделано), на что он сознательно убедился в своих погрешностях, обязав при этом его подпиской, чтобы на будущее время под строжайшей ответственностью в медресе и при богомолении в мечети такого учения не распространял, убедил и удержал последователей своих в ошибочном учении, а исполнял бы в точности тарикат и правила шариата, как ему разъяснено и внушено***, о чем Духовным собранием 5 [сего] июня за № 2573 донесено г-ну Оренбургскому губернатору с просьбой, не признает ли он полезным о Л. 16 об. наблюдении за Хабибуллиным по означенному пред//мету со своей стороны сделать какое-либо распоряжение, так как средства Духовного собрания, чтобы вполне следить за действиями духовных лиц, весьма ограничены. [...]**** При этом считаю долгом доводить Вашему Высокопревосходительству, как я ниже по собранным сведениям дознал, что об означенных действиях Хабибуллина прежде начатия мной о нем переписки давно уже были известны местные власти*****.

Председатель (муфтий) Тевкелев

ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 3. Д. 8027. Л. 15–16 об. Рукописный черновик.

Примечания

* См.: Док. № 14.

** См.: Док. № 5.

*** См.: Док. № 13.

**** Пропущены сведения, полученные муфтием от Верхнеуральского уездного исправника, о состоявшемся в д. Юлдашево празднестве по случаю дня рождения пророка Мухаммада (См.: Док. № 12).

***** См.: Док. № 3, 7–11.

Представление

Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского
министру внутренних дел о распространении двумя имамами
«особого учения» среди башкир, татар и казахов

г. Оренбург, 22 июня 1872 г.

Л. 1.

Секретно

В прошлом мае месяце до сведения моего доведено, что в Триоцком и Верхнеуральском уездах [Оренбургской губернии] появились два имама, возвратившиеся из Мекки, которые в среде мусульманского населения распространяют особое учение, имевшее целью поставить в весьма враждебное отношение мусульман к русскому населению и что к этим изуверам стекаются тысячи башкир, татар и киргиз (казахов. — *М. Ф.*)*.

В это же время, кроме официального донесения об изложенном, я получил анонимное письмо, в коем изложено, что о новом учении имамов известно Оренбургскому муфтию [Салим-Гирею Тевкелеву], // *Л. 1 об.* по распоряжению которого какой-то мулла произвел дознание**, а затем им, муфтием, поручено духовным лицам произвести следствие***.

Так как достоверность этих сведений не подлежала сомнению, то я поручил чиновнику особых поручений [Н. И.] Жоховскому при участии Верхнеуральского уездного исправника [Н. П. Куроедова] произвести расследование о свойстве учения имамов и в то же время на основании ходатайства начальника Оренбургской губернии [К. Н. Боборыкина],

бывшего в [г.] Верхнеуральске по поводу обозрения губернии, предложил начальнику Уфимской губернии [С. П. Ушакову] задержать одного из упомянутых имамов¹, отправившегося в Уфу к муфтию.

Об изложенном долгом считаю уведомить Ваше Высокопревосходительство, присовокупляя, что об имевшихся открыться по расследованию [фактах] я буду иметь честь довести до Вашего сведения особо и что если по расследованию Л. 2. появившаяся в среде // мусульман секта окажется чисто религиозного характера, проповедующей только какое-либо новое толкование законов Магомеда и не имеющей иных целей, то я, конечно, оставлю это дело без внимания, но если, напротив, следствие подтвердит опасность нового учения в политическом отношении, то безотлагательно приму самые энергические (так! – М. Ф.) меры к уничтожению подобного противу Правительства явления.

Генерал-губернатор Крыжановский

На полях Л. 1 отметка: «Доложено 6 июля 1872 г. Приказано ожидать дальнейших сведений от [Оренбургского] генерал-губернатора».

*Российский государственный исторический архив (Далее: РГИА).
Ф. 821. Оп. 8. Д. 841. Л. 1–2. Рукописная копия.*

Примечания

* См.: Док. № 1.

** См.: Док. № 5.

*** См.: Док. № 13.

¹ 4 июня 1872 г. по распоряжению Оренбургского генерал-губернатора был задержан Зайнулла Расулев (См.: Док. № 40), но не один, а вместе с двумя своими послушниками: башкирами Гатауллой Абдулмаликовым из д. Валитовой Орского уезда Оренбургской губернии и Ахметьяном Мухаметшиным из д. Ильтабановой Верхнеуральского уезда той же губернии (См.: Док. № 20, 21, 26, 29, 32).

Донесение

майора Абдулвалия Давлетшина Уфимскому губернатору о предвзятых отношениях муллы д. Мулдакаево Троицкого уезда Оренбургской губернии Афтах Исхакова к мулле Зайнулле Хабибуллину
г. Уфа, 25 июня 1872 г.

Ваше Превосходительство,
Сергей Петрович¹!

Считаю долгом своим довести до сведения Вашего Превосходительства, что указной мулла д. Мулдакаевой Троицкого уезда Афтах – этот закоренелый фанатик, корыстолюбивый и тщеславный невежда – очень склонен проповедовать вражду против русских и вообще немагометан и даже против мусульман, не угождающих ему или не предавшихся ханжеству. Положим, пропаганда его не может иметь никаких серьезных последствий, но все же может смутить слабые умы и тем вовлечь некоторых башкир в бедствие и разорение. Короче сказать, этот человек [есть] второй экземпляр Верхнеуральского муллы Зайнуллы Хайбуллина (=Хабибуллина. – М. Ф.), задержанного [4 июня с. г.] в [г.] Златоусте, и нисколько не чужд пропаганде сего последнего. Если мулла Афтах и сделает даже какие-либо выводы на Хайбуллина, можно быть уверенным, что он это сделает с целью уничтожить мешающего его возвышению противника².

¹ Речь идет о Сергее Петровиче Ушакове – губернаторе Уфимской губернии в чине действительного статского советника, занимавшем этот пост с 1867 по 1873 год. В 1872 г. ему было 43 года. На гражданской службе находился с 1856 г. (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год. Отдел I. С. 107*). После управления Уфимским краем он стал главным начальником Тульской губернии.

Несколько иную трактовку разногласий между муллами Афтахом Исхаковым и Зайнуллой Расулевым дает племянник последнего мулла Муса Фаткуллин (=Расулев). По его мнению, в основе раздора лежала новая женитьба в 1865 г. шейха Зайнуллы на жене старшего брата (башк.: *енәә*) Афтах Хадиче, которая

ЦГИА РБ. Ф. И-11. Оп. 1. Д. 1533. Л. 2. Рукописный подлинник.

№ 19

Акт

дознания чиновником особых поручений
при Оренбургском генерал-губернаторе Н. И. Жоховским
и Верхнеуральским уездным исправником Н. П. Куроедовым
о сути «особенного учения» муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Верхнеуральск, 27 июня 1872 г.

Л 48.

1872 г. июня 27 дня чиновник особых поручений г-на Оренбургского генерал-губернатора [Н. И.] Жоховский и Верхнеуральский уездный исправник [Н. П.] Куроедов по распоряжению г-на Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского] производили дознание о поступках указного муллы д. Аккужиной Зайнуллы Хабибуллина, при чем оказалось: мулла этот путешествовал за границу для поклонения местам, чтимым магометанами, оттуда возвратился в 1870 г. и по поводу такого путешествия (то есть, став хаджи. – М. Ф.) приобрел общее уважение своих единоверцев, которые, почитая его святым, весьма часто приглашают его к себе в гости, и Хабибуллина при поездках для этого по деревням сопровождают целые массы народа. Таким уважением хотя пользуются все муллы, бывшие в Мекке и Медине, но Хабибуллин при этом отличается особенным учением, в Л. 48 об. силу // которого башкиры начали носить деревянные четки и

овдовела после смерти своего мужа – муллы д. Габдулкарим [См.: Муса бин Фатхулла бин Хабибулла бин Рәсүл ән-Накибанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең төржемә-и хәлә] Б. 7 (араб. алф.). См. также: Док. № 40].

налагают на себя юродство, выражая его криком и неестественными телодвижениями. По отзывам их они делают это вследствие религиозных побуждений, считая обыкновенные молитвы недостаточными для угождения Богу. Юродство выказывают не все, но избранные, которые для наставления в правилах религии путешествуют к нему Хабибуллину в д. Юлдашеву, где он иногда устраивает празднества, на которые собираются башкиры разных отдаленных мест во множестве. Те же из них, которые опасаются сближения с муллой Хабибуллиным, этим навлекают на себя неудовольствие почитателей его и открыто преследуются ими. С учением Хабибуллина в домах некоторых башкир на стенах и *Л. 49.* дверях появились надписи, изображающие имена // святых или молитвы, [и] служащие по словам их для изгнания из жилищ нечистого духа, а также какие-то целительные и ароматические мази. Хабибуллин хотя и внушает, например, чтобы магометане не имели с русскими [никаких отношений] и вообще не сходились близко с ними, но это учение не с политическими целями, а по духу Корана. Таким образом, Хабибуллин оказывается вредным лишь в религиозном и экономическом отношении среди населения башкирского народа, потому что юродство, служащее соблазном, хождение к мулле на молитву и народные празднества, убивая непроизводительно много дорогого времени у башкир, отлучает их от домашних занятий, промышленности и растривает финансовое состояние народа, добровольно жертвующего при этом в пользу муллы и приобретающего от него сказанные выше *Л. 49 об.* четки, надписи // и мази, а взаимное неудовольствие последователей с непоследователями муллы, доходящее нередко до насилия, нарушает общественное спокойствие, что и удостоверяется надлежащими подписями.

Подлинный подписали чиновник особых поручений при генерал-губернаторе Жоховский и уездный исправник Куроедов.

Копия верна.

Исправник Куроедов

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 48–49 об. Рукописная копия.

№ 20

Донесение

отставного майора Абдулвалия Давлетшина Уфимскому губернатору о распространении одним из единомышленников муллы Зайнуллы Хабибуллина «фанатизм» среди башкир-бурзянцев и катайцев
г. Уфа, не ранее 3 июля 1872 г.

Л. 3.

Совершенно секретно

Его Превосходительству г-ну Уфимскому губернатору

До сведения моего дошло, что один из мулл свиты муллы Зайнуллы [Хабибуллина], задержанных [4 июня с. г.] в [г.] Златоусте, а именно высокого роста, брюнет¹, перед отъездом в Уфу, в

¹ Речь идет о башкире д. Валитовой Орского уезда Оренбургской губернии (ныне Хайбуллинского района Республики Башкортостан) Гатаулле хаджи Абдулмаликове (он же Алибаев, 1836 или 1839–1914), который, как и Зайнулла Расулев, был в Урало-Поволжском регионе активно практикующим шейхом братства Накшбандийа-Муджаддийа/Халидийа [Подробнее см.: *Риззэтдин бин Фәхрэтдин*. Гатаулла бин Габдулмалик // Шул ук автор. Асар. Жилд 3: Рукопись (араб. алф.) // НА УНЦ РАН. Ф. 7. Оп. 1. Д. 12 (старый акт). Л. 280 (Пер. на башк. яз. см.: *Фәхрэтдинов, Риза*. Асар. Китап 1. Б. 119); *Шәрафетдинов Л. Р.* Рәсәйҙәге мөшһүр заттарҙың иң олоһо һәм абруйлыһы // *Зайнулла Расулев* – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира: Мат-лы междунар. науч.-прак. конф., посвященной 175-летию со дня рождения крупного педагога-просветителя, философа и религиозного деятеля Зайнуллы Расулева (1833–1917). Уфа, 2008. С. 153]. Заметим, что Абдулвалий Давлетшин звание муллы приписывал

сопровождении значительной толпы, верхом разъезжал по деревням, хором пели гимны и вообще религиозные песни, как бы возбуждая этим народ к фанатизму и религиозному пробуждению.

Подобного рода процессия, не допускаемая магометанской религией, дает основание думать, что этот мулла есть соумышленник Зайнуллы и может легковерные умы ввести в заблуждение, потому более, что почти весь Верхнеуральский уезд населен башкирами Л. З об. бурзянцами и катаяцами, народом статным // и бравым, но легковерным и легкомысленным. Напившись кумысу или савраски (пьяная медовая брага из восчины с хмелем. – М. Ф.) и даже водки, люди эти способны на весьма сумасбродные действия, в особенности, если к тому будут возбуждаемы духовенством.

К этому считаю обязанностью добавить, что башкиры те, до уничтожения звания войска¹, несли военную службу, а потому почти все они были снабжены казачьим оружием.

Отставной майор Давлетшин

ЦГИА РБ. Ф. И-11. Оп. 1. Д. 1533. Л. 3. Рукописный подлинник.

№ 21

Представление

Уфимского губернатора С. П. Ушакова

Оренбургскому генерал-губернатору об агитационной деятельности
единомышленников муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Уфа, 3 июля 1872 г.

Гатаулле Абдулмаликову ошибочно. Судя по описаниям современников действий последнего, он практиковал некоторые ритуалы братства Мавлавийа, так как долгое время жил в Османской империи и был мюридом шейха Габдуллы в окрестностях г. Конья – основном центре указанного братства, то есть «танцующих дервишей».

¹ Имеется в виду ликвидация Башкирско-Мещерякского войска и перевод башкир и мишарей из казачьего в гражданское сословие в 1863–1865 гг.

Совершенно секретно

Из полученных мной частным путем* сведений видно, что один из башкир, задержанных [4 июня с. г.] в г. Златоусте, вместе с муллой Зайнуллой Хабибуллиным, именно, по приметам высокого роста, брюнет¹, перед отъездом своим из Верхнеуральского уезда в г. Уфу в сопровождении значительной толпы верхом разъезжал по деревням, причем он и сопровождающие его пели гимны и вообще духовные песни, как бы возбуждая этим народ к фанатизму и религиозному возрождению; что подобного рода процессия, не допускаемая магометанскими религиозными правилами, дает основание подозревать означенного башкира – по последним сведениям, муллу² – в соучастии с муллой Хабибуллиным и тем более может ввести в заблуждение легковверные умы, что почти весь Верхнеуральский уезд населен башкирами Бурзянской и Кыпчакской волостей, народом крепким и отважным, но легкомысленным и способным при возбуждении со стороны духовенства на весьма сумасбродные поступки и действия, причем башкиры те, принадлежавшие до уничтожения войскового устройства к военным кантонам, почти все снабжены были казачьим оружием.

О вышеизложенном считаю долгом довести до сведения Вашего Высочества в дополнение к представлению от 23 минувшего июня за № 2179**.

Губернатор

ЦГИА РБ. Ф. И-11. Оп.1. Д. 1533. Л. 1. Рукописный черновик

¹ Речь идет о Гатаулле хаджи Абдулмаликове (См.: Коммент. 1 к Док. № 20 на с. 121–122).

² Это утверждение Уфимского губернатора не совсем соответствовало действительности. Гатаулла Абдулмаликов не занимал никакой религиозной должности, но как человек, имеющий определенные познания в суфизме и богословии, мог именоваться простолюдинами муллой.

Примечания

* См.: Док. № 20.

** 17 июля 1872 г. Оренбургский генерал-губенатор Н. А. Крыжановский сообщил сведения Уфимского губернатора С. П. Ушакова Оренбургскому губернатору К. Н. Боборыкину и присовокупил: «...Я считаю долгом обратить Ваше внимание на означенное обстоятельство для принятия своевременно надлежащих мер к предупреждению могущих возникнуть беспорядков от подобного рода фанатических возбуждений» (См.: ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 43 об.). 20 июля Оренбургский губернатор запросил соответствующие сведения у Вехнеуральского уездного исправника Н. П. Куроедова. Его помощник Н. А. Киржацкий в своем рапорте Оренбургскому губернатору от 15 августа 1872 г. полностью опроверг информацию Уфимского губернатора (См.: Док. № 29).

№ 22

Донесение

чиновника особых поручений при Оренбургском генерал-губернаторе

Н. И. Жоховского в Оренбургское губернское правление о

представлении результатов дознания о действиях муллы Зайнуллы

Хабибуллина в распоряжение Оренбургского генерал-губернатора

г. Троицк, 5 июля 1872 г.

Возвращая присланную при отношении Оренбургского губернатора [К. Н. Боборыкина] от 20 прошлого мая за № 20 переписку о мулле д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Зайнуллы Хабибуллина, имею честь уведомить [Оренбургское] Губернское правление, что дознание по этому делу мной вместе с сим представлено г-ну [Оренбургскому] генерал-губернатору.

Чиновник особых поручений Жоховский

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 23. Рукописный подлинник.

№ 23

Рапорт

Верхнеуральского уездного исправника Н. П. Куроедова
Оренбургскому губернатору о необходимости определить
муллу Зайнуллу Хабибуллина «под личное наблюдение муфтия»

г. Верхнеуральск, 15 июля 1872 г.

Л. 47.

Согласно предписания от 20 мая за № 21, я совместно с чиновником особых поручений при [Оренбургском] генерал-губернаторе г-ном [Н. И.] Жоховским произвел дознание о поступках указного муллы д. Аккужиной Зайнуллы Хабибуллина и копию с Акта имею честь представить на благоусмотрение Вашего Превосходительства*, почтительнейше прося распоряжения о воспрещении этому мулле оставаться в среде населения башкирского народа и выдворении его
Л. 47 об. под личное наблюдение // муфтия, так как Хабибуллин оказывается крайне вредным здесь в религиозном и экономическом отношении; при этом докладываю, что г-н Жоховский дознание, произведенное чиновником особых поручений [Д. Е.] Вальковским о том же мулле, передал в Оренбургское губернское правление [и Оренбургскому генерал-губернатору]**.

Исправник Куроедов

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 47–47 об. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 19.

** См.: Док. № 22.

Предложение

Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского
Уфимскому губернатору сообщить ему о мерах,
предпринятых по «делу» муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Оренбурга, 21 июля 1872 г.

Л. 5.

Совершенно секретно

Состоящий при мне чиновник особых поручений VI класса, надворный советник [Н. И.] Жоховский, вследствие возложенного на него поручения о расследовании действий муллы Верхнеуральского уезда, д. Аккужиной Зайнуллы Хабибуллина, доносит мне, на основании данных, собранных по дознанию, что Хабибуллин всегда был популярен среди башкир, но с возвращения в 1870 г. из путешествия, предпринятого им для поклонения чтимым магометанами местам, стал считаться некоторыми из них святым. С этого времени последствием религиозных внушений Хабибуллина было то, что многие башкиры стали предаваться шаманству, т. е. сопровождать молитву криком и неестественными телодвижениями, доводя себя последними до бесчувственного состояния. Кроме того, Хабибуллин ввел обычай *Л. 5 об.* носить четки, что хотя и не противоречит учению // Корана, но во всяком случае составляет нововведение. Шаманству предаются башкиры только вследствие религиозных побуждений, считая обыкновенные молитвы недостаточными для угождения Богу. Впрочем, нужно сказать, что подобный фанатизм высказывают далеко не все, которые чтят Хабибуллина и бывают часто у него для наставления в правилах веры, а только немногие, преимущественно бедные башкиры,

которые еще более разоряются, предаваясь исключительно делу религии, и совершенно оставляют хозяйство.

19 мая нынешнего года в д. Юлдашевой (место жительства Хабибуллина) было значительное собрание башкир двух соседних волостей, а также других отдаленных мест, которые съехались в эту деревню к почитаемому ими указному мулле, Хабибуллину, для празднования дня рождения пророка Магомеда.

Празднество заключалось в чтении книг духовного содержания на горе около деревни в продолжение нескольких часов, а затем в угощении, которое делалось на счет более зажиточных башкир и тептя-Л. б. рей¹. // Число лиц, собравшихся на это празднество, простиралось чуть ли не до 3 тыс., и в числе башкир были некоторые, приехавшие из Уфимской губернии. Во время этого празднества каждый из башкир, прикладываясь к руке чтимого мурлы, прилагал при этом не менее рубля, что при таком стечении народа должно было составить весьма приличную сумму.

Сообщая об этом, имею честь покорнейше просить Ваше Превосходительство доставить мне Ваши соображения о тех мерах, какие следовало бы, по Вашему мнению, принять в настоящем деле.

Генерал-губернатор Крыжановский*

ЦГИА РБ. Ф. И-11. Оп.1. Д. 1533. Л. 5–6. Рукописный подлинник.

Примечание

* 24 июля аналогичное предложение Оренбургский генерал-губернатор направил Оренбургскому губернатору (См.: ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598).

¹ Тептяри/типтяри – в дореволюционном Башкортостане особое сословие крестьян, состоящее в этническом отношении из представителей местных тюркских и финно-угорских народов.

Донесение

отставного майора Абдулвалия Давлетшина Уфимскому губернатору
об осуждении местными авторитетными духовными лицами
«действий и учения» муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Уфа, 25 июля 1872 г

Л. 9.

Секретно

Ваше Превосходительство,

Сергей Петрович!

Сегодня я имел разговор со стерлитамакским ахуном¹, только что возвратившимся из Челябинского уезда, где он гостил у тамошнего главного и почетного муллы Абдул-Хаким ишана². Из разговоров этого ахуна, между прочим, я узнал следующее: мулдакаевский мулла Афтах [Исхаков] (подчеркнуто в тексте. – М. Ф.), о котором я имел честь сообщить Вашему Превосходительству в письме своем от сего числа*, получил поручение от своего духовного начальства произвести розыск об антирелигиозных и фанатических действиях верхнеуральского муллы Зайнуллы Хабибуллина (задержанного в [г.] Златоусте [4 июня с. г.]) и этим самым будто бы он до того вооружил против себя последователей Зайнуллы, что те будто бы помышляют застрелить Афтаху якобы за противодействие его к распространению учения муллы Зайнуллы, а местные старшины и старосты по наущению главных последователей [муллы Хабибуллина] совершенно отказались оказать какое-либо содействие в взыскании долгов Афтаху муллы (до 1 ½ тыс. руб.) с башкир Верхнеуральского уезда. //

¹ Речь идет о стерлитамакском ахуне шейхе Камалетдине бин Шарафутдине бин Зайнутдине (Нагаеве, 1808–1890), известном в Урало-Поволжском регионе религиозном деятеле.

² Имеется в виду шейх Габдулхаким Курбангалиев (См.: Комментар. 1 к Док. № 3. на с. 87).

Л. 9 об. При этом ахун [Камалетдин] Нагаев присовокупил, что спутник Зайнуллы, тоже задержанный в Златоусте, – мулла Атаулла [Абдулмаликов]¹, Орского уезда, отъявленный негодяй, лет семь укрывался без письменного вида, был в Турции и Египте. Он, по словам ахуна, главнейшим образом безобразничал на празднике рождения Магомеда и что, читая Коран и, как бы приходя в экстаз, соскакивал с места и, захлопав в ладоши, принимался с последователями плясать и кривляться². Будто бы Зайнулла и этот Атаулла предсказывали рождение имама Магдея³, посла Божьего, который, как упоминается в Коране, уничтожит Антихриста. Другими словами: уверяя в близком светопреставлении, проповедовали бросить все мирское и последовать их учению и советам. О третьем спутнике Зайнуллы – молодом ученике, только готовившемся в муллы⁴, ахун высказался тоже очень враждебно как о всей душой предавшемся мулле Зайнулле.

Далее, в видах отклонения вообще от магометан какого-либо подозрения в каких бы то ни было пропагандах, ахун Нагаев высказал свое мнение, что хорошо бы было, если бы задержанных в Златоусте мулл всех сослать на жительство (? это слово плохо читается из-за дефекта в тексте. – М. Ф), и тогда окончательно успокоилась бы

¹ Речь идет о Гатаулле хаджи Абдулмаликове, активном стороннике Зайнуллы Расулева (См.: Комментарий 1 к Док. № 20 на с. 121–122).

² Как уже отмечалось (См.: Комментарий 1 к Док. 20 на с. 121–122), Гатаулла Абдулмаликов во время его многолетнего пребывания в Османской империи жил в г. Конье и усвоил там у представителей ордена Мавлавийа, то есть у «танцующих дервишей», некоторые ритуалы суфийской практики, в том числе, видимо, и медитационную технику вхождения в состояние транса через танцы.

³ Магди, или Махди (араб.) – тот, кто руководит, то есть ведомый Аллахом; одно из важных положений исламской религии о мессианской фигуре. По представлениям мусульман, особенно шиитов, скрывшийся когда-то имам вернется в качестве Махдия – законного и последнего преемника пророка Мухаммеда для «обновления веры», что станет предвестником наступления Судного дня и «золотого века» Ислама.

⁴ Речь идет о башкире Ахметьяне Мухаметшине, который был 4 июня 1872 г. арестован вместе с Зайнуллой Расулевым и Гатауллой Абдулмаликовым в г. Златоусте, но в отличие от своего шейха и старшего собрата по суфийскому ордену был освобожден в конце сентября или начале октября того же года с установлением над ним полицейского надзора (См.: Комментарий 1 к Док. 17 на с. 117; Док. № 32).

значительная часть жителей Верхнеуральского и Орского уездов, дей-
Л. 10. ствительно до некоторой степени поддав//шаяся учению этих
двух мулл – Зайнуллы и Атауллы. Рассказ свой ахун заключил так:
«Челябинский наставник мой и руководитель Абдул-Хаким ишан от
души порицает все действия и поучения вышеупомянутых мулл и
горько жалуется на совращение их от истинного пути».

Доводя об этом до сведения Вашего Превосходительств, имею
честь присовокупить, что Афтах мулла – родня стерлитамакскому ахуну
и, несмотря на благоприятные отзывы о нем ахуна, я вполне остаюсь
при своем убеждении, основанном на наблюдениях за Афтахом и
каковой взгляд ясно изложен мной в письме к Вам от 25 числа сего
июня месяца*.

Отставной майор Давлетшин

Л. 11

[P.S.]

В дополнение к моим письмам** я считаю полезным
присовокупить еще следующие сведения: мулдакаевский мулла Афтах
прозывается Исаковым, [а] челябинский главный мулла Абдул-Хаким –
Курмангалиным, у которого Хабибуллин был учеником, а побывавши в
Аравии, стал уже подрывать авторитет своего учителя.

Из подписки, данной Хабибуллиным Магом[етанскому] духов[ному]
собранию 1 июня сего года*** видно, что он раздал некоторым своим
последователям письменные разрешения (подчеркнуто в тексте. –
М. Ф.) к распространению его учения. Это же самое подтверждается
донесением Афтах Исакова от 9 апреля [за] № 4****[, в котором]
также поименованы главнейшие приближенные лица Хабибуллина и
даже названы помощниками ревностными следующие лица: 1) указный
Л. 11 об. мулла д. Ахуновой Мухаммед-Садык Хабибуллин, // 2) азан-
чей Почневской станицы Булатовского отряда Шарафетдин Ахметов,
3) указный мулла д. Тангатаровой (Троицкого уезда) Мухаммед-Карим

Надыршин и 4) указный мулла Учалинской волости Мухаммед-Жан Кинжагулов, всего же главных уполномоченных мюридов показано 10 человек.

28 июля 1872 г.

Давлетшин

ЦГИА РБ. Ф. И-11. Оп. 1. Д. 1533. Л. 9–11 об. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 18.

** См.: Док. № 18, 20.

*** См.: ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 3. Д. 8027. Л. 8.

**** См.: Док. № 5.

№ 26

Представление

Уфимского губернатора С. П. Ушакова Оренбургскому генерал-губернатору о распространении одним из единомышленников муллы Зайнуллы Хабибуллина мусульманского «фанатизма»

г. Уфа, 31 июля 1872 г

Л. 4.

Совершенно секретно

Считаю долгом представить на усмотрение Вашего Высочества следующие, полученные мной частным путем из достоверных источников* сведения относительно о беспокойстве, сопровождавшего пропаганду в среде магометан нового учения, предпринимаемую муллой Зайнуллой Хабибуллиным и его приверженцами.

Одним из главных соучастников Хабибуллина был задержанный вместе с ним в г. Златоусте мулла Орского уезда Атаулла

[Абдулмаликов]¹ – человек в высшей степени недобросовестный, лет семь скрывавшийся без письменного вида, бывший в Турции и в Египте. Мулла этот главнейшим образом агитировал на празднике рождения Магомета²: читал Коран и, как бы приходя в экстаз, он соскакивал с места и, захлопав в ладоши, принимался с последователями своими плясать и кривляться³. Вместе с Хабибуллиным упомянутый Атаулла предсказывали рождение имама Магдея, посла Божьего, который, как упоминается в Коране, уничтожит антихриста, и, уверяя в близости светопреставления, проповедовали, что должно бросить все мирское и последовать их учению и советам. Третий спутник Хабибуллина – молодой ученик, готовившийся в муллы⁴, также может быть признан вредным как человек всей душой *Л. 4 об* предавший Хабибуллину. Есть сведения, что некол/торые из наиболее уважаемых между магометанами мулл в видах отклонения от магометан подозрений в каких-либо пропагандах искренне порицают образ действий и учение упомянутых выше мулл, видя в нем совращение от истинного пути, что, напр[имер], подобным образом высказывался главный мулла Челябинского уезда Абдулхаким Курмангалин⁵ (у которого Хабибуллин был сначала учеником и авторитет которого он стал подрывать по возвращении из Аравии), а также стерлитамакский ахун⁶.

¹ Речь идет о Гатаулле Абдулмаликове, одном из активных сподвижников Зайнуллы Расулева (См.: Комментар. 1 к Док. № 20 на с. 121–122).

² Уфимский губернатор подразумевает празднование дня рождения пророка Мухаммада (араб.: *мавлид ан-наби*) 9 мая 1872 г. на горе около д. Юлдашевой (=Аккужино) под руководством Зайнуллы Расулева с участием башкир нескольких волостей Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии (См.: Док. № 12).

³ См.: Комментар. 2 к Док. № 25 на с. 129.

⁴ Имеется в виду один из послушников шейха Зайнуллы Расулева башкир Ахметьян Мухаметшин, который 4 июня 1872 г. был задержан властями в г. Златоусте вместе со своим учителем (См.: Комментар. 1 к Док. № 17 на с. 117; Комментар. 4 к Док. 25 на с. 129; Док. № 32).

⁵ Имеется в виду шейх Габдулхаким Курбангалиев (См.: Комментар. 1 к Док. № 3 на с. 87).

⁶ Речь идет о Камалетдине Нагаеве (См.: Комментар. 1 к Док. № 25 на с. 128).

Независимо от сего (далее зачеркнуто: помимо должностных лиц Магометанского духовного собрания. – М Ф.) получены мной сведения, что указный мулла д. Мулдакаевой Троицкого уезда Афтах Исаков получил поручение от своего духовного начальства произвести розыск об антирелигиозных и фанатических действиях Хабибуллина. Между прочим он дал Магомет[анскому] собранию рапортом от 9 минувшего апреля за № 4**, будто бы Хабибуллин раздал некоторым из своих последователей письменные разрешения на распространение его учения (что видно будто бы и из подписки, данной Хабибуллиным Магомет[анскому] собранию 1 июня сего года).

Главнейшими приверженцами Хабибуллина и ревностными помощниками его были: 1) мулла д. Ахуновой Мухаммед-Садык Хабибуллин, 2) азанчей Почневской станицы Булатовского отряда Шарафетдин Ахметов, 3) мулла д. Тангатаровой Троицкого уезда Мухаммед-Карим Надыршин и 4) мулла Учалинской волости Мухамед-Жан Кинжагулов (всего главных уполномоченных мюридов показано 10 человек). //

Л. 7***. Что касается упомянутого муллы Афтах Исакова, с одной стороны, по полученным слухам, данное ему духовным начальством поручение произвести розыск о Хабибуллине до такой степени вооружило против него приверженцев последнего, что они замышляют застрелить Исакова будто бы за противодействие его к распространению учения Хабибуллина, и по наущению их местные старшины и старосты совершенно отказались оказать Исакову какое-либо содействие в взыскании долгов его (до 1 ½ тыс. руб.) с башкир Верхнеуральского уезда.

С другой стороны, о личности самого Исакова получены достоверные сведения****, что мулла этот закоренелый фанатик, корыстолюбивый и тщеславный невежда, склонный проповедовать вражду против русских и вообще немагометан и даже против

мусульман, не предающихся ханжеству, что Исаков – повторение того же Зайнуллы Хабибуллина и нисколько не чужд пропаганде, предпринятой последним, и что если он сделает даже какие-либо выводы на Хабибуллина, то лишь с целью уничтожения препятствующего его возвышению соперника.

Доводя о вышесказанном до сведения Вашего Высочества, считаю долгом согласно предложению от 21 сего июля за № 23****, присовокупить, что в видах окончательного успокоения магометанского населения Верхнеуральского и Орского уездов, значительная часть которых по достоверным сведениям до некоторой степени поддались учению муллы Зайнуллы Хабибуллина и упомянутого Атауллы, по // Л. 7 об. мнению моему, было бы вполне справедливо и полезно мулл этих, равно как и задержанного вместе с ними в г. Златоусте молодого ученика [шейха Зайнуллы Ахметьяна Мухаметшина] разослать на жительство в отдаленные и разобщенные от магометан местности как, напр[имер], в губ[ернии] Архангельскую и Олонецкую или в Амурский край. Даже в среде магометанских духовных лиц мера эта призналась бы умеренной, как это по слухам, и высказывалось некоторыми из них в частном разговоре. Засим, спустя некоторое время, по высылке означенных лиц небесполезно для собрания сведений о результатах этой меры и о дальнейшем настроении башкир командировать секретно в Орский и Верхнеуральский уезды кого-либо из ответственных чиновников, освоившегося с бытом и языком башкир, снабдив его достаточными материальными средствами для успеха в сношениях с башкирами к исполнению такого поручения.

Губернатор

ЦГИА РБ. Ф. И-11. Оп.1. Д. 1533. Л. 4–7 об. Рукописный черновик.

Примечания

* См.: Док. № 18, 20 и 25.

** См.: Док. № 5.

*** Листы этого дела подшиты не по порядку. Листы 5–6 заключают упомянутое в тексте данного документа предложение Оренбургского генерал-губернатора от 21 июля 1872 г.

**** См.: Док. № 18, 20 и 25

***** См.: Док. № 24.

№ 23

Представление

и. о. Оренбургского губернатора вице-губернатора В. Р. Жукова

Оренбургскому генерал-губернатору

о необходимости установления за муллою Зайнуллой Хабибуллиным надзора со стороны Оренбургского муфтията

г. Оренбург, 11 августа 1872 г.

Л 50.

Секретно

Ваше Превосходительство в предложении от 21 прошлого июля за № 24*, сообщая мне о сведениях, собранных чиновником особых поручений надворным советником [Н. И] Жоховским вследствие возложенного на него поручения о расследовании действий муллы Верхнеуральского уезда д. Аккужиной Зайнуллы Хабибуллина, изволили предложить доставить сообщение о тех мерах, какие следовало бы принять в настоящем деле. //

Л. 50 об Из имеющихся в губернском правлении сведений по настоящему предмету видно следующее: [Оренбургское магометанское] Духовное собрание, рассмотрев произведенное по распоряжению его имамом Троицкого уезда Афтахом Исхаковым дознание о действиях Хабибуллина, нашло, что последний действительно делает учение в мечети при богомолении по учению тариката с некоторым добавлением против прямых правил шариата; почему Хабибуллин вызывался в присутствие Собрания, где ему

сделано в его недоразумениях и ошибках должное внушение, по силе 1230 ст. Т. XI, ч. 1 [Свода законов Российской империи, а именно] Уст[ава] Духов[ных] дел иностр[анных] исповед[аний], на что Хабибуллин сознательно убедился в своих погрешностях. По поводу чего Духовное собрание обязало его, Хабибуллина, подпиской, чтобы Л. 51. он на будущее время под строжайшей ответственностью // учение тариката с нарушением буквального смысла шариата в медресах не распространял, а исполнял бы в точности тарикат и правила шариата, как ему разъяснено и внушено в присутствии Собрания**.

Принимая во внимание, что по ст. 1238 Т. XI, ч. 1 [Свода законов Российской империи, а именно Устава Духовных дел иностранных исповеданий] наблюдение за действиями мулл, относящимся к духовным их обязанностям, принадлежит к Оренбургскому Л. 51 об. магометанскому духовному собранию, // вследствие представления от 5 июня за № 2573*** предлагаю Духовному собранию возложить на кого-либо из подведомственных оному духовных лиц наблюдение за правильным исполнением муллою Хабибуллиным обрядов магометанской религии, согласно данной им подписки; о последующем [прошу] меня уведомить.

Затем в принятии других мер против Хабибуллина, по мнению моему, не представляется особенной надобности, так как действия его никакого политического значения не имеют, и Магомет[анское] дух[овное] собр[ание], как видно, не придает учению того муллы необычной важности.

И. о. губернатора

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 50–51 об. Рукописный черновик.

Примечания

* См : Док. № 24

** См : Док. № 13.

*** См.: Прим. 3 к Док. № 13.

№ 28

Предложение

и. о. Оренбургского губернатора вице-губернатора В. Р. Жукова
Оренбургскому магометанскому духовному собранию
поручить одному из подведомственных муфтияту духовных лиц
наблюдение за муллой Зайнуллой Хабибуллиным

г. Оренбург, 11 августа 1872 г.

Л. 20.

Вследствие представления от 5 июня за № 2573* предлагаю Духовному собранию возложить на кого-либо из подведомственных духовных лиц наблюдение за правильным исполнением муллой [Зайнуллой] Хабибуллиным обрядов магометанской религии, согласно данной им подписки, о последствиях же меня уведомить.

При этом, препровождая копию с предложения г-на Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского] от 24 июля за № 24** о мулле Хабибуллине, счи-таю нужным сообщить Духовному собранию, *Л. 20 об* что о настоящем // распоряжении мной вместе с сим донесено его Высокопревосходительству [Оренбургскому генерал-губернатору]***.

И. о. губернатора Жуков

ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 3. Д. 8027. Л. 20–20 об. Рукописный подлинник.

Примечания

* См. Прим. 3 к Док. № 13.

** См.: Прим. к Док. № 24.

*** См.: Док. № 23.

Донесение

помощника Верхнеуральского уездного исправника Н. А. Киржацкого

Оренбургскому губернатору

о «всецельной» покорности башкир его уезда властям

г. Верхнеуральск, 15 августа 1872 г.

Л. 53.

По поводу сообщенных сведений Уфимского губернатора о лице, задержанном [4 июня с. г.] в г. Златоусте вместе с муллой [Зайнуллой] Хабибуллиным*, дознанием обнаружено, что числа 10 или 11 мая к мулле Хабибуллину в д. Юлдашеву приехал башкир Орского уезда Атаулла [Абдулмаликов]¹, по прозванию неизвестный, с ним и еще с башкиром д. Ильтабановой Ахметжаном Мухаметшиным мулла Хаби-
Л. 53 об буллин 15 мая отправился в г. Уфу по вызову муфтия². // Судя по описываемым приметам, задержанный с муллой Хабибуллиным должен быть Атауллой, который не отличается ничем особенным от других последователей Хабибуллина и следовал с ним в одном экипаже, в качестве только провожающего, причем Атаулла не возбуждал народ к религиозному фанатизму, и отъезд Хабибуллина совершен без особенных оаций. Насколько вредно учение муллы Хабибуллина в среде башкирского народа об этом Ваше Превосходительство изволите знать из Акта дознания**,
Л. 54. представленного при рапорте // от 15 июля за № 1234***, что же

¹ Речь идет о Гатаулле Абдулмаликове (См.: Комментарий 1 к Док. № 20 на с. 121–122).

² О том, что Гатаулла Абдулмаликов был вызван муфтием Салим-Гиреем Тевкелевым вместе с Зайнуллой Расулевым в Уфу для разъяснений ошибочно писал также Муса Фаткуллин [См.: Муса бин Фатхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл ән-Накибанди әл-Халиди. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлә]. Б 13 (араб. алф.)]. На самом деле, Гатаулла Абдулмаликов не был указным муллой или муэдзином (тюрк.: *азанчи*), поэтому его действия не попадали под юрисдикцию Оренбургского магометанского духовного собрания. Он, видимо, просто из солидарности сопровождал Зайнуллу Расулева в муфтият. И за это поплатился арестом в г. Златоусте и последующей высылкой вместе со своим шейхом за пределы Башкирии.

касается сведений, полученных г-ном Уфимским губернатором [С. П. Ушаковым] о том, что почти весь Верхнеуральский уезд населен башкирами Бурзянской и Катайской волостей, народом крепким и отважным с воинственным духом, то сведения эти до смешного несправедливы и неточны, потому что башкиры Бурзянской волости населяют Орский уезд, а катайцы, хотя и [проживают] в Верхнеуральском [уезде], но народ слабый и доживающий свое существование под тяжестью истинной нищеты, среди непроходимых лесов и Л. 54 об. гор. Привилегированное оружие их – винтовка, употребляется при охоте на диких зверей и птиц. Вот все, что можно сказать о башкирах Катайской волости. Также точно покорны и невоинственны башкиры других волостей уезда.

Помощник уездного исправника Киржацкий¹

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 53–54 об. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 21.

** См.: Док. № 19.

*** См.: Док. № 23.

№ 30

Представление

председателя Оренбургского магометанского духовного собрания
Салим-Гирея Тевкелева Оренбургскому губернатору по факту
задержания полицией муллы Зайнуллы Хабибуллина в г. Златоусте

г. Уфа, 19 сентября 1872 г.

¹ Киржацкий Николай Александрович – помощник Верхнеуральского уездного исправника; на гражданской службе числился с 1849 г. (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год*. Отдел I. С. 32).

Л. 58.

Ваше Превосходительство 11 августа [сего года] за № 25* изволили предложить Духовному собранию возложить на кого-либо из духовных лиц наблюдения за правильным исполнением муллой [Зайнуллой] Хабибуллиним обрядов магометанской религии, согласно данной им подписки**, а, как мне известно, что Хабибуллин по распоряжению начальства задержан [4 июня с. г.] в г. Златоусте под арестом и освобожден ли из-под оногo я сведений не имею. Поэтому имею честь покорнейше просить Ваше Превосходительство почтить Л. 58 об. меня // уведомлением следует ли по предложению Вашему делать распоряжение, если Хабибуллин из-под ареста еще не освобожден.

Председатель (муфтий) Тевкелев

*ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 58–58 об. Рукописный подлинник****

Примечания

* См.: Док. № 28.

** См.: ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 3. Д. 8027. Л. 8.

*** Рукописный черновик см.: Там же. Л. 23.

№ 31

Отношение

Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского
министру внутренних дел о необходимости выслать
муллу Зайнуллу Хабибуллина и башкира Гатауллу Абдулмаликова
«как вредных в крае» в одну из отдаленных губерний

г. Оренбург, 25 сентября 1872 г.

Л. 3.

В отношении от 22 прошлого июня за № 19* я имел честь сообщить г-ну министру внутренних дел, согласно полученным мной

сведениям, что в Оренбургской губернии появились два имама, возвратившиеся из Мекки, которые в среде магометанского населения распространяют особое учение, имевшее целью поставить в весьма враждебное отношение мусульман к русскому населению и что о свойстве этого учения мною поручено [коллежскому ассессору Н. И. Жоховскому –] одному из состоящих при мне чиновников особых поручений при участии Верхнеуральского уездного исправника [коллежского секретаря Н. П. Куроедова] произвести расследование.

По произведенному вследствие сего дознанию оказалось следующее: //

Л. 3 об. Указный мулла д. Аккужино Верхнеуральского уезда Зайнулла Хабибуллин путешествовал за границу для поклонения местам, чтимым магометанами. По поводу этого путешествия Хабибуллин по возвращению в место своего жительства (в 1870 г.) приобрел всеобщее уважение среди своих единоверцев, которые, почитая его святым, весьма часто приглашают его к себе в гости. Таким уважением пользуются вообще все муллы, бывшие в Мекке и Медине, но Хабибуллин отличается тем, что, возвратившись оттуда, стал распространять новое вероучение. Почти одновременно с ним это же учение начал проповедовать в Орском уезде [Оренбургской губернии] башкир д. Валитовой Гатаулла Абдулмаликов, находившийся в безвестной отлучке более 10 лет.

Сущность этого учения заключается в том, что [по мнению его приверженцев] обыкновенные молитвы недостаточны для угождения Богу, потому они должны [быть] сопровождаемы криком и различными телодвижениями, которыми последователи этого учения доводят себя

Л. 4. до бесчувственного состояния, вследствие чего все они // имеют болезненный вид. Эти кривляния до того распространены, что даже дети терзают себя ими. Кроме того, Хабибуллин и Абдулмаликов внушают магометанам не иметь с русскими сношений и вообще не

сходиться с ними близко. С появлением сего учения в домах некоторых башкир на стенах и дверях появились надписи, изображающие имена святых или молитвы, служащие, по словам их, для изгнания из жилищ нечистого духа, а также какие-то целительные и ароматические мази. Они также ввели между мусульманами обычай носить четки. Все эти предметы последователи учения приобретают у сказанных лжеучителей. Для распространения этого учения Хабибуллин и Абдулмаликов разъезжают по деревням, куда их всегда сопровождают целые массы народа. Кроме того, устраивают в честь [дня рождения пророка] Магомета празднества, на которые собираются башкиры из разных отдаленных мест и при этом жертвуют всем в пользу Хабибуллина и Абдулмаликова, которые через это обогащаются, так Л. 4 об. что последний Абдулмаликов в короткое время успел получить от своих почитателей до 70 лошадей, кроме баранов, денег и проч. Те из башкир и киргиз, которые уклоняются от сближения с Хабибуллиным и Абдулмаликовым, навлекают на себя неудовольствие почитателей их и открыто преследуются ими, нередко с насилием.

Добытые этим следствием сведения сообщались мною Оренбургскому и Уфимскому губернаторам и Оренбургскому муфтию с тем, чтобы они представили свое заключение о тех мерах, какие необходимо принять в настоящем деле. По мнению исправляющего должность Оренбургского губернатора действ[ительного] ст[атского] советника [В. Р.] Жукова** никаких мер противу Хабибуллина принимать не предстоит надобности и необходимо лишь иметь наблюдение чрез [Оренбургское] Магометанское духовное собрание за правильным исполнением им обрядов магометанской религии. Муфтий [Салим-Гирей Тевкелев] предполагает, отрешив этого муллу от должности, Л. 5. учредить за ним полицейский надзор. // Уфимский губернатор [С. П. Ушаков] признает вполне справедливым и полезным обоих

означенных мулл выслать из края в отдаленные местности, разобщенные с магометанским населением***.

Из вышесказанных обстоятельств Ваше Сиятельство изволите усмотреть, что указный мулла Хабибуллин и башкир Абдулмаликов распространяют новое учение, весьма вредное в экономическом отношении для последователей оногo и небезопасное в политическом отношении для всего края, потому что юродство, налагаемое последователями учения на себя и служащее соблазном, хождение к муллам на молитву и народные празднества, убивая непроизводительно много времени у народа, отвлекают его от домашних занятий, промышленности и расстраивают финансовое состояние народа, добровольно жертвующего при этом в пользу лжеучителей как деньгами, так и разными предметами; а внушения помянутых мулл магометанам не иметь сношений с русскими // *Л. 5 об.* небезопасно в политическом отношении. Кроме того, взаимное неудовольствие между последователями нового учения и не признающими его, проявляющееся иногда насилием, нарушает общественное спокойствие.

А потому, представляя все это на благоусмотрение Вашего Сиятельства, имею честь покорнейше просить Вас, Милостивый Государь, с целью предупредить распространение в среде магометанского населения учения, не согласного с видами Правительства, испросить Высочайшее разрешение на высылку указного муллы Хабибуллина и башкира Абдулмаликова, как вредных в крае, административным порядком во внутренние губернии и о последующем почтить меня отзывом. К сему не излишним считаю присовокупить, что [с 4 июня с. г.] Хабибуллин и Абдулмаликов при производстве дознания лишены свободы и в настоящее время содержатся в Златоустовском тюремном замке.

Генерал-губернатор Крыжановский

Над текстом на Л. 3 в левом углу отметка: «На подлинном рукою товарища министра написано карандашом: «Необходимо предворительно заключение Департамента духовных дел иностранных исповеданий».

*РГИА. Ф. 821. Оп. 8. Д. 841. Л. 3–5 об. Рукописный подлинник*****

Примечания

* См.: Док. № 17.

** См.: Док. № 27.

*** См.: Док. № 26.

**** Рукописные копии см. в: ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп.1. Д. 298. Л. 2–4; ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 68–71; НА УНЦ РАН. Ф. 22. Оп. 1. Д. 1. Л. 84–85 об. Впервые опубликовано Р. М. Булгаковым на основании копии документа, сохранившейся в Научном архиве Уфимского научного центра РАН (Далее: НА УНЦ РАН) в фонде Мухаммад-Салима Уметбаева (См.: НА УНЦ РАН. Ф. 22. Оп. 1. Д. 1. Л. 84–85 об.). Ее текст лишь незначительно отличается от оригинала (См.: *Булгаков Р. М. Кто был заинтересован в высылке «лжеучителя» Зайнуллы? // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 189–191*)

№ 32

Предложение

Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского
Оренбургскому губернатору установить полицейский надзор
за освобожденным из-под стражи последователем муллы Зайнуллы
Хабибуллина башкиром Ахметьяном Мухаметшиным
г. Оренбург, 30 сентября 1872 г.

Л. 57.

Из происходившей переписки Вашему Превосходительству известно, что по делу о появившемся в среде магометан новом вероучении, по распоряжению моему [4 июня с. г.] задержаны в г. Златоусте указный мулла Зайнулла Хабибуллин и башкирцы Атаулла Абдулмаликов и Ахметьян Мухаметшин.

Предложив вместе с сим Уфимскому губернатору [С. П. Ушакову] об освобождении из числа означенных лиц башкирца Учалинской

волости д. Ильтабановой Ахметьяна Мухаметшина и об отсылке его в место жительства, я уведомляю об этом Ваше Превосходительство и покорнейше прошу Вас, Милостивый Государь, поручить местной полиции иметь наблюдения за деятельностью означенного башкира Л. 57 об. Мухаметшина, дабы им не могло быть распространяемо // какое-либо учение, вредное в политическом и экономическом отношении, о последующем же меня уведомить.

Генерал-губернатор Крыжановский

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 57–57 об. Рукописный подлинник.

№ 33

Отношение

вице-директора Департамента духовных дел иностранных исповеданий МВД Н. Л. Григорьева в Департамент полиции с поддержкой предложения Оренбургского генерал-губернатора о высылке муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова за пределы Башкирии

г. Санкт-Петербург, 10 октября 1872 г.

Препровождая при сем по принадлежности в Департамент полиции исполнительной от Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского его отношения] от 22 июня и 25 сентября под №№ 19 и 5027 о мулле [Зайнулле] Хабибуллине и башкире [Гатаулле] Абдулмаликове*, распространяющих вредное учение между магометанами, Департамент духовных дел иностранных исповеданий [МВД] имеет честь присовокупить, что с его стороны не встречается

препятствий к приведению в исполнение предложений по сему предмету [Оренбургского] генерал-губернатора.

За директора вице-директор Григорьев¹

РГИА. Ф. 821. Оп. 8. Д. 841. Л. 6. Рукописная копия.

Примечание

* См.: Док. № 17 и 31.

№ 34

Предложение

Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского
Оренбургскому губернатору отклонить ходатайство поверенного от
башкир д. Юлдашево Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии
Шагишарифа Шагиахметова об освобождении муллы Зайнуллы
Хабибуллина из-под стражи и о допущении его к прежней должности
г. Санкт-Петербург, 4 ноября 1872 г.

Л. 64.

Поверенный от башкир Верхнеуральского уезда Тептярско-Учалинской волости д. Юлдашевой Шагишариф Шагиахметов по настоянию своих доверителей в присланных ко мне двух объявлениях (=прошениях. – М. Ф.) ходатайствует о скорейшем освобождении задержанного в г. Златоусте по известному делу приходского муллы [Зайнуллы] Хабибуллина и допущении его к обязанностям муллы.

Вследствие сего покорнейше прошу Ваше Превосходительство приказать объявить жителям д. Юлдашевой, что если они встречают надобности в мулле, то вместо Хабибуллина они могут найти другого

¹ Н. Л. Григорьев – вице-директор, а с 1876 по 1877 год директор Департамента духовных дел иностранных исповеданий МВД.

Л: 64. об мулла, // Хабибуллин же в настоящее время освобожден не может быть.

Генерал-губернатор Крыжановский

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598 Л. 64–64 об. Рукописный подлинник.

№ 35

Предложение

Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского
Оренбургскому губернатору сообщить материалы переписки о мулле
Зайнулле Хабибуллине и о башкире Гатаулле Абдулмаликове
Вологодскому губернатору, в чье распоряжение они высылаются
г. Санкт-Петербург, 20 ноября 1872 г.

Министр внутренних дел [А. Е. Тимашев] вследствие моего с ним сношения* просит меня сделать распоряжение¹, чтобы указанный мулла д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Зайнулла Хабибуллин и башкир Гатаулла Абдулмаликов были высланы из Оренбургской на жительство под надзором полиции в Вологодскую губернию, и чтобы все имеющиеся сведения о помянутых лицах были сообщены Вологодскому губернатору.

Имею честь уведомить Ваше Превосходительство с приложением копии с моего отношения к министру внутренних дел [от 25 сентября 1872 г.] за № 5027*.

¹ Это упомянутое Оренбургским генерал-губернатором приказание министра внутренних дел А. Е. Тимашева нами в архивах пока не обнаружено. Известно только, что оно последовало 11 ноября 1872 г. за подписью товарища (заместителя) министра генерал-майора Шидловского [См.: ГАОО. Ф. 6. Оп. 18. Д. 828: О возвращении состоящего под надзором полиции в Костромской губернии башкира Орского уезда деревни Валитовой [Гатауллы] Абдулмаликова на родину. 30 дек. 1880 г. – 2 мая 1881 г. (на 9 л.). Л. 4].

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 67. Рукописный подлинник.

Примечание

* См : Док № 27.

№ 36

Отношение

директора Департамента духовных дел иностранных исповеданий МВД
Э. К. Сиверса в Департамент полиции о ходатайстве матери муллы
Зайнуллы Хабибуллина об освобождении ее сына из-под ареста
г. Санкт-Петербург, 3 декабря 1872 г.

Департамент духовных дел иностранных исповеданий [МВД] в дополнение к отношению своему от 10 октября с. г. за № 3020 имеет честь препроводить при сем в Департамент полиции исполнительной прошение башкирской вдовы [Малихи] Хайбуллиной (=Хабибуллиной. – М. Ф.) с жалобой на заарестование и заключение под стражу сына ее указного имама Зайнуллу Хайбуллина (=Хабибуллина. – М. Ф.) за распространение будто бы им между магометанами ложного учения*.

Директор Сиверс¹

РГИА. Ф. 821. Оп. 8. Д. 841. Л. 7. Рукописный черновик.

Примечание

* Указанное прошение матери Зайнуллы Расулева в деле отсутствует.

¹ Сиверс Э. К. – граф, в 1856–1876 гг. возглавлял Департамент духовных дел иностранных исповеданий МВД.

№ 37

Предложение

Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского
Оренбургскому губернатору отклонить ходатайства муллы Зайнуллы
Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова
об освобождении их из-под стражи

г. Санкт-Петербург, 13 декабря 1872 г.

Покорнейше прошу Ваше Превосходительство приказать
объявить имаму Верхнеуральского уезда Учалинской волости
Ильтеванского общества д. Юлдашевой хатипу¹ Зайнулле Хабибуллину
и башкиру Орского уезда д. Уалитовой Гатаулле [Абдул-]Маликову, что
просьбы их об освобождении из-под стражи за сделанным [11 ноября
с. г.] распоряжением [министра внутренних дел] о высылке просителей
оставлены мною без последствий.

Генерал-губернатор Крыжановский

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 73. Рукописный подлинник.

№ 38

Отношение

Оренбургского губернатора К. Н. Боборыкина Уфимскому губернатору
с предложением сделать распоряжение о высылке

¹ Хатип, правильно: хатиб (араб.) – читающий проповедь; в царской России официальный титул-приставка к наименованию имамов, настоятелей башкирских и татарских соборных мечетей. Имам-хатибы имели право произносить проповеди (араб.: *хутба*) в мечетях после пятничных и праздничных молебствий. В духовной иерархии округа Оренбургского магометанского духовного собрания они стояли выше простых имамов как соборных, так и пятивременных мечетей (Подробнее см.: *Фархшатов М. Н. Мусульманское духовенство. С. 286*).

муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова
в Вологодскую губернию

г. Оренбург, 28 декабря 1872 г.

Л. 1.

Г-н министр внутренних дел [А. Е. Тимашев], вследствие отношения г-на Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского от 25 сентября 1872 г.]*, просит сделать распоряжение, чтобы указанный мулла д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Зайнулла Хабибуллин и башкир Гатаулла Абдулмаликов были высланы из Оренбургской на жительство под надзором полиции в Вологодскую губернию и чтобы все имеющиеся сведения о помянутых лицах были сообщены Вологодскому губернатору.

Вследствие полученного об этом предложения генерал-адъютанта Крыжановского от 20 ноября / 5 декабря [1872 г.] за № 5966**, сообщая Вашему Превосходительству, имею честь покорнейше просить сделать Л. 1 об. зависящее распо/ряжение об отправлении Хабибуллина и Абдулмаликова, задержанных [4 июня с. г.] в г. Златоусте, в Вологодскую губернию и о последующем не оставить меня уведомить.

Причем препровождаю копию с отношения [Оренбургского] генерал-губернатора к г-ну министру внутренних дел [от 25 сентября 1872 г.] за № 5027*.

Губернатор Боборыкин

*ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп.1. Д. 298. Л. 1–1об. Рукописный подлинник****

Примечания

* См.: Док. № 31.

** См.: Док. № 35.

*** Рукописные копии см. в: ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 72–72 об.; НА УНЦ РАН. Ф. 22. Оп. 1. Д. 1. Л. 83. Впервые опубликовано Р. М. Булгаковым на основании копии документа, сохранившейся в НА УНЦ РАН в фонде Мухаммад-Салима Уметбаева (См.: НА УНЦ РАН. Ф. 22. Оп. 1. Д. 1 Л. 83). Ее текст практически идентичен с оригиналом (См.: Булгаков Р. М.

Указ. соч. С. 191–192). Но данная копия документа из Уфимского академического архива ошибочно датирована 3 январем 1873 г., видимо, по времени его поступления в канцелярию Уфимского губернатора.

№ 39

Отношение

Оренбургского губернатора К. Н. Боборыкина Уфимскому губернатору
об отклонении Оренбургским генерал-губернатором просьбы муллы
Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова
освободить их из-под стражи

г. Оренбург, 28 декабря 1872 г.

Л. 6.

Г-н Оренбургский генерал-губернатор [Н. А. Кръжановский] предложением от 13 декабря 1872 г. за № 6175* просит объявить имаму Верхнеуральского уезда Учалинской волости Ильтебановского общества д. Юлдашевой Зайнулле Хабибуллину и башкиру Орского уезда д. Уалитовой Гатаulle Абдулмаликову, задержанным [4 июня с. г.] в г. Златоусте, что просьбы их об освобождении из-под стражи, за сделанным [11 ноября с. г.] распоряжением [министра внутренних дел А. Е. Тимашева] о высылке просителей генерал-адъютантом Крыжановским, оставлены без последствий.

Имею честь уведомить об этом Ваше Превосходительство // *Л. 6 об.* впоследствии [своего] отношения от 28 [сего] декабря за № 4364** на зависящее распоряжение.

Губернатор Боборыкин

ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп.1. Д. 298. Л. 6–6 об. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 37.

** См.: Док. № 38.

Прошение

муллы Зайнуллы Хабибуллина Главному начальнику III отделения
собственной Его Императорского Величества канцелярии освободить
его из-под ареста

г. Златоуст, 3 января 1873 г.

Л. 1.

Ваше Сиятельство,
Правосудный Отец!

Оренбургской губернии Троицкого уезда д. Мулдакаевой мулла Афтах Исхаков издавна питает неудовольствие ко мне за удаление мною от себя безпричины бывшей жены моей Хадисы – родственницы его; сверх того [он] ныне увлекся завистью за благорасположение ко мне магометан, стекавшихся в праздники к соборной мечети в большом количестве для богомоления и слушания [моих] поучений по нашему магометанскому закону, и поэтому, желая вовлечь меня в безвинную ответственность, сделал несправедливый // *Л. 1 об* донос Духовному начальству, будто бы я распространяю между магометан ложный шаригат. Вследствие чего я был вызван 15 мая 1872 г. [Оренбургским] магометанским духовным собранием в г. Уфу для объяснения. По произведенному Его Высочеством г-ном Уфимским муфтием [Салим-Гиреем Тевкелевым] при посредстве казыев[]: Тазитдина Муштареева, Ибатуллы Валишина и Зеялетдина Максютова] и сторонних мулл испытанию, и удостоверению на месте, найдено правильным толкование мое шаригата*, и потому я был освобожден от дела и уволен в жительство к своей обязанности.

Но к крайнему удивлению и несчастью моему на обратном пути в дом свой 4-го числа июня месяца того 1872 г. внезапно арестован я

Златоустовским [уездным] исправником [майором Абдувалием Л. 2. Давлетшиным? – М. Ф.] с посадением на гауптвахте // в г. Златоусте и нахожусь под стражею до настоящего времени, не знаю за что, а предполагаю по каким-либо нововымышленным злостным проделкам вышеобъясненного недоброжелателя моего муллы Афтах Исхакова, с его родственниками, содействующими ему голословным утверждением в глазах центрального Оренбургского начальства доносов его за правдоподобные; тогда как я никаких законопротивных дел и действий не производил, исполнял лишь свою духовную обязанность по правилам допущенной в России магометанской религии, и напоследок безукоризненное поведение мое известно обществам прихода моего и соседствующих, и местным властям Верх-Л. 2 об. неуральского округа, как-то: // мировому посреднику г-ну полковнику Броссе, уездному исправнику [коллежскому секретарю Н. П. Куроедову] и прочим начальствующим лицам, знающим меня. Семь месяцев я страдаю безпричинно под стражею, а семейство мое, состоящее из 13 членов, страдает за меня и от всяких лишений и нужд.

При всем терпеливом ожидании освобождения я чувствую постепенную утрату физических и моральных сил и совершенное расстройство домохозяйства; и потому решился обратиться к правосудию Вашего Сиятельства и всеуниженнейше просить Ваше Сиятельство об освобождении меня от ареста. На что приемлю смел-Л. 3. лость ожидать // милостивейшей Вашего Сиятельства резолюции**.

Всенижайший раб указный имам, хатип-мударрис¹ соборной мечети Верхнеуральского уезда, Учалинской волости [Оренбургской

¹ Мударрис (араб) – читающий лекции; в дореволюционном Урало-Поволжье преподаватели повышенных примечетских школ (араб.: *мадраса*) После образования Оренбургского магометанского духовного собрания присвоение педагогического звания мударриса образованным башкирам и татарам

губернии], д. Юлдашевой Зайнулла Хабибуллин по-татарски подписуюсь***

*Государственный архив Российской Федерации (Далее ГА РФ).
Ф. 109. II экспедиция. 1873 г. Д. 40. Л. 1–3. Рукописный подлинник.*

Примечания

* См.: Док. № 13.

** 22 января 1872 г. III отделение собственной Е. И. В. канцелярии в связи с прошением шейха Зайнуллы предписал помощнику начальника Уфимского губернского жандармского управления капитану Ф. К. Маляревскому «сообщить подробным образом обстоятельные сведения о том, за что именно он (Зайнулла Хабибуллин. – М. Ф.) подвергнут аресту» (ГА РФ. Ф. 109. II экспедиция. 1873 г. Д. 40. Л. 4–4 об.). Ответ из Уфы см.: Док. № 50. Одновременно сведения о Зайнулле Хабибуллине и башкире Гатаулле Абдулмаликове были запрошены от других экспедиций III отделения собственной Е. И. В. канцелярии, но таковых у них не оказалось (См.: ГА РФ. Ф. 109. II экспедиция. 1873 г. Д. 40. Л. 7).

*** Далее следует подпись арабскими буквами на татарском языке: Зайнулла Хабибулла углы кулым куйдым (собственноручно подписался Зайнулла сын Хабибуллы. – М. Ф.).

№ 41

Предложение

Уфимского губернского правления Златоустовскому уездному исправнику препроводить из г. Златоуста в г. Уфу арестованных муллу Зайнуллу Хабибуллина и башкира Гатаулла Абдулмаликова для высылки их в Вологодскую губернию

г. Уфа, 4 января 1873 г.

Л. 5.

Заключение [из журнала № 78 присутствия Уфимского губернского правления]: О содержании настоящего отношения г-на Оренбургского

происходило после специального экзамена в ходе испытания кандидатов на духовные должности в знании религии Ислам. Поэтому обычно звание мударриса было связано с титулом имам-хатиба (См., подробнее: *Фархатов М. Н. Документы Оренбургского магометанского духовного собрания по истории мектебов и медресе Башкирии второй половины XX в. // Малоизученные источники по истории Башкирии. Сб. статей / Редкол.: Р. Г. Кузеев (отв. ред.) и др. Уфа, 1986. С. 41).*

губернатора [К. Н. Боборыкина от 28 декабря 1872 г.]* дать знать Златоустовскому уезд[ному] исправнику, предложить ему задержанных [4 июня 1872 г.] в г. Златоусте муллу Зайнуллу Хабибуллина и башкира Гатауллу Абдулмаликова немедленно представить (зачеркнуто: препроводить. – М. Ф.) в [Уфимское] губ[ернское] правление для ссылки в Вологодскую губернию и о времени высылки их из [г.] Златоуста донести губ[ернскому] правлению.

Вице-губернатор Сидоров¹

ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп.1. Д. 298. Л. 5. Рукописный подлинник.

Примечание

* См.: Док. № 38.

№ 42

Отношение

Оренбургского губернатора К. Н. Боборыкина Уфимскому губернатору об отклонении Оренбургским генерал-губернатором прошения муллы Зайнуллы Хабибуллина освободить его из-под стражи

г. Оренбург, 10 января 1873 г.

Г-н Оренбургский генерал-губернатор [Н. А. Крыжановский] предложением от 13 декабря 1872 г. за № 6175* просит объявить имаму Верхнеуральского уезда Учалинской волости Ильтебановского общества д. Юлдашевой Зайнулле Хабибуллину и башкиру Гатауллу [Абдул-]Маликову, задержанным [4 июня 1872 г.] в г. Златоусте, что просьбы их об освобождении из-под стражи, за сделанным [11 ноября 1872 г.] распоряжением [министра внутренних дел А. Е. Тимашева] о

¹ Сидоров Аркадий Андреевич – 44-летний вице-губернатор Уфимской губернии, на гражданской службе находился с 1850 г., в 1871 г. имел чин статского советника (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год. Отдел I. С. 109*).

высылке просителей генерал-адъютантом Крыжановским оставлены без последствий.

Имею честь уведомить об этом Ваше Превосходительство // Л. 6 об. впоследствии [своего] отношения от 28 прошлого декабря за № 4364** на зависящее распоряжение.

Губернатор Боборыкин

ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп.1. Д. 298. Л. 6–6 об.. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 37.

** См.: Док. № 38.

№ 43

Рапорт

помощника Златоустовского уездного исправника в Уфимское губернское правление о препровождении им муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова в г. Уфу

г. Златоуст, 18 января 1873 г.

Л. 7.

В исполнение предписания от 5 сего января за № 58 имею честь представить при сем в [Уфимское] губернское правление для ссылки в Вологодскую губернию указного муллу Верхнеуральского уезда д. Аккужиной Зайнуллу Хабибуллина и башкира Гатауллу Л. 7 об. Абдулма//ликова, быв[ших] задержанных [4 июня 1872 г.] в г. Златоусте по распоряжению г-на Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского].

За уездного исправника его помощник*

Л. 8

[Приложение]

Свидетельство

Представителю сего рядовому полицейской команды Павлу Крюкову и рассыльному Константину Якубовскому, командированным в г. Уфу для сопровождения указного муллы [Зайнуллы] Хабибуллина и башкира [Гатауллы] Абдулмаликова, предписываю волостному и сельскому начальству в случае требований их оказывать полное законное содействие.

Об этом свидетельствую подписью и прикладыванием печати.

За уездного исправника его помощник*

Под текстом на Л. 7 отметка: «23 января отосланы в [Уфимский тюремный] замок».

ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп.1. Д. 298. Л. 7–8. Рукописный подлинник.

Примечание

* Подпись помощника Златоустовского уездного исправника неразборчива. Им мог быть И. Е. Крашенинников или титулярный советник А. П. Филиппов (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год*. Отдел I. С. 141; *Уфимский календарь на 1876 год*. Уфа, 1876. Вып. 1. С. 90).

№ 44

Отношение

Уфимского губернского прокурора Н. Е. Веригина
Уфимскому губернатору с просьбой сообщить сведения
о мулле Зайнулле Хабибуллине и башкире Гатаулле Абдулмаликове
в связи с их жалобой на «неправильный» арест
г. Уфа, 19 января 1873 г

Департамент Министерства юстиции при отношении от 4 января за № 37, препровождая ко мне прошение указного имама мударрис[а] хатип[а] Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова,

жалующихся на неправильное заключение их под стражу, просит по содержанию прошения надлежащие сведения.

Вследствие чего имею честь просить Ваше Превосходительство сообщить мне сведения, сколь возможно подробные, а именно: по чьему распоряжению заарестованы помянутые выше имам и башкир, за что именно и не воспоследовало ли распоряжения о высылке их, куда именно и от кого. Причем препровождается прошение*.

Губернский прокурор Веригин¹

ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп.1. Д. 298 Л. 15. Рукописный подлинник.

Примечание

* Указанное прошение в настоящем деле не сохранилось.

№ 45

Из журнала

присутствия Уфимского губернского правления о немедленной высылке
Уфимским городским полицейским управлением
муллы Зайнулла Хабибуллина и башкира Гатаулла Абдулмаликова
в Вологодскую губернию

г. Уфа, 23 января 1873 г.

Л. 13 об

Справка: ... [Муллы Зайнулла] Хабибуллин и [башкир Гатаулла] Абдулмаликов прибыли в губернское правление 23 сего января и того же числа заключены в [Уфимский] тюремный замок.

Заключение: Уфимскому город[скому] полиц[ейскому] управлению предстоит содержащихся в здешнем тюремном замке муллу

¹ Веригин Николай Егорович – 36-летний Уфимский губернский прокурор в чине надворного советника; на гражданской службе находился с 1857 г. (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год. Отдел I. С. 131*).

д. Аккужиной Зайнуллу Хабибуллина и башкирца Гатауллу Абдулмаликова, при Статейных списках*, немедленно отправить в Вологодское губ[ернское] правление на жительство в тамошней губернии под надзор полиции с тем, чтобы на путевые довольствие Л. 14. их востребованы были откуда сле//дует кормовые деньги... Независимо от сего поручить полиц[ейскому] управлению объявить Хабибуллину и Абдулмаликову о содержании отношения начальника Оренбургской губернии [К. Н. Боборыкина] за № 100 [от 10 сего января]**. О распоряжении этом уведомить Вологодское губ[ернское] правление с препровождением Стат[ейного] списка и Вологодского губернатора с препровождением копии с отношения г-на Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского] к г-ну министру в[нутренних] дел [А. Е. Тимашеву] за № 5027 [от 25 сентября 1872 г.]***.

Советник Андреев¹

ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп.1. Д. 298. Л. 13–14. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 46.

** См.: Док. № 42.

*** См.: Док. № 31.

№ 46

Статейные списки

о мулле Зайнулле Хабибуллине и башкире Гатаулле Абдулмаликове, составленные в Уфимском губернском правлении перед отправлением их в ссылку в Вологодскую губернию

г. Уфа, 24 января 1873 г.

¹ Андреев Василий Иванович – 41-летний советник Уфимского губернского правления в чине титулярного советника; на государственную службу поступил в 1847 г. (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год*. Отдел I. С. 109).

Л. 10 об –11.

[1.]

<i>Имя и прозвание:</i>	Зайнулла Хабибуллин
<i>Из какого звания:</i>	Из башкир, мулла деревни
<i>Каких лет:</i>	39
<i>Приметы:</i>	Рост: 2 аршина 5 вершков; лицо: чистое; волосы: черные; рот и подбородок: обыкновенные; особые приметы: нет
<i>Где судился</i>	В административном порядке
<i>Род приговора и наказания:</i>	По распоряжению г-на министра внутренних дел [от 11 ноября 1872 г.] ссылается на жительство в Вологодскую губернию под надзор полиции
<i>Веру исповедует:</i>	Магометанскую
<i>Знает ли мастерства:</i>	Умеет читать и писать по-татарски
<i>Семейство с преступником отправленное:</i>	Женат на 4-х женах: 1-я Мафтуха Ахметова ¹ , 2-я Мафсуха Сабитова ² , 3-я Фатима Фаткуллина ³ и 4-я Махбуба

¹ Мафтуха была дочерью богатого купца д. Аккужа Ахмеда бин Зулкарнина. Брак между ней и Зайнуллой Расулевым был заключен в 1862 г. [См.: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл ән-Накибанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле]. Б. 6 (араб. алф.)]. Мафтуха Ахметова последовала за мужем в ссылку и скончалась в 1875 или 1876 г. в Татарской слободе г. Костромы (См.: Док. № 64).

² Правильно: Мавсуфа бинт Сабит [См.: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл ән-Накибанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле]. Б. 7, 16 (араб. алф.)]. Она также разделила участь мужа в ссылке.

³ Брак Зайнуллы Расулева с Фатимой – дочерью шейха Фатхуллы бин Мусагида из д. Карахужа – был заключен в 1871 г. [См.: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл ән-Накибанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле].

Атауллина¹. Имеет от 1-й детей: [сына] Губейдуллу [в возрасте] 9 лет, дочерей Нафису [в возрасте] 6 лет, Салиху [в возрасте] 1 ½ лет; от 3-й: Хатиму [в возрасте] 1 года; имеет от первого брака²: [сына] Адиятуллу [в возрасте] 3 лет, [дочерей] Рабигу [в возрасте] 4 лет, Фатиму [в возрасте] 14 лет и Кариму [в возрасте] 7 лет.

Л. 11 об.

Какая одежда положена

арестанту:

Шапка зимняя; рукавиц кожаных пара; варег (рукавиц. – М. Ф.) шерстяных

Б. 11 (араб алф.]. С 1875 или с 1876 г. и Фатима Фаткуллина была рядом со ссыльным мужем.

¹ Полное имя четвертой (в целом шестой по счету) жены Зайнуллы Расулева гласило Махбуба-Джамал. Известна дата ее жизни – 1858 или 1859–1923 г. Она была дочерью жителя д. Бай Сакал Гатауллы. Шейх Зайнулла женился на ней летом 1871 г., когда ей было 12 лет (См. например: *Рахманкулова С. Г. Муфтий Габдрахман Расулев – старший сын Ишан Хазрата Расулева*. Челябинск, 2000. С. 17, 74, 84).

² Сведения уфимских чиновников о семейном положении Зайнуллы ишана требуют некоторой корректировки. Видимо, они не знали, что до ареста имам д. Аккужино успел уже дважды развестись. Поэтому всех родившихся детей от этих распавшихся двух браков (первого и третьего по общему счету) приписали к неопределенному «первому» браку. По сведениям племянника Зайнуллы Расулева муллы Мусы, его дядя первый раз женился в 1859 г. на дочери жителя д. Аккужа Галиуллы бабая по имени Гулбагида (башк.: *Гөлбәгизә*) [См.: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл ән-Накшбанди әл-Халиди ән-Накшбанди әл-Халиди* [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле]. Б. 6, 16 (араб. алф.)]. Брак шейха Зайнуллы с Гулбагидой был расторгнут не позднее 1871 г. (См.: Шунда ук. Б. 11). У Зайнуллы ишана была еще одна жена по имени Хадича, брак с которой был заключен в 1865 г., а развод состоялся также не раньше 1871 г. [См.: Док. № 40. См. также: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл ән-Накшбанди әл-Халиди* [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле]. Б. 11 (араб. алф.); *Насиров Р. Зәйнулла ишан тамыры // Шу ул ук автор. Ете ңыу башы*. Өфө, 2005. Б. 118, 124; *Он же*. Шейх Зайнулла Расулев. Уфа, 2008. С. 51; *Газизова А. А. О духовных ценностях моего предка Зайнуллы-ишана // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира*. С. 199; *Имашева Г. Оло карттайым Зайнулла Ишан Рәсүлев тураһында // Там же*. С. 218].

вязаных пара; рубах две; брюки фабричного сукна; кафтан фабричного сукна; пояс суконный, прошитый сзади кафтана; полушубок бараний; пара котов (теплая обувь, обычно на меху. – *М. Ф*); две онучи (мн. ч. от онуча: кусок материи, навертываемый на ноги поверх обуви. – *М. Ф*) суконные; мешок холстяной.

Л. 9 об.–10.

[2]

<i>Имя и прозвание:</i>	Атаулла Абдулмаликов
<i>Каких лет:</i>	36
<i>Приметы:</i>	Рост: 2 аршина 7 вершков; лицо: смугловатое; глаза: карие; волосы: черные; рот и подбородок: обыкновенные; особые приметы: нет
<i>Где судился:</i>	Там же, где и Хабибуллин
<i>Род приговора и наказания:</i>	То же, как и у Хабибуллина
<i>Веру исповедует:</i>	Магометанскую
<i>Знает ли мастерства:</i>	Умеет читать и писать по-татарски
<i>Семейство с преступником отправленное:</i>	Женат на Мангаре Ахметьян[овне] Зарифовой, имеет сына Абдуллу [в возрасте] 2 недель

ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп.1. Д. 298. Л. 9 об.–11. Рукопись на бланке. подлинник.*

Примечание

* См : Док. № 45.

Журнал

присутствия Уфимского губернского правления по «делу»
муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова
в связи соответствующим запросом Уфимского губернского прокурора
г. Уфа, 25 января 1873 г.

Справка: Из дела канцелярии начальника Уфимской губернии видно, что мулла Зайнулла Хабибуллин и башкирец [Гатаулла] Абдулмаликов были задержаны [4 июня 1872 г.] в г. Златоусте по телеграмме г-на Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского] впредь до производства над ними чиновником его [Н. И.] Жоховским следствия по делу о распространении ими нового учения, вредного для магометан и русских и не безопасного в политическом отношении. Ныне же вследствие распоряжения г-на министра внутренних дел [А. Е. Тимашева от 11 ноября 1872 г.] о высылке помянутых лиц на жительство под надзор полиции в Вологодскую губернию Хабибуллин и Абдулмаликов вытребованы в г. Уфу, куда они явились 23 января, а 24 числа предписано Уфимскому город[скому] полиц[ейскому] управлению помянутых лиц немедленно отправить в Вологодское губ[ернское] правление на жительство под надзор полиции в тамошней губернии.

Делопроизводитель*

Заключение: О содержании справки с возвращением прошения Хабибуллина и Абдулмаликова уведомить г-на Уфим[ского] губ[ернского] прокурора [Н. Е. Веригина] на настоящее отношение его [от 19 сего января] за № 174**.

Советник Андреев

ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп. 1. Д. 298. Л. 16. Рукописный подлинник.

Примечания

* Подпись неразборчива.

** См.: Док. № 44.

№ 48

Рапорт

смотрителя Уфимского тюремного замка В. Д. Уманцева
в Уфимское губернское правление о препровождении им
муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова
из тюрьмы в распоряжение Уфимского воинского начальника
для их высылки в Вологодскую губернию

г. Уфа, 26 января 1873 г.

Л. 17.

Уфимское городское полицейское управление от 25 сего января № 383 предписало мне выслать сего 26 числа в канцелярию Уфимского губернского воинского начальника арестантов муллу Зайнуллу Хабибуллина и башкира Гатауллу Абдулмаликова для отправления их в Вологодское губернское правление. Вследствие сего отобранные мной при заключении в замок от Хабибуллина 142 руб. и у Абдулмаликова 31 руб.[,а] всего сто семьдесят // три (подчеркнуто в тексте. – М. Ф.) руб. сер[ебром] представлены в [Уфимское] губернское правление. Имею честь покорнейше просить о получении денег дать мне знать, причем считаю долгом донести, что в отобранной от означенных арестантов сумм мной сего числа за № ... (пропуск в тексте. – М. Ф.) выдана им квитанция.

Смотритель замка Уманцев¹

ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп.1. Д. 298. Л. 17–17 об. Рукописный подлинник.

¹ Уманцев Венедикт Дмитриевич – смотритель Уфимского тюремного замка в чине коллежского ассессора (См.: *Уфимский календарь* на 1876 год. Уфа, 1876. Вып. 1. С. 67).

№ 49

Рапорт

Уфимского городского полицейского управления в Уфимское губернское правление об исполнении им предписания по высылке муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова в Вологодскую губернию

г. Уфа, 26 января 1873 г.

На предписание от 24 января за № 646 [Уфимское городское] полицейское управление имеет честь донести Уфимскому [губернскому] правлению, что мулла Зайнулла Хабибуллин и башкирец Гатаулла Абдулмаликов сего числа отправлены в Вологодское губернское правление на жительство и предписание за № 646 объявлено Хабибуллину и Абдулмаликову.

Член городского полицейского управления*

ЦГИА РБ. Ф. И-9. Оп.1. Д. 298 Л. 18. Рукописный подлинник.

Примечание

* Подпись неразборчива. Но известно, что в 1871 г. и. о. Уфимского полицмейстера был Н. Н. Матрохин, 34 лет, находящийся на гражданской службе с 1852 г. (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год*. Отдел I. С. 134).

№ 50

Донесение

помощника начальника Уфимского губернского жандармского управления в г. Златоусте капитана Ф. К. Маляревского в III отделение собственной Его Императорского Величества канцелярии о причинах ареста муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Златоуст, 12 февраля 1873 г.

Л. 5.

Из собранных мною частным образом обстоятельных сведений сказалось, что указный имам, хатиб, мударрис соборной мечети [д. Аккужиной] Верхнеуральского уезда Зайнулла Хайбуллин (=Хабибуллин. – М. Ф.) был задержан в г. Златоусте 5 июня 1872 г.¹ местным исправником по телеграмме Оренбургского генерал-губернатора генерал-адъютанта [Н. А.] Крыжановского от того же числа. За тем из дальнейшего производства по сему делу видно, что мулла Хайбуллин был задержан в г. Златоусте именно потому, что Оренбургской губернии Верхнеуральский [уездный] исправник [П. Н.] Куроедов донес генерал-губернатору, что он, Куроедов, не ручается, чтобы за арестование Хайбуллина на месте его жительства могло прои//зойти спокойно, тем более что этот мулла постоянно окружен человеками 40-ка своих учеников, юродствующих фанатиков; по сему генерал-адъютантом Крыжановским и признано необходимым, сделать распоряжение, чтобы по задержании Хайбуллина он был оставлен в Уфимской губернии впредь до производства над ним следствия.

Возведенное же обвинение на Хайбуллина, как видно из предложения Оренбургского генерал-губернатора от 8 июня [1872 г.] за № 16 к Уфимскому губернатору [С. П. Ушакову]*, было следующее: Хайбуллин – человек опасный, ослушивается муфтия, возмущает народ, проповедует, по-возможности не знаясь с русскими, товарищества с ними не водить и проч. Дознание по сему делу было поручено произвести чиновнику особых поручений [при Оренбургском генерал-губернаторе] г-ну [Н. И.] Жоховскому, но что именно выяснено этим дознанием, я обстоятельных сведений собрать не мог за Л. 6. дальностью расстояния Верхнеуральского // уезда Оренбургской

¹ Сам Зайнулла Расулев датой своего ареста в г. Златоусте называл 4 июня 1872 г. (См.: Док. № 36).

губернии от Златоустовского уезда Уфимской губернии; но, тем не менее, мне известно по достоверным сведениям окончательное решение дела, по обвинению Хайбуллина, именно: г-н Оренбургский генерал-губернатор в своем отношении от 28 декабря [1872 г.] за № 4364 Уфимскому губернскому правлению** изложил, что г-н министр внутренних дел [А. Е. Тимашев], вследствие сношения г-на Оренбургского генерал-губернатора просил сделать распоряжение, чтобы указанный мулла д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Зайнулла Хайбуллин и башкир (его ученик) Гатаулла Абдул-Маликов были высланы из Оренбургской губернии на жительство под надзором полиции в Вологодскую губернию.

Подлинная записка (прошение. – М. Ф.) Хайбуллина при сем прилагается***.

Помощник начальника Маляревский¹

ГА РФ. Ф. 109. II экспедиция. 1873 г. Д. 40. Л. 5–6. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 14.

** Правильно: Оренбургский губернатор в своем отношении от 28 декабря 1872 г. за № 4364 Уфимскому губернскому правлению (См.: Док. № 38).

*** См.: Док. № 40.

№ 51

Письмо

муллы г. Троицка Мухаммад-Асгара бин муллы Ишнияза
шейху Джанаб хазрату Гали Туктари

¹ Маляревский, Федор Константинович – 36-летний помощник начальника Уфимского губернского жандармского управления по Златоустовскому уезду, на службе находился с 1856 г. (См.: *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год*. Отдел I. С. 151). Некоторые современники Зайнуллы Расулева называли Ф. К. Маляревского «жандармским полковником», проживающим в Миасском заводе [См., например: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накшбанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлө]. Б 11 (араб. алф.).

о необходимости оповестить известных Казанских религиозных и общественных деятелей из татар о прохождении через Казань по этапу ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Троицк, 3 февраля 1873 г.

С. 68.

Во имя Аллаха, всемилостивого и милосердного.

Пишет эти строки имам Троицкой соборной мечети муллы Мухаммад-Асгар бин муллы Ишнияз на имя Джанаб хазрата – владыке нашему, шейху эпохи, воспитателю двух мюридов, обладателю двух крыльев и большого авторитета во всем округе. Пусть Аллах освятит его лицо и даст ему на этом и на том свете обилие благополучия.

Что касается нашего положения, то, слава Аллаху, мы живы и здоровы.

Цель этого письма не секрет, а состоит в оповещении Вас о некоторых событиях за прошедший год. Если коротко, наш друг муллы Зайнуллы бин Хабибуллы является одним из великих ученых, достигший своими познаниями уровня духовного правителя. Мы даже во всей окрестности не видели никого, равного ему по знанию фикха и других шариатских наук.

Когда Зайнуллы хазрат начал воспитывать мюридов в духе учения братства Накшбандийа, у него появились свои суфийские послушники-почитатели и жертвователи. Однако некоторые его бессердечные завистники, а также противники науки о тарикате объявили его деяния неверными. Они даже не побоялись оклеветать шейха Зайнуллу колдуном (араб.: *сахир*. – М. Ф) и добились от властей его восьмимесячного ареста в г. Златоусте. Злоумышленники, собрав нужные бумаги, подали на него жалобу в Верховный суд, который вынес решение о ссылке муллы Зайнуллы в г. Вологду близ Москвы.

18 января сего года* его отправили в указанный город¹. Путь арестантов должен пройти и через Казань², хотя мы не знаем, когда именно это случится.

Наша просьба заключается в том, чтобы Вы по-возможности помогли указанной личности. Дайте также знать эту новость ученым и известным общественным лицам Казани. Может быть, они найдут какую-нибудь зацепку, чтобы освободить муллу Зайнуллу. Потому что его обвинили несправедливо. Он невиновен и не заслуживает такой кары.

С. 69. Все местные мусульмане нуждаются в шейхе Зайнулле. У него есть престарелая мать, а также четыре жены и малолетние дети. Все они находятся в плачевном положении. По нашему мнению, тот, кто поможет этому человеку освободиться, добьется с помощью Аллаха прощения всех своих грехов и множества добродетелей.

Все плохое, что говорится о Зайнулле ишане – это обман, клевета. Те, кто понимают шариат и религию Ислам, по поступкам Зайнуллы ишана все равно узнают, кем он является на самом деле, и признают его. Если Вы захотите узнать о нем больше, то, если будет угодно Аллаху, это произойдет, когда арестанты прибудут в Казань.

¹ В сочинении некоего Ахмадшаха бин Бахадиришаха бин Гусмана ал-Йами – одного из последователей Зайнуллы Расулева, имеется приписываемый самому шейху *байт* (араб – стихотворная повесть) под условным названием «Ал-Вадаг» (араб. – до свидания, или прощание), в котором трогательно описывается, как ссыльный имам перед отправкой на чужбину прощается с родиной и близкими ему людьми [См.: *Әхмәдшаһ бин Баһадиршаһ бин Госман әл-Йами*. Остазна Зәйнулла бин Хәбибулла Нәкшбәнди хәзрәтләренәң бәғзә вакаигын белдекем кадәр назмән илә бәян кылмыш идем. Уфа, 1917. Б. 13–15 (араб. алф)].

² Маршрут движения этапированных в уездный г. Никольск Вологодской губернии Зайнуллы Расулева и Гатауллы Абдулмаликова пролегал через города Казань, Нижний Новгород, Москву и Вологду [См.: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Расул ән-Накибанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнәң тәржемә-и хәлә]. Б. 13 (араб. алф)].

У Зайнуллы ишана есть друг-спутник, которого зовут Гатаулла бин Габдулмалик. Вместе они ездили к муфтию [в Уфу]. И сейчас этот приятель муллы Зайнуллы находится при нем.

В заключение повторно приветствую Вас.

Упомянутый уже выше [мулла Мухаммад-Асгар бин мулла Ишнияз]**

Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәрҗемә-и хәл. Б. 68–69

Примечания

* Правильно: 26 января 1873 г. (См.: Док. № 49).

** Текст на арабской графике и арабском языке. Выражаю признательность моему коллеге, доктору исторических наук Р. И. Якупову за содействие в переводе этого письма на татарский язык. Перевод на русский язык наш.

№ 52

Письмо

ссылного муллы Зайнуллы Расулева дамулле Габдулгафуру хаджи из
д. Урмушлы с описанием своей жизни в г. Никольске

г. Никольск, 15 джумаду-л-ахира 1290 = 29 июня 1873 г.

С. 99.

Во имя Аллаха всемилостивого и милосердного, слава Аллаху –
господу миров, а также молитвы наши в честь благополучия всех
святых (араб.: *‘ала илахи аджмагин – М. Ф.*).

Передаем свои благословения Вам, почтенный хаджи дамулла¹
Габдулгафур эфенди², как человеку деятельному и благородному, а

¹ Дамулла (кит.-араб.) – большой мулла; в дореволюционное время почетное прозвище наиболее авторитетных башкирских и татарских мулл; обычно, получивших высшее духовное образование в Бухаре и Самарканде (М. Ф.).

² Габдулгафур (Гафур хаджи) – очень набожный и деятельный хаджи из д. Урмушлы. Письмо Зайнуллы хазрата написано этому человеку. Он был если и не Абу Бакром [Абу Бакр ас-Ситдик (ок. 572–634) – тесть пророка Мухаммада и его первый «праведный» преемник (араб.: *халиф*) в 632–634 гг. – М. Ф.] шейха Мухаммад-Закира из г. Чистополь, но по крайней мере – его Абу Хурайрой (ближайший сподвижник и друг пророка Мухаммада, передатчик около 3, 5 тыс.

также всем Вашим приятелям. Примите известие от нас, находящихся вдали от родины.

Слава Аллаху – господу миров, мы живы и здоровы. Находимся со своим спутником¹ в г. Никольске Вологодской губернии, в 500 верстах от Казани. Живем под надзором полиции в сплошной русской среде, мусульман тут нет. Нам не разрешается выйти за пределы города, но внутри его передвигаемся свободно.

Мы прибыли в этот город Никольск 11 июня². По дороге как арестанты испытали много тягот. Пусть Господь наш воздаст нам за это своей милостью, аминь!

Жить в этом городе тяжело, чай и все другое стоят дорого. К тому же здесь холодно и кругом лес. На нас мусульман смотрят как на допустимое, но порицаемое зло (араб.: *макрух* – М. Ф.). Как бы то ни было, просим молитв наших благочестивых друзей за наше спасение в этом и на том свете. Что же делать, подчиняемся воле Всевышнего.

Излагаем все это здесь из-за сильной привязанности к Вам.

У нас тут порядок такой: если по почте отправляем или получаем письмо по-татарски, то отдают его не нам, а [уездному] исправнику. Он же отправляет его в г. Вологду. Уже после перевода письмо возвращают нам. На все это уходит около месяца времени. Поэтому если будете писать письмо, пишите по-русски, при том коротко. Адрес укажите: г. Никольск, Вологодская губерния, указному мулле Зайнулле бин Хабибулле.

В г. Никольске нам прочитали заключение по нашему «противозаконному» делу в целях защиты нас «от грехов». Оно гласит:

хадисив; его имя у мусульман является символом настоящей дружбы – М. Ф.). (В этом документе здесь и далее примечания первого издателя этого письма Ризаэтдина бин Фахретдина, если это особо не оговорено. – М. Ф.)

¹ Имеется в виду Гатаулла Абдулмаликов, сосланный вместе с Зайнуллой ишаном в г. Никольск [См.: Коммент. 1 к Док. № 20 на с. 121–122. (М. Ф.)].

² Примечательно, что шейх Зайнулла и его мюрид были отправлены из г. Вологда в г. Никольск еще 14 мая 1873 г. (См.: Док. № 57), то есть по 420-верстному пути они продвигались под конвоем почти целый месяц (М. Ф.).

«Эти муллы сосланы за призыв мусульман и русских к запрещенному толкованию религии Мухаммада». Такое определение нас сильно удивило. Что же касается срока нашей ссылки, то он не был определен. С. 100 Но нам сказали, ведите себя хорошо, // тогда вернетесь домой скоро. Других известий [по этому поводу] нет.

Приехала моя жена¹. Живем в арендуемом доме. Плата – три руб. серебром в месяц.

Моля Господа нашего за свое освобождение, просим, чтобы мулла Мутыйгулла² имеющуюся у него трехтомную «Рисала-и тухфатуллах ал-ахбаб» («Записка о наградах Аллаха [его] возлюбленным». – М. Ф.) отправил в Казань махдуму³ Габдулгани⁴. Он же, если будет угодно Аллаху, передаст ее нам. Эта книга весьма любопытна, любовь к ней в нашей душе сохраняется все время.

До меня дошли сведения, что мулла Мутыйгулла вернулся в г. Чистополь. Передайте ему привет.

Передайте также наши приветствия тамошним религиозным деятелям, а также всем нашим благочестивым знакомым с просьбой, чтобы помолились за нас.

Особый привет передайте хаджи Габделгани хазрату из д. Байрака⁵, мулле Гариф эфенди⁶, Ахмед-Латыйф хазрату⁷, Калимулле

¹ О которой своей жене писал здесь Зайнулла Расулев, документально установить не удалось. Скорее всего, это была Мафтуха Ахметова. В одном из прошений шейха Зайнуллы от конца октября 1875 г. она поименно упомянута как единственная проживающая вместе с ним в ссылке жена (См.: Док. № 61) (М. Ф.).

² Мулла Мутыйгулла – имам и мударрис д. Бигаш. В настоящее время его сыновья служат имамами в той же деревне.

³ Махдум (араб.) – хозяин, или господин; в дореволюционное время башкиры и татары так называли детей своих религиозных деятелей (М. Ф.).

⁴ Габделгани – один из Казанских имамов Видимо, это Габделгани бин Шахахмед.

⁵ Габделгани ал-Байракави – знаменитый шейх и мударрис из д. Байрака Масгуд эфенди, который в настоящее время служит имамом и мударрисом в той же деревне, является достойным преемником достопамятного шейха Габдулгани.

⁶ Гариф эфенди – кто этот господин, нам точно не известно. Может быть, это есть зять шейха Габдельгани ал-Байраки?

⁷ Ахмед-Латыйф эфенди – знаменитый шейх и мударрис из д. Тамтык Бугульминского уезда.

хаджи¹, Идрис хаджи², Шакир хаджи³, Камалетдину хаджи⁴ из г. Бугульма, Фаттахетдину Бикбову⁵, Фаттахетдин хазрату⁶, муллам и баям из д. Альмет, муллам и ахунам из д. Карабаш, сыновьям хазрата из д. Сарысаз, муллам д. Буздяк, купцу Габделпрахман⁷ агаю⁸, хаджи Габделгафур бабаю⁹ и его сыну хаджи Муртазе¹⁰, а также другим его сыновьям. От каждого из них ожидаем молитвы за нас.

Мулла Габдулгафур, сделайте выписки из этого письма и по почте оповестите некоторых наших друзей о нашей судьбе. Об этом просим опять Вас, не сочтите за труд. Что делать, писать письма нам затруднительно, а подходящей оказии просто нет.

Пусть Всевышний сделает каждого из нас сведущим в священных науках и направит по верному пути шариата, что является священным долгом каждого из нас. Пусть Он порадует нас радостью встречи, аминь! За это почтительно произносим молитвы Ему.

Всем вам приветствия от моего спутника муллы Гатауллы хаджи¹¹, который молится за всех вас и, в свою очередь, надеется на ваши молитвы.

¹ Калимулла хаджи – один из баев, обладающий большими состояниями в деревнях Тамтык и Урманай. Происходит из д. Саба Мамадышского уезда.

² Идрис хаджи – состоятельный человек из д. Минзелебаш Мензелинского уезда. Хадж совершил вместе с Зайнуллой хазратом. Видимо, был в курсе его ссылки и встретился с ним по пути в Вологодскую губернию в Альметьевске.

³ Шакир хаджи – эта личность нам не известна

⁴ Камалетдин хаджи – имел недвижимость в д. Мачкара Бугульминского уезда, торговец «красным товаром».

⁵ Фаттахетдин Бикбов – ахун и имам д. Урдалы Бугульминского уезда. В настоящее время живы его сыновья.

⁶ Габделфаттах – имам и мударрис д. Нижние Шелчели Бугульминского уезда. В письме Зайнуллы хазрата ошибочно упомянут как Фаттахетдин. В настоящее время один из его сыновей исполняет должности имама и мударриса.

⁷ Габделпрахман – эта личность нам также не знакома.

⁸ Агай (башк.) – старший брат; уважительное обращение вообще к старшему чем сам собеседник мужчине (М. Ф.).

⁹ Габделгафур – старый бай и хаджи. В настоящее время его дети известны под фамилией Мулюков и живут в достатке в долинах р. Аксура.

¹⁰ Муртаза хаджи – зять Габделнасыр хазрата из д. Габделпрахман.

¹¹ См.: Коммент. 1 к Док. № 20 на с. 121–122 (М. Ф.).

Ваш ничтожный и бедный раб Божий Зайнулла бин Хабибулла ан-Накшбанди ал-Муджадди.

[P.S.] Мулла Габдулгафур, передайте записку, вложенную в это письмо, мулле Ахмеджану бин Шамсутдину¹, заключенному в тюрьму г. Бугульмы. Прошу Вас, приложите все силы к его освобождению.

*Шэйех Зэйнулла хэзрэтнең тәржемә-и хәлә Б. 99–100**

Примечание

* Текст на арабской графике на языке тюрки. Перевод на русский язык и разделение текста на абзацы наш. Небольшая часть этого письма Зайнуллы Расулева на языке оригинала с переложением на кириллицу и переводом некоторых слов на башкирский и русские языки уже была опубликована Г. Б. Хусаиновым и М. Х. Надергуловым (См.: Хөсәйенов Г. Б. Шэйех Зэйнулла хэзрэт. Б. 515; Нәзерголов М. Х. Зэйнулла ишан мәктүптәре // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира С. 232).

№ 53

Рапорт

Оренбургского магометанского духовного собрания

Оренбургскому губернскому правлению об увольнении с должностей
некоторых мусульманских духовных лиц,
разделяющих «учение» сосланного муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Уфа, 6 сентября 1873 г

¹ Ахмеджан бин Шамсутдин бин Салим происходил из д. Сары Биккол (=Аби) Бугульминского уезда, видимо, был одним из учеников знаменитого Габделрахим хазрата. В начале 1870-х гг. он по обвинению в уголовном преступлении содержался в Бугульминской тюрьме, затем был сослан в Сибирь. Говорят, мулла Ахмеджан виделся в Бугульминской тюрьме с Зайнуллой хазратом и получал у него уроки по тарикату. В записке Зайнуллы хазрата речь идет именно о нем. Просьбы шейха Зайнуллы мулле Габдулгафuru касались также его. Почерк муллы Ахмеджана был очень красивым, нам довелось видеть некоторые его письма. В Сибири Ахмеджан хазрат жил близ г. Тобольска в д. Ишай, где содержал медресе и занимался преподаванием. В настоящее время в окрестностях Тобольска, скорее всего, есть его ученики-последователи.

На предписание оного губернского правления от 23 марта сего года за № 1119 [Оренбургское] магометанское духовное собрание с возвращением переписки имеет честь донести, что из производящихся в Духовном собрании дел видно, 1) что азанчей Троицкого уезда д. Булатовой Шарафутдин Ахметов определением Духовного собрания, состоявшемся 30 октября 1872 г., как нетерпимого в духовном звании [из-за склонности к] противозаконным действиям удален от должности и [о] приведении сего определения в исполнение 28 [прошлого] декабря за № 5260 представлено в Оренбургское губернское правление; 2) по дознанию Челябинского ахуна Сеитбурханова, порученного ему Духовным собранием, мулла д. Ачлыкулевой Ильяс Гайнуллин оказал-
Л. 79 об. ся виновным в ложном толковании против Алкорана, а потому Духовное собрание по постановлению своему на 27 ноября 1872 г. определило: его, Гайнуллина, в видах смирения удалить от должности на два года с обязанием ... (одно слово неразборчиво. – М. Ф.) подпиской, чтобы он на будущее время от подобных неправильных толкований воздержался под опасением в противном случае лишения духовного звания, о приведении же сего определения в исполнение 31 декабря 1872 г. за № 7032 представлено в Оренбургское губернское правление, но приведены ли оба эти определения Собрания в исполнение, уведомления не получено; 3) ахун г. Верхнеуральска Мухаметхаким Аскарлов представил произведенное им дознание по распоряжению г-на муфтия прежде, чем последовал вышезаслушанный указ [Оренбургского] губернского правления, из которого видно: Златоустовского уезда д. Тунгатаровой имам Мухаметкарим Надыршин объяснил, что д. Юлдашевой мулла Зайнулла Хабибуллин точно ему на принятие людей для учения по шаригату святого таинства дозволительное письмо (то есть иджаз-
Л. 80 намэ. – М. Ф.) дал, которое он, Хабибуллин // осенью 1872 г.

взял обратно для представления к г-ну Оренбургскому муфтию; между тем он, Надыршин, учеников к себе не принимал. Прихожане означенного имама Надыршина в числе 13 человек без присяги показали, что он, Надыршин, учить святое таинство никогда не занимался (так. – М. Ф.) и вредных действий для веры и отечества не делал. Верхнеуральского уезда д. Имангуловой имам Мухаметзян Кинзин объяснил, что д. Юлдашевой имам Зайнулла Хабибуллин точно ему на принятие людей для учения по шаригату святого таинства дозволительное письмо дал, которое ... (одно слово неразборчиво. – М. Ф.) Хабибуллин взял от него обратно для представления в Духовное собрание, впрочем, он по означенному дозволению учить людей не принимался. Той же д. Имангуловой жители в числе 14 человек без присяги показали, что имам их Мухаметзян Кинзин никогда в противность шаригата не действовал и учеников к себе не приглашал. Верхнеуральского уезда д. Ахуновой имам Мухаметсадык Гибетуллин объяснил, что никто ему для учения святого таинства дозволительное // Л. 80 об. письмо (= иджаз-намэ. – М. Ф.) не давал, и он никого в ученики к себе не принимает. Той же деревни жители в числе 14 человек без присяги показали, что имам их Мухаметсадык Гибетуллин никогда в противность шаригата не действовал и святое таинство никому не преподавал. Орского уезда д. Абдулнасыровой имам Габдулхалик Атанбаев отозвался, что он д. Юлдашевой имама Зайнуллу Хабибуллина никогда не видел, учеников у него не было, и он, Хабибуллин, учить других [ему] не позволял и 4) по сведениям, имеемым в Духовном собрании, видно, что Челябинский ахун Сеитбурханов ныне умер; причем присовокупляет, что хотя Оренбургское губернское правление и предписывает Духовному собранию удостовериться через духовных лиц о действиях азанчея Ахметова в распространении ложного учения, но как из вышеизложенного видно, что он, Ахметов, по определению Собрания

как нетерпимый в духовном звании удален уже от должности, следовательно, и действия его, как не состоящего в духовном звании, Л. 81 наблюдению духовного начальства не подлежат, // а как из присланной губернским правлением переписки усматривается, что кроме Ахметова еще оговаривается последователями учения муллы Хабибуллина (сосланного в Вологодскую губернию) мулла Ильяс Гайнуллин, Златоустовского уезда д. Малоязовой Гималетдин и Челябинский ахун Сеитбурханов и сверх того последний во взятии по должности ... (одно слово неразборчиво. – М. Ф), то, имея в виду, что из них первый по расследованию Сеитбурханова, как оказавшийся виновным в ложном толковании шаригата, по определению Собрания подвергнут административному взысканию – удалению от должности на два года, то же касается дамуллы Гималетдинова, то хотя в дознании ахуна Аскарова, производившим оное по уездам Златоустовскому, Верхнеуральскому и Орскому, о духовных лицах, последователей учения Хабибуллина, ничего не говорится, но в предупреждение каких-либо дурных последствий Собрание находит действия его подлежащим Л. 81 об наблюдению, так и равно мулл Златоустовского // уезда д. Асликулевой Ильяса Галиуллина, д. Тунгатаровой Мухаметкарима Надыршина, Верхнеуральского уезда д. Имангуловой Мухаметзяна Кинзина, д. Ахуновой Мухаметсадыка Гибетуллина и Орского уезда д. Абдулнасыровой Атанбаева, хотя последние четверо по дознанию ахуна Аскарова и не обнаружены виновными в распространении учения Хабибуллина, но, как видно, имели с ним сношение, а потому Собрание о наблюдении за действиями мулл д. Малоязовой Гималетдина, [д.] Тунгатаровой Надыршина, [д.] Ачликулевой Гайнуллина поручило имаму Златоустовского уезда д. Халимовой Мухаметзарифу Ибрагимову, [мулл] Кинзина и Губейдуллина – имаму Верхнеуральского уезда д. Ильчеевой Мифтахетдину Сеитбурханову, [муллы] Атанбаева – ахуну Орского уезда д. Идрисовой Давлетгирееву, о чем

им всем посланы указы и строго предписано, чтобы они о действиях их непременно через каждые два месяца доносили до Собрания, что же Л. 82. касается до // тех выводов на Сеитбурханова, то обстоятельство это за смертью его оставить без заключения.

Заседатели (кадии) ахун Тазитдин Муштареев,
муллы Ибетулла Валеев и Зеялетдин Максютов

ГАОО Ф. 10. Оп. 7. Д 598 Л. 79–82 об. Рукописный подлинник

№ 54

Рапорт

помощника Верхнеуральского уездного исправника Г. Н. Федорова
в Оренбургское губернское правление об отсутствии у сосланного
в Вологодскую губернию муллы Зайнуллы Хабибуллина на месте
прежнего жительства каких-либо «капиталов»

г. Верхнеуральск, 11 декабря 1874 г.

Л. 112.

На предписание от 11 октября за № 4697* полицейское управление имеет честь донести, что по показанию одножителей бывшего муллы д. Аккужиной Зайнуллы Хабибуллина, высланного в Вологодскую губернию, у него в жительстве остались престарелая мать, четыре жены, шесть человек детей, из коих две жены находятся теперь у родителей, а две жены с детьми с престарелой матерью // Л. 112 об проживают в д. Юлдашевой¹, где у муллы этого осталась из

¹ Скорее всего, эти сведения Верхнеуральского уездного исправника о количестве жен, оставшихся после ссылки Зайнуллы Расулева в Вологодскую губернию на его родине, не совсем точны. Как видно из письма шейха Зайнуллы от 29 июня 1873 г., написанной им из г. Никольска дамудле Габдулгафуру хаджи, одна из четырех его жен, наверное, Мафтуха Ахметова, уже находилась при нем (См: Док. № 52). Значит, к этому времени расулевских жен в Башкирии никак не могло быть четыре.

имущества только одна изба с сениями, в которой проживает семья. Скота и капиталов не имеется. Из родственников его той же деревни указный мулла Муса Фаткуллин¹, человек тоже не состоятельный, семейный, который на опросе показал, что на содержание [своего дяди Зайнуллы] Хабибуллина средств не имеет.

Помощник исправника Федоров²

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 112–112 об *Рукописный подлинник.*

Примечание

* Данное предписание последовало вследствие отношения губернатора Вологодской губернии генерал-лейтенанта С. Ф. Хоминского Уфимскому губернатору действительному статскому советнику Н. Ф. Щербатскому от 18 июля 1874 г., в котором говорилось: «...Имею честь покорнейше просить Ваше Превосходительство уведомить меня, не имеет ли ссыльный Зайнулла Хабибуллин в месте прежнего его жительства имений и капиталов или родственников, которые могли обеспечить его существование [в ссылке] без пособия от казны» (См.: ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 106, 108).

№ 55

Из журнала

присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания
об удалении от должности имама д. Малоязово Златоустовского уезда
Уфимской губернии Гимадетдина Сайфуллина за следование «новому
вероучению» сосланного муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Уфа, 26 марта 1875 г.

Что касается детей Зайнуллы ишана, то по официальным данным в конце января 1873 г., когда его сослали за пределы Уфимского края, у него числилось восемь детей (См.: Док. № 46). Две дочери Нафиса и Салиха, наверное, уже летом того же года вместе с матерью Мафтухой Ахметовой выехали к отцу (См.: Док. 52, 61). Таким образом, к декабрю 1874 г. оставшихся дома детей шейха Зайнуллы могло быть действительно шесть, как и сообщал помощник Верхнеуральского уездного исправника в своем рапорте.

¹ Речь идет о племяннике Зайнуллы Расулева мулле Мусе Фаткуллине (=Расулев) (См.: Коммент. 1 к Док № 3 на с. 86).

² Федоров Гавриил Николаевич – 39-летний помощник Верхнеуральского уездного исправника в чине коллежского секретаря, на гражданской службе находился с 1856 г. (См.: *Адрес-календарь* лиц, служащих в Оренбургской губернии, Тургайской области и в Уфимско-Оренбургских учреждениях, на 1875 год. Оренбург, 1875. С. 34).

Слушали доклад: Имам Златоустовского уезда д. Яуновой Динмухамед Ермухамедов рапортом донес, что имам д. Малоязовой Гимадетдин Сейфуллин последует новому вероучению [сосланного в конце января 1873 г. в Вологодскую губернию] имама [Зайнуллы] Хабибуллина, вследствие чего [Оренбургское] Магометанское духовное собрание предписало имаму Уфимского уезда д. Биштякиной Мухаммедхафизу Хабибутдинову о справедливости этого доноса произвести дознание. Ныне имам Хабибутдинов произведенное им дознание представляет в Собрание, по рассмотрении коего оказалось: Златоустовского уезда д. Малоязовой имам Гимадетдин Сейфуллин объяснил, что он, хотя еженедельно наставлял при бытности бывшего муллы Зайнуллы Хабибуллина [в Оренбургской губернии] учеников [своих] его учению, но ныне после ссылки его, Хабибуллина, делать Л. 374 об. таковое учение он остановился. Имам Зайнилбатыр // Зайнуллин объяснил, что д. Малоязовой имам Сейфуллин, называя себя халифом (преемником. – М. Ф), дозволенным от [самого] имама Зайнуллы Хабибуллина, в бытность [его] в их дер[евне], принял себе в ученики (мюрид) мещеряка¹ Нигаметулла Гибетуллина. Златоустовского уезда д. Мурзалар Мечетлиной имам Гимадетдин Сагадиев объяснил, что д. Малоязовой имам Гимадетдин Сейфуллин, называя себя халифом (заступающий место) бывшего муллы Зайнуллы Хабибуллина, действительно принимает мюридов (учеников) для обучения учению Хабибуллина (в тексте: Сейфуллина. – М. Ф), что подтвердили имамы деревень: Туймеевой Фазлутдин Искендеров, Шагиахмед Мухаметзанов; Мурзалар Мечетлиной Курбангалей

¹ Мещеряк, правильно: мишар – этноним одного из тюркизированных финно-угорских народов Урало-Поволжья; в дореволюционной России – особая этносоциальная категория населения.

Исхаков; Ильтаевой Фахретдин Габдулкадыев; Кадыровой Шарафетдин // [...]*

Л. 375. Приказали: Из вышеизложенного усматривается, что мулла Сейфуллин есть последователь учению муллы Хабибуллина, который как вредный для общества мусульман в [конце января 1873 г. в] административном порядке удален из жительства в Вологодскую губер-
Л. 375 об. нию и что он, Сейфуллин, это учение распространяет // между мусульманами, что подтвердили многие духовные другие лица, Магометанское духовное собрание определяет: муллу Сейфуллина в видах исправления его в заблуждении на основании 1238 ст. XI т. [Свода законов Российской империи, а именно] Уст[ава] духовных дел иностранных исповеданий удалить от должности на один год (в черновике зачеркнуто: два года. – М. Ф), о приведении же сего в исполнение представить в Уфимское губернское правление, затем дело это разрешить.

Председатель (муфтий) Тевкелев

Заседатели (кадии)**

ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 2. Д. 132. Л. 374–375 об. Рукописный подлинник***.

Примечания

* Пропущены имена других имамов и азанчеев, давших свидетельские показания о том, что имам Гимадетдин Сайфуллин выдает себя за преемника (араб.: халифа) шейха Зайнуллы Хабибуллина и распространяет его «учение».

** Подписи неразборчивы. Известно, что по сведениям 1878 г. обязанности заседателей Оренбургского магометанского собрания исполняли муллы Зелялетдин Максюттов, Ахметзян Тагиров и Мухаммадзян Мустафин; а в начале следующего года – уже упомянутый Зелялетдин Максюттов, а также муллы Нугуман Гимранов и Сунгатулла Яруллин (См.: ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 2. Д. 144 Л. 168; Адрес-календарь личного состава служащих в Оренбургской губернии, Тургайской и Уральской областях и в Уфимско-Оренбургских учреждениях на 1880 год. Оренбург, 1879. С. 22).

*** Рукописный черновик см. в: ЦГИА РБ. Ф. И-295.. Оп. 3. Д. 8027. Л. 45–46.

Предписание

Департамента полиции МВД Костромскому губернатору перевести находящихся под надзором полиции муллу Зайнуллу Хабибуллина и башкира Гатауллу Абдулмаликова из Вологодской в Костромскую губернию

г. Санкт-Петербург, 19 июля 1875 г.

Вследствие отношения от ... (так как края всех листов данного дела пострадали в пожаре 1982 г., число не видно. – М. Ф.) июня сего года за № 2472 имею честь¹ уведомить Ваше Превосходительство², для зависящих распоряжений, что мною, вместе с сим, предложено Вологодскому губернатору [С. Ф. Хоминскому]³ сделать распоряжение о перемещении из Вологодской, на жительство под надзор полиции, в Костромскую губернию указного муллы Зайнуллы Хабибуллина (подчеркнуто в тексте. – М. Ф.) и башкира Гатауллы Абдулмаликова. Более же подробные сведения об указанных личностях будут сообщены Вам, Милостивый Государь, генерал-лейтенантом Хоминским*.

Министр внутренних дел Тимашев⁴

На обороте листа имеются: 1) Справка от 29 июля 1875 г. за подписью помощника секретаря Костромского губернского правления «Указный мулла д. Аккужино Верхнеуральского уезда Зайнулла Хабибуллин и башкир [Гатаулла] Абдулмаликов предназначены к высылке в Костромской уезд в

¹ Здесь и далее в текстах документов из Государственного архива Костромской области (Далее: ГАКО) курсивом выделены слова, предположительно имеющиеся в оригинале текстов, но вследствие пожара 1982 г. плохо или вовсе не различаемые.

² Костромским губернатором тогда был тайный советник Владимир Ипполитович Дорогобужин, занимавший этот пост в 1866–1878 гг.

³ Хоминский Станислав Фаддеевич – генерал-лейтенант, с 19 сентября 1861 г. по 30 июля 1878 г. Вологодской губернатор.

⁴ Тимашев Александр Егорович (1818 – 1893) – генерал-адъютант, генерал от кавалерии, в 1868–1878 гг. министр внутренних дел.

Татарскую слободу» и 2) Резолюция Костромского губернского правления от 30 июля 1875 г. за подписью вице-губернатора «О настоящем сообщении Министерства внутренних дел дать знать Костромскому уездному исправнику для зависящих распоряжений».

ГАКО Ф Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л 1. Рукописный подлинник.

Примечание

* См.: Док. № 57.

№ 57

Отношение

и. о. Вологодского губернатора Костромскому губернатору о причинах высылки из Оренбургского края муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова под надзор полиции и перевода их из Вологодской в Костромскую губернию

г. Вологда, не позднее 19 августа 1875 г.

Л. 2.

Из имеющихся в [Вологодском] губернском правлении сведений видно, что указной мулла д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Зайнулла Хабибуллин и башкир Гатаулла Абдулмаликов, назначенные к высылке на жительство, по распоряжению Министерства внутренних дел [от 11 ноября 1872 г.], из Оренбургской в Вологодскую губернию, под надзор полиции*, обращались к г-ну начальнику [Вологодской] губернии [С. Ф. Хоминскому] с просьбой, относительно возвращения их на родину или переводе *их* в Костромскую губернию, где есть их единоверцы, мечеть и кладбище. Вследствие сего губернское правление предписало Никольскому уездному полицейскому управлению, под надзором коего они состояли, донести губернскому правлению как ведут себя помянутые лица, какого они образа жизни Л. 2 об. и чем занимаются, не были ли они // замечены в каких-либо

преступлениях и вообще, не встречается ли со стороны полиции каких-либо препятствий к удовлетворению ходатайства просителей, относительно освобождения их от надзора полиции или к переводу в г. Кострому. На это полицейское управление от 10 апреля сего года за № 2644 донесло, что Хабибуллин и Абдулмаликов ведут себя хорошо и препятствий к освобождению их от надзора полиции или к переводу в г. Кострому со стороны полицейского управления не имеются. Вследствие сего г-н начальник [Вологодской] губернии просил г-на министра внутренних дел [А. Е. Тимашева] разрешения: не признается ли возможным означенных лиц, согласно их желанию перевести в Костромскую губернию. По поводу сего г-н управляющий Министерством внутренних дел от 19 минувшего июля за № 2525 изволил разрешить означенным лицам переместиться на жительство под надзор полиции в Костромскую губернию и при этом предложено г-ну начальнику [Вологодской] губернии сообщить Вашему Превосходительству все имеющиеся сведения о помянутых личностях** и 2) Сведения эти заключаются в следующем: при отношении Уфимского губернатора от 29 января 1873 г. за № 1012 получена копия с отношения Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского] Л. 3. к г-ну министру внутренних дел от 15 сентября // 1872 г. за № 5027***, из которой видно, что помянутые лица в среде мусульманского населения распространяли особое учение, имеющее целью поставить в весьма враждебное отношение мусульман к русскому населению и весьма вредное учение в отношении экономическом ... (одно слово неразборчиво. – М Ф.) для последователей сего учения и даже небезопасное в политическом отношении для всего края, каковые лица по распоряжению Вологодского губернского правления по прибытию их в г. Вологду были препровождены 14 мая 1873 г. под надзор полиции в г. Никольск.

Сообщая о вышеизложенном Вашему Превосходительству, долгом считаю присовокупить, что ... (несколько слов на краю листа уничтожены пожаром. – М. Ф.) объявлении означенным лицам о праве их переместиться в Костромскую губернию, вместе с сим предписано Никольскому уездному полицейскому управлению [исполнить вышеупомянутое предписание министра внутренних дел], причем предложено сему последнему выдать Хабибуллину и Абдулмаликову на безостановочное следование их в Костромскую губернию из г. Никольска по прямому тракту письменные *свидетельства* с уведомлением об отправлении их ... (несколько слов на краю листа уничтожены пожаром. – М. Ф.) полиций тех местностей, чрез которые они будут следовать.

Вице-губернатор****

На обороте Л. 3 отметка: «О содержании настоящего отношения Вологодского губернатора дать знать Костромскому уездному исправнику. 19 августа 1875 г.».

ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86 Л. 2–3. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 35 и Коммент. 1 к нему на с. 147.

** См.: Док. № 56.

*** См.: Док. № 31.

**** Подпись неразборчива

№ 58

Рапорт

Никольского уездного полицейского управления Костромскому губернатору о выдаче им состоящим под надзором полиции ссыльным

указному мулле Зайнулле Хабибуллину и башкиру Гатаулле Абдулмаликову «свидетельств» на переселение в Костромскую губернию
г. Никольск, не ранее 16 августа 1875 г.

Л. 4

Вследствие предписания Вологодского губернского правления от 5 сего августа за № 3877 на следовавшего предписания г-на управляющего Министерством внутренних дел [А. Е. Тимашева], которым состоящим в г. Никольске под надзором полиции указному мулле Зайнулле Хабибуллину и башкиру Гатаулле Абдулмаликову Л. 4 об. разрешено переместиться на жительство под над//зор полиции во вверенную Вашему Превосходительству губернию*, на следование же куда им от [Никольского уездного полицейского] управления выданы от 16 августа за № 6251 и 6252 свидетельства** с тем, чтобы они по прибытию на место их представили Вашему Превосходительству.

Донося об этом Вашему Превосходительству, [Никольское уездное] полицейское управление имеет честь присовокупить, что означенные лица, состоя в г. Никольске под надзором полиции, получали денежное от казны содержание, – первый [на пропитание Л. 5. по] 15 [коп.] // в сутки и 1 руб. 50 коп. в месяц на квартиру, последний в размере арестантской дачи [на пропитание по] 7 коп. в сутки и что о наблюдении за безостановочном следовании их по ... (одно слово не разборчиво. – М. Ф.) вместе с сим сообщено в лежащие по пути полицейские управления – ... (одно слово на краю листа уничтожено пожаром. – М. Ф.) и Макарьевское, а находящееся же о них в управлении [дело]производство имеет быть представлено с первой следовавшей почтой***.

Помощник исправника****

Примечания

* См.: Док. № 56.

** См.: ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86 Л. 7, 9.

*** В одном из более поздних рапортов (к сожалению, из-за нанесенных документу пожаром повреждений точную его дату установить не удалось) Никольский уездный исправник сообщал Костромскому губернатору: «В дополнение к рапорту своему от 16 августа за № 6263 полицейское управление честь имеет представить при сем к Вашему Превосходительству дело о переведенных в Костромскую губернию под надзор полиции из г. Никольска муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова на восемнадцати листах» (См.: Там же. Л. 11). Но в соответствующем деле Костромского архива этих материалов, увы, нет

**** Подпись неразборчива.

№ 59

Предписание

Костромского губернского правления довести до сведения
Костромского уездного исправника факта прибытия в г. Кострому муллы
Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова
г. Кострома, 1 или 2 сентября 1875 г.

Л. 10.

Впоследствии настоящих отношений канцелярии г-на [Костромского] губернатора [В. Н. Дорогобужина]*, дать знать Костромскому уездному исправнику в дополнение к предписанию от 27 августа за № 3276, для зависящих распоряжений, что указанный Л 10 об. мулла Зайнулла // Хабибуллин и башкир Гатаулла Абдулмаликов из г. Никольска в г. Кострому прибыли, затем бумаги их и рапорт Никольского [уездного] полицейского управления принять к делу.

Старший советник**

Примечания

* Упомянутые отношения Костромского губернатора в деле не сохранились.

** Подпись неразборчива

№ 60

Рапорт

Костромского уездного полицейского управления
в Костромское губернское правление о ходатайстве
муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова
обеспечить их казенным содержанием

г. Кострома, 31 октября 1875 г.

Л. 14

[Костромское] Уездное полицейское управление имеет честь представить при сем на распоряжение [Костромского губернского правления] прошения состоящих под надзором полиции указного муллы Верхнеуральского уезда д. Аккужа Зайнуллы Хабибуллина и башкира Орского уезда д. Валитовой Гатауллы Абдмаликова о выдаче им кормовых, квартирных денег и на обзаведения одежды с их семей-
Л. 14 об. ством // и присовокупить, что ведомости в сем управлении о том, чтобы они пользовались казенным содержанием, нет.

Помощник уездного исправника**

ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 14–14 об. Рукописный подлинник.

Примечания

* Пршение муллы Зайнуллы Хабибуллина см : Док № 61

** Подпись неразборчива.

№ 61

Прошение

ссылного муллы Зайнуллы Хабибуллина

Костромскому уездному полицейскому управлению

назначить ему с «семейством» казенное содержание

Татарская слобода при г. Костроме, не позднее 31 октября 1875 г.

Л 16

По распоряжению Правительства сослан я [в конце января 1873 г.] на жительство в Вологодскую губернию с учреждением надо мной полицейского надзора, где я получал с имеющимся при мне семейством содержание по арестантскому положению как-то: кормовых денег, квартирных и на обзаведение одежды; из Вологодской же губернии по ходатайству моему перемещен я [к началу сентября с. г.] на жительство в Костромскую губернию тоже с учреждением полицейского надзора и в настоящее время проживаю в подгорной Татарской слободе, имея при себе семейство: жену Мафтуху Ахметову и двух дочерей Нафису 8 лет и Салиху 3 ½ лет, которые находятся при мне в Татарской слободе, но содержания я с семейством как бы Л. 16 об. следовало по закону не получаю, тогда // как средств к пропитанию себя с семейством я никаких не имею.

Почему вынужденным нахожусь просить Костромское уездное полицейское управление сделать распоряжение о выдаче мне с выше[о]писанным семейством денег кормовых, квартирных и на обзаведение одежды, по какому будет следовать положению.

Указный мулла Зайнулла Хабибулла углы*

Примечание

* Подпись, выполненная на арабской графике на татарском языке, переводится на русский язык как «Указный мулла Зайнулла сын Хабибуллы».

№ 62

Отношение

Вологодского губернского правления в Костромское губернское правление по вопросу обеспечения казенным содержанием ссыльных муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова
г. Вологда, ...* октября 1875 г.

Второе отделение Вологодского губернского правления с разрешения г-на вице-губернатора имеет честь уведомить Костромское губернское правление на отношение от 15 сентября за № 35... (несколько цифр на краю листа уничтожены пожаром. – М. Ф), что переведенные [в конце августа 1875 г.] из г. Никольска под надзор полиции в Костромскую губернию ссыльные мулла Зайнулла Хабибуллин и башкир Гатаулла Абдулмаликов удовлетворены содержанием от казны по 15 число августа сего года, в чем удостоверило Никольское уездное полицейское управление, и согласно означенному отношению прилагаются при сем копии с предписаний Министерства внутренних дел на выдачу означенным ссыльным казенного пособия**.

Советник Подгоровцев

ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 18. Рукописный подлинник.

Примечания

* Из-за повреждений листа документа во время пожара 1982 г. число месяца не прослеживается. Адресат получил документ 12 ноября 1875 г.

** См.: ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 21.

№ 63

Предписание

Костромского губернского правления

поручить Костромскому уездному исправнику выдачу ссыльным
мулле Зайнулле Хабибуллину и башкиру Гатаулле Абдулмаликову
казенного пособия «на пропитание»

г. Кострома, 17 ноября 1875 г.

Л. 19.

О содержании настоящего отношения Вологодского губернского правления* с препровождениям присланных при нем двух предписаний Министерства внутренних дел от 13 февраля и 13 июня за № 479 и 2157 дать знать Костромскому [уездному] исправнику, впоследствии его *Л. 19 об.* рапорта от 31 октября // за № 13930** для удовлетворения высланных в Костромскую губернию под надзор полиции муллы Зайнуллы Хабибуллина и Гатауллы Абдулмаликова казенным пособием из кредита, открытого на этот предмет в его распоряжение, присовокупив, что Гатаулла Абдулмаликов должен получать пособие в размере арестантской дачи, установленной по табели для Костромской губернии.

Тем дело это кончить и сдать в архив.

Старший советник***

ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 19–19 об. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 58

** См.: Док. № 56.

*** Подпись неразборчива.

Прошение

ссылного муллы Зайнуллы Хабибуллина Костромскому губернатору
назначить казенное содержание членам его семьи

Татарская слобода при г. Костроме, ... июня 1876 г.*

Л. 32.

Находясь под надзором уездной полиции в Татарской слободе с семейством своим, а именно: двумя женами Мавсумой¹ Сабитовой и Фатимой Фаткуллиной от нее сыном Хаджимухаметом 4 лет и оставшимися от умершей жены Мавтухи Ахметовой дочерьми Нафисой *Л. 32 об.* 9 лет и Салихой 5 лет, всего вместе со мной // шесть человек, назначенных мне одному от казны кормовых денег, каковых я получаю 15 коп. в сутки, для меня с семейством совершенно недостаточно; я и жены мои промысла никакого не имеем, а дети еще малолетние.

Покорнейше прошу Ваше Превосходительство учинить зависящее Ваше распоряжение об исходатайствовании на вышеозначенное семейство мое в числе пяти человек назначения кормовых денег, сколько будет следовать по закону.

Йаздум указный имам, мударрис, хатиб
Зайнулла Хабибулла углы кulum куйдум**

ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 32–32 об. Рукописный подлинник.

Примечания

* Дата в документе отсутствует.

** Подпись арабскими буквами на татарском языке гласит по-русски: Собственноручно подписал имам-хатиб и мударрис Зайнулла сын Хабибуллы.

¹ Правильно: Мавсуфа (См.: Комментар. 2 к Док. № 46 на с. 160).

№ 65

Предписание

Костромского губернского правления Костромскому уездному
исправнику доставить сведения о семейном положении
ссылного муллы Зайнуллы Хабибуллина
для назначения казенного содержания членам его семьи

г. Кострома, не позднее 21 июня 1876 г.

Л. 27.

Настоящее прошение находящегося под надзором Костромской уездной полиции указного имама Зайнуллы Хабибуллина о назначении семейству его казенного пособия* препроводить к Костромскому уезд-
Л. 27 об ному исправнику для удостоверения о семейном состоянии имама и заключения необходимости назначения семейству его пособия с тем, чтобы прошение это было возвращено в правление вместе с донесением.

Советник**

ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 27–27 об. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 64.

** Подпись неразборчива.

№ 66

Рапорт

и. о. Костромского уездного исправника
в Костромское губернское правление о семейном и материальном
положении ссылного муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Кострома, 2 июля 1876 г.

Л. 31.

Во исполнение предписания губернского правления от 23 июня [с. г.] за № 2364 имею [честь] донести, что, усматривая из указа (? – М. Ф.) Оренбургского губернского правления от 23 мая 18[73] (? – М. Ф.) г., что проситель происходит из башкир Верхнеуральского кантона д. Аккужино ... (несколько слов на краю листа уничтожено пожаром. – М. Ф.) хотя по сумме определенного для него суточного содержания принадлежит к привилегированному сословию, но он ходатайствует, как видно из прошения*, для семейства его дополнительных кормовых денег.

Семейство при нем, действительно, состоит из лиц, объясненных в его прошении.

Имеет ли какие у себя средства проситель сего, мне не известно; вообще же содержать[ся] такому семейству на 15 коп., лично просителю отпускаемые, конечно, невозможно; но я полагаю, что иметь ему при себе такое многочисленное семейство едва ли необ//ходимо, Л. 31 об. когда у него на родине оставлена еще третья жена.

При чем имею честь возвратить подлинное его прошение*.

Помощник исправника**

ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 31–31 об. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 64.

** Подпись неразборчива.

№ 67

Предписание

Костромского губернского правления Костромскому уездному исправнику собрать сведения об «имущественном состоянии»

ссылного муллы Зайнуллы Хабибуллина в связи с его ходатайством
назначить казенное содержание членам его семьи

г. Кострома, 19 июля 1876 г.

Л. 33.

Вследствие настоящего рапорта* предписать Костромскому уездному исправнику, представить [Костромскому] губернскому правлению положительные (так! – М. Ф.) сведения о средствах и вообще, об имущественном состоянии находящегося под надзором полиции указного имама [Зайнуллы] Хабибуллина, [при этом нужно] *Л. 33 об.* основаться на наблюдении полиции над образом жизни и на удостоверения местных жителей, в обществе которых он проживает.

Советник**

ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 33–33 об. Рукописный подлинник.

Примечания

* См.: Док. № 66.

** Подпись неразборчива.

№ 68

Рапорт

Костромского уездного исправника в Костромское губернское правление об удовлетворительном состоянии материального положения ссылного муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Кострома, 31 июля 1876 г.

Л. 34.

На предписание от 24 сего июля за № 5510 имею честь донести [Костромскому] губернскому правлению, что об имущественном

состоянии находящегося под надзором полиции указного имама [Зайнуллы] Хабибуллина [я лично] дознать[ся] и удостовериться не в Л. 34 об состоянии; но по расспросам // жителей семей Татарской слободы об образе его жизни они особой нужды [у ссыльного Хабибуллина] не замечали, который, держа столь значительное семейство, живет безбедно и по два раза в день кушает чай со сливками или лимонами; следовательно, средств к жизни имеет.

Исправник*

ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 34–34 об. Рукописный подлинник.

Примечание

* Подпись неразборчива.

№ 69

Из справки

Костромского губернского правления по «делу»

ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Кострома, не ранее 18 августа 1876 г.

Л. 35.

Из производства [Костромского] губернского правления видно, что указный мулла д. Аккужиной Верхнеуральского уезда [Оренбургской губернии] Зайнулла Хабибуллин за вредное учение, имевшее целью поставить во враждебное отношение мусульман к русскому населению Оренбургской губернии, в мае 1873 г. выслан был на жительство, под надзор полиции в г. Никольск Вологодской губернии, а оттуда по распоряжению Министерства внутренних дел переведен на жительство

Костромской губернии и уезда в слободу Татарскую, куда он и прибыл
28 августа 1875 г. [...]*

За делопроизводителя Смирнов

ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 35. Рукописный подлинник.

Примечание

* Пропущен пересказ содержания Док. № 56–58 о переводе ссыльного шейха Зайнуллы из г. Никольска в Татарскую слободу под Костромой и его попытках добиться назначения казенного содержания себе и членам своей семьи.

№ 70

Постановление

Костромского губернского правления об отсутствии «достаточных
оснований» к назначению казенного содержания

членам семьи ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Кострома, не позднее 18 августа 1876 г.

Л. 37.

Имея в виду, что указанный мулла [Зайнулла] Хабибуллин, состоя под надзором полиции Вологодской губернии в г. Никольске, получал от казны по 15 коп. в сутки [на пропитание] и 1 руб. 50 коп. в месяц на квартиру, каковое содержание получает и в настоящее время за переводом его [в конце сентября 1875 г.] под надзор Костромской уездной полиции; что, по какому случаю и на чей счет прибыли к нему на содержание его семейство его – две жены и трое детей, сведений в деле не имеется, – и что по удостоверению Костромского уездного исправника Хабибуллин с семейством живет безбедно* и принимая в соображение, что по 558 ст. XV т. II кн. [Свода законов Российской империи] по прод[олжению] 1868 г. разрешено выдавать кормовые деньги лицам, высланным под надзор полиции и их семействам

привилегированного сословия, только не имеющим никакого состояния, [Костромское] губернское правление не находит достаточных оснований к удовлетворению ходатайства Хабибуллина о назначении семейству его пособия, о чем и объявлено Хабибуллину чрез // Л. 37 об. Костромского уездного исправника, которому об этом послано предписание, и тем это дело, зарешив, сдать в свое время в архив.

Старший советник**

ГАКО. Ф. Ф-134. Оп. 2 д. Д. 86. Л. 37–37 об. Рукописный подлинник.

Примечание

* См.: Док. № 68.

** Подпись неразборчива.

№ 71

Рапорт

Верхнеуральского уездного исправника Г. Н. Федорова
Оренбургскому губернатору о безвредности для башкир
«учения» сосланного муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Верхнеуральск, 29 мая 1880 г.

На предписание от 16 минувшего апреля за № 1795 с представлением отношения г-на министра внутренних дел [Л. С. Макова¹] от 10 января сего года за № 128 имею честь донести Вашему Превосходительству, что на возвращение на родину имама д. Аккужиной Учалинской волости [Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии] Зайнуллы Хабибуллина, сосланного в 1872 г. под надзор полиции в [Вологодскую, а затем в конце августа 1875 г. в]

¹ Маков Лев Саввич (1830–1883) – с февраля 1879 г. по август 1880 г. министр внутренних дел Российской империи.

Костромскую губернию за распространение вредного учения, я не нахожу со своей стороны никаких препятствий, ибо учение Хабибуллина, как показало время, не имело никакого вредного влияния на башкир.

Уездный исправник Федоров

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 122. Рукописный подлинник.

№ 72

Представление

и. о. Оренбургского губернатора Ворошилова
Оренбургскому генерал-губернатору об отсутствии препятствий
для возвращения имама Зайнуллы Хабибуллина на родину

г. Оренбург, 3 июля 1880 г.

Л. 123.

Представляя при сем к Вашему Высокопревосходительству препровожденное при предложении от 15 февраля за № 390 отношении г-на министра внутренних дел [Л. С. Макова] за №128 по ходатайству бывшего указного муллы Верхнеуральского уезда Учалинской волости д. Аккужиной Зайнуллы Хабибуллина, сосланного *Л. 123 об.* в // 1872 г. под надзор полиции в [Вологодскую, а затем в] Костромскую губернию за распространение вредного учения, имею честь донести, что я полагал бы со своей стороны возможным разрешить Хабибуллину возвратиться на родину в видах заявленного им полного раскаяния в своих поступках и во внимание в *Л. 124* продолжительном нахождении // его в ссылке, тем более что по

возвращении на родину Хабибуллин как лишенный духовного сана¹ не будет уже иметь возможности распространять между местными и прочими магометанами вредных учений.

И. о. губернатора Ворошилов

ГАОО. Ф. 10. Оп. 7. Д. 598. Л. 123–124. Рукописный черновик

№ 73

Предложение

и. о. Оренбургского генерал-губернатора

Оренбургскому губернатору разрешить

ссылному мулле Зайнулле Хайбуллину вернуться на родину

г. Оренбург, 23 сентября 1880 г.

Л. 130.

Вследствие сношения г-на Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского] с г-ном министром внутренних дел [Л. С. Маковым] по ходатайству [ссылного] указного имама Зайнуллы Хабибуллина о дозволении ему возвратиться на родину в Оренбургскую губернию, директор Департамента государственной полиции [МВД барон И. О. Велио²] уведомил генерал-адъютанта Крыжановского 13 сентября за № 2134, что Его Сиятельство г-н министр внутренних дел ввиду одобрительного отзыва о Хабибул-

¹ Как уже отмечалось во Введении, вопрос о том, был шейх Зайнулла во время ссылки лишен духовного сана или нет, остается за отсутствием достаточных сведений пока открытым.

² Велио Иван Осипович, барон (1830–?) – в 1868–1880 гг. был директором Почтового департамента МВД, после чего поставлен во главе вновь образованного при том же Министерстве Департамента государственной полиции.

Л. 130 об. лине Костромского губер//натора [Н. Е. Андреевского¹] и согласно с мнением главного начальника Оренбургского края [генерал-лейтенанта М. Е. Астафьева²] не встречает со своей стороны препятствий к удовлетворению вышеизложенного ходатайства Хабибуллина о возвращении его из Костромской губернии в Оренбургскую, с тем чтобы для предупреждения возможности снова начать преступную деятельность за ним был учрежден в месте жительства надзор полиции³. При чем барон Велио присовокупил, что о всем изложенном сообщено вместе с тем и Костромскому губернатору.

Об этом имею честь уведомить Ваше Превосходительство вследствие представления от 2 июля сего года за № 2731 для зависящего распоряжения.

И. о. генерал-губернатора*

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 130–130 об. Рукописный подлинник.

Примечание

* Подпись неразборчива.

№ 74

Отношение

Костромского губернатора Н. Е. Андреевского Оренбургскому губернатору о получении ссыльным муллою Зайнуллою Хабибуллиным

«соответствующего свидетельства» на проезд до родины

г. Кострома, 26 сентября 1880 г.

¹ Андреевский Николай Ефимович – Костромской губернатор в 1878–1884 гг.

² Астафьев Михаил Иванович – Оренбургский губернатор в 1881–1884 гг.

³ Текст данного распоряжения министра внутренних дел Л. С. Макова от 13 сентября 1880 г. (См.: ГАОО. Ф. 6. Оп. 18. Д. 828. Л. 4) остается нам пока неизвестным.

Л. 125.

По распоряжению Министерства внутренних дел, изложенному в предложении от 19 июля 1875 г. за № 2525, переведен был на жительство из Вологодской губернии в Костромскую состоящий под надзором полиции указный имам Оренбургской губернии Верхне-Уральского уезда д. Акхуза Зайнулла Хабибуллин, с продолжением надзора полиции, под который он был выслан с места родины в 1873 г. за вредное учение, имевшее целью поставить мусульман во враждебное отношение к русскому населению; затем Департамент государственной полиции [МВД] от 13 сентября сего года за № 2735 уведомил, что Министерством [внутренних дел] разрешено означенному Хабибуллину возвратиться на родину в Оренбургскую губернию с тем, чтобы для предупреждения возможности снова начать преступную деятельность за ним был учрежден в месте жительства надзор полиции¹.

О вышеизложенном имею честь уведомить Ваше Превосходительство с присовокуплением, что Хабибуллину на // свободный проезд до г. Верхне-Уральска мною выдано вместе с сим надлежащее свидетельство за № 6959 с тем, чтобы он по прибытии туда явился к местному исправнику.

Губернатор Андреевский

ГАОО. Ф. 10 Оп. 7. Д. 598. Л. 125–125 об. Рукописный подлинник.

¹ Отметим, что товарищу Зайнуллы Расулева по несчастью Гатаулле Абдулмаликову соответствующее разрешение на возвращение на родину последовало лишь 23 апреля 1881 г. (См.: ГАОО. Ф. 6. Оп. 18. Д. 828. Л. 8–9).

№ 71

Из ведомости

Костромского губернского правления о лицах, состоящих под надзором местной полиции

г. Кострома, октябрь 1880 г.

№№	Чин, звание, имя и фамилия и какой губернии уроженец	Лет от роду	По какому распоряжению и за что именно подвергнут надзору	С которого времени состоит под надзором (полиции в данной губернии)	На какой срок или без срока подвергнут надзору, какому именно: гласному или негласному	Где учрежден надзор на месте жительства или выслан из другой губернии и чем занимается	Получает ли от казны содержание и сколько	Имеет ли семейство и где оно находится	Если умер кто из членов семьи, то где и когда именно	Если выбыл из под надзора, то по какой причине и с чьего распоряжения куда и когда	Аттестация
8	Указный мулла Зайнулла Хабибуллин, Верхнеуральский уезд Оренбургской губернии	47	По распоряжению [министра внутренних дел], изъясненному в предписании Костр[омскому] губ[ернскому] правл[ению] от 27 авг. 1875 г. за № 3276, за особое учение, имевшее целью поставить во вредное отношение мусульман к	С 15 июля 1875 г.	Без срока, гласному	В Костромском уезде в подгородной Татарской слободе (чем занимается не указано. — М. Ф.)	Получал содержание по 15 коп. в сутки и квартирных 1 руб. 50 коп. в месяц	Имеет жен: 1) Мафтуху ¹ Сабитову, 2) Фатиму Фаткуллину, от нее дети — Хазимухамет и Ахмет-Хадмий, 3) Махубу ²	Сын Ази-Ахмет умер 7 февраля 1879 г.	29 сентября 1880 г. выбыл в место прежнего местожительства — М. Ф.) а под таковой же надзор по распоряжению Департамента государственной полиции [МВД], изъясненному в предписании Костромскому губернскому правлению от	(нет никакой записи. — М. Ф.)

			русскому населению и весьма вредное в экономическом отношении для последователей оно и небезопасное в политическом отношении [для всего края].					Атауллину. Все находятся при нем. А дети от бывшей первой жены, ныне умершей ^{2*} – Рабига (9 лет) ³ и Карима (12 лет) находятся в прежнем месте жительства		25 сентября [1880 г.] за № 6760	
9	Башкир Гатаулла Абдупмаликов, Орский уезд [Оренбургской губернии] д. Валитовой	44	То же	С 5 (так! – М. Ф.) июля 1875 г.	То же	То же	Получал по 8 коп. в сутки	Имеет жену Минеувар Ахметьеву и сыновей: Абдуллу (7 лет), Мухамета (4 лет) и дочь Фатиму (1 год), [все] находятся при нем	(нет никакой записи. – М. Ф.)	(нет никакой записи. – М. Ф.)	Ни в чем неблагонадежном не замечен и ведет себя хорошо

¹ По анонимным сведениям 1875 г. при сельском шейхе Зайнулле числились четыре жены (См.: ГАКО. Ф. ф-134. Оп. 14. Д. 5478. Л. 13).

² Имеется в виду Мафтуха Ахметова (См.: Прим 1 к Док. № 46 на с. 160).

³ Рабига была дочерью Зайнуллы Расулева от его третьей жены Хадичи.

№ 76

Отношение

Костромского губернатора Н. Е. Андреевского
Оренбургскому губернатору об отъезде
ссылного муллы Зайнуллы Хабибуллина на родину
г. Кострома, 8 октября 1880 г.

В дополнение к отношению от 27 минувшего сентября* за № 6962 имею честь уведомить Ваше Превосходительство, что состоящий под надзором полиции указный имам Оренбургской губернии Зайнулла Хабибуллин из Костромской губернии по донесению Костромского уездного исправника выбыл 29 сентября [1880 г.]¹.

Губернатор Андреевский

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 126. Рукописный подлинник.

Примечание

* Правильно: 26 сентября 1880 г. (См.: Док. № 74).

№ 77

Рапорт

помощника Верхнеуральского уездного исправника С. М. Исаенко
Оренбургскому губернатору о возвращении
муллы Зайнуллы Хабибуллина из ссылки
и об учреждении над ним гласного полицейского надзора
г. Верхнеуральск, 28 ноября 1880 г.

¹ Как видно из отношения Костромского губернатора Н. Е. Андреевского Оренбургскому губернатору генерал-лейтенанту М. Е. Астафьеву от 5 июня 1881 г., сподвижник шейха Зайнуллы Гатаулла Абдулмаликов, переведенный в ссылку в Костромскую губернию также в 1875 г., выехал на родину только 23 мая 1881 г. (См.: ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 142).

На предписание от 3 ноября за № 1885 имею честь донести Вашему Превосходительству, что состоящий под надзором в Костромской губернии указный имам д. Аккузы Зайнулла Хабибуллин [вернулся на родину и] водворен в место [прежнего] жительства, и над ним учрежден надзор полиции¹.

И. о. уездного исправника Исаенко²

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 133. Рукописный подлинник.

№ 74

Прошение

муллы Зайнуллы Хабибуллина

в Тептярско-Учалинское волостное правление о разрешении ему
выехать за рубеж для поклонения святым местам

д. Юлдашево, 28 июня 1881 г.

Л. 146.

В 1871 г.³ по административному распоряжению начальства я был выслан на жительство в Вологодскую губернию в г. Никольск, а оттуда [в конце августа 1875 г.] переведен в г. Кострому, где находился до прошлого года, а в 1880 г. уволен в свое место жительства.

Во время нахождения моего в сказанных городах я пред всемо-
Л. 146 об. гущим Богом моим // сделал обет по возвращении меня на

¹ Муса Фаткуллин ошибочно утверждал, что его дядя прибыл на свою родину, то есть в д. Аккужино, 1 ноября 1881 г. [См.: Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсул ән-Накшбанди әл-Халиди [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең төржемә-и хәле]. Б. 14 (араб. алф.)].

Исаенко Степан Матвеевич – 56-летний помощник Верхнеуральского уездного исправника в классном чине коллежского советника, на государственной службе числился с 1841 г. (См.: Адрес-календарь личного состава служащих в Оренбургской губернии, Тургайской и Уральской областях и в Уфимско-Оренбургских учреждениях на 1880 год С. 34).

³ Правильно: в конце января 1873 г. (См.: Док. № 49).

родину побывать в [города] Иерусалиме, Мекке и Медине для поклонения святым местам и принесении молитвы за Великого Нашего Государя и всего Царствующего Дома.

Таким образом поданным г-ну министру внутренних дел [Н. П. Игнатьеву¹] прошением я ходатайствовал о дозволении мне отправиться в сказанные места, но Департамент (государственной) полиции Министерства внутренних дел повесткой от 8 [прошлого] мая за № 2062, у сего приложенной, объявил мне, чтобы я с настоящим ходатайством обратился к местному губернатору. //

Л. 149. Вследствие сего покорнейше прошу волостное правление, походатайствовать мне чрез кого следует от господина начальника губернии увольнение в Иерусалим, Мекку и Медину для принесения молитвы за Государя Императора и Царствующего Дома, а также исполнения данного мной господу Богу обета и высылке мне заграничного паспорта, на каковой предмет прилагаю десять рублей.

Указный имам Зэйнулла Хабибулла углы*

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп 7. Д. 598 Л. 146, 149. Рукописный подлинник.

Примечание

* Подпись на арабской графике «по-татарски» в переводе на русский язык означает: Указный имам Зайнулла сын Хабибуллы.

№ 79

Рапорт

и. о. Верхнеуральского уездного исправника С. М. Исаенко
Оренбургскому губернатору о ходатайстве муллы Зайнуллы
Хабибуллина разрешить ему совершить хадж

г. Верхнеуральск, не позднее 14 июля 1881 г.

¹ Игнатьев Николай Павлович (1832–1912) – министр внутренних дел Российской империи с марта 1881 г. по май 1882 г.

Имею честь представить при сем Вашему Превосходительству переписку с прошением указного муллы Зайнуллы Хабибуллина о дозволении ему отправиться на богомолье в [города] Иерусалим, Мекку и Медину* и деньги десять рублей, предоставленные им, Хабибуллиным, на заграничный паспорт.

И. о. уездного исправника его помощник Исаенко

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 144. Рукописный подлинник.

Примечание

* См.: Док. № 78.

№ 80

Рапорт

и. о. Верхнеуральского уездного исправника С. М. Исаенко
Оренбургскому губернатору о благонадежности
вернувшегося из ссылки муллы Зайнуллы Хабибуллина

г. Верхнеуральск, 14 августа 1881 г.

На предписание от 29 июля за № 1401 имею честь донести Вашему Превосходительству, что состоящий под надзором полиции указный мулла Зайнулла Хабибуллин по собранным сведениям со времени приезда в местожительство ведет себя хорошо и в нравственном и политическом отношении благонадежен.

И. о. уездного исправника его помощник Исаенко

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 155. Рукописный подлинник.

№ 81

Отношение

Судебного отдела Департамента полиции МВД
Оренбургскому губернатору об отклонении ходатайства муллы

Зайнуллы Хабибуллина совершить хаджж

г. Санкт-Петербург, 8 октября 1881 г.

Л. 157.

Вследствие отношения от 4 минувшего сентября за № 1617 Судебный отдел Департамента государственной полиции [МВД] имеет честь уведомить Ваше Превосходительство, что ходатайство проживающего под надзором полиции в д. Акхузы Верхнеуральского уезда муллы Зайнуллы Хабибуллина об увольнении его в заграничный отпуск сроком на один год в [города] Иерусалим, Мекку и Медину для поклонения священным для магометан местам признано не *Л. 157 об.* под//лежащим удовлетворению, о чем, не изволите ли Вы, Милостивый Государь, сделать надлежащее распоряжение к объявлению просителю.

Управляющий отделом*

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 157. Рукописный подлинник.

Примечание

* Подпись неразборчива.

№ 82

Отношение

Судебного отдела Департамента полиции МВД
Оренбургскому губернатору об освобождении
муллы Зайнуллы Хабибуллина от надзора полиции

г. Санкт-Петербург, 27 января 1882 г.

Особое совещание, образованное согласно ст. 34 Положения о Государственной охране, выслушав доклад о состоящем под надзором полиции в Оренбургской губернии указном имаме Зайнулле Хабибуллине, постановило: освободить [его] от надзора полиции¹.

Сообщая о вышеизложенном, Департамент полиции [МВД] имеет честь просить Ваше Превосходительство сделать распоряжение об исполнении определения Особого совещания, при чем прилагаемое извещение должно быть предъявлено означенному лицу и затем возвращено в Департамент.

Управляющий отделом*

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 163. Рукопись на бланке, подлинник.

Примечание

* Подпись неразборчива.

№ 83

Рапорт

Верхнеуральского уездного исправника Деборова в Оренбургское губернское правление о повторном ходатайстве муллы Зайнуллы Хабибуллина об «увольнении» его за рубеж для паломничества

в Верхнеуральск, 29 апреля 1882 г.

Л. 165.

Освобожденный из-под полицейского надзора предписанием [от] 17 [прошлого] февраля [за] № 263 имам [Зайнулла] Хабибуллин просит выдать ему свидетельство на ходатайства об увольнении за границу,

¹ В тот же день означенное Особое совещание определило освободить от надзора полиции и товарища Зайнуллы Хабибуллина по несчастью башкира Гатауллу Абдулмаликова (См.: ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 161).

прошу разрешения, возможно ли удовлетворить [его] ходатайство в виду предписания [от] 12 марта [за] № 2¹.

Исправник Деборов

ГАОО. Ф. 10. Оп. Оп. 7. Д. 598. Л. 165.

№ 84

Журнал

присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания об испытании сына муллы Зайнуллы Расулева Габдрахмана в знании правил мусульманской религии

г. Уфа, 29 декабря 1904 г.

Слушали: Предписание Оренбургского губернского правления от 10 ноября 1904 г. за № 3753, коим поручает [Оренбургскому магометанскому] духовному собранию подвергнуть испытанию [в знании правил мусульманской религии] избранного в имам-хатибы к 5-й соборной мечети г. Троицка мещанина г. Троицка Габдрахмана Расулева [в возрасте 23 лет²], который в Собрание явился и по испытанию, состоявшемуся 24 декабря в присутствии оногo, оказался быть способным: имам-хатибом и мударрисом.

¹ По новому ходатайству Зайнуллы Расулева разрешить ему совершить хаджж властями было принято положительное решение, и летом 1882 г. он вместе со своим племянником Мусой Фаткуллиным (Расулевым) повторно выехал в аравийский Хиджаз. По пути в Мекку и Медину и обратно шейх Зайнулла снова встретился в Стамбуле со своим муршидом Ахмедом Гююшханави и в течение двух месяцев получал от него «ценные» наставления [См.: *Муса бин Фатхулла бин Хэбибулла бин Расул эн-Накшбанди эл-Халиди*. [Шэйех Зэйнулла хэзрэтнең төржемө-и хәле]. Б. 14–15 (араб. алф.)].

² По официальным сведениям Габдурахман Расулев родился 15 сентября 1881 г. (См. ГАОО. Ф. 11. Оп. 1. Д. 938. Л. 164 об.–165).

Приказали: Об оказавшемся по испытанию Расулева донести Оренбургскому губернскому правлению на его распоряжение¹, дело зарешить.

Председатель (муфтий) Султанов²
Заседатели (кадии) муллы Фахретдинов³ и Капкаев⁴

ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 5. Д. 2125. Л. 2. Рукописная копия.

№ 85

Из журнала

присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания об
отказе муллы д. Юлдашево Верхнеуральского уезда Оренбургской
губернии Хафиза Ягудина
праздновать день рождения пророка Мухаммада

г. Уфа, 8 декабря 1907 г.

¹ Оренбургское губернское правление утвердило Габдрахмана Расулева на должность имама Пятой соборной мечети г. Троицка 17 января 1905 г. (См.: ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 5. Д. 2125. Л. 4; ГАОО: Ф. 11. Оп. 2. Д. 3473. Л. 23 об.). В документах встречается и другая дата его утверждения на этой должности, а именно – 28 января 1905 г. (См., например: ГАОО. Ф. 11. Оп. 1. Д. 938. Л. 164 об.–165).

² Султанов Мухаммадьяр Мухаммадшарипович (1837–1915) – с 1886 по 1915 год пятый по порядку председатель Оренбургского магометанского духовного собрания. До назначения муфтием окончил Казанскую гимназию, обучался на медицинском факультете Казанского университета, служил в Башкирском войске: в 1865 г., например, исполнял обязанности помощника Седьмого (Мензелинского) кантонного начальника в чине хорунжего (См.: *Адрес-календарь* Оренбургского края на 1865 год. С. 96), затем дослужился до звания подпоручика. После выхода в отставку и до переезда в Уфу был мировым судьей в Мензелинском уезде Уфимской губернии. В 1893 г. совершил хаджж.

³ Фахретдинов Ризазетдин Фахретдинович (1859–1936) – известный религиозный и общественный деятель Российского Востока, занимал должность заседателя (кадия) Оренбургского магометанского духовного собрания в 1891–1906 гг.

⁴ Капкаев (Кабкаев тоже) Гиниятулла (1856–1928) – член Оренбургского магометанского духовного собрания. После Октября служил также заседателем (кадием) в Главном (с 1924 г. центральном) духовном управлении мусульман Башкортостана (Подробнее о нем см.: *Утэбай-Кәрим* Р. Мөселман зиратында кемнәр ята? // Толпар. 1994. № 3. Б. 2).

Слушали: Рапорт имама Верхнеуральского уезда д. Бурангуловой Мухаматзарифа Сейдбаталова от 14 января 1906 г. за № 4, коим он с представлением на основании рапорта имама д. Исламгуловой хаджи Нуритдина Сайярова Сагитова от 28 мая 1905 г. и согласно указу [Оренбургского магометанского] духовного собрания от 24 августа 1905 г. за № 4668 доносит, что 5 января 1906 г. в д. Юлдашевой произвел дознание о порицании имамом д. Юлдашевой Хафизом Ягудиным Троицкого ишана Зайнуллы Хабибуллина Расюлева и о неблагоприятных отзывах его о почитателях дня рождения пророка Магомеда (Мавлюдо-наби) чтением вслух и публично брошюры «Рисала-и мавлюдо-наби» («Рассказ о дне рождения пророка [Мухаммада]». – М. Ф), вставанием из уважения к памяти пророка при произнесении в чтении имени его и громогласным прославлением его, называя все это нечестьем и ересью.

Дознанием этим, в присутствии местных властей и понятых произведенном, выяснилось, что имам Хафиз Ягудин в возведенных на него обвинениях, безусловно, виновен, даже лично сам сознался, что в гневе и раздражении называл имама Расюлева «ишаком» и «острожником», что он выдумал и ввел в ислам такую ересь, что никогда не читал и читать не будет [упомянутую] брошюру «Рисали-и мавлюдо-наби» и произносить при произнесении имени пророка Магомеда «салават»¹ и «тахлил»², признавая все это харамом³.

Высказав все это очень громко и грубо, имам Ягудин ушел из меджлиса (собрания. – М. Ф), громко крича: «Никакого письменного

¹ Салават (араб.) – ритуал молитвы у мусульман; славословия в честь Всевышнего и его избранника пророка Мухаммада.

² Тахлил (араб.) – произнесение арабоязычной молитвенной формулы «ля илаха илля Аллах» (нет божества, кроме Аллаха); в данном случае имеется в виду прославление Пророка Мухаммада наряду с Аллахом Всевышним (араб.: *Аллаху тагалла*) и, возможно, даже присвоение Посланнику некоторых качеств Создателя.

³ Харам (араб.) – запрещенный (религией), запретный; незаконный.

разрешения я тебе не дам, пиши, что угодно. На намазы¹ в мечеть не хожу, так как обременен я большим семейством, о котором и должен всего больше заботиться...».

По уходе Ягудина бывшие в меджлисе прихожане его заявили, что Ягудин всегда такой дерзкий, что так ведет он себя в мечети и в частных домах, на меджлисах, что под его предводительством совершают намазы крайне тревожно, не имея возможности сосредоточиться в молитве, думая, вот мулла разразится гневом.

По принесении такой жалобы прихожане просили его, сделать представление г-ну муфтию, чтобы имам Ягудин был убран из их прихода, и чтобы им было предоставлено право избрания другого муллы.

Ахун Сеитбатталов рапорт этот заключает желанием, чтобы Его Высочество г-н муфтий вызвал [имама Ягудина] в присутствие Духовного собрания для личных объяснений и истребовал ревяотов², в силу коих он считает себя в праве порицать и отвергать веками установившийся порядок почитания дня рождения пророка Магомеда, отвергать и считать харамом и ересью произнесение догмата и символа веры «салават» и «тахлил».

Отрицанием всего этого таким невежественным муллой, как Хафиз Ягудин, возмущено все мусульманское духовенство уезда. Ахун Сеитбатталов полагает, что на Ягудина нужно наложить высшую меру наказания (то есть удалить от должности имама. – М. Ф.).

¹ Намаз (перс.) – ритуальная молитва мусульман, совершаемая пять раз в день; синоним к араб.: *салаат*.

² Ривайат (араб.) – рассказ, предание; мнение авторитетных богословов; в данном случае в смысле цитаты из канонических сборников хадисов и фикха (араб. – мусульманское право), теоретических работ и фетв (араб. – богословско-правовых решений или постановлений) известных мусульманских авторов в оправдание или порицание того или иного спорного положения в богословии и действия в религиозной практике.

Из производства видно, что опрошенные на ашхаде¹ лица показали: Гали Мухамедвалиев, что 25 мая 1905 г., желая почтить день рождения пророка Магомеда, устроил обед, созвал гостей, пригласил имама Хафиза Ягудина, объявил всем, что желает почтить память пророка и ознаменовать день его рождения публичным чтением [брошюры] «Рисала-и мавлюдо-наби», маазин (муэдзин, или азанчей. – М. Ф.) Лутфулла Яруллин подал мулле Ягудину [указанную] брошюру, прося громогласно прочесть ее, но мулла Ягудин взял и бросил брошюру, говоря: «Эта книга сочинена вашим ишаном-острожным, чтение ее есть ересь».

Хисамутдин Джамалитдинов показал то же, что [и] Мухамедвалиев. Вильдан Мирасов показал то же, что [и] Мухамедвалиев. Атаулла Мухаметкаримов показал то же, что [и] Мухамедвалиев. Нугуман Мирасов показал то же, что [и] Мухамедвалиев. Юнус Мирасов показал то же, что [и] Мухамедвалиев. Джантюра Абдрашитов показал то же, что [и] Мухамедвалиев. Юнус Сулейманов показал то же, что [и] Мухамедвалиев. Нигматулла Мухамадаминев показал то же, что [и] Мухамедвалиев, присовокупив, что мулла Ягудин празднование мавлюда назвал харам. Маазин Лутфулла Яруллин показал тоже, что [и] Мухамедвалиев.

Из акта, подписанного полицейским сотским Зиаитдином Джалялитдиновым, сельским начальником Нугуманом Мирасовым, полицейским десятским Ибрагимом Рахматуллиным и сельским старостой видно, что ахуну Сеитбатталову имам Ягудин сказал, что письменного объяснения ему не даст, что может писать, что ему угодно, но что «салават» и «тахлил» – харам, ересь и что Зайнулле ишана называл ишаком (ослом) и «острожным», что на намазы он,

¹ Ашхада (араб.) – свидетельствовать; в данном случае имеется в виду «при свидетелях» или «под присягой».

правда, не ходит, так как обременен семьей в девять человек, которыми он исключительно занят.

Согласно поручению Духовного собрания об отобрании от имама д. Юлдашевой Хафиза Ягудина объяснения о том, какими именно ревятами шаригата воспрещается чтение «салавата» о мавлюде пророка Мухаммада и где сказано, что это харам и действительно ли он не ходит на намазы в мечеть по семейному положению, Кубеляк-Телевское волостное правление надписью (то есть письменно. – М. Ф.) уведомило, что мулла Ягудин вторично дать показания отказался, азанчей же Яруллин представил ту самую брошюру, которую не признавал мулла Ягудин.

Приказали: Рассмотрев вышеизложенное, Духовное собрание определяет: доложенную жалобу в части личного оскорбления ишана Расюлева как не подлежащую рассмотрению Духовного собрания оставить без последствий, что же касается до того обстоятельства, что мулла Ягудин не посещает мечеть и не совершает богомоление, то за это объявить ему выговор через волостное правление с предупреждением, что неаккуратное исполнение богослужений и др. обязанностей по приходу, в случае повторения, может повлечь невыгодных для него, Ягудина, последствий. Брошюру возвратить муазину. Переписку завершить.

Председатель (муфтий) Султанов
Заседатели (кадии) муллы Капкаев и Мамлеев¹

ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 2. Д. 283. Б. п. Рукописный подлинник.

¹ Мамлеев Нурмухаммад (?–?) – на рубеже XX–XX вв. член Оренбургского магометанского духовного собрания (=кади), в марте–апреле 1917 г. после отстранения Временным правительством Мухаммад-Сафы Баязитова от должности исполнял обязанности муфтия

Журнал

присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания по вопросу о пожертвовании имамом Зайнуллою Расулевым трех дворовых мест с постройками «под помещение мусульманских духовных училищ» при Пятой соборной мечети г. Троицка

г. Уфа, 1 ноября 1912 г.

Л. 1.

СЛУШАЛИ: Имам-хатиб 5-й соб[орной] мечети г. Троицка; Оренбургской губернии Зайнулла Хабибуллин Расулев в прошении, от 25 сентября 1912 г. объяснил, что он желает пожертвовать в пользу 5-й соб[орной] мечети г. Троицка принадлежащие ему три дворовых места со всеми постройками, находящимися в г. Троицке: первое в слободке, за рекой Увелькой по городскому плану под № 138, мерою по улице 10 и во дворе 15 саж[еней], приобретенное им от Ибрагима Мухаметшина по купчей крепости, совершенной у Троицкого нотариуса Глебо-Михайленко 3 декабря 1894 г. и утвержденное старшим нотариусом Троицкого Окружного суда 5-го того же декабря за № 130, это имение оценивается в 3 000 рублей; второе в той же слободе, по плану № 127, мерою по Татарскому переулку 10 саж[еней] и во дворе 15 саж[еней], приобретенное от хатыпа Мухаметрахимова по купчей крепости, утвержденной тем же старшим нотариусом 10 апреля 1896 г. по реестру крепостных дел 4 части под № 369, имение это оценивается в 2 000 рублей и третье в той слободке за рекой Увелькой по плану № 139, мерою по улице 10 и во дворе 15 саж[еней], приобретенное от киргиза Манайдара Яраспаева по купчей крепости, утвержденной тем же старшим нотариусом 15 февраля 1908 г. по крепостной книге под № 854, это имение оценивается в 15 000 рублей. Усадьбы эти Расу//лев

Л. 1 об. жертвует под помещение мусульманских духовных училищ для детей обоого пола с тем, что могущие оказаться свободными строения и доходы с них были бы употребляемы на другие богоугодные и благотворительные дела и что управление даримыми имуществами должно осуществляться через приходское попечительство, каковое должно быть учреждено ко времени совершения дарственной крепости на даримые имения с неременным участием в нем приходского духовенства.

СПРАВКА. В прошении, от 11 января сего года имам Зайнулла Расулев заявил о своем желании пожертвовать упомянутые в сем докладе дворовые места со всеми строениями в пользу 5-й мечети г. Троицка на тех же условиях, как изложено в слушаемом прошении его, от 25 сентября 1912 г. На представление Духовного собрания, от 6 марта сего года за № 2152 о разрешении принятия от Расулева жертвуемых им 3 дворовых мест с постройками в пользу означенной мечети, за министра внутренних дел товарищ министра 6 мая сего года за № 4118 дал знать Собранию, что существование приходских попечительств при мечетях действующими законоположениями об управлении духовными делами магометан не предусмотрено, а потому он не признал возможным разрешить принятие пожертвования Расулева на указанных им условиях.

ПРИКАЗАЛИ: Принимая во внимание, что ходатайство имама 5-й мечети г. Троицка Зайнуллы Хабибуллина Расулева о принятии от него в пользу этой мечети трех дворовых мест с постройками было однажды отклонено Министерством внутренних дел на том основании, что жертвователь обуславливает свое пожертвование учреждением приходского попечительства для управления жертвуемыми имениями, *Л. 2.* не предусмотрен//ного действующими законами об управлении духовными делами магометан и что новое ходатайство Расулева о пожертвовании им тех же своровых мест с постройками в пользу 5-й

мечети г. Троицка также заключает в себе условие, чтобы даримые им имущества управлялись приходским попечительством, Духовное собрание не признает возможным ходатайствовать о разрешении принятия от Расулева указанных дворовых мест на условии, однажды отклоненным Министерством внутренних дел, а потому ОПРЕДЕЛЯЕТ: о вышеизложенном послать Расулеву особое объявление, с возвращением ему представленных им документов, присовокупив, что имена, пожертвованные в пользу мечетей и состоящих при них медресе могут быть управляемы особыми мутавалиями¹, т. е. уполномоченными от прихода; учреждение же приходского попечительства законом не предусмотрено.

Председатель (муфтий) Султанов,
Члены (кадии) муллы Капкаев, Мамлеев,
Мухамметов (? – М. Ф.)

На правом верхнем углу Л. 1. в графе «Когда исполнено» имеется рукописная надпись чернилами «10-го ноября [за №] 8472».

ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 2. Д. 286. Л. 1–2. Машинописный оригинал.

№ 87

Представление

Оренбургского магометанского духовного собрания в Оренбургское губернское правление об отставке с должности имама-хатиба Пятой соборной мечети г. Троицка Зайнуллы Расулева по его прошению

г. Уфа, 17 ноября 1916 г.

Оренбургское магометанское духовное собрание представляет при сем в Оренбургское губернское правление на распоряжение

¹ Мутавалий – араб.: управляющий; выборный от прихожан для управления пожертвованиями в пользу богоугодных дел.

прошения имам-хатиба 5-й соборной мечети г. Троицка Зайнуллы Расулева от 10 сего ноября об увольнении его по преклонности лет от занимаемой должности¹ и имама той же мечети Габдрахмана Расулева о предоставлении ему звания хатиба, вместо уходящего в отставку хатиба Зайнуллы Расулева, присовокупив, что к удовлетворению ходатайства Габдрахмана Расулева со стороны Собрания препятствий не имеется.

ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 5. Д. 2125. Л. 7. Рукописный черновик.

№ 88

Представление

председателя Оренбургского магометанского духовного собрания
Мухаммад-Сафы Баязитова Оренбургскому губернатору об отставке
с должности имама-хатиба Пятой соборной мечети г. Троицка
Зайнуллы Расулева по собственному его желанию

г. Уфа, 17 ноября 1916 г.

Л 7 об.

Имам-хатиб при 5-й соборной мечети г. Троицка Зайнулла Расулев, прослуживший в этой должности около 60 лет, рапортом от 10 сего ноября донес, что, достигнув преклонного возраста, он желает удалиться на покой и просит сделать распоряжение об увольнении его

¹ Зайнулла Расулев стал имамом Пятой соборной мечети г. Троицка, построенной на средства Хабибуллы хаджи Габбасова, в апреле 1883 г. после своего возвращения со второго хаджжа. Кандидатуру шейха Зайнуллы прихожанам предложил сам меценат. Как уже отмечалось во Введении, в г. Троицке Зайнулла ишан снова стал активным муршидом. Для многочисленных его мюридов при мечети был выстроен даже специальный большой гостиный двор (араб.-перс.: *мусафирхана*) [См.: *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл ән-Накшбанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнүлла хәзрәтнең тәржемә-и хәлө]. Б. 15 (араб. алф.)].

в отставку, выразив при этом желание, чтобы вместо него был назначен хатибом 2-й имам при той же мечети сын его Габдрахман Расулев.

Означенное прошение Духовным собранием ... (пропуск в тексте. – М. Ф.) сего ноября за № ... (пропуск в тексте. – М. Ф.) представлено в Оренбургское губернское правление на рассмотрение. //

Л: 8. Принимая во внимание весьма продолжительную беспорочную службу хатиба Зайнуллы Расулева, в течение которой он всегда неизменно пользовался высоким уважением и любовью местного и окрестного населения за свой безупречный образ жизни, за постоянные заботы об укреплении среди местных мусульман духа преданности Родине и нравственной чистоты, я полагаю бы возможным при увольнении Расулева в отставку удовлетворить его пожелание о назначении хатибом к 5-й соборной мечети г. Троицка сына его, имама при той же мечети Габдрахмана Расулева, который по своему развитию, богословскому образованию¹, а также по поведению и образу Л. 8 об. жизни является в данном случае // вполне подходящим кандидатом, тем более, что при избрании его в 1905 г. вторым имамом прихожане 5-й мечети выражали желание, чтобы он был утвержден хатибом.

Об изложенном сообщаю Вашему Превосходительству, покорнейше прося не отказать давать с своей стороны распоряжение об утверждении хатибом к 5-й соборной мечети г. Троицка упомянутого Габдрахмана Расулева и о последующем меня уведомить.

ЦГИА РБ. Ф. И-295. Оп. 5. Д. 2125. Л. 7 об – 8 об. Рукописный черновик.

¹ Габдрахман Расулев после окончания медресе своего отца в г. Троицке, учился четыре года, с 1899 по 1902 год, в Каирском Ал-Азхаре.

№ 89

Отношение

Оренбургского губернского правления

Оренбургскому магометанскому духовному собранию об увольнении имама-хатиба Пятой соборной мечети г. Троицка Зайнуллы Расулева в отставку и о назначении на его место его сына Габдрахмана

г. Оренбург, 23 января 1917 г.

Л. 10.

Оренбургское губернское правление сообщает на рапорт Духовного собрания от 17 ноября минувшего года за № 7835*, что имам-хатиб Зайнулла Расулев уволен от занимаемой должности и *Л. 10 об.* вместо него утвержден в должности имама-хатиба // при 5-й мечети г. Троицка [его сын] Габдрахман Расулев.

Вице-губернатор Пушкин¹

ЦГИА РБ. Ф И-295. Оп. 5. Д. 2125. Л. 10–10 об. Рукописный подлинник.

Примечание

* См.: Док. № 87.

¹ Пушкин Лев Анатольевич – вице-губернатор Оренбургской губернии в чине действительного статского советника; имел также звание камергера Высочайшего двора (См.: *Адрес-календарь* Оренбургской губернии на 1917 год. Оренбург, 1917. С. 7).

УКАЗАТЕЛИ¹

1. УКАЗАТЕЛЬ ИМЕН СОБСТВЕННЫХ

А

- Абдрахман Абдуллич/Абдуллович Давлетшин, подполковник 95*
- Абдулвалий Абдуллич Давлетшин, майор, Златоустовский уездный
Исправник, а затем Уфимский полицмейстер 67, 94, 95*,
118, 119, 121, 122, 128, 130, 153
- Абдул-Газиз Давлетшин, генерал 95*
- Абдулла, сын Гатауллы Абдулмаликова 162
- Абдулмаликов. См.: Гатауллы Абдулмаликов.
- Абдул-Меджид Абдул-Хакимов/Габдулмажид Габдулхакимов, башкир
96, 98, 100
- Абдул-Хаким. См.: Габдулхаким бин Курбангали.
- Абдул-Хаким, указанный имам, ахун 102
- Абдул-Хакимов. См.: Абдул-Меджид Абдул-Хакимов.
- Абдулла, сын Гатауллы Абдулмаликова 162, 204
- Абу Бакр ас-Ситдик, тесть пророка Мухаммада и его первый «правед-
ный» преемник 170*
- Абу Хурайра, ближайший сподвижник и друг пророка Мухаммада, пере-
датчик множества хадисов 170*
- Адам, пророк 90*
- Адиятулла, сын Зайнуллы Расулева 51, 161
- Азаматов Д. Д., историк 38, 66
- Ази-Ахмет, сын Зайнуллы Расулева 203

¹ Указатели не включают в себя библиографические данные. Звездочкой отмечены сведения, содержащиеся в комментариях.

Азначура ишан	14
Акрам, внук Зайнуллы Расулева	48
Александр II, император	96*
Алгар Х., американский востоковед	38, 41, 55, 65
Андреев, советник Уфимского губернского правления	159, 163
Андреевский М. Е., Костромской губернатор	201, 202, 205
Ансимов П. С., Златоустовский уездный исправник	95*
Аскаров. См.: Мухаметхаким Аскаров.	
Астафьев М. Е., генерал-лейтенант, Оренбургский губернатор	201, 205*
Атанбаев. См.: Габдулхалик Атанбаев.	
Атаулла. См.: Гатаулла/Атаулла Абдулмаликов.	
Атаулла Мухаметкаримов, башкир	215
Афтах Исхаков, указный имам	48, 53, 54, 61, 62, 63, 67, 88, 89, 93, 94, 96, 98, 99, 100, 103, 104, 105, 109, 110, 111, 112, 113, 114, 118, 128, 130, 133, 134, 135, 152, 153
Ахмад (Ахмадшах) бин Халид ал-Мангари, имам, мударрис	69
Ахмад ал-Йасави, шейх, поэт	17, 54
Ахмад Фаруки Сирхинди, шейх	18
Ахмаджан бин Шамсутдин бин Салим, мулла	174
Ахмадшах бин Бахадиршах бин Гусман ал-Йами, последователь и почитатель Зайнуллы Расулева	169*
Ахмат Имашев, внук Зайнуллы Расулева	49
Ахмед Зияэтдин Гюмюшханави (=ал-Гюмюшханави, или ал-Кюмюшханави), шейх	31, 53, 60, 101, 102, 109*
Ахмед бин /Зулкарнин/Зулкарнай (Зулькарнаев), тесть Зайнуллы Расулева	47, 49, 160*
Ахмед-Заки Валиди, башкирский ученый-тюрколог и политик	29, 48, 95*
Ахмед-Латыйф хазрат, шейх, мударрис	172

Ахметзян Тагиров, кади	181
Ахмет-Хатмий/Ахмет-Хадмин, сын Зайнуллы Расулева от пятой жены Фатимы Фаткуллиной	49, 203
Ахметов. См.: Шарафитдин/Шарафетдин/Шарафутдин Ахметов.	
Ахметьян/Ахметжан Мухаметшин, башкир	117*, 129*, 132*, 134, 138, 144, 145
Ахтям хазрат Имашев, зять Зайнуллы Расулева	48

Б

Бабаджанов Б. М., исламовед	32, 39, 55
Багаутдин Накшбанд/Накшбанди, шейх	17, 20, 60, 102
Багаутдин Ваисов, шейх	20, 63
Баимов Р. Н., литературовед	95*
Бартольд В. В., востоковед	37, 38, 40
Батырша, мулла	44, 45
Боборыкин К. Н., оренбургский губернатор	72, 84, 87, 110, 111, 116, 124, 149, 150, 151, 155, 156, 159
Боллюрн, и. о. Оренбургского генерал-губернатора	88
Броссе, полковник, мировой посредник	153
Бузыкаев, волостной старшина	112, 113
Булгаков Р. М., тюрколог	6, 39, 41, 42, 144*, 150*

В

Вав Вахит, дивана (=юродовый, блаженный)	14*
Вайсюлев. См.: Мухаммадъяр Вайсюлев.	
Вальковский Д. Е., младший чиновник особых поручений при Оренбургском губернаторе	96, 98, 99, 103, 104, 105, 106, 107, 125
Велио И. О, барон, директор Департамента полиции МВД	200, 201
Веригин Н. Е., Уфимский губернский прокурор	157, 158, 163
Вильдан Мирасов, башкир	215

Г

- Габделханнан 29
- Габдрахим Утыз-Имяни, шейх, поэт 20
- Габдрахман Расулев, сын Зайнуллы Расулева от Махбуб-Джамал Гатауллиной, указанный имам, муфтий 50, 211, 212, 220, 221, 222
- Габдулгани ал-Байракави, шейх, мударрис 172
- Габдулгани бин Шахахмед, указанный имам 172
- Габдулгафур хаджи, мулла 6, 51, 170, 173
- Габдулла, шейх 122*
- Габдулла (=Гаетулла?), сын Зайнуллы Расулева от шестой жены Махбуб-Джамал 50*
- Габдулла/Абдулла Давлетшинович Давлетшин, подполковник, кантонный начальник, ахун 95*
- Габдулла Тукай, поэт 29, 30
- Габдулла хазрат 29
- Габдулкадыр, сын Зайнуллы Расулева от шестой жены Махбуб-Джамал Гатауллиной 50
- Габдулгафур/Гафур хаджи, дамулла 170, 173, 174, 178*
- Габдулгафур хаджи (Мулюков), бай 173
- Габдулмажид Габдулхакимов/Габдул-Меджид Абдул-Хакимов, башкир 67, 96, 99, 103, 104, 105
- Габдулнасыр Курсави, теолог 26
- Габдулрахим хазрат 174*
- Габдулрахман, купец 173
- Габдулсабур, сын Зайнуллы Расулева от шестой жены Махбуб-Джамал Гатауллиной 50
- Габдулхаким/Абдулхаким/Абдул-Хаким бин Курбангали ал-Чардак-

лы/Габдулхаким бин Курбангали бин Габдулхамид бин Ишан- гильди бин Бурмыш бин Юльяхши (=Курбангалиев, или Курман- галин), указный имам, шейх	14, 68, 69, 87, 92, 109*, 128, 132
Габдулхалик Атанбаев, указный имам	176, 177
Гадел мирза (Якшимбетов)	48
Гаделша (Давлетшин), имам, ишан	95*
Гаетулла (Габдулла?), сын Зайнуллы Расулева от шестой жены Махбуб-Джамал Гатауллиной	50
Газизова А. А., праправнучка Зайнуллы Расулева	48
Гайса, пророк	31
Гайша, дочь Зайнуллы Расулева от шестой жены Махбуб-Джамал Гатауллиной	50
Гали Мухамедвалиев	215
Галимджан Баруди, имам, мударрис, муфтий	27, 73*
Галиулла бабай, тесть Зайнуллы Расулева	46, 161*
Галяутдин, внук Зайнуллы Расулева	47
Гариф эфенди, мулла	172
Гатаулла, тесть Зайнуллы Расулева	49, 161*
Гатаулла/Атаулла Абдулмаликов (=Алибаев)/Гатаулла бин Абдул- малик, шейх, хаджи	35, 41, 42, 71, 73, 117*, 121*, 122*, 123*, 129, 130, 131–132, 134, 138, 140, 141, 142, 143, 144, 145, 147, 149, 150, 151, 154, 155, 156, 157, 158, 159, 162, 163, 164, 165, 167, 169*, 170, 171*, 173, 182, 183, 184, 185, 186, 187, 188, 190, 191, 204, 205*, 210*
Гаяз Исхаки, писатель, политик	29, 30
Гвоздикова И. М., историк	2
Гимадетдин Сагадиев, указный имам	180
Гимадетдин Сайфуллин, указный имам	179, 180, 181
Гималетдин	177
Гималетдинов, дамулла	177

Гиниятулла Капкаев/Кабкаев, кади	212, 216, 219
Глебо-Михайленко, нотариус	217
Григорьев Н. Л., вице-директора Департамента духовных дел иностранных исповеданий МВД	145, 146
Губайдулла/Губейдулла, сын Зайнуллы Расулева от второй жены Мафтухи Ахметовой	47, 160*
Губейдуллин (=Мухемедсадик Хибетуллин?)	177
Гульбагида (=Гөлбәгизә) Галиуллина, первая жена Зайнуллы Расулева	46, 47, 52, 161*

Д

Давлетгиреев, указный имам, ахун	177
Давлетшин. См.: Абдулвалий Давлетшин.	
Давлетхужа Мужавилов, башкир	89
Деборов, Верхнеуральский уездный исправник	210, 211
Джамалетдин Руми, шейх, поэт	54
Джанаб хазрат Гали Туктари, шейх	6, 167, 168
Джантюра Абдрашитов, башкир	215
Динмухамед Ермухамедов, указный имам	180
Дорогобужин В. И., Костромской губернатор	182*, 187
Дюдуаньон С., французский исламовед	39

Е

Екатерина II, императрица	11, 44*
---------------------------	---------

Ж

Жаббас Жарасбай, казахский богач	85*
Жоховский Н. И., чиновник особых поручений при Оренбургском генерал-губернаторе	42, 43, 67, 70, 72, 106, 107, 116, 119, 120, 124, 125, 126, 135, 141, 163, 166

3

Загидуллин И. К.; историк 39

Зайнилбатыр Зайнуллин, указный имам 180

Зайнулла (=Расулев), шейх, указный имам/мулла 7, 10, 11, 13, 19, 22, 25, 26, 27, 30, 32, 33, 40, 41, 42, 44, 46, 47, 48, 49, 50, 51, 52, 54, 55, 61, 63, 64, 65, 67, 68, 70, 71, 72, 73, 85*, 86*, 93, 101*, 102, 118*, 122, 128, 129, 130, 154, 161*, 168, 169, 170, 171*, 172*, 174*, 178*, 179*, 197, 200*, 205*, 220*

Зайнулла бин Хабибулла/Хабибулла бин Расул аш-Шарифи ат-Троицкий ан-Накшбанди ал-Муджаддиди ал-Халиди (=Расулев) 12–13, 168, 171, 174

Зайнулла ишан (=Расулев) 6, 7, 12, 19, 23, 25, 26, 28, 29, 30, 32, 33, 36, 37, 41, 42, 46, 47, 51, 52, 53, 55, 57, 59, 60, 61, 63, 64, 65, 67, 69, 70, 72, 84, 85*, 109*, 117*, 161*, 169, 170, 171*, 215, 220*

Зайнулла мударрис (=Расулев) 24

Зайнулла Расулев 2, 6, 7, 9, 12, 13, 14, 19, 23, 26, 27, 28, 31, 32, 35, 36, 37, 38, 40, 41, 45, 46, 47, 48, 49, 51, 52, 53, 54, 55, 57, 59, 60, 61, 62, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71, 72, 73, 87*, 94*, 95*, 109*, 110, 118*, 121*, 122*, 129*, 132*, 138*, 160*, 161*, 166*, 167*, 169*, 170, 172*, 174, 178*, 211, 213, 216, 217, 218, 219, 220, 221, 222

Зайнулла Хабибуллин (=Расулев) 2, 10, 12, 35, 43, 70, 71, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 96, 97, 98, 99, 100, 101, 101*–102*, 102, 103, 104, 105, 106, 107, 108, 109, 110, 111, 112, 113, 114, 115, 118, 119, 120, 121, 123, 124, 125, 126, 127, 128, 130, 131, 132, 133, 134, 135, 136, 137, 138, 139, 140, 141, 142, 143, 144, 145, 146, 147, 148, 150, 151, 152, 154, 155, 156, 157, 158, 159, 160, 162, 163, 164, 165, 168, 174, 175, 176, 177, 178, 179, 180, 181, 182, 183, 184, 185, 186, 187, 188,

189, 190, 191, 192, 193, 195, 196, 197, 198, 199, 200–201, 202, 203,
205, 206, 207, 208, 209, 210, 213, 217

Зайнулла Хайбуллин (=Расулев) 12, 118, 148, 166, 167

Зайнулла Хайруллин (=Расулев) 2, 12, 85, 86

Зайнулла хазрат (=Расулев) 11, 168, 170*, 173*, 174*

Зелялетдин Максюттов, кади 110, 152, 178, 181

Зиаитдин Джалылитдинов, полицейский сотский 215

Зияетдин. См.: Ахмед Зияэтдин Гюмюшханави.

И

Ибатулла Валишин/Валеев, кади 110, 152, 178

Ибн Таймийа, теолог 58

Ибрагим Абдулнасыров, мулла 84

Ибрагим Мухаметшин 215

Ибрагим Рахматуллин, полицейский десятский 215

Ибрагим Юсупов 100

Игликов, бывший волостной старшина 101

Игнатъев Н. П., министр внутренних дел 207

Идрис хаджи, спутник Зайнуллы Расулева во время его первого палом-
ничества 173

Ильяс Гайнуллин, указный имам 175, 177

Ильяс Галиуллин, указный имам 177

Имашева Г., праправнучка Зайнуллы Расулева 48

Исаенко С. М., помощник Верхнеуральского уездного исправника
205, 206, 207, 208

Искак Султангузин, мулла 84

Исхаков. См.: Афтах Исхаков.

Искандер бин Хабиб ал-Рахман 65

Исмаил Гаспринский, общественный деятель, педагог 24, 27

Исхак, мулла 94

Исхаков. См.: Афтах Исхаков.

К

- Калимулла хаджи, бай 172–173
- Камалетдин хаджи, купец 173
- Камалетдин Нагаев/Камалетдин бин Шарафутдин бин Зайнутдин (=Нагаев), шейх, указный имам, ахун 64, 68, 69, 70, 87*, 128*, 129, 132*
- Капкаев/Кабкаев. См.: Гиниятулла Капкаев/Кабкаев.
- Карима, дочь Зайнуллы Расулева от первой жены Гульбагиды 46, 47, 161, 204
- Касыйм, внук Зайнуллы Расулева 48
- Кашшафутдин Тарджемани, имам, кади 73*
- Кемпер М., немецкий исламовед 39
- Кинзин. См.: Мухаметзян Кинзин.
- Киратутьгайна (= Курательгаян ?), дочь Зайнуллы Расулева от шестой жены Махбуб-Джамал Гатауллиной 50
- Киржацкий Н. А., помощник Верхнеуральского уездного исправника 124, 138, 139
- Климович Л. И., исламовед 37, 40
- Кныш А. Д., исламовед 39
- Ковалевский М. Е., сенатор 96*
- Крашенинников И. Е., помощник Златоустовского уездного исправника 157
- Крыжановский Н. А., оренбургский генерал-губернатор 42, 43, 44, 45, 53, 71, 72, 82, 83, 94, 95, 107, 111, 116, 117, 119, 124, 126, 127, 137, 140, 143, 144, 145, 146, 147, 148, 149, 150, 151, 155, 156, 159, 163, 166, 184, 200
- Крюков П., рядовой полицейской команды 157
- Кульшарипов М. М., историк 2
- Курбангалей Исхаков, указный имам 180–181

Куроедов Н. П., Верхнеуральский уездный исправник 67, 70, 107,
108, 116, 119, 120, 124, 125, 141, 153, 166

Курмангалин. См.: Габдулхаким бин Курбангали.

Кюгельген А. фон, немецкий исламовед 39

Л

Ленин В. И., философ, политик 42

Лорис-Меликов М. Т., министр внутренних дел 96*

Лутфулла Яруллин, указный муэдзин 215

М

Мавсуфа/Мавсуха/Мавсума/Мафтуха бинт Сабит (Сабитова), четвертая
жена Зайнуллы Расулева 49, 50, 51, 52, 160, 192, 203

Магафур Абдулмужинов, указный имам 92

Магдей/Магди/Махди, «скрытый» имам, мессианская фигура 129*, 132

Магомед/Магомет (=Мухаммад), пророк 43, 86, 90, 96, 106, 107,
108, 117, 127, 129, 132, 142, 213, 214, 215

Магомед/Магомет (=Мухаммад) Третий 43, 52, 97, 106, 107

Маджид Гафури, поэт, писатель 29, 30

Маков Л. С., министр внутренних дел 198, 199, 200

Малик Якшимбетов, правнук Зайнуллы Расулева 48

Малиха Хайбуллина (=Хабибуллина), мать Зайнуллы Расулева
14*, 148

Маляревский Ф. К., капитан, помощник начальника Уфимского губерн-
ского жандармского управления 154, 165, 167

Мамлеев. См.: Нурмухаммад Мамлеев.

Манайдар Яраспаев, казах 217

Мангара Ахметьян[овна] Зарифова/Минеувар Ахметова, жена Гатауллы
Абдулмаликова 162, 204

Масгуд эфенди, указной имам и мударрис 172*

Матрохин Н. Н., Уфимский полицмейстер	95*, 165
Мафтуха бинт Ахмед (Ахметова), вторая жена Зайнуллы Расулева	47, 49, 51, 52, 160, 172*, 178*, 179*, 189, 192
Махбуб/Махбуба/Махбуба-Джамал/Махуба Гатауллина/Атауллина, шестая жена Зайнуллы Расулева	49, 50, 51, 52, 160–161, 203–204
Махметжан, указный имам	100
Мирсалих (Мурсалих) Бекчурин, чиновник	82
Мифтахетдин Акмулла, поэт	95*
Мифтахетдин Сеитбурханов, указный имам	177
Мурад Рамзи (=Рэмзи), историк-эмигрант	27, 37
Мурат, мулла	44, 45
Муртаза бин Габдулгафур, хаджи	173
Муса Фаткуллин/Муса бин Фатхулла бин Хабибулла бин Расуль (=Расулев), мулла, племянник Зайнуллы Расулева	37, 64, 69, 74*, 86, 102, 109*, 118*, 138*, 161*, 179, 206*
Мутыйгулла, мулла, мударрис	172
Мухаметзариф Сейдбаталов, указный имам	213
Мухамеджан Кинжегулов/Мухаммед-Жан Кинжагулов, указный имам	92, 93, 130, 133
Мухамедкарим/Мухаметкарим/Мухаммат-Карим/Мухаммед-Карим Надыршин, указный имам	92, 93, 98, 100, 130–131, 133, 175, 176, 177
Мухемедсадик Хибетуллин/Мухаметсадык Гибетуллин/Мухаммет-Садык Хибатуллин/Мухаммед-Садык Хабибуллин, указный имам	91, 100, 130, 133, 176, 177
Мухамет, сын Гатауллы Абдулмаликова	204
Мухаметзариф Ибрагимов, указный имам	177
Мухаметзян Кинзин, указный имам	176, 177
Мухаметрахимов, указный имам	217
Мухаметхаким Аскаров, ахун	175, 177

Мухаммад, пророк	18, 19, 21, 23, 46, 58, 60, 61, 86*, 108, 115*, 129*, 132*, 170*, 172, 212, 213, 216
Мухаммад хаджи, зять Зайнуллы Расулева	48
Мухаммад Имашев, внук Зайнуллы Расулева	49
Мухаммад бин Мутахир, зять Зайнуллы Расулева	47
Мухаммад Сагид эфенди, шейх	85*
Мухаммадзян Мустафин, кади	181
Мухаммад-Асгар бин Ишнияз, указный имам	6, 167, 168, 170
Мухаммад-Джана бин ахун Кинжа, зять Зайнуллы Расулева	46–47
Мухаммад-Джан Хусаинов, Оренбургский муфтий	20
Мухаммад-Закир бин Габдулваххаб ал-Чистави, шейх, мударрис	68, 170*
Мухаммад-Магсум ибн Магсум ибн имам Раббани, шейх	19
Мухаммад-Сабир ал-Хасани (Мухаммад-Сабир бин Мухаммад-Джан Хасанов), указный имам, депутат Государственной думы	19
Мухаммад-Салим Уметбаев, ученый-просветитель	37, 144*, 150*
Мухаммад-Сафа Баязитов, указный имам, ахун, муфтий	9, 28, 216*, 220
Мухаммадаминов С. А., исламовед	55
Мухаммадъяр/Мухаметъяр Вайсюлев, указный имам	97, 98, 99, 102*, 103, 104
Мухаммадъяр Мухаммадшарипович Султанов, муфтий	212, 216
Мухаммедхафиз Хабибутдинов, указный имам	180
Мухамметов (?), кади	219

Н

Нагаев. См.: Камалетдин Нагаев.

Надергулов М. Х., литературовед 39, 174

Надыршин. См.: Мухамедкарим/Мухаммат-Карим Надыршин.

Насих, внук Зайнуллы Расулева 48

Насыров И. Р., философ, исламовед	31*, 38, 41
Насыров Р. Х., журналист, краевед	38, 48, 50*,
Нафиса, дочь Зайнуллы Расулева от второй жены Мафтухи Ахметовой	47, 51, 161, 179*, 189, 192
Нафиса Мухаметова, внучка Зайнуллы Расулева, первая жена Ахмед-Заки Валиди	48
Нигматулла Мухамадаминев, башкир	215
Нигаметулла Гибетуллин, мещеряк	180
Ноак К., немецкий историк	39
Нугуман Гимранов, кади	181
Нугуман Мирасов, сельский «начальник»	215
Нуритдин Сайяров[ич] Сагитов, хаджи, указный имам	213
Нурлыгаян (Нурулгаян) Имашева, внучка Зайнуллы Расулева	49
Нурмухаммад Мамлеев, кади	216, 219

П

Подгоровцев, советник Вологодского губернского правления	190
Пушкин Л. А., Оренбургский вице-губернатор	222

Р

Рабига, дочь Зайнуллы Расулева от третьей жены Хадичи	48, 161, 204
Рамазанов. См.: Сейфитдин Рамазанов.	
Расулев/Расюлев. См.: Зайнулла Расулев.	
Рахманкулова С. Г. См.: Сафуат Габдрахмановна Рахманкулова.	
Ризазтдин бин Фахретдин (=Фахретдинов), историк, религиозный и общественный деятель	6, 11, 36, 37, 40*, 46, 64, 65, 68, 171*, 212
Роднов М. И., историк	2
Рысаев И. Ш., философ	2

С

- Сагадей, мулла 84
- Сагида Имашева, внучка Зайнуллы Расулева 49
- Сакина, внучка Зайнуллы Расулева 48
- Салим-Гирей Шангареевич Тевкелев, оренбургский муфтий 53, 64,
67, 89, 94, 109, 110, 112, 113, 114, 115, 116, 138*, 139, 140, 142,
152, 181
- Салиха, дочь Зайнуллы Расулева от второй жены Мафтухи Ахметовой
47, 48, 51, 161, 179*, 189, 192
- Сафуат Габдрахмановна Рахманкулова, внучка Зайнуллы Расулева
13*, 14*, 50*, 51
- Сеитбатталов, указный имам, ахун 214, 215
- Сеитбурханов, ахун 175, 176, 177, 178
- Сейфитдин Рамазанов, указный имам, ахун 89, 91
- Сиверс Э. К., директор Департамента духовных дел иностранных испове-
даний МВД 148
- Сидоров А. А., Уфимский вице-губернатор 155
- Смирнов, чиновник Костромского губернского правления 197
- Султанов. См.: Мухаммадъяр Мухаммадшарипович Султанов.
- Сунгатулла Яруллин, кади 181

Т

- Тагир, указный имам 100
- Тазитдин Муштареев, кади 110, 152, 178
- Таймас, тархан, или князь 103, 104
- Тевкелев. См.: Салим-Гирей Шангареевич Тевкелев.
- Тимашев А. Е., министр внутренних дел 23, 71, 73, 96*, 147, 150, 151,
155, 159, 163, 167, 182, 184, 186
- Тимур, правитель 17
- Усманова Д. М., историк 39

У

- Уманцев В. Д., смотритель Уфимского тюремного замка 164
Ушаков С. П., уфимский губернатор 72, 117, 118, 122, 124, 128,
131, 139, 142, 144, 166

Ф

- Фазлутдин Искендеров, указный имам 180
Фаизов Г. Б., историк 38
Фаргат Нурутдин ал-Булгари, идеолог «необулгаризма» 41
Фархшатов М. Н., историк 38
Фархшатов, Эдуард, предприниматель 10
Фатима, дочь Зайнуллы Расулева от первой жены Гульбагиды 46, 161
Фатима, дочь Гатауллы Абдулмаликова 204
Фатима Фаткуллина, пятая жена Зайнуллы Расулева 49, 50, 51,
52, 160, 161*, 192, 203
Фатих, внук Зайнуллы Расулева 48
Фаткуллин, волостной старшина 112
Фаттахетдин/Абдулфаттах хазрат, указный имам, мударрис 173
Фаттахетдин Бикбов, указный имам, ахун 173
Фатхулла бин Мусагид, тесть Зайнуллы Расулева 49, 160*
Фахретдин Габдулказыев, указный имам 181
Фахретдинов Риззэтдин. См.: Риззэтдин бин Фахретдин.
Федоров Г. Н., помощник Верхнеуральского уездного исправника, затем
исправник 178, 179, 198, 199
Филиппов А. П., титулярный советник, помощник Златоустовского уезд-
ного исправника 157
Франк А., американский историк 39

Х

- Хабибулла бин Расул, отец Зайнуллы Расулева 13*

Хабибулла Габбасов, хаджи, меценат	220*
Хабибуллин. См.: Зайнулла Хабибуллин.	
Хабутдинов А. Ю., историк	38, 41
Хаджи-Мурад (=Хаджи-Мухаммад/Хаджимухамет/Хазимухамет), сын Зайнуллы Расулева от пятой жены Фатимаы Фаткуллиной	49, 51, 192, 203
Хаджи-Мухаммад/Хаджимухамет/Хазимухамет. См.: Хаджи-Мурад.	
Хадича/Хадиса, третья жена Зайнуллы Расулева	48, 51, 118*, 152, 161*
Хайбулла Габдрафиков/Абдрафиков, указный имам	92
Хайбулла Хисаметдинов, башкир	89, 92
Хайбуллин Зайнулла. См.: Зайнулла Хайбуллин.	
Хайрулла Нигематуллин, волостной старшина	101
Хайруллин (=Расулев) Зайнулла. См.: Зайнулла Хайруллин.	
Халид ал-Багдади, шейх	21
Харитонов И. Н., издатель	31
Хасан хазрат, мударрис, указный имам	64
Хатима, дочь Зайнуллы Расулева от пятой жены Фатимы Фаткуллиной	49, 161
Хафиз Ягудин, указный имам	212, 213, 214, 216
Хафизитдин Аюпов, указный имам	89
Хибатулла, сын Зайнуллы Расулева от шестой жены Махбуб-Джамал Гатауллиной	50
Хизр, пророк	31
Хисматуллин А. А., исламовед	39
Хисаметдин, имам, ахун	69
Хисамутдин Джамалитдинов, башкир	215
Хоминский С. Ф., губернатор Вологодской губернии	179, 182, 183
Христос	19
Хусаинов Г. Б., археограф, литературовед	13*, 95*, 174

Ш

Шагиахмед Мухаметзанов, указный имам	180
Шагишариф Шагиахметов, башкир	146
Шакир хаджи	173
Шамиль, имам	21, 44, 45
Шамсутдин, внук Зайнуллы Расулева	47
Шараф, издатель	31
Шарафетдин, указный имам	181
Шарафитдин/Шарафетдин/Шарафутдин Ахметов, указный азанчей	92, 93, 100, 130, 133, 175
Шарафутдин Сулейманов	43
Шарлота Блек, прусская подданная	103
Шахингирей хазрат, мударрис, мулла	64
Шигабутдина Марджани, теолог, историк	26

Щ

Щербатский Н. Ф, Уфимский губернатор	179
--------------------------------------	-----

Ч

Чингизиды, потомки Чингиз-хана	89*
--------------------------------	-----

Э

Эршбай, казахский бай	85*
-----------------------	-----

Ю

Юнус Мирасов, башкир	215
Юнус Сулейманов, башкир	215
Юнусова А. Б., историк	38
Юсуф Ихсанов, зять Зайнуллы Расулева	47

Я

Якуб хазрат, шейх, имам, мударрис	69
Якупов Р. И., этнолог	170
Якшимбетов, чиновник	102
Якубовский К., рассыльный	157
Яушевы, купцы-меценаты	69

2. УКАЗАТЕЛЬ ГЕОГРАФИЧЕСКИХ НАЗВАНИЙ

А

Абдулнасырово, деревня	176, 177
Абзелилово, деревня	102
Авязов (=Шарипово), деревня	13*
Айбатово (=Чардаклы/Сардаклы), деревня	67, 86, 87, 96, 109*
Аккужа/Аккужино/Аккузино/Акхуза (= Юлдашево, или Юлдаш), деревня	13*, 14, 43, 46, 47, 50, 52, 53, 54, 85, 86*, 89, 91, 99, 100, 105, 106, 107, 108, 109, 111, 114, 119, 124, 125, 126, 135, 141, 147, 150, 156, 159, 160*, 161*, 166, 167, 178, 182, 183, 188, 194, 196, 197, 199, 202, 206, 209
Акмолинская область	28
Аксура, река	173*
Альмет/Альметьевск, деревня	65, 173
Амурский край	72, 134
Аравия	130, 132
Архангелогородская губерния	73*, 134
Архангельская губерния	72, 73*
Асликулево, деревня	177
Ахуново, деревня	14, 69, 86*, 91, 100, 103, 130, 133, 176, 177
Ачлыкулево, деревня	175

Б

Бай-Сакал, деревня	50, 161*
Байрака, деревня	172
Бахчисарай, город	24
Башкирия	2, 41, 42, 50, 82, 83, 96*, 138*, 145, 178*

Башкирский край	14
Башкортостан	20, 40, 73, 95*
Бигаш, деревня	172*
Бирский уезд	95*
Биштякино, деревня	180
Бугульма, город	173, 174
Бугульминский уезд	65, 172*, 173*, 174*
Буздяк, деревня	173
Булатово, деревня	92, 100, 175
Булатовский отряд	92, 130, 133
Булгарское государство	41
Бурангулово, деревня	213
Бурзянская волость	70, 123, 139
Бухара, город	20, 23*, 170*

В

Валитово/Уалитово, деревня	117*, 121*, 141, 149, 151, 188, 204
Великий Устюг, город (жд станция)	74*
Великоустюговская губерния	73*
Верхнеуральск/Верхне-Уральск, город	97, 98, 108, 117, 119, 125, 138, 175, 178, 198, 205, 207, 208, 210
Верхнеуральский кантон	194
Верхнеуральский округ (=уезд)	153
Верхнеуральский/Верхне-Уральский уезд	14, 43, 46, 48, 52, 69, 70, 85, 86*, 89, 90, 96, 97, 99, 103, 105, 106, 107, 109, 112, 114, 116, 117*, 122, 123, 124, 126, 128, 130, 132*, 133, 134, 135, 139, 141, 146, 147, 149, 150, 151, 153, 155, 156, 166, 167, 176, 177, 182, 183, 188, 196, 197, 199, 202, 203, 209, 212, 213
Внутренняя Россия	60
Волго-Уральский регион	8, 37*, 44

Вологда, город	73*, 168, 169*, 171, 183, 184, 190
Вологодская губерния	2, 23, 47, 73, 147, 150, 154, 155, 156, 158, 160, 163, 164, 167, 169*, 171, 173*, 177, 178, 180, 181, 182, 183, 189, 196, 197, 198, 199, 202, 206
Вологодская область	35
Вологодский край	73*
Восток	95*

Г

Габдулджалиль, деревня	48
Габдулкаримово/Габдулкарим, деревня	48, 119*
Габдулрахман, деревня	173*

Е

Евразийские степи	11
Европейская Турция	97
Европейская часть СССР	50
Египет	58*, 129, 132

З

Златоуст, город	73, 118, 121, 123, 128, 129, 131, 132*, 134, 138, 139, 144, 146, 150, 151, 152, 153, 154, 155, 156, 163, 165, 166, 168
Златоустовский уезд	167, 175, 177, 179, 180

И

Идрисово, деревня	177
Иерусалим, город	45, 207, 208, 209
Ильтабаново, деревня	117*, 138, 145
Ильтабановское/ Ильтеванское сельское общество	149, 155

Ильтаево, деревня	181
Ильчеево, деревня	177
Имангулово, деревня	176, 177
Ирак	21, 58*
Исламгулово, деревня	213
Ишай, деревня	174*

К

Кабаново, деревня	84
Кавказ	17, 22, 85*
Кадырово, деревня	181
Казань, город	30, 31, 168, 169, 171, 172
Казахстан	24, 26
Каир, город	17
Карабаш, деревня	174
Карахужа, деревня	49, 160*
Катайская волость	70, 139
Килим, деревня	64
Кипчакская волость	123
Константинополь (=Стамбул), город	52, 97, 98, 100, 102
Конья, город	122*, 129*
Кострома, город	49, 51, 74, 160*, 184, 187, 189, 191, 192, 193, 195, 196, 197, 201, 203, 205, 206
Костромская губерния	2, 23, 47, 182, 183, 184, 185, 186, 189, 191, 197, 199, 201, 202, 205, 206
Костромская область	6, 34
Костромской уезд	197, 203
Кочневская станица	92
Крым, полуостров	85*
Кубелякская волость	108

Кулбахты, деревня 29

Курдистан 21

М

Малоязово, деревня 177, 179, 180

Мамадышский уезд 173*

Мачкара, деревня 173*

Медина, город 45, 85*, 119, 141, 207, 208, 209

Мекка, город 45, 85*, 97, 100, 101, 102, 116, 119, 141, 207, 208, 209

Мензелинский уезд 173*, 212*

Миасский завод 167*

Минзелебаш, деревня 173*

Москва, город 34, 168, 169*

Муйнаково, деревня 100

Мулдакаево (Мулдакай = Мавлид Акай), деревня 48, 48–49, 53, 88,
89, 93, 96, 109, 112, 114, 118, 133, 152

Муллакай, деревня 29

Мурзалар Мечетлино, деревня 180

Мухаметкулеувская волость 96, 99

Н

Нижний Новгород, город 169*

Нижние Шелчели, деревня 173*

Никольск, город 6, 51, 73, 169*, 170, 171, 178*, 184, 185, 186, 187,
190, 196, 197, 206

Новоилецкий. [казачий] отряд 85

О

Олонецкая губерния 72, 134

Оренбург, город 11, 31, 82, 83, 84, 101, 105, 107, 111, 126,

135, 137, 140, 144, 150, 151, 155, 199, 200, 222

Оренбургская губерния 13, 14, 42, 46, 48, 52, 69, 86*, 87*, 88, 91, 95*,
116, 117*, 118, 121*, 132*, 141, 146, 147, 150, 152, 153–154, 166–
167, 180, 183, 196, 198, 200, 201, 202, 203, 204, 205, 210, 212, 217

Оренбургская область 6, 34, 35

Оренбургский край 34, 42, 47, 53, 95*, 183

Оренбургский уезд 84

Оренбургско-Уфимский край 41

Орский уезд 42, 87, 117*, 121*, 129, 130, 131, 134, 138, 139, 141,
149, 151, 176, 177, 188, 204

Осинский уезд 45

Османская империя 21, 22, 58*, 102*, 122*, 129*

П

Пермская губерния 45

Поволжье 17, 24, 36

Почневская [казачья] станица 130, 133

Р

Республика Башкортостан 6, 34, 36*, 121*

Романово-Борисоглебск, город 74

Российская империя 8, 17, 20, 22, 36, 39, 89*, 110, 114, 136, 181, 197

Российская Федерация 6, 34

Российский Восток 11, 24, 36, 60, 82*, 95*, 212*

Россия 37, 85*, 95*, 103, 149*, 153, 180*

С

Саба, деревня 173*

Самарканд, город 20, 170*

Самарская губерния 65

Санкт-Петербург, город	34, 53, 145, 146, 147, 148, 182, 209
Сары Биккол (=Аби), деревня	174*
Сарысаз, деревня	173
Северный Кавказ	21
Сеитовский посад	84
Семипалатинская область	28
Сибирь	50, 174*
Сирия	21
Смаково, деревня	84
СССР	7, 50
Средняя Азия	17, 22, 56, 82*, 85*, 95*
Стамбул (=Константинополь), город	17, 52, 85*, 102*
Стерлибаш, деревня/село	70, 95*, 109*
Стерлитамак, город	68
Стерлитамакский уезд	70, 109*
Сулайманово, деревня	89
Сураминово, деревня	100
Сухона, река	73*
Т	
Тамтык, деревня	172*
Татарская слобода г. Костромы	47, 51, 74, 160*, 183, 189, 192, 196, 197, 203
Татарский переулок	217
Татарстан	20
Ташкичу/Ташкисю, деревня	46, 92
Ташкулево, деревня	100
Тептярско-Учалинская волость	14, 85, 146, 206
Тобольск, город	174*
Троицк, город	13, 14, 19, 23, 24, 26, 28, 29, 32, 50, 69, 97, 124,

167, 168, 211, 217, 218, 219, 220, 221, 222

Троицкий уезд 13, 53, 86, 87, 88, 90, 96, 109, 112, 113, 114, 116,
118, 130, 133, 135, 152, 175

Туймеево, деревня 180

Тунгатарово/Тангатарово, деревня 92, 97, 130, 133, 175

Тунгатаровская волость 13, 96, 100, 112

Тунгатаровское сельское общество 112

Туркестан 23*, 95*

Турция 100, 102, 103, 129, 132

У

Увелька, река 217

Урало-Поволжский регион 12, 22, 44, 121*, 128*

Урало-Поволжье 6, 17, 20, 26, 39, 60, 66, 68, 153*, 180*

Урдалы, деревня 173*

Урманай, деревня 173*

Урмушлы, деревня 170

Уфа, город 19, 33, 34, 35, 43, 64, 73, 109, 111, 112, 114, 117,
118, 121, 123, 128, 131, 138, 139, 152, 154, 156, 157, 158, 163, 164,
165, 170, 174, 211, 212, 217, 219, 220

Уфимская губерния 43, 70, 95*, 109*, 117, 127, 155*, 167, 179, 212*

Уфимский край 179*

Уфимский уезд 64, 180

Уфимско-Казанский край 22

Уфимско-Оренбургский край 40

Учалинская волость 52, 92, 100, 108, 111, 112, 114, 131, 133, 144–
145, 151, 153, 155, 197, 199

Учалинский район Республики Башкортостан 13*, 48

Х

Хайбуллинский район 121*

Халимово, деревня 177

Ш

Шадринский уезд 45

Шарипово (=Шарип, или Шариф, =Авяз), деревня 13

Ч

Чардаклы/Сардаклы (=Айбатово), деревня 68, 87, 92, 96, 109*

Чебенле, деревня 95*

Челябинск/Челябе/Челябы, город 96, 99, 104, 105

Челябинский уезд 67, 68, 86, 87*, 92, 96, 109*, 128, 132

Чистополь, город 170*, 172

Чишмы, деревня 64

Ю

Юг, река 73*

Южный Урал 24, 36

Юлдашево/Юлдаш (=Аккужа), деревня 14, 85, 86, 108, 115*, 120, 127, 132*, 138, 146, 149, 151, 154, 155, 175, 176, 178, 206, 212, 213, 216

Я

Ялтырово, деревня 99

Яуново, деревня 180

3. УКАЗАТЕЛЬ ТЕРМИНОВ И ВОСТОЧНЫХ СЛОВ (С ЭЛЕМЕНТАМИ ПРЕДМЕТНОГО УКАЗАТЕЛЯ)

А	
Абыстай (=жена муллы, или грамотная женщина вообще)	50
Агай (=уважительное обращение к более старшему мужчине)	173
Агент-шейх	40
Адепт	32, 55, 57
Азан (=призыв [к молитве])	93*
Азанчей/азанчи (=муэдзин/маазин)	9, 93, 130, 133, 138*, 175, 176, 181, 215, 216
Азиатское отделение Генерального штаба Военного министерства Российской империи	95*
Ал-Азхар (=высшее мусульманское учебное заведение в Каире)	221*
Айат (=стих [Корана])	58, 60, 90*
*Айду-л-азха (=праздник жертвоприношения – курбан-байрам)	59
*Айду-л-кабир (=праздник жертвоприношения – курбан-байрам)	59
*Айду-л-фитр (=праздник разговения)	58
*Ала илахи аджмагин (=в честь благополучия всех святых)	170
Аллах	8, 15, 30, 54, 55, 56, 57, 58, 59, 60, 90*, 129*, 168, 169, 170, 171, 172
Аллах акбар! (=Аллах – самый великий, или Аллах велик!)	59
Аминь!	171, 173
Антихрист	129, 132
Аскетизм	15, 20
Ал-асма' ал-хусна' (=прекрасные имена-эпитеты [Аллаха])	54
Астагфир Аллах! (=прости Господи!)	59
Аулия (мн. ч. от <i>вали</i> – святой)	16

Ахират (=потусторонний мир)	25
Ахлак (=этика)	23
Ахун/ахунд	9, 28, 43, 46, 64, 68, 69, 70, 74, 79*, 87*, 89, 91, 102, 128, 129, 130, 132, 173, 175, 176, 177, 178, 214, 215
Ашхада (=свидетельствование)	215

Б

Бабай (=старик; почтенное обращение к пожилому мужчине)	161*, 173
Бадал-хадж (=наемное паломничество)	76, 85*
Баит (=стихотворная повесть)	169*
Бай (=богач; состоятельный человек)	85*, 173
Барака (=божественная благодать)	16
«Башкирский» суфизм	42
Башкирское войско	94*
Башкирско-Мещерякское войско	122*
Баянুল-хак (=Глашатай свободы), газета	31
Бекташийя, братство	21
Беспаспортные	87
Библия	44*
Бид`а/бидгать (=непозволительное] новшество)	54, 58, 61, 68
Бином	77
Благоухающая/ароматическая мазь	101, 120, 142
Богопомяинание (=зикр)	56, 57
Божественная благодать (=барака)	16
Большой джихад	45
Братство (=орден)	21, 22, 30, 55, 56, 57, 66, 68, 91*, 109*, 121*, 122*, 128
Братство Йасавийя	66
Братство Маулавийя	122*
Братство(=орден) Накшбандийя	21, 22, 30, 56, 66, 68, 102*, 128

Братство Накшбандийа-Муджаддийа	22, 87*
Братство Накшбандийа-Муджаддийа/Халидийа	55, 121*
Братство Накшбандийа-Халидийа	109*
Бухарский святой	101

В

Ал-Вадаг (=до свидания; прощание)	169*
Ваисовский Божий полк староверов-мусульман	79*
Ваисовцы	77
Вали	82*
Вали Аллах (=друг Аллаха, или святоугодник)	25*
Вакф (=пожертвование в богоугодных целях)	24
Вакыт (Время), газета	27
Вахи (=ниспосланная [священная книга])	90*
Верный путь шариата	173
Ветвь Халидийа ордена Накшбандийа-Муджаддийа	61–62
«Вечная жизнь»	86*
«Вечная Истина»	16
«Вечный мир»	58
Врачеватель душ	61
Вредное [веро]учение	145, 196, 199, 202
Всевышний (=Аллах)	58
«Высшие сферы»	57

Г

Генеологическая цепь (=силсила)	19
Главное духовное управление мусульман Башкортостана	212*
Господь	59
Государственно-исламские отношения	11, 79
Громкий зикр (=джахр, или зикр-и джахри)	17, 20, 21, 54, 55, 56,

Д

Дамулла (=великий, почтенный мулла)	9, 51, 69, 170, 178*
Делигитимизация суфизма	79
День рождения [пророка Мухаммада] (=маулид/мавлид)	58
Дервиш	9, 15*, 16, 54, 122*
Дервишизм	15
Джадидистское (=обновленческое) движение	27
Джадидистское (=новометодное) учебное заведение	24
Джадидисты-модернисты	41
Джахр (=зикр-и джахри – громкий зикр)	17, 54
Джахрийа (=сторонники громкого зикра)	56
Джихад (священная война)	45
Джумаду-л-ахира (шестой месяц мусульманского лунного календаря)	170
Дивана (=юродовый, блаженный)	14*
Дисбе/дис-ве (=тисбе – четки)	59, 101
Доисламское верование	78
Дух преданности Родине	221
Духовный правитель	168

Е

Ересь	78, 213, 214, 215
Еретик	61

Ж

Жизнь-синобиум	18
----------------	----

3

Запрещенное толкование религии Мухаммада	172
Зикр (богопомяновение)	17, 25, 54, 55, 56, 57, 59, 70, 79, 90*, 102*
Зикр ал-лисан (=громкий зикр)	54
Зикр ал-хидра (=коллективный зикр)	54
Зикр хафи (=тихий зикр)	55, 56
Зикр-и 'алâнийя (=публичный зикр)	54
Зикр-и джали (=громкий зикр)	54
Зикр-и джахри (=громкий зикр)	54, 56, 90*
«Зикр-и ду сара» (одна из форм громкого зикра)	565
«Зикр-и Хува» (одна из форм громкого зикра)	56
«Золотой век» ислама	129*
Зу-л-хиджжа (=12-й, последний месяц мусульманского лунного календаря)	59

Е

Ересь	34
Еңгә (=жена старшего брата)	118*

И

Иджаз-намэ (=разрешение)	87*, 91*, 175, 176
Иерархия мусульманских праздников	58
Имам (=настоятель мечети, глава мусульманской общины)	9, 14, 19, 21, 23, 28, 40, 43, 44, 46, 47, 53, 55, 62, 64, 65, 67, 68, 71, 72, 74, 85*, 88, 89*, 92, 93*, 94, 95*, 98, 99, 101*, 105, 109, 111, 113, 114, 116, 117, 129, 132, 135, 141, 149, 151, 153, 154*, 155, 157, 158, 161*, 166, 168, 169*, 173*, 175, 176, 177, 179, 180, 181, 192, 193, 195, 196, 198, 199, 200, 202, 205, 206, 207, 210, 211, 212*, 213, 214, 215, 216, 217, 218, 219, 220, 221, 222
Имам-хатиб	9, 52, 75*, 86*, 87*, 149*, 154*, 192, 211, 217, 219,

Инкираз (=исчезновение)	29
«Иноверцы»	28
Ислам	9, 12, 15, 16, 20, 26, 28, 30, 36, 37, 58, 60, 61, 66, 68, 70, 77, 78, 79, 90*, 129*, 154*, 169, 213
Исламский мистицизм	2, 14–15, 82*
Истигфар (=формула просьбы прощения и помилования)	59
Истинная вера	63, 93
«Истинный» ислам	70
Истинный мистик	17
Истинный мусульманин	93
Истинный путь	68, 130, 132
Истинный суфий	45
Иттифак (=союз)	69
Ишан	2, 6, 7, 8, 12, 16, 27, 28, 29, 30, 31, 32, 33, 36, 37, 40, 41, 42, 46, 47, 50, 51, 52, 53, 55, 57, 59, 60, 61, 63, 64, 65, 67, 68, 69, 70, 72, 74, 75, 76, 77, 79*, 82, 83, 84, 85*, 86, 87, 92; 109*, 128, 130, 161*, 169, 170, 171*, 179*, 213, 215, 216, 220*
Ишан-острожник	215
Ишанство	83
Ишаны-муллы	88
Ишаны-традиционалисты	55
Ишаны-шарлатаны	30

Й

Йасавийа, братство	20, 22, 56
Йасту намазы (=ежедневная пятая по счету ритуальная молитва мусульман)	90

К

Кади/кази/казый (=судья)	65, 152, 212*, 216, 219
Кадимисты (=староверы-консерваторы)	27, 29
Кадимисты-традиционалисты	41
Кадирийа, братство	22, 56
Калам (=философская догматика)	23
Канонический праздник	58
Кафир (=неверный)	101
Классическое накшбандийское учение	17
Колдун (=сахир)	109*, 168
Коллективный зикр (=зикр ал-хидра)	54, 55, 57, 61
Коран/ал-Коран/Алкоран	8, 20, 23, 44*, 58, 60, 70, 78, 85*, 90, 120, 126, 129, 132, 175
Корановедение (=тафсир)	85*
Корбан бэйрэме (=праздник жертвоприношения – курбан-байрам)	59
Корбан гаете (=праздник жертвоприношения – курбан-байрам)	59
«Красивая грамота» (=шамаил)	101
Кубравийа, братство	22
Кумыс	122
Кутб-и вакт (=полюс времени)	101*
Кутби-и заман (=полюс времени)	25, 101*

Л

Лжеучитель	52, 142, 143
Лжеучительство	77
«Лживые» ишаны	30
Литургия	58
Ложный шаригат	152
Ложное толкование шаригата	177
Ложное учение	148

Ложное учение о Магомеде 106, 107
Ля илаха илля Аллах! (= нет божества, кроме Аллаха!) 59

М

Мавлавийа/Маулавийа, братство 21, 122*, 129*
Мавлид/маулид/мавлюд (=день рождения [пророка Мухаммада]) 8,
57, 58, 63, 132*, 213, 215, 216
Мавлид ан-наби (=день рождения пророка [Мухаммада]) 132*, 213
Магометанская религия 72, 153
Магометанский закон 152
Маджлис (=ученая беседа; собрание) 26
Мазхаб (=путь следования; религиозно-правовой толк) 55
Макам (=звучание голоса; мелодия) 85*
Макама (=этап духовного вознесения суфия) 32
Макрух (=допустимое, но порицаемое зло) 171
Мактаб/мектеб (=начальная религиозная, или светская школа)
12, 13*, 27
Малый джихад 45
Мантик (=формальная логика) 23
Материнское братство 20
Материнское суннитское суфийское братство 17
Махалла (=приход) 85*
Махдум (=господин; уважительное обращение к детям авторитетных
духовных лиц) 172
Мажара (=происшествие) 40*
Меджлис (=собрание; ученая беседа) 213, 214
Медресе/медресесе/мадраса (=повышенное религиозное учебное заве-
дение) 6, 12, 14, 19, 23, 24, 25, 26, 27, 28, 65, 66, 69, 87,
110, 115, 136, 153*, 174*, 219, 221*
Медресе «Мухаммадийа» 27

Медресе «Расулия»	19, 26, 28	
Мессианская фигура	129*	
Мечеть/масджид	8, 12, 54, 57, 59, 60, 63, 65, 85, 86*, 89, 90, 92, 95*, 100, 101, 110, 114, 115, 135, 149*, 152, 153, 166, 168, 183, 214, 216, 218, 219, 220, 221, 222	
Мечетьская должность	76	
Мещеряки (=мишари), сословие-этнос		180
Меңле тасбих (=четки с 1 000 бусинок)		59
Милостыня	58	
Минарет (=башня мечети)	93*	
Мирза	48	
Мистико-аскетическая теория	15	
Мистико-аскетическое течение	30, 77	
Мистические стихи	54	
Мистический путь	32	
Мистический ритуальный обряд	54	
Мистическое братство	66	
Мистическое познание Истины	65*	
Мишар (=мещеряк), сословие-этнос		74, 180*
Мистицизм	15	
Молчаливое богопомяинание (=тихий зикр)		55–56,
Му'аллим (=преподаватель)	19, 28	
Мударрис (=старший преподаватель; заведующий медресе)		9, 13*, 24, 52, 64, 68, 69, 70, 153, 154*, 157, 166, 173*, 192, 211
Муджаддид (=обновитель)	18	
Ал-Муджаддиди (=член братства Накшбандийа-Муджаддидийа)		174
Муджаддид-и альф-и сани (=реформатор второго тысячелетия)		19
Муджаддидийа, братство	56	
Мулла	6, 9, 13, 22, 26, 35, 37, 41, 43, 44, 45, 46, 47, 48, 49, 53,	

54, 62, 63, 64, 66, 68, 70, 71, 72, 76, 84, 85, 86, 88, 89, 90, 91, 92, 93, 94, 96, 97, 99, 100, 102, 103, 104, 105, 106, 107, 108, 109, 110, 111, 113*, 114, 116, 118, 119, 120, 121, 122, 123, 124, 125, 126, 127, 128, 129, 130, 131, 132, 133, 134, 135, 136, 137, 138, 139, 140, 141, 143, 144, 145, 146, 147, 148, 150, 151, 152, 153, 154, 155, 156, 157, 158, 160, 161*, 163, 164, 165, 166, 167, 168, 169, 170, 171, 172, 173, 174, 175, 177, 178, 179, 181, 182, 183, 186, 187, 188, 189, 190, 191, 192, 193, 195, 196, 197, 198, 199, 200, 201, 203, 205, 206, 207, 208, 209, 210, 211, 212, 214, 215, 216, 219

Мулла-ахун	102
Муршид (=суфийский наставник)	8, 16, 20, 32, 68, 82*, 220*
Мусафирхана (=гостиный дом)	26, 220*
Мусульманская религия	12
Мусульманский мистицизм	17
Мусульманское духовное училище (=медресе)	217, 218
Мусульманское право (=фикх)	85*
Мутавали/мутавалий (=управляющий)	219
Муфти/муфтий	9, 11*, 28, 50, 54, 64, 65, 66, 67, 72, 73*, 76, 88, 89, 98, 108, 109, 111, 113, 115*, 116, 117, 125, 138, 140, 142, 152, 166, 170, 175, 176, 214, 216, 219
Муфтият	11, 36, 53, 65, 66, 67, 110*, 135, 137, 138*
Мухаддис (=знаток, толкователь хадисив)	101*
Муэдзин/муазин/маазин (=азанчей/азанчи)	9, 89*, 93*, 138*, 215, 216
Мюрид (=послушник)	9, 16, 20, 25, 29, 30, 32, 59, 62, 63, 68, 69, 74, 79, 82, 83, 84, 87*, 102*, 122*, 130, 133, 168, 171*, 180, 220*
Мэгънэви ата (=духовный отец)	29
Мэхэллэ (=приход)	69
Мэшэйех (=шейхи)	65

Н

Наби (=пророк)	213, 215
Ан-Накшбанди (=член братства Накшбандийа)	174
Накшбандийа, братство	12, 17, 18, 19, 20, 55, 56
Накшбандийа-Муджаддийа, братство	20, 21, 39, 55, 56, 68
Накшбандийа-Муджаддийа/Халидийа, братство	55, 121*
Накшбандийа-Халидийа, братство	55, 102*, 109*
Накшбандийское учение	22
Намаз (=ритуал молитвы)	93*, 214, 215, 216
«Народный» ислам	2, 58, 79
Насихат-намэ (=книга назиданий)	26
Наука о тарикате	168
Неверный (=кафир)	45, 93
Необулгаризм	41
«Неправильный» суфизм	2
Нечистый дух	120, 142
Нечисть	213
Новое вероучение/учение	141, 144, 163, 179
Новое толкование законов Магомеда	117
Новое учение [«магометанской» религии]	109, 114, 143, 180
«Нормативный» ислам	15
Нравственная чистота	221

О

Обладатель двух крыльев	168
Обновитель (=муджаддид)	18
Обновление веры	129*
Обряд инициации (=посвящения, или вступления в братство)	68
Орден (=братство)	56, 62, 129*
Орден Мавлавийа	129*

Орден Накшбандийа	18, 20
Орден Накшбандийа-Муджаддидийа	62
Орден Накшбандийа-Халидийа	21
Оренбургский муфтий	9, 20, 28, 54, 62, 64, 72, 76, 88, 89, 98, 108, 109, 111, 116, 142, 176
Оренбургский муфтият	12, 135
Оренбургское магометанское духовное собрание/Магометанское духовное собрание/Духовное собрание/Собрание	9, 10, 11, 36, 53, 61, 64, 65, 66, 67, 72, 76*, 89*, 108, 109, 110, 112, 113, 114, 115, 130, 133, 135, 136, 137, 138*, 139, 140, 142, 149*, 152, 153*, 174, 175, 176, 177, 178, 179, 180, 211, 212, 213, 214, 216, 218, 219, 220, 221, 222
Оренбургское магометанского закона духовное собрание	11*
«Ортодоксальное» течение	78
Отшельничество	20
«Официальный» ислам	11, 12, 78

П

Паломничество (=хаджж)	22, 43, 85*, 210
Паша	103
Политизация ислама	80
Политический конформизм	80
Поминание [имени Аллаха] (=зикр)	55
«Последний посланник Аллаха» (=пророк Мухаммад)	58
Пост	58, 102*
Поэт-мистик	17
«Правильный» суфизм	70
«Правоверие»	78
«Правоверная вера»	90
Праздник разговения (=‘айду-л-фитр – праздник по случаю окончания	

священного месяца рамазан)	58
Праздник жертвоприношения (=курбан-байрам)	59
Практика ритуально-общинной коммуникации	79
Примечетские школы (=мектебы и медресе)	26, 153*
Пророк (=наби)	18, 19, 20, 21, 23, 44, 46, 58, 60, 61, 86, 90, 91*, 108, 115*, 127, 129*, 132*, 142, 170*, 212, 213, 214, 215, 216
Пророческая традиция	18
Психо-физический тренинг	55
Психо-физическое состояние	32
Публичный зикр (=зикр-и 'аланийя)	54
Публичное радение	17
«Путь к Аллаху»	57
Путь религиозно-нравственного самосовершенствования	65*
Пятивременная мечеть	14*, 149*

Р

Раби`у-л-аввал (=третий месяц мусульманского лунного календаря)	58, 86*
Ракс (=ритуальный танец)	54
Рамазан (девятый месяц мусульманского лунного календаря)	58
Расулийя, медресе	23, 24
Распевание, публичное коллективное, [сакральных текстов] (=самâ')	54
Религиозная жизнь	58
Религиозная песня	58
Религиозная практика	59
Религиозный авторитет	57, 58
Религиозный плюрализм	80
Религиозно-мифологический символ	61
Религия Мухаммада	171

Рецитация формул зикра	54	
Ривойат/ревоят (=рассказ; авторитетное мнение)		214, 216
Рисала	9, 213, 214, 215	
«Рисаля-и мавлюдо-наби» («Рассказ о дне рождения пророка [Мухаммада]»)	213, 215	
«Рисала-и тухфату-ллах ал-ахбаб» («Записка о наградах Аллаха [его] возлюбленным»)	172	
Ритуальная практика	56	
Ритуальное песнопение (=сама')	90*	
Ритуальный танец (=ракс)	54	
Ритуальное разнообразие	56	
Рождество пророка Мухаммада (=маулид ан-наби)	58	
Российский ислам	38	
Русский Император	101	
Рухани краль (=духовный король)	28	

С		
Садака (=добровольная милостыня)	63	
«Сакральная иконография» (=шамаил)	60	
Сакральная [арабоязычная] формула	54, 56, 60	
Сакральный ритуал	57	
Сакральный текст	54	
Салават (славословия [Всевышнему и его избраннику пророку Мухаммаду])	213, 214, 215, 216	
Салат (=ритуал молитвы, или намаз)	93*	
Самаг' (=ритуальное песнопение/публичное коллективное распевание [сакральных текстов])	17, 54, 90*	
Сахир (=колдун)	109*, 168	
Светопреставление	129, 132	
Святое/священное место	54, 60, 102*, 206, 207, 209	

Святое таинство	175, 176
Святой (=аулия)	60, 78, 82, 83, 85, 86, 101, 119, 120, 126, 141, 141, 170
Священная война (=джихад)	45
Священная книга мусульман (=Коран)	90*
Секта	52, 53, 64, 67, 78, 88, 89, 90, 92, 93, 96, 97, 111, 112, 117
Секта Зайнуллы Хабибуллина (=Расулева)	112, 113
Секта лжепророка	36
«Сектантский» ислам	78
Силсила (=генеологическая цепь)	19, 91*
Сират-уль-мустахим (=правый путь, или путь праведных)	28
Славословия Всевышнему и его избраннику [пророку Мухаммаду] (=салават)	58
Соборная мечеть	9, 14, 19, 23, 24, 43, 86*, 95*, 149*, 152, 153, 166, 168, 211, 217, 219, 220, 221, 222
Создатель (=Аллах)	59
Сорокодневный пост	17
Состояние транса	129*
Состояние экстаза	79, 132
Социальная интеграция	62
Социальный капитал	57
Спиритуальный «руководитель»	82*
Средневековая архаичность	79
Староверы-консерваторы (=кадимисты)	27
Старший ахун	43
Субхан Аллах! (=Слава или хвала Аллаху!)	59
Судный день	129*
Султан	101
Сунна	18, 20, 70, 78
Суннитский ислам	22

Суннитско-ханафитский ислам	78–79	
Сура (=строфа [Корана])	60, 90*	
Суфизм	2, 8, 14, 15, 16, 25*, 26, 29, 30, 32, 36, 44, 45, 57, 65, 66, 70, 77, 78, 79, 80, 82*, 123*	
Суфизм народный	32	
Суфий	15, 16, 54, 58, 59, 65*, 67, 78, 79, 80	
Суфий-муджаддиди	20	
Суфий-накшбанди	18, 56	
Суфийская верхушка	68	
Суфийская иерархия	25*	
Суфийская практика	2, 25, 36, 54, 55, 77, 79, 85*, 129*	
Суфийская тайна	32	
Суфийская теория	85*	
Суфийская традиция	8	
Суфийская школа	17	
Суфийская этика	79	
Суфийские круги	56, 58	
Суфийские сети	17	
Суфийские тонкости	77	
Суфийский компонент ислама	9, 38	
Суфийский наставник (=шейх/муршид/ишан)		68, 109*
Суфийский послушник (=мюрид)	168	
Суфийский поэт	54	
Суфийский орден	2, 12, 16, 17, 129*	
Суфийский предводитель	56–57	
Суфийский ритуал	8, 62	
Суфийский центр	101*	
Суфийское братство	15, 16, 17, 19, 20, 21, 28, 30, 39, 53, 55, 57, 79, 102*	
Суфийское воззрение	63	

Суфийское общество	55
Суфийское произведение	32
Суфийское учение	8, 30, 57, 61, 66, 87*
Суфийско-«сектантская» община	63

Т

Такбир (формула возвеличивания Аллаха)	59
Танцующие дервиши	122*, 129*
Тарика/тарикат (=мистический путь познания Истины)	10, 15, 16, 65, 78, 109, 110, 114, 115, 135, 136, 168, 174*
Тархан	43, 103
Тасаввуф (=суфизм)	8, 15, 82*
Тасбих (формула прославления Аллаха)	59
Тасбих (=четки)	59
Таскин (состояние душевного равновесия)	62
Тахлил (=формула единобожия)	59, 60, 213, 214, 215
Текке (=келье)	8, 20, 101*
Теолог-«ортодокс»	58
Теоретическая доктрина	57
Тептяри, сословие-этнос	127
Тисбе (=дисбе – четки)	58
Тихий зикр (=зикр хафи)	55, 56
Толерантность	56, 80
Традиционный ишан	36
Традиционный шейх	63
Транс	55, 61
Турецкая шапка	102
Турецкий шпион	53, 100, 102, 103
Турецкий султан	52, 101
Тюрки	6, 10, 59, 110*

Тюркизированные финно-угорские народы	180*
Тюрко-мусульманская культура	62

У

Указный ахун	89
Указный имам (=указный мулла)	76*, 85*, 89, 94, 98, 99, 141, 148, 153, 157, 192, 193, 195, 196, 200, 202, 205, 206, 207, 210
Указный мулла (=указный имам)	2, 11, 12, 36, 63, 71, 79, 85, 89, 91, 92, 93, 96, 99, 111, 112, 118, 119, 125, 127, 130, 131, 133, 138*, 143, 144, 147, 150, 156, 157, 167, 171, 179, 182, 183, 186, 187, 188, 189, 190, 196, 197, 199, 203, 208
Ураза бәйрәме (=праздник разговения)	59
Ураза гаете (=праздник разговения)	59
Урало-поволжский вариант суфизма	66
Уфимский (=Оренбургский) муфтий	66, 152
Учение братства Накшбандийа	168
Учение Зайнуллы ишана/Зайнуллы Хабибуллина/Хабибуллина (=Расулева)	9, 67, 71, 90, 93, 101, 114, 119, 120, 128, 131, 133, 134, 138, 174, 177, 180, 184, 198, 199, 204
Учение Корана	126
Учение Магомета	96, 99
Учение Накшбандийа-Муджаддидийа	68
Учение Найшбандийа-Халидийа	102*
Учение суфиев	78
Учение тариката	65, 109, 110, 114, 135, 136

Ф

Факир (=суфий)	15*
Фанатизм	86, 121, 122, 123, 126, 131
Фарсах, мера длины	24

Фетва (богословско-правовое решение или постановление)	
11*, 29, 214*	
Фикх (=мусульманская юриспруденция/мусульманское право)	
23, 168, 214*	
Фитыр бэйрэме (=праздник разговения)	59
Формула возвеличивания Аллаха (=такбир)	59
Формула единобожия (=тахлил)	59
Формула прославления Аллаха (=тасбих)	59
Формула просьбы прощения и помилования (=истигфар)	59

Х	
«Ха-Ху» (один из элементов формулы зикра)	55, 56
Хаджж (=паломничество)	22, 40, 53, 85*, 86*, 89*, 102*, 207, 209, 220*
Хаджи (=почетное звание лиц, совершивших хаджж)	6, 48, 67, 73, 74, 92, 93, 102*, 119, 121*, 129*, 170, 172, 173, 178*, 213, 220*
Хадис (=предание)	23, 46, 61, 171*, 214*
Хазрат (=уважительное обращение к духовным авторитетам)	6, 11, 48, 64, 69, 70, 167, 168, 170*, 172, 173, 174*
Хай (=вечно живущий)	56*
«Хайй-Ох-Хува-Аллах, Хайй-Ох-Хува-Аллах!» (одна из формул громкого зикра)	56
«Хайй-Ху!» (один из элементов формулы зикра)	55, 56
«Хайй-Хува» (=«Ха-Ху»)	56
Халидийа, братство	21, 29
Халидийская ветвь братства Накшбандийа-Муджаддийа	22, 53
Халидийский толк Накшбандийа-Муджаддийа	22
Халиф/халифа/хальфа (=наместник; преемник; помощник мударриса)	13*, 19, 25*, 26, 85*, 91*, 170*, 180, 181
Ханака (=келье, или обитель)	8, 20, 101*
Харам (=запретное, незаконное)	213, 214, 215, 216

Хатип/хатиб (=проповедник; руководитель мусульманской общины) 9,
52, 75*, 86*, 87*, 149, 153, 154*, 157, 166, 192, 211, 217, 219, 220,
221, 222

Хиджра (=переселение) 19

Хикмат (=затаенный смысл; стих) 54

Ходжа/хужа (=шейх) 16, 60, 101

Христианизация 60

Хува (=он) 56*

«Хува-Хува-Хува-Хува-Аллах!» (одна из формул громкого зикра) 56

Хутба (=проповедь) 14*, 149*

Ш

Шавваль (=десятый месяц мусульманского лунного календаря) 58

Шакирд (=ученик) 19, 23*, 25, 26, 28, 48, 66, 69

Шамаил (=настенное панно интерьерного назначения) 60, 61, 71

Шаманство 71, 126

Шари`ат/шариат (=мусульманское «каноническое» право) 10, 18,
21, 26, 29, 55, 64, 65, 66, 68, 91, 109, 110, 114, 115, 135, 136, 152,
169, 173, 175, 176, 177, 216

Шариатские науки 168

Шейх/шайх 2, 6, 7, 8, 9, 11, 12, 13, 14, 15, 16, 17, 18, 19, 20, 22,
24, 25, 26, 27, 28, 29, 30, 31, 32, 33, 35, 36, 37, 39, 40, 41, 44, 46, 49,
50, 51, 53, 54, 55, 57, 60, 61, 62*, 63, 64, 65, 66, 67, 68, 69, 70, 71,
72, 73, 74, 75, 76, 77, 78, 79, 80, 82*, 85*, 86*, 87*, 91*, 101*, 102,
109*, 118*, 121*, 122*, 128*, 129*, 132*, 134, 138*, 154, 160*, 161*,
167, 168, 169, 170*, 171*, 172*, 174*, 178*, 179*, 181, 197, 200*,
204*, 205*, 220*

Шейх эпохи 168

Шейх-кадил (=совершенный шейх) 102*

Шейх-новатор 2, 22, 36, 66

Шииты (последователи шиитского направления в исламе) 129*

Ч

Чалма 100

Четки (=тасбих, тисбе) 59, 60, 62, 63, 71, 85, 101, 119, 120, 126, 141

«Чистый» ислам 78, 80

Ц

Целительная мазь 120, 142

Центральное духовное управление мусульман Внутренней России,
Сибири и Казахстана 73*

Центральное духовное управление мусульман Европейской части
СССР и Сибири 50

Э

Эзотерическое учение 16

Экстатический транс 54

Эпитеты Аллаха 59, 60

Эфенди (=господин; уважительное отношение к мужчинам)
85*, 170, 172

Ю

Юродство 70, 85, 120, 143

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ

А. Неопубликованные источники

Государственный архив Российской Федерации (ГА РФ)

1. Ф. 109 (III отделение собственной Его Императорского Величества канцелярии). II экспедиция. 1873 г. Д. 40: По прошению [задержанного в г. Златоусте] указного имама [д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии] Зайнуллы Хабибуллина об оказании содействия к освобождению его из-под ареста. 3 янв. – 27 февр. 1873 г. (на 7 л.).

Российский государственный исторический архив (РГИА)

1. Ф. 821 (Департамент духовных дел иностранных исповеданий МВД). Оп. 6. Д. 841: Дело по отношению Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского] о двух имамах, возвратившихся из Мекки и распространяющих новое толкование законов Магомеда. 3 июля – 3 дек. 1872 г. (на 7 л.).

Государственный архив Костромской области (ГАКО)

1. Ф. Ф-134 (Костромское губернское правление). Оп. 2 д. Д. 86: О переводе из Вологодской губернии указного (имама) З[айнуллы] Хабибуллина и башкира Г[атауллы] Абдулмаликова в Костромскую губернию под надзор полиции. 19 июля 1875 г. – 23 мая 1880 г. (на 50 л.).
2. Оп. 14. Д. 825: Ведомости о лицах, состоящих под надзором полиции в городах и уездах Костромской губернии. Октябрь 1880 г. Л. 33 об.–35.

3. Д.5478: Ведомости о лицах, состоящих под надзором полиции в Костромской губернии в 1875 г. Л. 13.

Государственный архив Оренбургской области (ГАОО)

1. Ф. 6 (Канцелярия Оренбургского генерал-губернатора). Оп. 13. Д. 3349: Просьбы разных лиц по разным предметам, оставленных без последствий. 10 авг. 1866 г. – 30 июня 1875 г. (на 95 л.).
2. Д. 3391: О назначении [дополнительного] содержания Оренбургскому губернатору по званию Наказного атамана Оренбургского казачьего войска [К. Н. Боборыкину]. 12 нояб. 1866 г. – 17 нояб. 1868 г. (на 25 л.).
3. Д. 3478: По просьбам разных лиц, отосланным на рассмотрение губернаторов. 24 янв. 1869 г. – 29 авг. 1874 г. (на 281 л.).
4. Д. 3778: По просьбам разных лиц, отосланным в 1872 г. на распоряжение Оренбургского губернатора и наказного атамана Оренбургского казачьего войска. 1 февр. 1872 г. – 24 мая 1874 г. (на 16 л.).
5. Д. 4465: По поводу распространенных приехавшим из Казани в Уфу частным поверенным Свинцинским слухов об учрежденном в Казани особого комитета для розыгрыша [башкирских] земель [в лоторею]. 2 нояб. 1878 г. – 22 янв. 1879 г. (на 18 л.).
6. Д. 4748/5: Послужные списки [чиновников канцелярии Оренбургского генерал-губернатора] на буквы А–Л. На 1 сент. 1881 г. (на 208 л.).
7. Оп. 18. Д. 625: По просьбе магометан: Якупова, Ишмухаметова, Сулейманова и Халилева о дозволении отправиться в Мекку, Медину и Иерусалим для поклонения св[ятым] местам. 30 окт. 1868 г. – 3 сент. 1869 г. (на 21 л.).
8. Д. 637: О турецком подданном Ахмете Абдуллине, занимавшемся лечением больных. Тут же о разъезжающих в Оренбургской

- губернии с неблагонамеренными целями двух турецких подданных (Секретно). 12 марта 1869 г. – 25 июля 1869 г. (на 20 л.).
9. Д. 671: О появлении в Степи Акмолинской области проповедника нового магометанского учения. 22–25 апр. 1870 г. (на 8 л.).
10. Д. 679: О назначении комиссии для производства следствия о раскольнической секте «Плясуны», сильно развивающейся в Троицком уезде. 3 июля 1870 – 7 июня 1871 г. (на 12 л.).
11. Д. 699: О появлении в Башкирии мюридов, которые переходят из деревни в деревню в сопровождении целой массы башкир, играют роль ишанов и чтятся за святых. 15 июня 1871 – 16 марта 1872 г. (на 6 л.).
12. Д. 828: О возвращении состоящего под надзором полиции в Костромской губернии башкира Орского уезда д. Валитовой [Гатауллы] Абдулмаликова. 30 дек. 1880 г. – 2 мая 1881 г. (на 9 л.).
13. Ф. 10 (Канцелярия Оренбургского гражданского губернатора). Оп. 7. Д. 552: По предписанию Оренбургского генерал-губернатора о доставлении ему сведений о появившихся в Башкирии двух пропагандистов из башкир и выдававших себя за ишанов. 23 июня 1879 г. – 19 авг. 1881 г. (на 14 л.).
14. Д. 598: Дело о переселении муллы Зайнуллы Хайбуллина из Костромской губернии в Оренбургскую под надзор полиции (на 173 л.). Данная архивная единица состоит из двух частей: 1) об учреждении надзора за возвратившемся на родину из Костромской губернии в Оренбургскую муллой Зайнуллой Хайбуллиным. 22 окт. 1880 г. – 11 апр. 1883 г. и 2) по отношению 3 отделения [Оренбургского] губернского правления о мулле д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Зайнулле Хабибуллине, проповедующем ложное учение о Магомеде и выдающего себя за Магомеда 3-го. 11 июля 1873 г. – 28 янв. 1875 г.

15. Ф. 11 (Оренбургское губернское правление). Оп. 1. Д. 938.
Л. 164 об.–165.

Центральный государственный исторический архив

Республики Башкортостан (ЦГИА РБ)

1. Ф. И-9 (Уфимское губернское правление). Оп. 1. Д. 298: По распоряжению г-на Оренбургского губернатора [К. Н. Боборыкина] с копией отношения г-на Оренбургского генерал-губернатора [Н. А. Крыжановского] о высылке в Вологодскую губернию муллы [Зайнуллы] Хабибуллина и башкирца [Гатауллы] Абдулмаликова. 3 янв. – 7 марта 1873 г. (на 26 л.).
2. Ф. И-11 (Канцелярия Уфимского гражданского губернатора). Оп. 1. Д. 1533: Переписка с Оренбургским генерал-губернатором [Н. А. Крыжановским] о мулле [Зайнулле] Хабибуллине из Верхнеуральского уезда, проповедовавшем шаманскую религию среди населения Златоустовского уезда. 20 апр. – 28 июля 1872 г. (на 11 л.).
3. Оп. 2. Д. 3473. Л. 23 об.
4. Ф. И-295 (Оренбургское магометанское духовное собрание). Оп. 2. Д. 124. Л. 412: [Особая статья к журналу присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания от 30 мая 1872 г. по рассмотрению «дела» имама д. Аккужа Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии Зайнуллы Хабибуллина].
5. Д. 132: Журналы присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания за 1875 г. Б. п.
6. Д. 286: Журналы присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания за ноябрь 1912 г. (на 10 л.).
7. Оп. 3. Д. 8027: Дело по представлению [Оренбургского] муфтия [Салим-Гирея Тевкелева] об образовании секты из магометан во

главе с имамом Хабибуллиным З[айнуллой] из д. Аккужиной Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии. 30 мая 1872 г. – 3 марта 1875 г. (на 53 л.).

8. Оп. 5. Д. 2125: Об испытании Габдрахмана Расулева в имам-хатибы 5-й соборной мечети г. Троицка. 1904 г. (на 12 л.).

Научный архив Уфимского научного центра РАН (НА УНЦ РАН)

1. Ф. 7. Оп. 1. Д. 12 (старый акт): *Ризазтдин бин Фәхретдин*. Асар. Жилд 3: Рукопись. Л. 250–251: Муса бин Фәтхулла бин Рәсүл бин Бәйрәмкул бин Гашыйк бин Султанай бин Мурадкабул бин Тупай бин Уразгали бин Йакыш (араб. алф.).

* Пер. на башк. яз. см.: *Фәхретдинов, Риза*: Асар. Өфө, 2006. Китап 1. Б. 107–108.

2. Там же. Л. 280: Гатаулла бин Габдулмалик (араб. алф.).

** Пер. на башк. яз. см.: *Фәхретдинов, Риза*: Асар. Китап 1. Б. 119.

3. Там же. Л. 323 об.: Мөхәммәд-Сабир бин Мөхәммәд-Жан бин Хәсән бин Мортаза (араб. алф.).

4. Оп. 2. Д. 11. *Ризазтдин бин Фәхретдин*. Ат-тазира (Памятки): Рукопись (араб. алф.).

*Фрагменты этого документа опубликованы автором-составителем в виде приложения к книге Ф. Н. Байшева «Общественно-политические и нравственно-этические взгляды Ризы Фахретдинова» (Уфа, 1996. С. 163–165).

5. Ф. 22. (Фонд Мухаммад-Салима Уметбаева). Оп. 1. Д. 1.

Отдел редких книг Научной библиотеки

Уфимского научного центра РАН

1. Анонимный рукописный сборник (шифр: Рнб-3604) (араб. алф.).

Б. Опубликованные источники

I. Сочинения шейха Зайнуллы Расулева

1. *Әш-шәйех Зәйнулла бин Хәбибулла әр-Расули ән-Накшбәнди*. Гилава гәлә «Икама әл-бурхан гәлә-әрбабиг әс-субул вәл-әүһәм» (Дополнение к «Икама әл-бурхан гәлә-әрбабиг әс-субул вәл-әүһәм»). Казан: Тип. И. Н. Харитоновна, 1908. 3 б. (араб. яз.).
2. *Шул ук автор*. Икама әл-бурхан гәлә-әрбабиг әс-субул вәл-әүһәм (Приведение доказательств против носителей ложных мнений и мыслей). Казан, 1908. 17 б. (араб. яз.).
3. *Шул ук автор*. Каул әннал-Хидр хәййа (Речь о том, что [легендарный пророк] святой Хизр жив). Казан, 1908. 9 б. (араб. яз.).

* Пер. на рус яз.: *Расулев З* Трактат о Хыдре. Казань: Иман, 2004. 44 с.

4. *Шул ук автор* Мәкаләт-и зәйнийә (Прекрасные статьи [о легендарном пророке] святом Хизре, Гайсе и пр. лицах]). Казан, 1908. 18 б. (араб. яз.).

* Факсимильное переизд. в: *Шейх Зейнулла Расули (Расулев) ан-Накшбанди*. Избранные произведения / Сост, пер. с араб., предисл., коммент. и прим. И. Р. Насырова. Уфа, 2001. С. 111–128.

** Пер. на рус. яз.: Макалат «Зейния» // *Шейх Зейнулла Расули (Расулев) ан-Накшбанди*. Избранные произведения. С. 50–78; *Шейх Зайнулла Расулев*. Божественные истины. Избранное / Сост., пер. с араб., коммент. и предисл. И. Р. Насырова. Уфа, 2008. С. 87–136; *Расулев З*. Макалят Зайния. Казань: Иман, 2004. 16 с.

5. *Шул ук автор*. Мәнәкиби Зийаетдин әл-Көмешһанави (Похвальные качества [шейха] Зийаетдина ал-Кюмюшханави). Казан, 1900. 160 б. (араб. яз.).

6. *Шул ук автор. Әл-фәваид әл-мөһиммә лил-мөридин ән-Нәкшбәндийә вәл-әүрәд әл-лисанийә вәс-салават* (Божественные истины, постижение которых необходимо для мюридов суфийского братства Накшбандийа, славословия [Аллаху] и молитвы – «салауат»). Казан, 1899. 22 б. (араб. яз.).

* Факсимильное переизд. в: *Шейх Зейнулла Расули (Расулев) ан-Накшбанди*. Избранные произведения. С. 129–150.

** Пер. на рус. яз.: *Башкордский шейх Зайнулла ибн Хабибулла ан-Накшбанди аш-Шарифи (Расулев)*. Божественные истины, постижение которых необходимо для мюридов суфийского братства Накшбандийа, славословия [Аллаху] и молитвы – «салауат» (Канон дыхательных упражнений суфийского братства Накшбандийа-Халидийа // *Шейх Мухаммад Амин аль-Курди аль-Эрбили*. Книга вечных даров (О достоинствах и похвальных качествах суфийского братства Накшбандийа) / Сост., пер. с араб., коммент. и предисл. И. Р. Насырова. Уфа, 2001. С. 342–366; *Шейх Зейнулла Расули (Расулев) ан-Накшбанди*. Избранные произведения. С. 23–49; *Шейх Зайнулла Расулев*. Божественные истины. Избранное. С. 39–86; *Шейх Зейнулла Расулев об Ибн Таймии*. Казань: Иман, б. г. 21 с.

7. *Шул ук автор. Әлифба хақында* (О букваре [или о способе правильного произношения букв арабского алфавита]). Оренбург, 1912. 13 б. (араб. алф.).

8. *Зейнулла бин Хабибулла ән-Нәкшбәнди, Әхмәджан бин Габдул-Заһир Рәхманкули, Мөхәммәд бин Мөхәммәд-Зариф Бикмәтов*. Троицк гөләмәсә вә ысул жәдидә. «Вақыт» гәзитәсендән алынып аерым рисәлә шикелендә басылды (Троицкие духовные ученые и новый метод [обучения грамоте]. Отд. оттиск в виде брошюры из газеты «Вақыт»). Оренбург: Тип. газеты «Вақыт», 1908. 12 б. (араб. алф.) (2-е изд.: Оренбург, 1909. 11 б.; и т. д.).

9. *Шейх Зайнулла Расули (Расулев) ан-Накшбанди*. Избранные произведения / Сост, пер. с араб., предисл., коммент. и прим. И. Р. Насырова. Уфа: Изд-во ЦДУМ, 2001. 152 с.

10. *Шейх Зайнулла Расулев*. Божественные истины. Избранное / Сост., пер. с араб., коммент. и предисл. И. Р. Насырова. Уфа: Китап, 2008. 236 с.

II. Священные тексты, труды других мусульманских, в том числе суфийских авторов

1. *Абу Хамид Мухаммад ал-Газали ат-Туси*. Кимийа-йи са'адат (Эликсир счастья). Ч. 1: Унваны 1–4 / Пер. с перс., вступ. статья, коммент. и указ. А. А. Хисматуллина. СПб.: Петербургское востоковедение, 2002. LII, 332 с.
2. *Ал-Газали Абу Хамид*. Воскрешение наук о вере (Ихйа' ал-'улум ад-дин). Избранные главы / Пер. с араб., исслед. и коммент. В. В. Наумкина. М.: Наука, 1980. 376 с. (Памятники письменности Востока. Т. 47).
3. *Аттар, Фаридаддин*: Тазкират ал-аулийа, или Рассказы о святых / Пер. О. Васильевой. М.: САМПО, 2005. 237 с. (Жемчужина Востока. Суфийская классика).
4. *Ахмад бин Ханбал*. Муснад (Передатчики хадисов). Каир, 1311 [г. х.]. Т. 3. С.128, 285 (араб. яз.).
5. *Богословские трактаты Г. Утыз-Имяни // Адыгамов Р. К. Габдрахим Утыз-Имяни*. Казан: Фэн, 2005. С. 156–232.
6. *Габдрахим Утыз-Имяни*. Избранное / Сост., пер. с араб., введ. и прим. Р. Адыгамова. Казань: Тат. кн. изд-во, 2007. 320 с. (Анталогия татарской богословской мысли).
7. *Он же*. Острый меч (Ас-Сайф ас-сраим) / Пер. с араб. Р. Адыгамова // Мир ислама. 2005. № 1 (3). С. 163–211.
8. *Ибн Араби*. Геммы мудрости // Степанянц М. Т. Философские аспекты суфизма. М.: Наука, 1987. С. 90–118.

9. *Из реки речений: Суфийские афоризмы и истории* / Сост. и пер. Л. Тираспольского. М.: Присцельс, 1999. 168 с.
10. *Он же. Мекканские откровения* / Пер. с араб., введ., прим. и библиогр. А. Д. Кныша. СПб.: Петербургское востоковедение, 1995. 288 с.
11. *Коран* / Пер. и коммент. И. Ю. Крачковского. М.: Наука, 1986. 727 с.
12. *Мудрость суфиев* / Пер. с перс. О. М. Ястребовой, Ю. А. Ионнесяна и Б. М. Бабаджанова. СПб.: Азбука; Петербургское востоковедение, 2001. 448 с.
13. *Письмо Батырши императрице Елизавете Петровне: [Текст на языке турки, транскрипция, перевод]* / Сост., транскрибирование текста, глоссарий, введ., коммент. Г. Б. Хусаинова. Уфа: УНЦ РАН, 1993. 252 с.: факс.
14. *Руми Дж. Поэма о скрытом смысле. Избр. притчи* / Пер. с перс. Н. Гребнева; Сост., подстрочный перевод, послесл. и коммент. О. Ф. Акимушкина. М.: Наука, 1986. 270 с.
15. *Собрание фетв по обоснованию зикра джахр и сама'* / Сост., введ., подготовка оригинального текста, прил. и указ. Б. М. Бабаджанова и С. А. Мухаммадаминова. Алматы: Дайк-Пресс, 2008. 284 с. + 28 с. вкл.
16. *Шейх Мухаммад Амин аль-Курди аль-Эрбили. Книга вечных даров (О достоинствах и похвальных качествах Пути к Богу суфийского братства Накшбандийа)* / Пер. с араб., введение, коммент. и прим. И. Р. Насырова. Уфа: РИО РУНМЦ Госкомнауки РБ, 2000. 376 с.
17. *Шейх Ибн 'Ата' Аллах аль-Искандари (Александрийский). Книга мудростей (Китаб аль-Хикам)* / Пер. с араб., введение, коммент. и прим. И. Р. Насырова. Уфа: РИО РУНМЦ Госкомнауки РБ, 2000. 184 с.

18. *Читтик У. К.* В поисках скрытого смысла. Суфийский путь любви. Духовное учение Руми [Пер. с англ и перс.] / Сост. и авт. предисл. М. Т. Степанянц. М.: Науч.-изд. центр «Ладомир», 1995. 542 с.: ил.
19. *Габдерәхим Утыз Имәни әл-Болғари.* Шигырьләр, поэмалар / Төзүче М. А. Усманов. Казан: Тат. кит. нәшр., 1985. 398 б.: ил.
20. *Шөгәәб бин Идрис Бәкини.* Нәкышбәндия хужаларының дәрәжәләре (Тыбакат хәважҗан Нәкышбәндия) / Гәрәбчәдән Р. Ибатуллина тәрҗемәсе. 2 кисәктә. Казан: Иман, 2003.
21. *Әбу Габдрахман Мөнәммәд ибнү Габдел-Ваһһб әл-Чистави.* Халидия мәшәәхләрәннән мәршидләрәнең фикерләүләре (Табсыратул-муршидин минәл-мәшәихил-Халидийин) / Гәрәбчәдән Р. Р. Ибатуллина тәрҗемәсе. Казан: Иман, 2002. 88 б.
22. *Schimmel, Annemarie (Hrsg.):* Liebe du dem Einen: Texte aus der mystischen Tradition des indischen Islam. Ausgewählt, aus dem Persischen, Arabischen, Urdu und Sindhi / Übersetzt und eingeleitet von Annemarie Schimmel. Zürich; Einsiedeln; Köln: Benziger Verlag, 1986. 173 S.

III. Воспоминания

1. *Валиди Тоган З.* Воспоминания. Борьба народов Туркестана и других восточных мусульман-тюрков за национальное бытие и сохранение культуры. В 2 кн. Уфа: Китап, 1994. Кн. 1 / Пер. с турец. Г. Шафикова и А. Юлдашбаева; спец. ред. А. Хакимова. 400 с.
2. *Гафури М.* Баштан үткәндәр // Әсәрзәр. 4 томда. Өфө. Башк. кит. нәшр., 1979. Т. 4. Б. 443–467.

3. *Шул ук автор*. Тормош баскыстары. «Китабелжинад» (Һугыш хақындагы китап) // Шунда ук. Б. 128–275.
4. *Расих А.* Ишан оныгы. Елларны чигерсәм. Автобиографик трилогия. Роман-истәлек. Казан, 1996. Беренче китап. 256 б.

* Журнальный вариант см.: *Шул ук автор*. Ишан оныгы. Роман-истәлек («Елларны чигерсәм» исемле эсәрнең беренче китабы) // Казан утлары. 1990. № 1. Б. 8–68; № 2. Б. 15–93

IV. Сборники делопроизводственных документов, законодательных актов и статистических материалов

1. *Арабоязычные* документы эпохи Шамиля / Сост., пер. с араб., введ., коммент., примеч. и указ. Р. Ш. Шарафутдиновой. М.: Вост. лит., 2001. 262 с.: ил.
2. *Ислам* в законодательстве России, 1554–1929 гг. Сб. законодат. актов / Сост. А. Б. Юнусова, Ю. Н. Сергеев и В. В. Латыпова. Уфа: Изд-во Башк. гос. ун-та, 1998. 119 с.
3. *Ислам* в Российской империи (Законодательные акты, описания, статистика / Сост. и автор вводной статьи, коммент. и прил. Д. Ю. Арапов. М.: ИКЦ «Академкнига», 2001. 367 с.
4. *Мусульманские* депутаты Государственной думы России. 1906–1917 гг. Сб. док. и мат. / Сост., автор введ. и коммент. Л. А. Ямаева. Уфа: Китап, 1998. 384 с.
5. *Первая* всеобщая перепись населения Российской империи, 1897 г. СПб., 1903. Т. 18: Костромская губерния. Приложение. Б. п.
6. *100* писем Шамиля / Пер. с араб., введ., коммент. и примеч. Х. А. Омарова. Махачкала, 1997 (Памятники письменности Дагестана).

7. *Шамиль* – ставленник султанской Турции и английских колонизаторов. Сб. док. материалов. Тбилиси, 1963.

В. Литература

1. Справочники, энциклопедии, библиографическая литература

На русском языке

1. *Адрес-календарь* личного состава служащих в Оренбургской губернии, Тургайской и Уральской областях и в Уфимско-Оренбургских учреждениях на 1880 год. Оренбург: Оренб. губ. стат. ком., 1879. 412, LXII с.
2. *Адрес-календарь* личного состава служащих Оренбургской губернии по всем ведомствам на 1884 год. Оренбург: Оренб. губ. стат. ком., 1884. VI, 169, XLI с.
3. *Адрес-календарь* лиц, служащих в Оренбургской губернии, Тургайской области и в Уфимско-Оренбургских учреждениях на 1875 год. Оренбург: Оренб. губ. стат. ком., 1875. 137 с.
4. *Адрес-календарь* лиц, служащих в Уфимской губернии (к Памятной книжке Уфимской губернии) / Сост. П. Г. Резанцев. Уфа: Губ. Тип., 1873. IV, 72, XI с.
5. *Адрес-календарь* лицам, состоящим на службе по Костромской губернии, октябрь 1871 г. Кострома, 1871. 41 с.
6. *Адрес-календарь* Оренбургского края на 1858 год, с добавлением. Оренбург: Тип. штаба отд. Оренб. корпуса, б. г. X, 365 с.: табл.
7. *Адрес-календарь* Оренбургского края на 1865 год. Оренбург: Тип. штаба отд. Оренб. корпуса, б. г. X, 272 с.
8. *Адрес-календарь* Оренбургской губернии на 1917 год. Оренбург: Оренб. губ. стат. ком., 1917. XI, 119 с.

9. Баранов Х. К. Арабско-русский словарь. 4-е, стереотип. изд. В 2 кн. М.: Советская энциклопедия, 1970.
10. Башкирская энциклопедия / Гл. ред. И. А. Ильгамов. В 7 т. Уфа: Башкирская энциклопедия, 2005–2008. Т. 1–4.
11. Большая советская энциклопедия / Гл. редактор А. М. Прохоров. В 30 т. 3-е изд. М.: Советская энциклопедия, 1970–1978.
12. Булгаков Р. М. Описание восточных рукописей Института истории, языка и литературы [Уфимского научного центра РАН]. Уфа: Гилем, 2002. Ч. 1: Тюркские рукописи. Вып. 1: Произведения XII – начала XVIII века. 128 с.
13. Виноградова Н. А., Каптерова Т. П., Стародуб Т. Х. Традиционное искусство Востока: Терминологический словарь: А–Я / Под общ. ред. Т. Х. Стародуб. М.: Эллис Лак, 1997. 360 с.
14. Высшие и центральные государственные учреждения России. 1801–1917. В 4 т. СПб: Наука, 2001. Т. 2: Центральные государственные учреждения. 260 с.
15. Государственные деятели России XX – начала XX в.: Биографический справочник. / Сост. И. И. Линьков, В. А. Никитин и О. А. Ходенков. М.: Изд-во Моск. ун-та, 1995. 208 с.
16. Губернаторы Оренбургского края / Авт.-сост. В. Г. Семенов и В. П. Семенова. Оренбург: Оренб. кн. изд-во, 1999. 400 с. (Оренбуржье в исторических лицах).
17. Шежере. Возвращение к истокам: Рек. библиогр. указ. / Сост. З. Ш. Субхангулова и Т. А. Халиуллина. Уфа: НБ РБ, 2009. 68 с.
18. Имам Шамиль на весах истории: К 200-летию со дня рождения: Библ. указ. / Сост. М. Н. Каштанов и др. Махачкала: Фундам. б-ка ДГПУ, 1997. 36 с.
19. Ислам: Краткий справочник / Редкол.: Е. М. Примаков (председ.) и др. М.: Наука, 1983. 159 с.

20. *Ислам: Словарь атеиста* / Под общ. ред. М. Б. Пиотровского и С. М. Прозорова. М.: Политиздат, 1988. 254 с.
21. *Ислам: Энциклопедический словарь* / Ред. кол.: С. М. Прозоров (отв. секретарь) и др. М.: Наука, 1991. 315 с.: ил.
22. *Ислам классический: Энциклопедия* / Сост., общ. ред и предисл. К. М. Королева. М.: Эксмо; СПб.: Мидгард, 2005. 411 с. (Тайны древних цивилизаций).
23. *Ислам на Европейском Востоке: Энциклопедический словарь* / Ред. кол.: Р. А. Набиев и др. Казань: Магариф, 2004. 383 с.: ил.
24. *Ислам на Нижегородчине: Энциклопедический словарь* / Сост. и отв. ред. Д. В. Мухетдинов. Нижний-Новгород: Медина, 2007. 207 с.: ил.
25. *Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь. В 4 вып.* / Сост. и отв. ред. С. М. Прозоров. М.: Вост. лит., 2003. Вып. 4. 160 с.: ил.
26. *Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь* / Сост. и отв. ред. С. М. Прозоров. М.: Вост. лит., 2006. Т. 1. 655 с.: ил.
27. *Краткое описание фонда М. Уметбаева из архива Уфимского научного центра РАН* / Автор-сост. М. Х. Надергулов. Уфа: УНЦ РАН, 1993. 168 с.
28. *Памятная книжка Вологодской губернии на 1873 год* / Под ред. Ф. А. Арсеньева. Вологда: Тип. Вологодского губ. правления, 1873. 36, 92 с.
29. *Памятная книжка Вологодской губернии на 1875 и 1876 гг.* Вологда: Тип. Вологодского губ. правления., 1875. 73, 151, 74 с.
30. *Памятная книжка Уфимской губернии. С статистической картой губернии* / Под. ред. Н. А. Гурвича. В. 3 ч. Уфа: Губ. тип., 1873. Ч. 3: [Справочная]. 97 с.: табл.

31. *Памятная книжка Уфимской губернии на 1878 год* / Сост. В. А. Новиков и Н. А. Гурвич. Уфа: Губ. тип., б. г. 177, 65 с.
32. *Памятная книжка Уфимской губернии на 1889 год* / Сост. Н. А. Гурвич. Уфа: Губ. тип., 1889. 192, 98 с.
33. *Политические деятели России 1917: Биографический словарь* / Гл. ред. П. В. Волобуев. М.: Большая российская энциклопедия, 1993. 432 с.
34. *Правила издания исторических документов в СССР*. 2-е, перераб. и доп. изд. М.: Гл арх. упр. при Совете Министров СССР, 1990. 187 с.
35. *Рогожникова Р. П., Карская Т. С. Словарь устаревших слов русского языка: По произведениям русских писателей XVIII–XX вв.* М.: Дрофа, 2005. 828 с.: ил.
36. *Советская историческая энциклопедия* / Гл. ред. Е. М. Жуков. В. 16 т. М.: Советская энциклопедия, 1961–1976.
37. *Список должностных лиц в г. Костроме и уездах. Кострома: Губ. тип., 1878. 28 с.*
38. То же. Кострома: Губ. тип., 1880. 37, [1] с.
39. *Список населенных мест Российской империи по сведениям 1866 года.* СПб., 1871. Т. 28: Оренбургская губерния. 221 с.: табл.
40. *Справочная книжка Оренбургского края на 1871 год.* Оренбург: Изд. Ор. губ. стат. ком., б. г. Отдел I: Адрес-календарь служащих в Оренбургском крае.
41. *Справочник по истории дореволюционной России: Библиогр. указ.* / Сост. П. А. Зайончковский. 2-е, перераб. и доп. изд. М.: Книга, 1978. 640 с. (1-е изд. М., 1971).
42. *Татарская энциклопедия* / Гл. ред. М. Х. Хасанов. В 5 т. Казань: Ин-т Тат. энц., 2002–2005. Т. 1–2.
43. *Татарский энциклопедический словарь* / Гл. ред. М. Х. Хасанов. Казань: Ин-т Тат. энц. АН РТ, 1998. 703 с.: ил.

44. *Толковый словарь живого великорусского языка: Совместная редакция издания В. И. Даля и И. А. Бодуэна де Куртена в современном написании. В 4 т. М.: Олма пресс, 2002.*
45. *Уфимский календарь на 1876 год. Уфа: Печ. Н. К. Блохина, 1876. Вып. 1 / Под ред. В. А. Новикова и Н. А. Гурвича. 94, 40 с.*
46. *Шамиль: Ил. энциклопедия / Гл. ред. Ш. М. Казиев, М.: Эхо Кавказа, 1997. 222 с.*
47. *Шамиль = Shamil.: Иллюстрированная энциклопедия / Редкол.: Р. М. Магомедов и др. М.: Содружество, 2005. 487 с.*
48. *Энциклопедический словарь / Под. ред. И. Г. Андреевского / Изд. Ф. А. Брокгауз и И. А. Эфрон. В 82 т. СПб.: Семеновская типолит. (И. А. Ефрона), 1890–1904.*
49. *Юсуф [Хаттар] Мухаммад. Энциклопедия суфизма / Пер. с араб. М.: Издательский дом «Ансар», 2005. 480 с. (То же / Пер. с араб. Р. К. Адыгамова. Казань: Иман, 2004. Ч. 1–2. 230 с.).*

На башкирском и татарском языках

1. *Башкортостан татарлары: [2001 елга календарь] / Төзүчеләр М. Нәзиров һ. б. Уфа: Мәғрифәт, 2001. 387 б.*
2. *Бейешев Ә. Г. Башкорт телендә йөрөгән гәрәп һәм фарсы һүззәре. Өфө: Рәсәй фәндәр академияһы Өфө гилми үзәге Тарих, тел һәм әзәбиәт институты, 2009. 140 б.*
3. *Ислам: Белешмә-сүзлек / Төзүче З. Шәфигый, фәнни редактор Р. Утәбай-Кәрим. 3-нче, төзәтелгән һәм тулыландырылган басма. Казан: Тат. кит. нәшр., 1993. 191 б.*
4. *Сибәгәтов Ф. Ш. Ислам (Дин, әзип, әзәбиәт): Белешмә һүзлек. Өфө: Гилем, 2004. 96 б.*

5. Хәмзин К. З., Мәхмүтов М. И., Сәйфуллин Г. Ш. Гарәпчә-татарча-русча алынмалар сүзлеге (Татар әдәбиятында кулланылган гарәп һәм фарсы сүзләре). Казан: Тат. кит. нәшр., 1965. 855 б.

На иностранных языках

1. *Gasper, Hans; Müller, Joachim; Valentin, Friederike* (Hrsg.) *Lexikon der Sekten, Sondergruppen und Weltanschauungen. Fakten, Hintergründe, Klärungen.* Frankfurt im Breisgau; Basel; Wien: Herder, 1990. 1210 S.
2. *The Encyclopaedia of Islam.* Prep. by a number of leading orientalists. Ed. by H. A. R. Gibb, J. H. Kramers a. o. under the patronage of the international union of academics. New ed. Leiden: Brill; London: Luzac, 1960–2008. Vol. 1–13.
3. *Enzyklopädie des Islam: Geographisches, ethnographisches und biografisches Wörterbuch der muhammedanischer Völker.* Hrsg. von M. Th. Houtsma u. a. 4 Bde und Ergänzungsband. Leiden; Leipzig 1913–1938.
4. *Handwörterbuch des Islam.* Hrsg. von A. J. Wensinck und H. Kramers 2., unveränd. Aufl. Leiden: Brill, 1976. VIII, 833 S.: Ill. (1. Aufl. Leiden: Brill, 1941).
5. *Hanif N.* *Biographical encyclopaedia of Sufis: Central Asia and Middle East.* New Delhi: Sarup, 2002. 507 p.
6. *Horten, Max.* *Lexikon wichtigster Termini der islamischen Mystik. Terminol. Untersuchungen zu grundlegenden Texten Islam. Frühmystik in Persien um 900.* Heidelberg, 1928. X, 141 S. (Indische Strömungen in der islamischen Mystik / Max Horten; 2).
7. *İslâm Ansiklopedisi: İslâm Âlemi Tarih, Coğrafya, Etnografya ve Biyografya* Lugatı. 13 cild. Eskişehir: Anadolu Üniverstesi Güzel Sanatlar Fakültesi, 1997.

8. *Khoury, Adel Theodor; Hagemann, Ludwig; Heine, Peter*. Islam-Lexikon: Geschichte–Ideen–Gestalten. 3 Bde. Freiburg; Basel; Wien: Herder, 1999.
9. *Shorter Encyclopaedia of Islam*. Ed. by H. A. R. Gibb and J. H. Kramers. 5th impression. Leiden-New-York-Köln: E. J. Brill, 1995. 671 p.
10. *Wehr, Hans*: Arabische Wörterbuch für die Schriftsprache der Gegenwart und Supplement. 4., unveränderte Auflage. Beirut; London, o. J. XI, 986, VIII, 144 S.

II. Монографии, сборники статей, статьи

На русском языке

1. *Абашин С. Н.* «Народный» суфизм в современной Средней Азии // *Ислам, идентичность и политика в постсоветском пространстве: Мат-лы междунар. конф. «Ислам, идентичность и политика в постсоветском пространстве: Сравнительный анализ Центральной Азии и Европейской части России»*, 1–2 апр. 2004 г., Казань / Науч. ред. Р. Мухаметшин. Казань: Мастер Лайн, 2005. С. 220–230.
2. *Он же.* Суфизм в Средней Азии: Точка зрения этнографа... // *Вестник Евразии*. 2001. № 4. С. 117–141.
3. *Абдул Кадыр Иса* Истина тасаввуфа / Пер. с араб. М.-Р. Саадуева. Казан: Иман, 2003. 100 с.
4. *Абдуллаев М. А.* Казем-Бек – ученый, мыслитель. Махачкала: Дагкнигоиздат, 1963. 155 с.
5. *Аграномов А. И.* Джихад: «Священная война» мухаммедан. М.: Крафт, 2002. 152 с.

6. *Адыгамов Р. К.* Габдрахим Утыз-Имяни. Казань: Фэн, 2005. 234 с.
7. *Он же.* Жизнь и деятельность Г. Утыз-Имяни // Мир ислама. 2005. № 1 (3). С. 212–223.
8. *Азаматов Д. Д.* Оренбургское магометанское духовное собрание в конце XVIII–XIX вв. Уфа: Гилем, 1999. 194 с.
9. *Он же.* Шейх-просветитель // Булгар. 1993. № 4 (декабрь).
10. *Акбулатов И. М., Булгаков Р. М.* Праздники в исламе: Религиозные и народные праздники башкир / Башкирский государственный объединенный (краеведческий) музей. Уфа: МП «Литера», 1992. 48 с.
11. *Акимушкин О. Ф.* Накшбанд, Бахâ' ад-дин Мухаммад б. Бурхан ад-дин Мухаммад ал-Бухâри // Ислам: Энциклопедический словарь. М., 1991. С. 186.
12. *Он же.* Накшбанд, Баха' ад-дин Мухаммад б. Бурхан ад-дин Мухаммад ал-Бухари // Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь. М., 2006. Т. 1. С. 299–301.
13. *Он же.* Накшбандийа // Ислам: Энциклопедический словарь. С. 187–188.
14. *Он же.* Суфийские братства: Сложный узел проблем // *Тримингэм Дж. С.* Суфийские ордены в исламе. М., 1989. С. 3–13.
15. *Акманов И. Г.* Башкирские восстания. Уфа: Китап, 1993. 224 с.
16. *Алгар Х.* Шейх Зайнулла Расулев – последний Великий Шейх суфийского братства Накшбандия в Волго-Уральском регионе / Пер. с англ. И. Р. Насырова // Ватандаш. 1998. № 9. С. 123–138.
* То же в: *Шейх Зайнулла Расулев.* Божественные истины. С. 149–189.
17. *Алиев Я.* Профессор А. К. Казембек. Баку: Изд-во АзФАН, 1940. 56 с.

18. Аликберов А. К. Эпоха классического ислама на Кавказе. Абу Бакр ал-Дарбанди и его суфийская энциклопедия «Райхан ал-хака'ик» (XI–XII вв.). М.: Вост. лит., 2003. 847 с.
19. Алферьев П. П. Кази-Мулла и мюридизм в истории покорения Дагестана. Казань: Центр. тип., 1909. 42 с.
20. Аминев З. Г., Ямаева Л. А. Региональные особенности ислама у башкир. Уфа: ДизайнПолиграфСервис, 2009. 184 с.
21. Арапов Д. Ю. Система государственного регулирования ислама в Российской империи (Последняя четверть XVIII – начало XX вв.). М.: Изд-во МПГУ, 2004. 288 с.
22. Арберри А. Дж. Суфизм. Мистика Ислама / Пер. с англ. М. О. Авдейчика и В. А. Литвиновской. М.: Сфера, 2002. 266 с.
* Оригинал: *Arberry, Arthur John: Sufism: An Account of the Mystics of Islam. London: Allen & Unwin, 1950. 141 p. (Reprint: 1970).*
23. Асадуллина Г. Р. Суфийский орден Накшбандийа и Зайнулла Расулев // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира: Мат-лы междунар. науч.-прак. конф., посвященной 175-летию со дня рождения крупного педагога-просветителя, философа и религиозного деятеля Зайнуллы Расулева (1833–1917). Уфа, 2008. С. 15–17.
24. Бабаджанов Б. М. Сакрализация профанного или профанация сакрального? // Подвижники ислама. Культ святых и суфизм в Средней Азии и на Кавказе / Сост. и отв. ред. С. Н. Абашин и В. О. Бобровников. М.: Вост. лит., 2003. С. 237–250.
* Исп. и доп. изд. в: *Собрание фетв по обоснованию зикра джахр и сама'. Приложение 1. С. 205–222.*

25. Он же. Зикр-и джахр // Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь. М., 2003. Вып. 4. С. 30–31.
26. Он же. О видах зикра джахр у братств Центральной Азии. Ал-джахр – кувват ул-ислам ([Зикр] джахр – сила ислама) // Историко-культурные взаимосвязи Ирана и Дашт-и Кипчака в XIII–XVIII вв.: Мат-лы междунар. круглого стола. Алматы, 11–12 марта 2003 г. / Ред.-сост. М. Х. Абусейтова и Сафар Абдулло. Алматы: Дайк-Пресс, 2004. С. 133–157.
- * Исп. и доп. изд. в: *Собрание фетв по обоснованию зикра джахр и сама`*. Приложение 2. С. 223–244.
27. Он же. Политическая деятельность шейхов Накшбандийа в Мавараннахре (первая половина XIX в.): Автореф. ... дис. канд. ист. наук / Институт востоковедения АН Республики Узбекистан. Ташкент, 1996.
28. *Бабаджанов Б. М., Муминов А. К., фон Кюгельген А.* Диспуты мусульманских религиозных авторитетов в Центральной Азии в XX веке = Disputes on muslim authority in Central Asia in 20th century. [Критические издания и исследования источников]. Алматы: Дайк-Пресс, 2007. 263 с.
29. *Бабаджанов Б. М., Мухаммадаминов С. А.* Введение к изданию // *Собрание фетв по обоснованию зикра джахр и сама`* С. 16–58.
30. *Баимов Р. Н.* Великие лики и литературные памятники Востока: [Вузовский учебник по общему курсу «Восточная литература»]. Уфа: Гилем, 2005. 493 с.: ил.
31. *Баишев Ф. Н.* Общественно-политические и нравственно-этические взгляды Ризы Фахретдинова. Уфа: Китап, 1996. 175 с.: ил.

32. Байназаров И. Н. Зайнулла Расулев – духовный лидер башкирского народа // *Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира*. С. 315–319.
33. Бартольд В. В. Двенадцать лекций по истории турецких народов Средней Азии // *Соч. В 9 т. М.: Наука, 1968. Т. 5. С. 19–194.*
34. Он же. История изучения Востока в Европе и России // *Там же. М.: Наука, 1977. Т. 9. С. 199–482.*
35. Он же. Культура мусульманства // *Там же. М.: Наука, 1966. Т. 6. С. 143–206.*
36. Он же. Обзор истории тюркских народов // *Там же. Т. 5. С. 425–437.*
37. [Бартольд] В. Шейх Зайнулла Расулев // *Мусульманский мир*. 1917. Вып. 1. С. 73–74.
38. Басилов В. Н. Культ святых в исламе. М.: Наука, 1970. 164 с.
39. Баширов Л. А. Юридиказм: История и современность // *Вопросы научного атеизма. М., 1989. № 39. С. 44–62.*
40. Баширова Ф. Последний шейх Поволжья и Урала: [Зайнулла Расулев] // *Междуречье*. 2008. 17 апр.
41. *Башкирские родословные* / Сост., предисл., поясн. к пер., пер. на рус. яз., послесл. и указ. Р. М. Булгакова и М. Х. Надергулова. Уфа: Китап, 2002. Вып. 1: Изд. на рус. яз. 480 с. + 4 с. вкл.
42. Беляев Е. А. Мусульманское сектантство: Ист. очерки. Баку: Гл. ред. Азерб. энцикл., 1991. 100 с.
43. Березников Е. Е. Святые ислама (Жизнеописания). Казань: Тат. кн. изд-во, 1996. 160 с.
44. Берк М. О. Среди дервишей / Пер. с англ. С. В. Нилова. М.: Сампо, 2002. 235 с.

45. *Бертельс Е. Э.* Суфизм и суфийская литература // Избранные труды. В 3 т. М.: Наука, 1965. Т. 3. 524 с.
46. *Булгаков Р. М.* Кто был заинтересован в высылке «лжеучителя» Зайнуллы? // *Зайнулла Расулев* – выдающийся башкирский мысли-тель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 184–199.
47. *Бушует С. К.* О кавказском мюридизме // Вопросы истории. 1956. № 12. С. 72–79.
48. *Валеев Р. М.* Казанское востоковедение: Истоки и развитие (XIX в. – 20-е гг. XX в.). Казань: Изд-во Казан. ун-та, 1998. 377 с.
49. *Валидов Дж.* Очерки истории образованности и литературы Поволжских татар до революции 1917 г. / Под ред. П. Радимова и Г. Шараф. М.; Пг.: Гос. изд-во, 1923. Вып. 1. 107 с.
50. *Валиуллин А.* Татары Костромы: Страницы истории // Северная правда. 2002. 23 марта. С. 6.
51. *Вологда в минувшем тысячелетии: Очерки истории города /* Редкол.: А. С. Якуничев (пред.) и др. 2-е изд. Вологда: Древности Севера, 2006. 239 с.: ил. (1-е изд. Там же. 2004).
52. *Газизова А. А.* О духовных ценностях моего предка Зайнуллы-ишана // *Зайнулла Расулев* – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 199–206.
53. *Гвоздикова И. М.* Башкортостан накануне и в годы Крестьянской войны под предводительством Е. И. Пугачева. Уфа: Китап, 1999. 510 с.: ил.
54. *Гольдциэр И.* Культ святых в исламе (Мухаммеданские эскизы) / Пер. с нем.; со вступ. статьей Л. И. Климовича «Культ святых в исламе и исследование о нем Игнатия Гольдциэра». М.: Гос. антирелигиоз. изд-во, 1938. 181 с.

55. *Гордлевский В. А.* Бахауддин Накшбанд Бухарский (К вопросу о наслоениях в исламе) // Избр. соч. В 3 т. М.: Наука, 1962. Т. 3: История и культура. С. 369–388.
- * 1-е изд. в: *С. Ф. Ольденбургу.* К 50-летию научно-общественной деятельности. 1882–1932. Сб. статей. Л., 1934. С. 147–164.
56. *Гуревич П. С.* Возрожден ли мистицизм: Критич. очерки. М.: Политиздат, 1984. 302 с.: ил.
57. *Демидов С. М.* Суфизм в Туркмении (Эволюция и пережитки). Ашхабад: Ылым, 1978. 176 с.
- * Перевод на нем. яз.: *Demidov S. M. Sufismus im Turkmenien. Evolution und Relikte der Sufi-Orden Mittelasiens.* Hamburg: Schletzer, 1988. 141 S. (Turkmenforschung; 11).
58. *Диваев А. А.* Из области киргизских верований Баксы, как лекарь и колдун: Этнографический очерк // Известия Общества археологии, истории и этнографии при Казанском университете. 1899. Т. 15, вып. 3. С. 307–344.
59. *ДиУис Д.* Ахмад Йасави // *Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь.* Вып. 4. С. 8–12.
60. *Он же.* Йасавийа // Там же. С. 35–38.
61. *Дроздов В. А.* Исламский мистицизм и его влияние на население СНГ: Уч. пособие. СПб.: Изд-во СПбГУ, 1995. 77 с.
62. *Дьяков Н. И.* Тарикаты арабского Магриба и Северного Кавказа в эпоху европейской колонизации // Россия, Запад и мусульманский Восток в новое время: Сб. статей / Отв. ред. С. М. Иванов. СПб.: Андреев и сыновья, 1994. С. 27–49.
63. *Дюдуаьшон С. А.* Кадимизм: Элементы социологии мусульманского традиционализма в татарском мире и в Мавераннахре (конец XVIII – начало XX вв.) // *Ислам в татарском*

- мире: История и современность: Мат-лы междунар. симп. Казань, 29 апр. – 1 мая 1996 г. Казань, 1997. С. 57–69.
64. *Ерошкин Н. П.* История государственных учреждений дореволюционной России. 5-е, доп. изд. М.: Изд-во РГГУ, 2008. 672, [33] с.
65. *Жуковский В. А.* Человек и познание у персидских мистиков: Речь, чит. на годовичном акте Имп. С.-Петербур. ун-та 8 февр. 1895 г. СПб.: Типо-лит. Б. М. Вольфа, 1895. [2], 32 с.
66. *Загидуллин И. К.* Исламские институты в Российской империи: Мечети в Европейской части России и Сибири. Казань: Тат кн. изд-во, 2007. 416 с.
67. *Зайнулла ишан:* Сб. статей / Ред. кол.: Р. Лукманов и др. Учалы, 1998. 40 с.
68. *Зайнулла Расулев* – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира: Мат-лы междунар. науч.-практ. конф., посвященной 175-летию со дня рождения крупного педагога-просветителя, философа и религиозного деятеля Зайнуллы Расулева (1833–1917) / Редкол.: Г. С. Кунафин (отв. ред.) и др. Уфа: РНЦ БашГУ, 2008. 389 с.
69. *Заркон Т.* Суфизм в татарском мире в начале XX в. (Муса Ярулла Бигиев и один из полемических аспектов этой проблемы) // Ислам в татарском мире: История и современность. С. 117–133.
70. *Ибрагим Т. К.* Философские концепции суфизма // Классический ислам: Традиционные науки и философия. Сб. обзоров / Отв. ред. и сост. А. В. Сагадеев. М.: ИНИОН, 1988. С. 91–115.
71. *Ибрагим Т. К., Султанов Ф. М., Юзеев А. Н.* Татарская религиозно-философская мысль в общемусульманском контексте. Казань: Тат. кн. изд-во, 2002. 238 с.

72. *Игнатенко А. А.* В поисках счастья (Общественно-политические воззрения арабо-исламских философов средневековья). М.: Мысль, 1989. 254 с.
73. *Идрис Шах.* Суфизм / Пер. с англ. [Введ. Р. Грейвса]. М.: Клышников, Комаров и К°, 1994. 446 с.
74. *Из истории суфизма: Источники и социальная практика: Сб. статей / Под ред. М. М. Хайруллаева.* Ташкент: Фан, 1991. 145 с.
75. *Институт генерал-губернаторства и наместничества Российской империи / Т. А. Алексеева, В. Г. Афанасьев, В. В. Версенов и др. Редкол.: Н. М. Кропачев и др. В 2 кн.* СПб.: Изд-во Санкт-Петербургского ун-та, 2001–2003.
76. *Ислам в Евразии: Современные этические и эстетические концепции суннитского Ислама, их трансформация в массовом сознании и выражение в искусстве мусульманских народов России. Сб. статей / Сост. и авторы вводной статьи М. В. Иордан, Р. Г. Кузеев и С. М. Червонная.* М.: Прогресс-Традиция, 2001. 516 с.
77. *Иорданов М.* Сакральные тайны ислама. М.: Быстров, 2006. 413 с.: ил. (Оккультная власть).
78. *История Башкортостана с древнейших времен до 60-х годов XIX в. / Под ред. Х. Ф. Усманова.* Уфа: Китап, 1996. 520 с.: ил.
79. *Ишмухаметов З. А.* Социальная роль и эволюция ислама в Татарии. Казань: Тат. кн. изд-во, 1979. 224 с.
80. *К новым стандартам в развитии общественных наук в Центральной Азии: Мат-лы междунар. науч. конф. / Ред.-сост. М. Х. Абусейтова.* Алматы: Дайк-Пресс, 2006.
81. *Казанский К.* Мистицизм в исламе. Самарканд, 1906. 120 с.

82. Он же. Суфизм с точки зрения современной психопатологии / Изд. Самаркандской стат. комитета. Самарканд: Тип. «Труд», 1905. 2+150+1 с.
83. Казембек М. А. Мюридизм и Шамиль. Махачкала, 1990 (1-е изд. в: Русское слово. 1859. № 12).
84. Казиев Ш. М. Имам Шамиль. 3-е, исп. и доп. изд. М.: Молодая гвардия, 2006. 382 с.
85. Кайуа Р. Миф и человек. Человек и сакральное / Пер. с фр. С. Н. Зенкина. М.: ОГИ, 2003. 296 с.
86. Каримов Э. Э. К характеристике суфийского братства Накшбандийа в Средней Азии XIV–XV веков // Общественные науки в Узбекистане. 1989. № 8. С. 46–50.
87. Он же. Некоторые аспекты политической и религиозно-философской практики тариката Накшбандийа в Мавераннахре // Из истории суфизма: Источники и социальная практика. Ташкент, 1991. С. 74–89.
88. Он же. Суфийские тарикаты в Центральной Азии XII–XV вв.: Автореф. дис. ... д-ра ист. наук / АН Республики Узбекистан, Институт истории. Ташкент, 1998. 60 с.
89. Катанов Н. Ф. Новые данные о мусульманской секте ваисовцев. Казань: Центр. тип, 1909. 16 с.
90. Кемпер М. История суфизма в Поволжье и Приуралье // Мир ислама. 2005. № 1 (3). С. 5–10.
91. Керимов Г. М. Аль-Газали и суфизм. Баку: Элм, 1980. 110 с.
92. Он же. Шариат: Закон жизни мусульман: Ответы шариата на проблемы современности. М.; СПб: Диля, 2007. 501 с.
93. Он же. Суфизм: Мистическая ветвь в исламе // Вопросы научного атеизма. М., 1989. Вып. 38: Мистицизм: Проблемы анализа и критики. С. 109–126.

94. *Кириллина С. А.* Ислам в общественной жизни Египта (вторая половина XIX – начало XX в.). М.: Наука, 1989. 201 с.
95. *Она же.* Исламские институты Османского Египта в XVIII – первой трети XIX века = Islamic institutions- of Ottoman Egypt in the eighteenth and first decades of the nineteenth century. Lewiston etc: Mellen press, 2000. 466 с.
96. *Она же.* Эволюция египетских суфийских братств (XIX – начало XX в.) // Ислам: Проблемы идеологии, права и экономики. М., 1985. С. 80–93.
97. *Климович Л. И.* Ислам. 2-е, доп. изд. М.: Наука, 1965. 334 с.
98. *Он же.* Ислам в царской России: Очерки. М.: Гос. антирелиг. изд-во, 1936. 408 с.
99. *Он же.* Обряды, праздники и культ святых в исламе. Грозный, 1958. 63 с.
100. *Кныш А. Д.* Мировоззрение Ибн `Араби (К истории суфийских учений) // Религии мира: История и современность: Ежегодник. 1984. М.: Наука, 1984. С. 81–94.
101. *Он же.* Мусульманский мистицизм: Краткая история / Пер. с англ. М. Г. Романова. М.; СПб.: Дия, 2004. 464 с.
102. *Он же.* Суфизм // Ислам. Историографические очерки / Под. общ. ред. С. М. Прозорова. М.: Наука, 1991. С. 109–207.
103. *Коновалов Ф. Я., Панов Л. С., Уваров Н. В.* Вологда. XII – начало XX века. Архангельск: Северо-Западное кн. изд-во, 1993. 298 с.
104. *Крачковский И. Ю.* Очерки по истории русской арабистики. М.; Л.: Изд-во АН СССР, 1950. 300 с.
105. *Краткое* изложение подробного описания дел имама Шамиля / Пер. с араб., введ., коммент. и указ. Н. А. Тагировой. М.: Вост. лит., 2002. 316 с.

106. *Крымский А. Е.* История Персии, ее литературы и дервишской теософии. В 3 т. М.: Тип. «Крестного календаря», 1909–1912. Т. 1–2: От эпохи халифов до монгольского нашествия. 3-е, перераб. изд. 432, II, 261 с.; М., 1914–1915. Т. 3. № 1–2: От эпохи монголов Джингиз хана до водворения Сефевидов в Иране и Великих Моголов в Индии XVI– XVIII вв. 2-е, перераб. изд. VIII, 288 с.
107. *Он же.* Очерк развития суфизма (тасаввуф) до конца III века гиджры // Древности восточные: Труды Вост. комиссии Имп. Моск. арх. общ-ва. 1896. Вып. 1–2. С. 28–73.
108. *Кульшарипов М. М.* Зайнулла Расулев – выдающийся общественно-религиозный деятель Башкортостана // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 346–351.
109. *Курбахш, Джавад:* Из реки речений: Высказывания суфийских наставников / Сост. и пер. Л. Тираспольского. М.: Амрита-Русь, 2004. 157 с.
110. *Кюгельген А.* Накшбандийа-Муджадидийа // Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь. Вып. 4. С. 56–58.
111. *Она же.* Расцвет Накшбандийа-Муджадидийа в Средней Трансоксании с XVIII до начала XIX вв.: Опыт детективного расследования // Суфизм в Центральной Азии (Зарубежные исследования): Сб. статей памяти Фритца Майера (1912–1998) / Сост. и отв. ред. А. А. Хисматуллин. СПб., 2001. С. 275–330.
112. *Лавский В. В.* Суфийская мудрость. М.; Ростов на/Д.: Изд. центр «Март», 2006. 318 с.
113. *Ленин В. И.* Еще раз о профсоюзах, о текущем моменте и об ошибках гг. Троцкого и Бухарина // Полн. собр. соч. 5-е изд. М.: Изд-во полит. лит-ры, 1963. Т. 42. С. 264–304.

114. *Лысенко Л. М.* Губернаторы и генерал-губернаторы Российской империи XVIII – начала XX вв. М.: Прометей, 2001. 357 с.
115. *Люцин Л. И.* Описание башкирского бунта 1755 года / Предисл. Н. Ф. Катанова. [Казань]: Типолитограф. ун-та, 1903. 9 с.
116. *Маллицкий Н. Г.* Ишаны и суфизм // Сборник материалов по мусульманству / Составлен по распоряжению Туркестанского генерал-губернатора генерала от инфантерии Духовского. Под ред. поручика В. И. Ярового-Равского. СПб., 1898–1899. [Т. 1]. С. 85–99.
117. *Материалы по мусульманству* / Н. Г. Маллицкий. Ташкент: Тип. штаба Туркест. воен. окр., 1898. Вып. 3: Ишаны и суфии. 16 с.
118. *Мейер М. С.* Реформы в Османской империи и улемы (первая половина XVIII в.) // Ислам в странах Ближнего и Среднего Востока: Сб. статей / Редкол.: Ю. В. Ганковский (отв. ред.) и др. М.: Наука, 1982. С. 59–76.
119. *Милославский Г. В.* Интеграционные процессы в мусульманском мире: Очерки исламской цивилизации. М.: Наука, 1991. 189 с.
120. *Миропиев М.* Религиозное и политическое значение хаджа, или священного путешествия мухаммедан в Мекку для совершения религиозного праздника (Отд. оттиск из «Православного собеседника» за 1877 г.) / Соч. студента Казан. дух. академии Михаила Миропиева. Казань: Тип. Имп. ун-та, 1877. 251 с. (Миссионерский противомусульманский сборник: Труды студентов Миссионерского противомусульманского отделения при Казанск. духовной академии. Вып. 15).
121. *Муминов А. К.* О происхождении братства Йасавийа // Ислам и проблемы межкультурных взаимодействий / Отв. ред. С. Х. Камилев и И. М. Смилянская / Ин-т исламской цивилизации. М.: б. и., 1992. С. 219–231.

122. *Мустафина Р. М.* Представления, культуры, обряды у казахов (в контексте бытования ислама в Южном Казахстане в конце XIX–XX вв.). Алма-Ата, 1992.
123. *Мухаммедходжаев А.* Гносеология суфизма. Душанбе: Дониш, 1990. 112 с.
124. *Он же.* Идеология накшбандизма. Душанбе, 1991.
125. *Мыслитель, покоривший человечество:* [Зайнулла Расулев] // Междуречье. 2008. 17 апр.
126. *Насыров И. Р.* Духовный отец нации // *Ватандаш*. 1998. № 9. С. 118–122.
127. *Он же.* Вопросы гносеологии в западной классической и арабо-мусульманской философии. Уфа: РИО РУНМЦ Госкомнауки РБ, 2000. 198 с.
128. *Он же.* Духовное наследие башкирского религиозного мыслителя и суфийского шейха Зайн Аллаха ар-Расули в диалоге прошлого и настоящего // *Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира*. С. 41–46.
129. *Он же.* Мурат Рамзи – возвращение забытого ученого // Советская Башкирия. 1998. 18 авг.
130. *Насыров Р. Х.* Шейх Зайнулла Расулев. Уфа: Китап, 2008. 174 с.: ил.
131. *Национальные окраины Российской империи. Становление и развитие системы управления / Отв. ред. С. Г. Агаджанов и В. В. Трепавлов.* М., 1998. 416 с.
132. *Нуртазина Н. Д.* Ислам в истории средневекового Казахстана. Алматы: Фараб, 2000. 309 с.
133. *Пантусов Н. Н.* Орден хуфие / Предисл. Н. Ф. Катанова. Казань: Тип. Имп. ун-та, 1895. 22 с.

134. *Петраш Ю. Г.* Ислам: Происхождение, вероучение, современность: Учебное пособие. М.: Республика, 2005. 348 с.
135. *Петросян Ю. А.* Османская империя: Могущество и гибель: Ист. очерки. М.: Наука, 1990. 278 с.
136. *Он же.* Турецкая публицистика эпохи реформ в Османской империи (конец XVIII – начало XX вв.). М.: Наука, 1985. 144 с.
137. *Петрушевский И. П.* Ислам в Иране в VII–XV веках: Курс лекций. СПб.: Изд-во Санкт-Петербургского ун-та, 2007. 427 с.
138. *Пименов О.* Кострома мусульманская // Волжская новь. 2000. 18 июля. С. 2.
139. *Плива З. Т.* Мюридизм – идеология Кавказской войны. Владикавказ: Изд-во Северо-Осетинского гос. ун-та, 2006. 225 с.
140. *Подвижники ислама: Культ святых и суфизм в Средней Азии и на Кавказе / Сост. и отв. ред. С. Н. Абашин и В. О. Бобровников.* М.: Вост. лит., 2003. 335 с.: ил.
141. *Позднев П.* Дервиши в мусульманском мире. Оренбург: Тип. В. Бреслина, 1886. 336 с.
142. *Покровский Н. И.* Кавказские войны и имамат Шамиля. 2-е, доп. изд. М.: РОССПЭН, 2009. 580 с.
143. *Правилова Е. А.* Законность и права личности: Административная юстиция в России (вторая половина XIX в. – октябрь 1917 г.). СПб., 2000. 288 с.
144. *Прозоров С. М.* Ислам как идеологическая система. М.: Вост. лит., 2004. 472 с.
145. *Он же.* К вопросу о «правоверии» в исламе: Понятие *ахл ас-сунна* (сунниты) // Проблемы арабской культуры: [Сб. статей] Памяти академика И. Ю. Крачковского / Редкол.: И. М. Смилянская (отв. ред.) и др. М.: Наука, 1987. С. 213–218.
146. *Он же.* Суфизм как форма истолкования и бытования ислама // Исламская цивилизация в Волго-Уральском регионе:

- Мат-лы III междунар. симп. Уфа: ИИЯЛ УНЦ РАН, 2008. С. 205–207.
147. *Пылев А. И.* Ходжа Ахмад Ясави: Суфийский поэт, его эпоха и творчество. Алматы: Атамур, 1997. 96 с.
148. *Рахманкулов А. В.* Шейх Ахмет Хаджи Рахманкулов и его потомки. Челябинск: б. и., 2006. 51 с.
149. *Рахманкулова С. Г.* Муфтий Габдрахман Расулев – старший сын Ишан Хазрата Расулева. Челябинск: б. и., 2000. 142 с.
150. *Резван Е. А.* Хаджж из России // Восток: История и культура: [Сб. статей] Проф. Ю. А. Петросяну к 70-летию со дня рождения. СПб.: Наука, 2000. С. 139–155.
151. *Ремезов Н. В.* Быль в сказочной стране / Подготовка текста, предисл. и коммент. М. Г. Рахимкулова и Б. С. Давлетбаева. Уфа: Башк. кн. изд-во, 1986. 192 с. (Золотые родники).
152. *Рзаев А. К.* Мухаммед Али М. Казем-Бек. М.: Наука, 1989. 197 с.
153. *Ризванов Р. З.* Дело имама Шамиля [Док. повествование]. Махачкала: Даг. кн. изд-во, 1992. 224 с.: ил.
154. *Руновский А.* Записки о Шамиле. М.: Внешторгиздат, 1989. 175 с.
155. *Он же.* Муридизм и газзават по объяснению Шамиля. Махачкала: Юпитер, 1996. 94 с. (1-е изд. Тифлис: Тип. Глав. управ. наместника Кавказского, 1863. 70 с.).
156. *С[алихов] Р., Х[абутдинов] А., Х[айрутдинов] Р.* Баруди Галимджан // Ислам на Европейском Востоке: Энциклопедический словарь. Казань, 2004. С. 33–35.
157. *Саттар-хан.* К вопросу о мусульманских ишанах // Православный собеседник. 1895. № 3 (сентябрь). С. 72–91.

* То же в: Остроумов Н. П. Сарты: Этнографические материалы. 2-е, доп. изд. Ташкент: Кн. маг. «Букинист», 1896.

158. Сафаров А. Социальная сущность дервишизма и культ «святых» ишанов: Автореф. дис. ... канд. ист. наук. Душанбе, 1965.
159. Сборник материалов по мусульманству / Составлен по распоряжению Туркестанского генерал-губернатора генерала от инфантерии Духовского. Под ред. поручика В. И. Ярового-Равского. СПб.: Паровая типо-литография М. Розенсер, 1899. [Т. 1].
160. Сибгатуллина А. Т. Ахмед Гюмюшханеви – духовный наставник Зайнуллы Расулева // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 240–243.
161. Она же. Суфизм в татарской литературе: Истоки, тематика и жанровые особенности: Дис. ... д-ра. филолог. наук. Елабуга, 2000. 380 л.
162. Она же. То же: Автореф. дис. ... д-ра филолог. наук. Казань, 2000. 61 с.
163. Скальковский К. А. Наши государственные и общественные деятели. СПб.: Тип. А. С. Суворина, 1891. X, 586 с.
164. Скрынников Р. Г. Святители и власти. Л.: Лениздат, 1990. 349 с.
165. Смирнов А. В. Великий шейх суфизма: Опыт парадигмального анализа философии Ибн Араби. М.: Вост. лит, 1993. 328 с.
166. Смирнов Е. Т. Дервишизм в Туркестане // Сборник материалов по мусульманству. [Т. 1]. С. 49–71.
167. Он же. К вопросу о мусульманских ишанах / [Соч.] Абд. Сат. Гаж-ва. Казань: Типо-лит. Имп. ун-та, 1895. 22 с. (Отд. оттиск из: Православный собеседник. 1895).
168. Смирнов Н. А. Мусульманское сектантство / Центральный совет Союза воинствующих безбожников СССР. М., 1930. 54 с.

169. *Он же.* Мюридизм на Кавказе. М.: Изд-во АН СССР, 1963.
170. *Он же.* Очерки изучения ислама в СССР. М.: Изд-во АН СССР, 1954. 276 с.
171. *Степанянц М. Т.* Ислам в философской и общественной мысли зарубежного Востока (XIX–XX вв.). М.: Наука, 1974. 190 с.
172. *Она же.* Исторические судьбы суфизма // Вопросы философии. 1980. № 6. С. 101–112.
173. *Она же.* Мусульманские концепции в философии и политике (XIX–XX вв.). М.: Наука, 1982. 248 с.
174. *Она же.* Суфизм: Оппонент или союзник рационализма // Рационалистическая традиция и современность. Ближний и Средний Восток: Сб. статей / Отв. ред. Е. А. Фролова. М.: Наука, 1990. С. 193–205.
175. *Она же.* Философские аспекты суфизма. М.: Наука, 1987. 192 с.
176. *Субхан Дж. А.* Суфизм. Святые и его святыни / Пер. с англ. СПб.: Дия, 2005. 256 с.
- * Оригинал: Subhan, John: Sufism. Its Saints and Shrines. Lucknow, 1938. VIII, 412 p.
177. *Суворова А. А.* Мусульманские святыне Южной Азии XI–XV веков / РАН, Ин-т востоковедения. М., 1999. 280 с.: ил.
178. *Суфизм* в контексте мусульманской культуры: Сб. статей / Отв. ред. и автор введ. Н. И. Пригарина. М.: Наука, 1989. 341 с.
179. *Суфизм* в Поволжье: История и специфика. Казань: Иман, 2000.
180. *Суфизм* в Центральной Азии (Зарубежные исследования): Сб. статей памяти Фритца Майера (1912–1998) / Сост. и отв. ред. А. А. Хисматуллин. СПб.: Изд-во Филол-го фак-та СПбГУ, 2001. 394 с.

181. *Суфизм как социальная система в Российской умме*. Уч. пособие / Сост. и отв. ред. Д. В. Мухетдинов. Нижний Новгород: Изд. дом «Медина», 2007. 108 с.
182. *Суфизм как социокультурное явление в Российской умме*: Мат-лы Всерос. науч.-практ. конф. (Казань, 21 ноября 2006 г.) / Отв. ред. и сост. И. К. Загидуллин. Нижний Новгород: Медина, 2007. 268 с.
183. *Сухарева О. А. Ислам в Узбекистане*. Ташкент: Изд-во АН УзССР, 1960. 86 с.
184. *Она же. О некоторых элементах суфизма, генетически связанных с шаманизмом // Материалы Второго совещания археологов и этнографов Средней Азии*. М; Л., 1959. С. 151–168.
185. *Сюкияйнен Л. Р. Мусульманское право: Вопросы теории и практики*. М.: Наука, 1986. 256 с.
186. *Он же. Шариат, адат и российское законодательство // Мусульмане изменяющейся России: Сб. статей / Редкол.: Ю. М. Кобищанов и др.* М.: РОССПЭН, 2002. С. 47–60.
187. *Он же. Шариат и мусульманско-правовая культура*. М.: Изд-во Ин-та гос-ва и права РАН, 1997. 48 с.
188. *Таджикова К. Х. Идеиные предпосылки и особенности развития суфизма в средневековом Казахстане*. Алма-Ата: Наука, 1983. 151 с.
189. *Она же. Особенности суфизма в средневековом Казахстане // Известия АН Казахской ССР*. 1978. № 2. С. 57–62.
190. *[Татарская слобода г. Кострома] // Трибуна ислама*. 1998. Сентябрь. С. 6.
191. *Творчество Мухаммада Икбала: Сб. статей / Отв. ред. Н. И. Пригарина*. М.: Наука, 1982. 253 с.

192. *Тиллабаев Р. А.* К вопросу об ордене Накшбандийа // Из истории суфизма. Источники и социальная практика. Ташкент, 1991. С. 16–27.
193. *Тор А.* Исламские мистики / Пер. с нем. В. Г. Ноткиной. СПб.: Евразия, 2003. 240 с.
194. *Торчинов А. Е.* Религии мира: Опыт запредельного. Психотехника и трансперсональные состояния. СПб.: Петербургское востоковедение, 2007. 539 с.
195. *Триминенгэм Дж. С.* Суфийские ордены в исламе / Пер. с англ. А. А. Ставинской, под. ред. и с предисл. О. Ф. Акимушкина. М.: Наука, 1989. 328 с.
- * Оригинал: *Trimingham J. S.* The Sufi Orders in Islam. Oxford, 1971; 2nd ed. Oxford, 1998.
196. *Троицкая А. Л.* Лечение больных изгнанием злых духов (кучурук) среди оседлого населения Туркестана // Бюллетень Среднеазиатского государственного университета. 1925. Вып. 10. С. 149–162.
197. *Уотт У. М.* Влияние ислама на средневековую Европу / Пер. с англ. С. А. Шуйского; предисл. А. В. Сагадеева. М.: Наука, 1976. 128 с.
198. *Услышать флейтиста: Суфийская проза и поэтика* / Ред. М. Кузнецова и др. М.: Присцельс, 1998. VII, 184 с.
199. *Усманов Х. Ф.* Развитие капитализма в сельском хозяйстве пореформенной Башкирии. М.: Наука, 1981. 370 с.
200. *Усманова Д. М.* Ваисовское движение в свете собственных прошений и поэм // Гасырлар авазы / Эхо веков. 2001. № 3/4. С. 86–122.
201. *Она же.* Ваисовское движение в 1870–1916 гг.: Источники и историография // Источники и исследования по истории

- татарского народа: Мат-лы к учебным курсам. Казань, 2006. С. 380–396.
202. *Она же.* Мусульманские представители в Российском парламенте. 1906–1916. Казань: Фэн, 2005. 584 с.: ил.
203. *Она же.* Мусульманское «сектантство» в Российской империи: «Ваисовский Божий полк староверов-мусульман» (1862–1916 гг.). Казань: Изд-во КГУ, 2009.
204. *Утябай-Карими Р. А., Валеева М. Г.* Суфизм // Башкортостан: Краткая энциклопедия. Уфа, 1996. С. 552–553.
205. *Фаизов Г. Б.* Государственно-исламские отношения в Поволжье и Приуралье. Уфа: УНЦ РАН, 1995. 114 с.
206. *Фархшатов М. Н.* Документы Оренбургского магометанского духовного собрания по истории мектебов и медресе Башкирии второй половины XIX в. // Малоизученные источники по истории Башкирии: Сб. статей / Редкол.: Р. Г. Кузеев (отв. ред.) и др. Уфа: ИИЯЛ БФАН СССР, 1986. С. 34–43.
207. *Он же.* Медресе «Расулия» // *Башкортостан: Краткая энциклопедия.* С. 392 (То же в: *Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь.* Т. 1. С. 335).
208. *Он же.* Мусульманское духовенство // *Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь.* Т. 1. С. 286–287, 289–290.
209. *Он же.* Народное образование в Башкирии в пореформенный период (60–90-е годы XIX в.). М.: Наука, 1994. 144 с.
210. *Он же.* Расулев, Зайнулла // *Башкортостан: Краткая энциклопедия.* С. 493 (То же в: *Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь.* Т. 1. С. 334–335).

211. Он же. Самодержавие и традиционные школы башкир и татар в начале XX века (1900–1917 гг.). Уфа: Гилем, 2000. 259 с.
212. Он же. Царское правительство и суфизм: «Дело» башкирского шейха Зайнуллы Расулева // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 258–268.
213. Фиш Р. Джалаледдин Руми. 3-е изд. М.: Наука, 1987. 267 с.
214. Фрай Р. Наследие Ирана / Пер. с англ. В. А. Лившица и Е. В. Зеймаля. Под ред. и с предисл. М. А. Дандамаева. 2-е, испр. и доп. изд. М.: РГБ, 2006. 391 с.: ил.
215. Франк А. Справочники-путеводители для паломников к могилам «святых» шейхов и мусульманская общинная география в Волго-Уральском регионе 1788–1917 гг. // Ватандаш. 2000. № 7. С. 110–120.
216. Фролова Е. А. Проблема веры и знания в арабской философии. М.: Наука, 1983. 169 с.
217. Хабутдинов А. Ю. Расули З. // Ислам на Нижегородчине: Энциклопедический словарь. Нижний Новгород, 2007. С. 143–144.
218. Он же. Расули, Зайнулла // Ислам на Европейском Востоке: Энциклопедический словарь. С. 278–280.
219. Он же. Российские муфтии: От екатерининских орлов до ядерной эпохи (1788–1950). Нижний-Новгород: Махинур, 2006.
220. Он же. Суфизм у татар как социальный институт // Суфизм как социокультурное явление в Российской умме / Сост. и отв. ред. Д. В. Мухетдинов. Нижний Новгород, 2007. С. 15–25.
221. Хазрат Инайят Хан. Учение суфиев / Пер. с англ. И. В. Кияченко; под ред. С. Москалева. М.: Сфера, 1998. 352 с. (Суфийское послание).
222. Хисматуллин А. А. Классическое суфийское сочинение «Кимийа-йи са'адат» («Эликсир счастья») Абу Хамида Мухаммада

- ал-Газали ат-Туси (1058–1111). СПб.: Петербургское востоковедение, 2001. 221 с.
223. Он же. Суфизм. СПб.: Азбука классика; Петербургское востоковедение, 2003. 218 с.: ил. (1-е изд. СПб., 1999).
224. Он же. Суфийская ритуальная практика (На примере братства Накшбандийа). СПб.: Петербургское востоковедение, 1996. 208 с.
225. Хусаинова Г. Р. Память народа // Насыров Р. Шейх Зайнулла Расулев. Уфа, 2008. С. 167–174.
226. Шамиль на Кавказе и в России / Сост. М. Н. Чичагова. СПб.: Тип. С. Муллер и И. Богельман, 1889. 208 с. (репринт. изд.: М.: Ключ, 1990; М.: Русская книга; Полиграфресурсы, 1995).
227. Шамсутов Р. И. Искусство татарского шамаиля // Ислам и мусульманская культура в Среднем Поволжье: История и современность: Очерки. / Рук. авт. кол. и науч. редактор Р. М. Мухаметшин. Казань, 2002. С. 384–394.
228. Он же. Шамаил // Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь. Т. 1. С. 457–459.
229. Шююн Ф. Понять Ислам // Вопросы философии. 1994. № 7–8. С. 119–135.
230. Червонная С. М. Искусство Татарии: История изобразительного искусства и архитектуры с древнейших времен до 1917 года. М.: Искусство, 1987. 352 с.: ил.
231. Читтик У. К. В поисках скрытого смысла. Суфийский путь любви. Духовное учение Руми / Пер. с англ. и перс., сост. и авт. предисл. М. Т. Степанянц. М.: Ладомир, 1995. 542 с.
232. Чулошников А. П. Восстание 1755 г. в Башкирии. М.; Л.: Изд-во АН СССР, 1940. 110 с., 1 л. карт.
233. Эльчибеков К. Общие религиозно-философские и фольклорно-мифологические обоснования иерархии духовенства в

- суфизме и исмаилизме // Религия и общественная мысль стран Востока: Сб. статей / Отв. ред. и авт. предисл. Б. Г. Гафуров. М.: Наука, 1974.
234. Эрнст К. В. Суфизм / Пер. с англ. А. Гарькавого. М.: ФАИР-ПРЕСС, 2002. 310 с.
- * Оригинал: *Ernst, Carl W.: The Shambala Guide to Sufism.* Boston; London, 1997. 249 p.
235. Юнусова А. Б. Ислам в Башкирии (1917–1994): Учеб. пособие. Уфа: Изд-во Вост. экстерного гуманит. ун-та, 1994. 150 с.
236. Она же. Ислам в Башкортостане. Уфа: Уфимский полиграфкомбинат, 1999. 349 с.: ил.
237. Юсупов М. Галимджан Баруди. Казань: Тат. кн. изд-во, 2003. 208 с.
238. Ямаева Л. А. Башкирский шейх братства Накшбандийа-Халидийа // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 375–383.
239. Она же. «Духовный король» башкирского народа – шейх Зейнулла Расулев // Панорама Евразии. 2008. № 2. С. 37–43.
240. Она же. Суфизм в общественном сознании башкир // Вестник Академии наук РБ. 2007. Т. 12, № 3. С. 56–59.
241. Янгузин А. Р. Духовный мир суфиев. Уфа: Гилем, 2007. 240 с.
242. Он же. Социально-философские аспекты генезиса суфизма. Уфа: РИО БашГУ, 2005. 140 с.
243. Яндаров А. Д. Суфизм и идеология национально-освободительного движения (из истории развития общественных идей в Чечено-Ингушетии в 20–70-е гг. XIX в.). Алма-Ата: Наука, 1975. 176 с.

244. Яров-Равский В. И Паломничество (хадж) в Мекку и Медину // Сборник материалов по мусульманству / Составлен по распоряжению Туркестанского генерал-губернатора генерала от инфантерии Духовского. Под ред. поручика В. И. Ярового-Равского. СПб., 1899. [Т. 1]. С. 101–156.

На башкирском и татарском языках

1. Айсин Р. Зэйнулла ишан – данлы шәхес // Заман – Башкортостан. 1995. 18–24 февр.
2. Аралбаев К. Зэйнулла ишандың кайһы бер мөриттәре тураһында «Мәмбәт шәжәрәһе»ндәге мәғлүмәттәр // Йәшлек. 2008. 24 апр.
3. Асыллов Һ. Зэйнулла ишан – башкорт халкының рухи короле: [Түңәрәк өстәл] // Киске Өфө. 2008. 1–7 март. Б. 1–2.
4. Асылбаев, Рәхимжан: Әш-шәйех әл-мөхтәрәм Зэйнулла хәзрәт хакында // Шәйех Зэйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлә / Төзүче Ризаэтдин бин Фәхрәтдин. Оренбург, 1917. Б. 58–62 (араб. алф.).
5. Бабич Ш. Ишан үлгәс // Шул ук автор. Без үзөбөз башкорттар. Шигырзар, поэмалар, фельетондар, мәкәләләр, хаттар, көндәлектәр / Төзөүсө, баш һүз, аңлатмалар авторы Р. Т. Бикбаев. Өфө: Китап, 1994. Б. 486–503.
6. Байымов Р. Сыбар шоңқар (Тарихи-документаль роман). Өфө: Китап, 1997. 576 б.
7. Баттал, Габделбарый: Шәйех Зэйнулла хәзрәт // Шәйех Зэйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлә. Б. 48–52 (араб. алф.).
8. Башкорт әзәбиәте тарихы. 6 томда. Өфө: Башк. кит. нәшр., 1990. Т. 2: XIX–XX быуат башы әзәбиәте / Редкол.: Г. Б. Хөсәйенов (яуаплы ред.) һ. б. 582 б.
9. Гәзиз, Габдулла: Әш-шәйех Зэйнулла хәзрәт Рәсүлев // Шәйех Зэйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлә. Б. 17–26 (араб. алф.).

10. *Гәйнетдинов М.* Ташкын кочагында бер маяк [Ишан Зәйнулла Рәсүли] // Гасырлар авазы / Эхо веков. 1997. № 1/2. Б. 136–141.
11. *Зарипова Р.* Ишан оныгы картәтисе хақында: [Зәйнулла Рәсүлевның тууна – 175 ел] // Кызыл таң. 2008. 27 май.
12. *Ибрагимов С. А.* Зәйнулла ишан // Яйык. 1993. 26 окт.
13. *Изелбаев М. Х* Башкорт әзәбиәтендә суфыйсылык традициялары һәм Зәйнулла Рәсүлев эшмәкәрлеге // Башкортостан. 2008. 20 май.
14. *Шул ук автор.* Тарихи дәүерзәр һәм ауыз-тел әзәбиәте. Өфө: Башк. дәүләт ун-ты нәшр., 1999. 109 б.
15. *Имашева Г.* Оло карттайым Зайнулла Ишан Рәсүлев тураһында // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 218–211.
16. *Исхаки Г.* 200 елдан соң инкираз. Казан: Тип. Харитоновы, 1904. 96 б. (араб. алф.).
17. *Ишемгулов Б* Урыс самодержавияһе һәм мәселман диния назараты. Өфө: Башнәшер., 1930. 51 б. (лат. алф.) [2-е, сокр. изд.: Урыс самодержавияһе һәм мәселман диния назараты. М.: Центриздат, 1930. 31 б. (лат. алф.)].
18. *Кунафин Г. С.* Замандарзың рухи балкышы: Әзәбиәт теорияһы, тарихи поэтика мәсьәләләре, ижади портреттар, әзәби тәнкит мәкәләләре. Өфө: Китап, 2006. 492 б.
19. *Шул ук автор.* Иң зур байлык – белем ул: [Зәйнулла Рәсүлевтың тыууына – 175 ел] // Йәшлек. 2008. 3 июнь.
20. *Шул ук автор.* Мәғрифәт, рухият солтаны: [Зәйнулла Рәсүлевның тууна – 175 ел] // Кызыл таң. 2008. 3, 4 июнь.
21. *Шул ук автор.* XIX быуаттың икенсе яртыһында башкорт әзәбиәте тарихы. Өфө: Башк. дәүләт ун-ты нәшр., 1991.

22. *Максудов, Гади*: Рәшид мәршид // Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлә. Б. 45–47 (араб. алф.).
23. *Мозаффар* З. Ишанлар-дәрвишләр. Казан: Татиздат, 1931. 135 б. (лат. алф.).
24. *Муса бин Фәтхулла бин Хәбибулла бин Рәсүл бин Гашик ән-Накшбанди әл-Халиди*. [Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлә] // Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлә. Б. 5–16 (араб. алф.).
25. *Мәрһум әш-шәйех Зәйнулла хәзрәт* // Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәлә. Б. 39 (араб. алф.).
26. *Насиров Р. Х* Акмулланың хак юлынан: Зәйнулла ишан // Совет Башкортостаны. 1990. 31 май, 1, 2, 3 июнь.
27. *Шул ук автор*. Башкортса аңлайзар икән...: [Зәйнулла Рәсүлевтың тыуыуына – 170 йыл] // Һәнәк. 2008. № 7. Б. 2.
28. *Шул ук автор*. Ете һыу башы: [Барын, кыуакандар тайраһы шәжәрәһе]. Өфө: Гилем, 2005. 205 б.
29. *Шул ук автор*. Зәйнулла ишан // *Шул ук автор*. Узамандарзы эзләйем. Өфө, 1997. Б. 67–89.
30. *Шул ук автор*. Зәйнулла ишан – башкорт халкының рухи короле // Киске Өфө. 2008. 19–25 гин., 26 гин. – 1 февр., 2–8, 9–15, 16–22 февр., 1–7, 5–11 апр.
31. *Шул ук автор*. Зәйнулла йыры // Башкортса дини календарь. 1999. Өфө: Китап, 1998. Б. 255.
32. *Шул ук автор*. Зәйнулла ишан халкыбыздың рухи короле [Рәсүлевтәр шәжәрәһе] // Киске Өфө. 2005. № 13. Б. 7.
33. *Шул ук автор*. Зәйнулла ишан тамыры // *Шул ук автор*. Ете һыу башы. Б. 116–126.
34. *Шул ук автор*. Зәйнулла Рәсүлевтың рухи мирасы // Башкортостан кызы. 2009. № 6. Б. 14–15.

35. *Шул ук автор.* Ишан илен курсалай // Башкортостан. 1994. 10–12, 16 март.
36. *Шул ук автор.* Рәсүлевтәр шәжәрәһе // Ватандаш. 1999. № 6. Б. 165–170.
37. *Шул ук автор.* Тогролок [Габдрахман мөфтөй Рәсүлев] / *Шул ук автор.* Узамандарзы эзләйем. Б. 110–121.
38. *Шул ук автор.* Узамандарзы эзләйем. Өфө: Китап, 1997. 336 б.
39. *Шул ук автор.* Өллә... пәйгәмбәр булдымы икән? Зәйнулла Рәсүлев шәхесе эле һаман да уйланырга мәжбүр итә // Башкортостан. 2008. 22, 25, 27 март.
40. *Нәзерголов М. Х.* Зәйнулла ишан мәктүптәре // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 232–233.
41. *Шул ук автор.* Зәйнулла ишандың хаттары // Башкортостан кызы. 2008. № 5. Б. 22.
42. *Шул ук автор.* Зәйнулла Рәсүлев (1833–1917) // Башкортостан укытыусыны. 2008. № 5. Б. 95.
43. *Нәзершина Ф.* «Быныны Зәйнулла ишан шигыры...»: [Зәйнулла Рәсүлевтың тыууына – 175 йыл] // Башкортостан. 2008. 5 июнь.
44. *Ризаәтдин бин Фахретдин.* Асар. 2 жылдә. Казан; Оренбург, 1900–1909. Жөзье 1–15 (араб. алф.).
45. *Шул ук автор.* Ишһияз бин Ширһияз бин Йәрмөхәммәд // *Шул ук автор.* Асар. 2 жылдә. Оренбург, 1901. Жилд 1, жөзье 2. Б. 59–60 (араб. алф.).
46. *Шул ук автор.* Габдулһаким бин Курбанһали бин Габдулһамид бин Ишанһильде бин Бурсык бин Юльяхшы // Шунда ук. Оренбург, 1909. Жилд 2, жөзье 15. Б. 542 (араб. алф.).

47. *Шул ук автор.* Сүз башы // Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле. Б. I–III (араб. алф.).
48. *Сафин И. Х.* Меңнәрнең остазы – ишан Хабибулла Хансәяров (Тууына 200 ел уңаеннан). Самара: Самар. отд-ние Литфонда, 2005.
49. *Сафина Ә.* Олуг галимды зурлап... [Учалы калаһында Зәйнулла Рәсүлевтың тыууына 165 ел тулу уңаенан үткән конференция тураһында] // Йөшлек. 1998. 23 апр.
50. *Сибгатуллина Ә* Нәкшбәндия суфи тарикате // Мирас. 1997. № 7. Б. 96–101.
51. *Шул ук автор.* Суфичылык серләре (Тәрки-татар шигъриятендә дини суфичыл символлар, образлар, атамалар. Казан: Матбугат йорты, 1998. 368 б.
52. *Шул ук автор.* Хужа Әхмәд Ясәви һәм ясәвия тарикате // Мирас. 1994. № 7–8. Б. 181–191.
53. *Сибгәтов Ф. Ш.* Башкорт әзәбиәтендә Керһән сюжеттары. Өфө: Гилем, 2001. 148 б.
54. *Шул ук автор.* Зәйнулла Рәсүлизың М. Гафури караштарына йогонтоһо // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманско-го мира. С. 128–130.
55. *Сәлихов Ә.* Онотолган тарих биттәре. Өфө: Гилем, 2003. 140 б.
56. *Шул ук автор.* Тагы Зәйнулла ишан һаһында // Башкортостан. 1995. 14 дек.
57. *Тукай Г.* Мөридрәр каберстанындын бер аваз // Әсәрләр. 5 томда. Казан: Тат. кит. нәшр., 1985. Т. 1: Шигърьләр, поэмалар (1901–1908). Б. 66–67.
58. *Тәржемәни, Кәшшәфәтдин:* Олуг зийаһ // Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле. Б. 41–44 (араб. алф.).

59. Усал М.-Ф. (=Туктар, Мухаммад-Фуад. – М. Ф). I, II вә III Думада мөселман депутатлары һәм аларның кылган эшләре / Бастыручы Хөсәен Әбузаров. Казан, 1909. 239 б. (араб. алф.).
60. Үтәбаев Ә. Башкорт халкының рухи короле: [Зәйнулла Рәсүлевтың тыууына – 175 йыл] // Шоңкар. 2008. № 5. Б. 2–4.
61. Шул ук автор. Зәйнулла ишан – башкорт халкының рухи батшаһы // Агизел. 2008. № 6. Б. 153–166.
62. Утәбай-Кәримиде Р. Мөселманнар зиратында кемнәр күмелгән? // Башкортостан татарлары: [2001 елга календарь] / Төзүчеләр М. Нәзиров һ. б. Уфа: Мәғрифәт, 2001. Б. 78.
63. Шул ук автор. Мөселман зиратында кемнәр ята? // Толпар. 1994. № 3. Б. 2.
64. Хөсәйенов Г. Заманының үз укымышлылары. XIX быуаттың икенсе яртыһында Башкортостанда ижтимағи һәм эстетик фикер үсеше тарихынан // Совет Башкортостаны. 1989. 14 нояб.
65. Шул ук автор. Шәйех Зәйнулла хәзрәт // Әсәрзәр. 3 томда. Өфө: Китап, 1998. Т. 1: Ил азаматтары: Тарихи шәхестәр тормошо. Б. 506–522.
66. Шул ук автор. Шәйех Зәйнулла хәзрәт (1833–1917) // Ватандаш. 2008. № 5. Б. 163–174.
67. Хөсәйенова Г. Зәйнулла ишан – аккужалылар хәтерендә // Башкортостан. 2008. 30 апр.
68. Әш-шәйех Зәйнулла хәзрәтнең вафаты // Вақыт. 1917. 4 февр. (араб. алф.).
- * Переизд. в: Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле. Б. 27–31 (араб. алф.).
69. Шәйех Зәйнулла хәзрәтнең тәржемә-и хәле / Төзүче Ризәтдин бин Фәхрәтдин. Оренбург: Тип. газ. «Вақыт», 1917. 106 б. (араб. алф.).

* Репринт. изд.: Уфа: Вост. печать, 2008 (Проповедники Ислама в Волго-Уральском регионе)

70. *Шөкүр Р. З. Рәсүлев (1833–2. 02. 1917) // Шоңкар. 1993. № 2. Б. 115–117.*
71. *Шул ук автор. Зәйнулла Рәсүлев (1833–1917) // Шул ук автор. Арзаклы башкорттар (Гилми-биографик очерктар). 2-нсе, тулыландырылган басма. Өфө: Китап, 2005. Б. 87–90 (1-нсе басма. Өфө, 1998. С. 73–77).*
72. *Шул ук автор. Ишан, әүлиә, дауалаусы, күрәзәсе: [Зәйнулла Рәсүлевтың тыууына – 170 йыл] // Башкортостан. 2003. 29 март.*
73. *Шәрәфетдинова Л. Р. Башкорт әзәбиәтендә суфыйсылык традициялары. Өфө: Гилем, 2008. 244 б.*
74. *Шул ук автор. Рәсәйзәге мәшһүр заттарзың иң олоһо һәм абруйлыһы // Зәйнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 150–154.*
75. *Әхмәдшаһ бин Баһадиршаһ бин Госман әл-Йәми. Остазна Зәйнулла бин Хәбибулла Нәкшбәнди хәзрәтләренең бәғзәе вакаигын белдекем кадәр назмән илә бәян кылмыш идем. Уфа: электро-типография «Восточная печать», 1917. 15 б. (араб. алф.).*
76. *Юлан С. Башкорт ишандарының ин олугы: [Зәйнулла Рәсүлевтың тыууына – 170 йыл] // Йәшлек. 2003. 25, 27 март.*
77. *Яйыкбаев К. Я. Зәйнулла Хәбибулла улы Рәсүлев (1833–1917) // Шул ук автор. Мәгрифәтсе мөгәллимдәр, күренекле укытыусылар һәм мөғариф эшмәкәрзәре: Тарихи-педагогик очерктар һәм һүрәтләмәләр. Өфө: Китап, 2003. Б. 38–41.*
78. *Якшыбаева Л. Мөжәүир хәзрәт. Өфө: Китап, 2008. 348 б.*
79. *Янбаев И. К. Зәйнулла ишан хақында Риза Фәхрәтдинов // Зәйнулла Расулев – выдающийся башкирский мыслитель-*

философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира.
С. 279–287.

80. *Шул ук автор.* Шәрәк эпик традициялары һәм Риза Фәхретдиновтың «Асар» китаптары. Өфө: БДУ, 2005. 153 б.
81. *Ярмуллин С.* Башкорт ишандарының иң олугы // Башкортостан. 1998. 18, 21, 22, 25 апр. (То же в.: *Йәшлек.* 2008. 6 май).
82. *Шул ук автор.* Башкорттон ин олуг ишаны // Башкортса дини календарь. 1999. Өфө: Китап, 1998. Б. 270–272.

На иностранных языках:

1. *Abu-Manneh, Butrus:* The Naqshbandiyya-Mujaddidiyya in the Ottoman Lands in the Early 19th Century // *Die Welt des Islam.* 1982. Bd. 22. S. 1–36.
2. *Он же.* Şeyh Ahmed Ziyâüddin el-Gümüşhânevî ve Hâlidî Ziyâî Tekkesi (Alt Kolu) / Cev. A. İmamoglu // *İlim ve Sanat.* 1993. Kasım. Sayı 37. S. 36–42.
3. *Ahmed Ziyaüddin Gümüşhanevi.* Sempoziyum Bildirileri. İstanbul, 1992.
4. *Algar, Hamid:* Bibliographical Notes on the Naqshbandi Tariqat // *Hourani G. F. (Ed.) Essays on Islamic Philosophy and Science.* Albany New York 1975. P. 254–259.
5. *Он же.* The Naqshbandi Order. A Preliminary Survey of its History and Significance // *Studia Islamica.* 1976. Vol. 44. P. 123–152.
6. *Он же.* Naqshbandiyya // *The Encyclopaedia of Islam.* New ed. Leiden-London: Brill, 1995. Vol. 8. P. 938.
7. *Он же.* Shaykh Zaynullah Rasulev: The Last Great Naqshbandi Shaykh of the Volga-Urals Region // *Gross, Jo-Ann (Ed.) Muslims in Central Asia. Expressions of Identity and Change.* Durham; London: Duke University Press, 1992. P. 112–133.

* Пер. на рус. яз.: *Алгар Х. Шейх Зайнулла Расулев – последний Великий Шейх суфийского братства Накшбандия в Волго-Уральском регионе / Пер. с англ. И. Р. Насырова // Ватандаш. 1998. № 9. С. 123–138 (То же в: *Шейх Зайнулла Расулев. Божественные истины. С. 149–189*); Сокр. пер. на рус. яз.: *Альгар Х. Последний накшбандийский шейх Волго-Уральского региона / Пер. с англ. А. Арслановой // Татарстан. 1995. № 7–8. С. 102–108.**

** Пер. на башк. яз.: *Алгар Х. Зәйнулла Рәсүлев: Нәкшбәндиә суфыйзары йәмгиәтенәң Волга-Урал төбәгендәге һуңгы бөйөк шәйехе // Киске Өфө. 2008. 1–7, 8–14, 15–21, 22–28 март.*

8. *Он же. Silent and vocal dhikr in the Naqshbandi order // Dietrich A. (Hrsg.) Akten des VII. Kongresses für Arabistik und Islamwissenschaft . Göttingen, 15.–22. August 1974. Göttingen, 1976. S. 39–46.*
9. *Anawati G. C. Philosophie, Theologie, Mystik // Schacht J., Bosworth C. E. (Hrsg.) Das Vermächtnis des Islams. 2 Bde. Zürich; Berlin, 1983. Bd. 2. S. 119–165.*
10. *Andrae, Tor. Die Person Muhammads in Lehre und Glauben seiner Gemeinde. Stockholm, 1918. VI, 401 S. (Archives d'études orientales; 16).*
11. *Он же. Islamische Mystiker / Aus d. Schwedischen auf Deutsch von H. Kanus-Credé. Stuttgart, 1960. 157 S.
* Original: I Myrträdgården. Uppsala 1947). 157 S.*
12. *Ansari, Muhammad Abdul Haqq: Sufism and Sharia: A Study of Shaykh Ahmad Sirhindi's Effort to Reform Sufism. Leicester, 1986. 368 p.*
13. *Anwari-Alhosseyni, Schams: Über Haschisch und Opium im Iran // Völger G. (Hrsg.) Rausch und Realität: Drogen im Kulturvergleich. Köln, 1981. Teil. 2. S. 482–487.*
14. *Babadzanov, Baxtiyar: On the History of the Naqshbandiya-Mugaddidiya in Central Mawara'annahr in the Late 18th to the Early*

- 20th Centuries // *Kemper, Michael, Kugelgen, Anke von, Yermakov, Dmitry* (Hrsg.). *Muslim Culture in Russia and Central Asia from the 18th to the Early 20th Centuries*. Berlin, 1996. S. 385–413.
15. *Babinger, Franz*: Frühgeschichte des Naqshbendi-Ordens // *Der Islam*. 1923. Bd. 13. S. 105–107, 282–283; Bd. 14. S. 112–114.
16. *Basilov V. N.* Popular Islam in Central Asia and Kazakhstan // *Journal Institute of Muslim Minority Affairs*. 1987. Vol. 8, Part. 1. P. 7–17.
17. *Bennigsen, Alexandre*: Les tariqat en Asie centrale // *Popovic A, Veinstein G.* (Hrsg.) *Les orders mystiques dans l'Islam*. Paris, 1986. P. 27–36.
18. *Он же; Wimbush, Enders*: *Mystics and Commissars: Sufism in the Soviet Union*. Berkeley a.o.: Univ.of California Press, 1985. VIII, 195 p.
19. *Bernhart, Joseph*: *Die philosophische Mystik des Mittelalters von ihren antiken Ursprüngen bis zur Renaissance*. Hrsg. von M. Weitlauff. Weissenhoren, 2000. LII, 1013 S. (1. Aufl. München, 1922. 291 S.).
20. *Bleibtreu-Ehrenberg, Gisela*: *Der Schamane als Meister der Imagination oder Die hohe Kunst des Fliegenkönnens* // *Duerr H. P.* (Hrsg.) *Alcheringa oder die beginnende Zeit. Studien zu Mythologie, Schamanismus und Religion*. Frankfurt am Main; Paris, 1983. S. 49–71.
21. *Bliss, Frank*: *Islamischer Volksglaube der Gegenwart*. Bad Honnef, 1985. 81 S.: Ill. (Dt. Stiftung für internat. Entwicklung, Zentralstelle für Auslandskunde).
22. *Brown, John P.*: *The Darvishes or Oriental Spiritualism*. Ed. by H. A. Rose. London, 1927. 496 p. (Reprint: London 1968).
23. *Brögelmann, Emil*: *Die religiösen Erlebnisse der persischen Mystiker*. Hannover, 1932. 75 S.

24. *Buehler, Arthur F.*: Masters of the Heart: Naqshbandi Sufism and the Mediating Shaykh. Charleston, S. C.: University of South Carolina Press 1997.
25. *Caspar, Robert*: Islamische Mystiker. 2 Bde. Frankfurt am Main, 1981–1983 (Christlich-Islamische Begegnung – Dokumentationsleitstelle) (Cibedo-Texte Nr. 19).
26. *Cassirer, Ernst*: Sprache und Mythos. Ein Beitrag zum Problem der Götternamen. Leipzig; Berlin, 1925. 87 S.
27. *De Jong F.* Al-Kutb // The Encyclopedia of Islam / New ed. Leiden; London, 1986. Vol. 5. P. 543–546.
28. Он же. Die mystische Bruderschaften und der Volksislam // *Ende W.; Steinbach U.* (Hrsg.) Der Islam in der Gegenwart. München, 1984. S. 487–504.
29. Он же, *Radtke B* (Ed.) Islamic Mysticism Contested. Thirteen Centuries of Controversies & Polemics. Leiden; Boston; Köln, 1999. 829 p.
30. *De Weese D.* Khojagâni Origins and the Critique of Sufizm: Rhetoric of Communal Uniqueness in the Manâqib of Khoja 'Alî 'Azîzân Râmitani // Islamic Mysticism Contested. Thirteen Centuries of Controversies and Polemics / Ed. by Fredrick De Jong and Bernd Radtke. Leiden; Boston; Köln: Brill, 1999. P. 492–519.
* Пер. на рус яз.: ДиУис Д. Маша'ух-и турк и Хваджаган: Переосмысление связей между суфийскими традициями Йасавайя и Накшбандийа // Суфизм в Центральной Азии (Зарубежные исследования). С. 244–274.
31. *Diogenes, Laertius*: Leben und Meinungen berühmter Philosophen. 2. Aufl. Hamburg, 1967. XX, 349, 411 S.
32. *Dubler, César E.*: Über islamischen Grab- und Heiligenkult // Schweizerisches Archiv für Volkskunde. 1960. Bd. 56. Nr. 4. S. 1–23.

33. *Durdyev M. B* Die Geistlichkeit im System der gesellschaftlichen Institutionen der Turkmenen Ende des 19. bis Anfang des 20. Jahrhunderts // *Turkmenenforschung*. [1985]. Bd. 8. S. 84–106.
34. *Eliade, Mircea*: Schamanismus und archaische Ekstasetechnik. Zürich, 1957. VIII, 472 S. (2. Aufl. Frankfurt am Main, 1975).
35. *Eraydin S* Tasavvuf ve Tarikatlar. İstanbul, 1981.
36. *Faroqhi, Suraiya*: Der Bektaschi-Orden in Anatolien (Vom späten 15. Jahrhundert bis 1826). Wien, 1981. 192 S.
37. *Он же*. Peasants, Dervishes and Traders in the Ottoman Empire. London, 1986. 344 p. (Reprint: London 1997).
38. *Fischer, August*: Vergöttlichung und Tabuisierung der Namen Muhammads // *Hartmann R., Scheel H* (Hrsg.) Beiträge zur Arabistik, Semitistik und Islamkunde. Leipzig, 1944.
39. *Fletcher, Joseph*: Integrative History: Parallels and Interconnections in the early modern period, 1500–1800 // *Journal of Turkish studies*. 1985. Vol. 9. P. 37–58.
40. *Он же*. The Naqshbandiyya and the dhikr-i arra // *Там же*. 1977. Vol. 1. P. 113–119.
41. *Frank, Allen J.*: Islamic historiography and «Bulgar» identity among the Tatar and Bashkir of Russia. Leiden; Boston, 1998. 232 p.
* Пер. на рус. яз.: *Франк А. Дж* Исламская историография и «Булгарская» идентичность татар и башкир в России / Пер. с англ. И. Хайбутдиновой. Казань, 2008. 267 с.
42. *Он же* Muslim Religious Institutions in Imperial Russia: The Islamic World ov Novouzensk District and the Kazakh Inner Horde, 1780–1910. Leiden etc., 2001. 341 p.
43. *Freitag, Rainer*: Seelenwanderung in der islamischen Häresie. Berlin, 1985. 289 S. (Islamkundliche Untersuchungen; 110).

44. *Frembgen, Jürgen W.*: Derwische: Gelebter Sufismus. Wandernde Mystiker und Asketen im islamischen Orient. Köln. DuMont Buchverlag, 1993. 275 S.
45. *Friedman, Yohan*: Shaykh Ahmad Sirhindi: An Outline of His Thought and a Study of His Image in the Eyes of Posterity / McGill Univ. Diss. Montreal, 1971. XIV, 130 p. (McGill Islamic studies ; 2).
46. *Gaborieau M., Popović A., Zarcone Th.* (Eds.) Naqshbandis. Cheminements et situation actuelle d'un ordre mystique musulman. Actes de la table ronde de Sévres, 2–4 mai 1985. İstanbul; Paris, 1990. II, 750 p. (Publ. par l'Institut Français d'Etudes Anatoliennes d'İstanbul).
47. *Le Gall, Dina*: A culture of Sufism: Naqshbandis in the Ottoman World, 1450–1700. Albany: State Univ. of New York Press, 2005. XII, 285 p.
48. *Она же*. The Ottoman Naqshbandiyya in the pre-Mujaddidi Phase: A Study in Islamic Religious Culture and its Transmission / Princeton Univ. Diss. Princeton, 1992. VII, 254 p.
49. *Gammer, Moshe*: Muslim Resistance to the Tsar – Shamil and the Conquest of Chechnia and Daghestan. London a. o., 1994. XXIII, 452 p. (London, Univ. Diss.) (2th ed. London a. o. 2005).
- * Пер. на рус. яз.: *Гаммер М. Шамиль. Мусульманское сопротивление царизму. Завоевание Чечни и Дагестана / Пер. с англ. В. Симакова. М.:Изд. дом «КРОН-пресс», 1998. 510 с.*
50. *Gardel L.* Dhikr // The Encyclopaedia of Islam. New ed. Leiden; London, 1971. Vol. 3. P. 230–233.
51. *Garnett, Lucy M.* The Dervishes of Turkey. 2nd ed. London, 1990. 202 p. (First publ.: 1912).
52. *Gellner, Ernest*: Der Islam als Gesellschaftsordnung. / Aus dem Engl. übers. München 1992. 207 S.

53. ОН же. (Ed.) *Islamic Dilemmas: Reformers, Nationalists and Industrialisation*. Berlin; New York; Amsterdam, 1985. VIII, 319 p.
54. *Gelpke, Rudolf*: *Drogen und Seelenerweiterung*. 4. Aufl. München: Kindler, 1975. 260 S.
55. *Gilmartin, David*: *Empire and Islam. Punjab and Making of Pakistan*. Berkeley a. o.: Univ. of California Press, 1988. VII, 258 p. (Comparative studies on Muslim societies; 7).
56. *Goldammer, Kurt*: *Die Formenwelt des Religiösen: Grundriss der systematischen Religionswissenschaft*. Stuttgart, 1960. XXXII, 528 S.
57. *Goldziher, Ignác*: *Vorlesungen über den Islam*. Heidelberg, 1925. X, 341 S. (Unveränderte 2. Aufl. Heidelberg, 1963).
58. *Govinda, Anagarika*: *Die Grundlagen tibetischer Mystik: Eines der grossen Quellenwerke zum Verständnis östlicher Weisheit*. Grafing, 2008. 376 S. (1. Aufl. Zürich, 1957).
59. *Graefe, Erich*: *Einiges über das Hasîs-Rauchen // Der Islam*. 1914. Bd. 5. Nr. 2–3. S. 234–235.
60. *Gramlich, Richard*: *Der eine Gott. Grundzüge der Mystik des islamischen Monotheismus*. Wiesbaden, 1998. 454 S.
61. ОН же. *Die schiitische Derwischorden Persiens*. 3 Bde. Wiesbaden 1965–1981. 1965. Bd. 1: *Die Affiliationen (Abhandlungen für die Kunde des Morgenlandes. Bd. 36, Teil 1)*; 1976. Bd. 2: *Glaube und Lehre (Abhandlungen... Bd. 36, Teil 2/4)*; 1981. Bd. 3: *Brauchtum und Riten (Abhandlungen... Bd. 45, Teil 2)*.
62. ОН же. *Die Wunder der Freunde Gottes: Theologien und Erscheinungsformen des islamischen Heiligenwunders*. Wiesbaden, 1986. 505 S. (Freiburger Islamstudien; 11).
63. ОН же. *Islamische Mystik. Sufistische Texte aus zehn Jahrhunderten*. Stuttgart; Berlin; Köln, 1992. 320 S.
64. ОН же. *Weltverzicht. Grundlagen und Weisen islamischer Askese*. Wiesbaden, 1997. 461 S.

65. Grews, Robert: For Prophet and Tsar: Islam and empire in Russia and Central Asia. Cambridge (Mass.) a. o.: Harward Univ. Press, 2006. VII, 463 p.: Ill.
66. Gribetz A. The Sama' Controversy Sufi as Legalist // Studia Islamica. 1991. Vol. 74. P. 43–62.
67. Gündüz, İrfan: Gümüşhânevî Ahmed Ziyâeddîn Hayatı, Eserleri – Tarikat Anlayışı ve Hâlidîye Tarikatı. İstanbul, 1984 (Doktor tezi).
68. Haas, Abdülkadir. Die Bektaşi: Riten und Mysterien eines islamischen Ordens. Berlin, 1988. 181 S.: Ill.
69. Habib M. Some Notes on the Naqshbandi Order // Muslim World. 1969. Vol. 59. P. 40–49.
70. Hartmann, Richard: Zur Frage nach der Herkunft und den Anfängen des Sufitums // Der Islam. 1915. Bd. 6. Nr. 1. S. 31–70.
71. Он же. Die Religion des Islam: Eine Einführung. Berlin, 1944. 168 S.
72. Heine, Peter; Reinhold, Stipek: Ethnizität und Islam. Differenzierung und Integration muslimischer Bevölkerungsgruppen. Gelsenkirchen, 1984. 188 S.
73. Hourani, Albert: Shaikh Khalid and the Naqshibendi Order // Islamic Philosophy and the Classical Traditional. Oxford, 1972. P. 89–103.
74. İdries Shah. Die Sufis. Botschaft der Derwische, Weisheit der Magier / Aus dem Englischen von J. Eggert und S. Schumacher. 9. Aufl. München: Diedrichs, 1994. 317 S.
75. İşin, Ekrem: Ahmed Ziyâeddîn Gümüşhânevî // Dünden Bu Güne İstanbul Ansiklopedisi. C. 1.
76. Он же. Gümüşhânevî Tekkesi'nin Tarihî ve Mimârî Özellikleri // İlim ve Sanat. 1998. Mayıs–Temmuz. Sayı 48. S. 115–124.

77. *Kabbani, Shaykh Muhammad Hisham*: The Naqshbandi Sufi way: History and guidebook of the Golden Chain. Chicago, 1995. XXXIV, 469 p.
78. *Kahle, Paul*: Zur Organisation des Derwischorden in Ägypten // *Der Islam*. 1916. Bd. 7. S. 149–169.
79. Он же. Einige über den Zejnije Orden im Osmanischen Reich // *Там же*. 1964. Bd. 39. S. 143–179.
80. *Kemper, Michael*: Herrschaft, Recht und Islam in Dagestan: Von den Khanaten zum gihâd-Staat / Bochum Univ., Habil. Schr. Wiesbaden, 2005. XI, 462 S. (Kaukasienstudien; 8).
81. Он же. Sufis und Gelehrte in Tatarien und Baschkirien, 1789–1889: Der islamische Diskurs unter russischer Herrschaft. Berlin 1998. 516 S. (Islamkundliche Untersuchungen; 218).
* Пер. на рус. яз.: *Кемпер М* Суфии и ученые в Татарстане и Башкортостане: Исламский дискурс под русским господством / Пер. с нем. И. Гилязова. Казань: Рос. ислам. ун-т, 2008. 675 с.
82. *Kissling, Hans Joachim*: Die islamischen Derwischorden // *Zeitschrift für Religions- und Geistesgeschichte*. 1960. Bd. 12, Nr. 1. S. 1–16.
83. Он же. Die soziologische und pädagogische Rolle der Derwischorden im osmanischen Reich // *Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft*. 1953. Neue Folge. Bd. 28 (103). S. 18–28.
84. Он же. Die Wunder des Derwisches // *Там же*. 1957. Bd. 32 (107), Nr. 2. S. 348–361.
85. Он же. Zur Geschichte der Rausch- und Genussgifte im Osmanischen Reiche // *Südost-Forschungen*. 1957. Bd. 16, Nr. 2. S. 342–356.

86. *Klappstein, Paul von*: Vier Turkestanische Heilige. Ein Beitrag zum Verständnis des islamischen Mystik. Berlin, 1919. 68 S. (Türkische Bibliothek. Bd. 20).
87. *Kreiser, Klaus*: Medresen und Derwischkonvente in Istanbul: Quantitative Aspekte // Colloques internationaux du CNRS, No. 601 – Economie et sociétés dans l'empire ottoman (fin du XVIIIe – début du XXe siècle). 1983. P. 109–127.
88. *Он же*. Über zölibatäre Bruderschaften im Bereich des Islam // *Völger G., Welck K. von* (Hrsg.) Männerbande – Männerbünde. Zur Rolle des Mannes im Kulturgebiet. Köln, 1990. Bd. 1. S. 205–212.
89. *Kriss, Rudolf; Kriss-Heinrich, Hubert*: Volksglaube im Bereich des Islam. 2 Teile. Wiesbaden, 1960–1962. 1. Teil: Wallfahrtswesen und Heiligenverehrung. XXIV, 359 S.; 2. Teil: Amulette, Zauberformeln und Beschwörungen. XXVII, 245 S.: Ill.
90. *Kügelgen, Anke von*: Die Entfaltung der Naqšbandīya mujaddidiya im Mittleren Transoxanien vom 18. bis zum Beginn des 19. Jahrhunderts: Ein Stück Detektivarbeit // *Kügelgen von A., Kemper M., Frank A.* (Hrsg.) Muslim Culture in Russia and Central Asia from the 18th to the Early 20th Centuries. Berlin 1998. Bd. 2. S. 101–151.
- * Пер. на рус яз.: Кюгельген А. Расцвет Накшбандийа-Муджадидийа в Средней Трансоксании с XVIII до начала XIX вв.: Опыт детективного расследования // *Суфизм в Центральной Азии (Зарубежные исследования)*. С. 275–330.
91. *Lawrence, Bruce B.*: Islam in India. The Function of Institutional Sufism in the Islamization of Rajasthan, Gujarat and Kashmir // *Martin R. C.* (Ed.) Islam in Local Context (Contribution to Asian Studies 17). Leiden, 1982. P. 27–43.
92. *Luschan, Felix von*: Völker, Rassen, Sprachen: Anthropol. Betrachtungen. Berlin, 1927. 382 S.: Ill.

93. *Maraş, İbrahim*: İdil-Ural Bölgesinin Cedidci Dini Lideri Zejnullah Rasulî'nin Hayatı ve Görüşleri // Dini Araştırmalar. 1998. Sayı 1, cilt 1. S. 76–89.
94. *Meier, Fritz*: Bemerkungen zur Mohammedverehrung. 2 Teile. Leiden, 2002–2004. 1. Teil: Segensprechung über Mohammed. XVI, 281 S.; 2. Teil: Die «Tasliya» in sufischen Zusammenhängen. VIII, [285]–682 S.
95. *Он же*. Der mystische Weg // *Lewis B.* (Hrsg.) Welt des Islam. Geschichte und Kultur im Zeichen des Propheten. Braunschweig: Westermann, 1976. S. 117–140.
96. *Он же*. Meister und Schüler im Orden der Naqşbandiyya // Sitzungsberichte der Heidelberger Akademie der Wissenschaften. Phil.-Hist. Klasse. Jg. 1995. Bericht 2. Heidelberg, 1995. S. 1–25.
* Пер. на рус. яз.: *Майер Ф.* Учитель и ученик в ордене Накшбандийа // Суфизм в Центральной Азии (Зарубежные исследования). С. 94–113)
97. *Он же*. Vom Wesen der islamischen Mystik. Basel, 1943. 52 S.
98. *Он же*. Zwei Abhandlungen über die Nakşbandiyya. Istanbul; Wiesbaden, 1994. 366 S.
99. *Mensching, Gustav*: Toleranz und Wahrheit in der Religion. Heidelberg, 1955. 196 S.
100. *Menzel, Theodor*: Die ältesten türkischen Mystiker // Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft. 1925. Neue Folge. Bd. 4 (79). S. 269–289.
101. *Mole, Marijan*: Les mystiques musulmans. Paris, 1965. 126 p.
102. *Morewedge, Parviz* (Ed.) Islamic Philosophy and Mysticism. Delmar; New York, 1981. VIII, 243 p.
103. *Müller, Klaus-Erich*: Das magische Universum der Identität. Elementarformen sozialen Verhaltens. Ein ethnologischer Grundriss. Frankfurt am Main etc., 1987. XII, 475 S.

104. Он же. Ergriffenheit und Besessenheit als kultur-anthropologische Phänomen // Zutt J. (Hrsg.) Ergriffenheit und Besessenheit. Ein interdisziplinäres Gespräch über transkulturell-anthropologische und -psychiatrische Fragen. Bern; München, 1972. S. 69–79.
105. Noack, Christian: Muslimischer Nationalismus im Russischen Reich. Nationsbildung und Nationalbewegung bei Tataren und Baschkiren, 1861–1917. Stuttgart, 2000. 614 S.
106. Olufsen, Ole: The Emir of Bokhara and his Country. Journeys and Studies in Bokhara. Copenhagen, 1911. 599 p.: Ill.
107. Önder, Mehmet: Mevlana und Mevlana Museum. İstanbul: Akşit Kültür, Turizm, Sanat Ajans, 1988. 96 S.
108. Özdalga, Elisabeth: (Ed.) Naqshbandis in Western and Central Asia: Change and continuity. Papers read at a conference held at the Swedish research Institute in Istanbul, June 9–11, 1997. Istanbul, 1999. 287 S.: Ill.
109. Paul, Jürgen: Doctrine and Organization. The Khwajâgan-Maqshbandîya in the First Generation after Bahâ'uddîn. Berlin, 1998. 84 S.
- * Пер. на рус яз. см.: Пауль Ю. Доктрина и организация Хваджаган-Накшбандийа в первом поколении после Баха' ад-дина // Суфизм в Центральной Азии (Зарубежные исследования). С. 114–199.
110. Он же. Die politische und soziale Bedeutung der Naqshbandiyya in Mittelasien im 15. Jahrhundert / Studien zur Sprache, Geschichte und Kultur des islamischen Orients. Neue Folge. Bd. 13. Berlin; New York: Walter de Gruyter & Co, 1991. 275 S.
111. Al-Qubrusi, Sheikh Nazim: The Naqshbandi Way: A Guidebook for Spiritual Progress. Konya, 1982.

112. *Quellejey Ch* Le Vaisisme á Kazan // Die Welt des Islam. 1959. Bd. 6. S. 91–112.
113. *Radtke, Bernd*: Autochthone islamische Aufklärung in 18. Jahrhundert: theoretische und filologische Bemerkungen. Utrecht: Houtsma Stichting, 2000. XI, 106 S.
114. *Он же*. Between Projection and Suppression. Some Considerations Concerning the Study of Sufism // *Jong F.* (Ed.) *Shī'a Islam. Sects and Sufism*. Utrecht, 1992. P. 70–82.
115. *Он же*. Erleuchtung und Aufklärung: Islamische Mystik und europäische Rationalismus // *Welt des Islam*. 1994. Bd. 34. S. 48–66.
116. *Он же*. Die islamische Mystik // *Weltmacht Islam*. München 1988. S. 131–136.
117. *Он же*. Menschliche Selbstwille und göttliche Gnade in der islamischen Mystik // *Braun H.-J., Henking K. H.* (Hrsg.) *Homo Religiosus*. Zürich, 1990. S. 77–88.
118. *Он же*. Theologen und Mystiker in Hurasan und Transoxanien // *Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft*. 1986. Bd. 136. S. 536–569.
119. *Он же*. Sufik und Rationalität // *Islamstudien ohne Ende*. Festschrift für W. Ende zum 65. Geburtstag. Würzburg 2002. S. 365–369.
120. *Он же*. Theologen und Mystiker im Horasan und Transoxanien // *Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft*. 1986. Bd. 136, Teil. 2. S. 536–569.
121. *Он же*. Warum ist der Sufi orthodox? // *Der Islam*. 1984. Bd. 71. S. 302–307.
122. *Reusch, Richard*: Der Islam in Ost-Afrika mit besonderer Berücksichtigung der muhammedanischen Geheim-Orden. Leipzig, 1930. 360 S.

123. *Ritter, Helmut*: Das Meer der Seele. Mensch, Welt und Gott in den Geschichten des Farīduddīn 'Attar. Leiden, 1955. VII, 777 S. (2. erw. Aufl. 1978. 780 S.).
124. *Rizvi, Saiyid Athar Abbas*: A History of Sufism in India. 2 volumes. New Delhi 1975–1983. Vol. 1: Early Sufism and its History in India to 1600 A. D.; Vol. 2: From Sixteenth Century to Modern Century.
125. *Rondot P.* Der Islam und die Mohammedaner von heute. Die islamische Gemeinschaft: Gestern – heute – morgen / Übers. aus dem Franz. von M. A. von Franz. Stuttgart 1963. 467 S. (Teil 4. Kapitel 4: Die islamische Mystik und Kapitel 5: Bruderschaften und Marabutismus. S. 232–259) (Original: Paris, 1958 und 1960).
126. *Rosenthal, Franz*: The Herb. Hashish versus Medieval Muslim Society. Leiden, 1971. 212 p.
127. *Рәмзи М.* Мәүләна әш-шәйех Зәйнулла бин Хәбибулла әш-Шәрифи әт-Троиски ән-Нәкшбәнди әл-Мүжәддиди әл-Халиди // Шул ук автор. Тәлфик әл-әхбар вә тәлких әл-асар фи вакаи Казан вә Булгар вә мөлүк ат-татар (Приукрашивание известий и осмеяние преданий о событиях в Казани и Булгаре и татарских ханствах). В 2 т. Оренбург, 1908. Т. 2. С. 491–495 (араб. яз.).
- * Пер. на рус. яз. см.: Насыров И. Р. Предисловие // Шейх Зейнулла Расули (Расулев) ан-Накшбанди. Избранные произведения. Уфа, 2001. С. 17–21
128. *Он же.* Тәлфик әл-әхбар вә тәлких әл-асар фи вакаи Казан вә Булгар вә мөлүк ат-татар (Приукрашивание известий и осмеяние преданий о событиях в Казани и Булгаре и татарских ханствах). В 2 т. Оренбург, 1908. Т. 1. 8, 716, 13 с. (араб. яз.); Т. 2. 12, 534, 5 с. (араб. яз.).
129. *Salihov, Ahat*: Zeynullah Resuli Çalışmaları Hakkında Bazı Görüşler // Зайнулла Расулев – выдающийся башкирский

- мыслитель-философ, теолог и педагог-просветитель мусульманского мира. С. 116–124.
130. *Schelle, Karl Gottlob*: Die Geschichte des männlichen Bartes / Nachdruck mit einem Nachwort von I. Kappeler. Dortmund, 1983. XXXII, 392 S.: Ill. (1. Aufl. Leipzig, 1797).
131. *Schimmel, Annemarie*: Der Prophet Muhammad als Zentrum der religiösen Lebens im Islam // *Strozz W., Falaturi* (Hrsg.) Glauben an einen Gott. Freiburg, 1975.
132. *Она же*. Gärten der Erkenntnis. Texte aus der islamischen Mystik. Düsseldorf; Köln, 1982. 271 S.: Ill.
133. *Она же*. Islam in the Indian Subcontinent. Leiden, 1980. 303 S.: Ill.
134. *Она же*. Mystical Dimensions of Islam. Chapel Hill 1975.
* Пер. на нем. яз.: *Mystische Dimensionen des Islam: Die Geschichte des Sufismus*. 3. Aufl. München, 1995. 734 S.
** Пер. на рус. яз.: *Шиммель А.* Мир исламского мистицизма / Пер. с англ. Н. И. Пригариной и А. С. Раппорта. М.: Алатей, 1999. 414 с.; 2-е стереотип. изд. Там же, 2000
135. *Она же*. Rumi. Ich bin Wind und du bist Feuer. Leben und Werk des grossen Mystikers. 9. Aufl. München, 1995. 232 S.: Ill. (1. Aufl. Düsseldorf u. a. 1978).
136. *Она же*. Sufismus // *Gäthe H.* (Hrsg.) Grundriss der Arabischen Philologie. Wiesbaden, 1987. Bd. 2: Literaturwissenschaft. S. 338–357.
137. *Она же*. Sufismus. Eine Einführung in die islamische Mystik. München, 2000. 125 S.
138. *Она же*. Sufismus und Volksfrömmigkeit // *Der Islam*. 3 Bde. Stuttgart u. a., 1990. Bd. 3: Islamische Kultur – Zeitgenössische Strömungen – Volksfrömmigkeit. S. 157–242.
139. *Она же*. Und Muhammad ist Sein Prophet. Die Verehrung des Propheten in der islamischen Frömmigkeit. 3. Aufl. München:

- Diedrichs, 1995. 280 S. (1. Aufl. 1981; Расширенное изд. на англ. яз.: *And Muhammad Is His Messenger*. Chapel Hill 1985).
140. *Она же*. Wie universal ist die Mystik? Die Seelenreise in den grossen Religionen der Welt. Freiburg; Basel; Wien: Verlag Herder Freiburg im Breisgau, 1996. 127 S.
141. *Schulze H.* Was ist islamische Aufklärung? // Die Welt des Islam. 1996. Bd. 36. S. 276–325.
142. *Schuyler, Eugene:* Turkistan. Notes of a Journey in Russian Turkistan, Khokand, Bukhara, and Kuldja. London, 1966. 303 p.: Ill. (Original published by Samson Low etc. 1876).
143. *Schüttler G.* Das mystisch-ekstatische Erlebnis. Systematische Darstellung der Phänomenologie und des psychopathologischen Aufbaues. Diss. Bonn, 1968. 132 S.
144. *Schweizer, Gerhard:* Die Derwische: Heilige und Ketzer des Islam. Salzburg, 1980. 334 S.: Ill.
145. *Stoddart W.* Das Sufitum. Geistige Lehre und mystischer Weg / Deutsche Übersetzung von W. F. Mautner. Freiburg in Breslau, 1979. 109 S.
146. *Şapolyo, Enver Behnan:* Mezhepler ve Tarikatlar Tarihi. İstanbul. Türkiye Yayinevi, 1964. VIII, 497 S.
147. *Tabîbzâde, Mehmed Şükrü:* Die Istanbuler Derwisch-Konvente und ihre Scheiche. Freiburg im Breisgau: Schwarz, 1980. XV, 114 S.
148. *Waardenburg, Jacques:* Official and Popular Religion in Islam // Social Compass. 1978. Vol. 25, No. 3–4. P. 315–341.
149. *Wensinck A. J.* Salât // Handwörterbuch des Islam. Hrsg. von A. J. Wensinck und J. H. Kramers. 2., unveränd. Aufl. Leiden 1976. S. 643–644.
150. *Westphal-Hellbusch, Sigrid; Soltkahn, Gisela:* Mützen aus Zentralasien und Persien / Museum für Völkerkunde. Berlin 1976. 348 S.

151. *Willfort, Fritz*: Turkestanisches Tagebuch. Sechs Jahre in Russisch-Zentralasien. Wien u. a., 1930. VII, 327 S.: Ill.
152. *Wunderli, Jürg*: Schritte nach innen. Östliche Meditation und westliche Mystik. Basel, 1975. 184 S.
153. *Yaşar, Sarikiya*: Sufis und Gelehrte als Medresengründer und –patrone im Osmanischen Konya (18.–19. Jahrhundert) // Islamische Bildungsnetzwerke im lokalen und transnationalen Kontext (18 – 20. Jahrhundert). Bochum, 2000. S. 33–37.
154. *Yılmaz, Hülya*: Dünden Bugüne Gümüşhanevi Mektebi. İstanbul: Seha Neşriyat, 1997. 170 S.
155. *Yılmaz, Necdet*: Osmanlı Toplumunda Tasavvuf: Sûfiler, Devlet ve Ulemâ (XVII. Yüzyıl). İstanbulÇ Osmanlı Araştırmaları Vakfı, 2001. 579 S.
156. *Yücer, Hür Mahmut*: Osmanlı Toplumunda Tasavvuf (19. Yüzyıl). 2nci baskı. İstanbul: İnsan Yayınları, 2004. 1000 S.
157. *Zâkir Şükri Efendi*. Die Istanbuler Derwisch-Konvente und ihre Scheiche (Mecmu'â-i Tekaya) / Nach dem Tiposkript von Mehmet Serhan Tayşî hrsg., eingel. und mit Indices versehen von Klaus Kreiser. Freiburg, 1980. XV, 114 S.
158. *Zarcone, Thierry*: Yasawiya // The Encyclopedia of Islam / New ed. Leiden; London, 2002. Vol. 11. P. 294–296.
159. *El-Zein, Samih Atif*: Sufismus in der Sicht des Islam. Beirut, 1980. 145 S.

Г. Интернетресурсы

1. *Насыров И. Зейнулла Расулев* : Последний шейх Поволжья и Урала // [http:// www.sufizm.ru/sufizm_in_russia/zejnulla](http://www.sufizm.ru/sufizm_in_russia/zejnulla) (последний просмотр 24 мая 2009 г.).

2. Старостин А. «Уральская Мекка»: Вчреа, сегодня, завтра... // [http: // www.islam.ru/pressclub/histori/troick](http://www.islam.ru/pressclub/histori/troick) (последний просмотр 24 мая 2009 г.).
3. Фаргат Нурутдин ал-Булгари. Зайнулла бин Хабибулла Расул ал-Булгари – выдающийся болгарский исламовед, педагог и болгарский патриот // [http: // al-bulgary.freeweb.hu/20/atilla.htm](http://al-bulgary.freeweb.hu/20/atilla.htm) (последний просмотр 24 мая 2009 г.).

Д. Периодическая печать

На русском языке

Журналы

1. Бюллетень Среднеазиат-ского государственного университета. (Ташкент,) 1925. Вып. 10.
2. Вестник Евразии. (М.,) 2001. № 4.
3. Вопросы философии. (М.,)1980. № 6; 1994. № 7–8.
4. Древности восточные: Труды Вост. комиссии Имп. Моск. арх. общ-ва. (М.,) 1896. Вып. 1–2.
5. Известия АН Казахской ССР. (Алма-Ата,) 1978. № 2.
6. Известия Общества археологии, истории и этнографии при Казанском университете. (Казань,) 1899. Т. 15, вып. 3.
7. Мир ислама. (Казань,) 2005. № 1 (3).
8. Миссионерский противомусульманский сборник: Труды студентов Миссионерского противомусульманского отделения при Казанск. духовной академии. (Казань,) 1877. Вып. 15
9. Мусульманский мир. (Пг.,) 1917. Вып.. 1.
10. Общественные науки в Узбекистане. (Ташкент,) 1989. № 8.
11. Православный собеседник. (Казань,) 1895. № 3 (сентябрь).

Газеты

1. Булгар. (Уфа), 1993. № 4 (декабрь).
2. Волжская новь. (Кострома,) 2000. 18 июля.
3. Междуречье. 2008. 17 апр.
4. Северная правда. (Кострома,) 2002. 23 марта.
5. Советская Башкирия. (Уфа,) 1998. 18 авг.

На башкирском и татарском языках

Журналы

1. Агизел. (Өфө,) 1997. № 4; 2008. № 6.
2. Башкортостан кызы. (Өфө,) 2008. № 5; 2009. № 6.
3. Башкортостан укытыусыны. (Өфө,) 2008. № 5.
4. Ватандаш. (Өфө,) 1996. № 2; 1998. № 9; 1999. № 6; 2000. № 7; 2008. № 5.
5. Гасырлар авазы / Эхо веков. (Казан,) 1997. № 1/2; 2001. № 3/4.
6. Казан утлары. (Казан,) 1990. № 1–2.
7. Мирас. (Казан,) 1994. № 7–8; 1997. № 7.
8. Толпар. (Уфа,) 1994. № 3.
9. Шоңкар. (Өфө,) 1993. № 2; 2008. № 5.
10. Һәнәк. (Өфө,) 2008. № 7.

Газеты

1. Башкортостан. (Өфө,) 1994. 10–12, 16 март; 1995. 14 дек.; 2003. 29 март; 1998. 18, 21, 22, 25 апр.; 2008. 22, 25, 27 март, 30 апр., 20 май, 5 июнь.
2. Вакыт. (Оренбург,) 1917. 4 февр. (араб. алф.).
3. Заман – Башкортостан. (Өфө,) 1995. 18–24 февр.
4. Ислам минбаре – Трибуна ислама. (М.,) 1998. Сентябрь
5. Йәшлек. (Өфө,) 1998. 23 апр.; 2003. 25, 27 март; 2008. 24 апр., 6 май, 3 июнь.

6. Киске Өфө. (Өфө,) 2005. № 13; 2008. 19–25 гин., 26 гин. – 1 февр., 2–8, 9–15, 16–22 февр., 1–7, 8–14, 15–21, 22–28 март, 1–7, 5–11 апр.
7. Кызыл таң. (Уфа,) 2008. 27 май, 3, 4 июнь.
8. Совет Башкортостаны. (Өфө,) 1989. 14 нояб.; 1990. 31 май, 1, 2, 3 июнь.
9. Яйык. Учалы, 1993. 26 окт.

На иностранных языках

Журналы

1. Der Islam. (Strassburg; Berlin,) 1914. Bd. 5. Nr. 2–3; 1915. Bd. 6. Nr. 1; 1916. Bd. 7; 1923. Bd. 13–14; 1964. Bd. 39; 1984. Bd. 71.
2. Die Welt des Islam. (Berlin,) 1959. Bd. 6; 1982. Bd. 22; 1994. Bd. 34; 1996. Bd. 36.
3. Dini Araştırmalar. 1998. Sayı 1, cilt 1.
4. İlim ve Sanat. (Ankara,) 1993. Kasım. Sayı 37; 1998. Mayıs–Temmuz. Sayı 48.
5. Journal Institute of Muslim Minority Affairs. (London,) 1987. Vol. 8, Part. 1.
6. Journal of Turkish studies. (Cambridge,) 1977. Vol. 1; 1985. Vol. 9.
7. – The Muslim World. (Hartford, Conn,) 1969. Vol. 59.
8. Schweizerisches Archiv für Volkskunde. 1960. Bd. 56. Nr. 4.
9. Sitzungsberichte der Heidelberger Akademie der Wissenschaften. Phil.-Hist. Klasse. Jg. 1995. Bericht 2. Heidelberg, 1995
10. Social Compass. London [u. a.],) 1978. Vol. 25, No. 3–4
11. Studia Islamica. (Paris,) 1976. Vol. 44; 1991. Vol. 74.
12. Südost-Forschungen. (M[n]chen,) 1957. Bd. 16, Nr. 2.
13. Turkmenenforschung. (Berlin; Hamburg,) [1985]. Bd. 8.

14. Zeitschrift der Deutschen Morgenländischen Gesellschaft, (Wiesbaden,) 1925. Neue Folge. Bd. 4 (79); 1953. Neue Folge. Bd. 28 (103); 1957. Neue Folge. Bd. 32 (107), Nr. 2; 1986. Bd. 136.
15. Zeitschrift für Religions- und Geistesgeschichte. (Heidelberg [u. a.],) 1960. Bd. 12, Nr. 1.

РЕЕСТР ДОКУМЕНТОВ

1. **Анонимная записка** Оренбургскому генерал-губернатору о «появлении» в Башкирии мюридов, «которые переходят из деревни в деревню и сопровождаются целыми массами башкир». *г. Оренбург, не ранее 15 июня 1871 г*
2. **Предложение** Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского Оренбургскому губернатору собрать «сведения о существующих ныне в Башкирии ишанах». *г. Оренбург, 15 июня 1871 г.*
3. **Представление** Оренбургского губернатора Н. К. Боборыкина Оренбургскому генерал-губернатору о местных ишанах, в том числе о Зайнулле ишане, «действия» которых не имеют «вредных последствий для правительства». *г. Оренбург, 8 февраля 1872 г.*
4. **Предложение** и. о. Оренбургского генерал-губернатора Оренбургскому губернатору установить за местными ишанами-муллами полицейское наблюдение. *г. Оренбург, 16 марта 1872 г*
5. **Рапорт** имама д. Мулдакаево Троицкого уезда Оренбургской губернии Афтах Исхакова Оренбургскому муфтию о «противузаконных» действиях муллы Зайнуллы Хабибуллина и необходимости приостановить деятельность его «секты». *Без места, 9 апреля 1872 г.*
6. **Предложение** Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского Уфимскому губернатору командировать Златоустовского уездного исправника для участия в расследовании действий муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Оренбург, 20 апреля 1872 г.*
7. **Протокол** слушания младшим чиновником особых поручений при Оренбургском губернаторе Д. Е. Вальковским устной жалобы

- башкира Габдулмажида Габдулхакимова и муллы Афтах Исхакова на муллу Зайнуллу Хабибуллина, распространяющего «вопреки учению Магомета... противозаконный толк или секту».
- г. Челябинск, 26 апреля 1872 г.*
8. **Протокол** опроса младшим чиновником особых поручений при Оренбургском губернаторе Д. Е. Вальковским муллы д. Ялыррово Мухаммедъяра Вайскулева о «смущениях», производимых муллой Зайнуллой Хабибуллиным среди местных мусульман.
- г. Челябинск, 27 апреля 1872 г.*
9. **Рапорт** младшего чиновника особых поручений Д. Е. Вальковского в Оренбургское губернское правление о жалобе башкира Габдулмажида Габдулхакимова и муллы Афтах Исхакова на муллу Зайнуллу Хабибуллина.
- г. Челябинск, 28 апреля 1872 г.*
10. **Представление** и. о. Оренбургского губернатора вице-губернатора В. Р. Жукова Оренбургскому генерал-губернатору о необходимости произвести следствие о действиях муллы Зайнуллы Хабибуллина.
- г. Оренбург, 5 мая 1872 г.*
11. **Предписание** Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского Оренбургскому губернатору о поручении чиновнику особых поручений Н. И. Жоховскому произвести дознание по делу муллы Зайнуллы Хабибуллина.
- г. Оренбург, 19 мая 1872 г.*
12. **Донесение** Верхнеуральского уездного исправника Н. П. Куроедова Оренбургскому муфтию о праздновании окрестными башкирами под руководством муллы Зайнуллы Хабибуллина дня рождения пророка Мухаммада.
- г. Верхнеуральск, 24 мая 1872 г.*
13. **Журнал** присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания по поводу распространения муллой

- Зайнуллой Хабибуллиным «учения тариката» «с некоторым добавлением против прежних правил шариата». *г. Уфа, 30 мая 1872 г.*
14. **Предложение** Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского Оренбургскому муфтию сообщить ему сведения об «опасном» мулле Зайнулле Хабибуллине. *г. Оренбург, 8 июня 1872 г.*
15. **Представление** председателя Оренбургского магометанского духовного собрания Салим-Гирея Тевкелева Оренбургскому губернатору о препятствии некоторыми башкирскими волостными старшинами деятельности имама Афтах Исхакова при расследовании деяний «секты» Зайнуллы Хабибуллина. *г. Уфа, 10 июня 1872 г.*
16. **Из представления** председателя Оренбургского магометанского духовного собрания Салим-Гирея Тевкелева Оренбургскому генерал-губернатору о мерах, предпринятых им против муллы Зайнуллы Хабибуллина и его «нелепого учения». *г. Уфа, 18 июня 1872 г.*
17. **Представление** Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского министру внутренних дел о распространении двумя имамами «особого учения» среди башкир, татар и казахов. *г. Оренбург, 22 июня 1872 г.*
18. **Донесение** майора Абдулвалия Давлетшина Уфимскому губернатору о предвзятых отношениях муллы д. Мулдакаево Троицкого уезда Оренбургской губернии Афтах Исхакова к мулле Зайнулле Хабибуллину. *г. Уфа, 25 июня 1872 г.*
19. **Акт** дознания чиновником особых поручений при Оренбургском генерал-губернаторе Н. И. Жоховским и Верхнеуральским уездным исправником Н. П. Куроедовым о сути

- «особенного учения» муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Верхнеуральск, 27 июня 1872 г.*
20. **Донесение** отставного майора Абдулвалия Давлетшина Уфимскому губернатору о распространении одним из единомышленников муллы Зайнуллы Хабибуллина «фанатизм» среди башкир-бурзянцев и катайцев. *г. Уфа, не ранее 3 июля 1872 г.*
21. **Представление** Уфимского губернатора С. П. Ушакова Оренбургскому генерал-губернатору об агитационной деятельности единомышленников муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Уфа, 3 июля 1872 г.*
22. **Донесение** чиновника особых поручений при Оренбургском генерал-губернаторе Н. И. Жоховского в Оренбургское губернское правление о представлении результатов дознания о действиях муллы Зайнуллы Хабибуллина в распоряжение Оренбургского генерал-губернатора. *г. Троицк, 5 июля 1872 г.*
23. **Рапорт** Верхнеуральского уездного исправника Н. П. Куроедова Оренбургскому губернатору о необходимости определить муллу Зайнуллу Хабибуллина «под личное наблюдение муфтия». *г. Верхнеуральск, 15 июля 1872 г.*
24. **Предложение** Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского Уфимскому губернатору сообщить ему о мерах, предпринятых по «делу» муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Оренбург, 21 июля 1872 г.*
25. **Донесение** отставного майора Абдулвалия Давлетшина Уфимскому губернатору об осуждении местными авторитетными духовными лицами «действий и учения» муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Уфа, 25 июля 1872 г.*
26. **Представление** Уфимского губернатора С. П. Ушакова Оренбургскому генерал-губернатору о распространении одним из

- единомышленников муллы Зайнуллы Хабибуллина мусульманского «фанатизма». *г. Уфа, 31 июля 1872 г.*
27. **Представление** и. о. Оренбургского губернатора вице-губернатора В. Р. Жукова Оренбургскому генерал-губернатору о необходимости установления за муллой Зайнуллой Хабибуллиным надзора со стороны Оренбургского муфтията. *г. Оренбург, 11 августа 1872 г.*
28. **Предложение** и. о. Оренбургского губернатора вице-губернатора В. Р. Жукова Оренбургскому магометанскому духовному собранию поручить одному из подведомственных муфтияту духовных лиц наблюдение за муллой Зайнуллой Хабибуллиным. *г. Оренбург, 11 августа 1872 г.*
29. **Донесение** помощника Верхнеуральского уездного исправника Н. А. Киржацкого Оренбургскому губернатору о «всецельной» покорности башкир его уезда властям. *г. Верхнеуральск, 15 августа 1872 г.*
30. **Представление** председателя Оренбургского магометанского духовного собрания Салим-Гирея Тевкелева Оренбургскому губернатору по факту задержания полицией муллы Зайнуллы Хабибуллина в г. Златоусте. *г. Уфа, 19 сентября 1872 г.*
31. **Представление** Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского управляющему Министерством внутренних дел с предложением выслать муллу Зайнуллу Хабибуллина и башкира Гатауллу Абдулмаликова «как вредных в крае» в одну из отдаленных губерний. *г. Оренбург, 25 сентября 1872 г.*
32. **Предложение** Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского Оренбургскому губернатору установить полицейский надзор за освобожденным из-под стражи

- последователем муллы Зайнуллы Хабибуллина башкиром Ахметьяном Мухаметшиным. *г. Оренбург, 30 сентября 1872 г.*
33. **Отношение** вице-директора Департамента духовных дел иностранных исповеданий МВД Н. Л. Григорьева в Департамент полиции с поддержкой предложения Оренбургского генерал-губернатора о высылке муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова за пределы Башкирии. *г. Санкт-Петербург, 10 октября 1872 г.*
34. **Предложение** Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского Оренбургскому губернатору отклонить ходатайство поверенного от башкир д. Юлдашево Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии Шагишарифа Шагиахметова об освобождении муллы Зайнуллы Хабибуллина из-под стражи и допущении его к прежней должности. *г. Санкт-Петербург, 4 ноября 1872 г.*
35. **Предложение** Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского Оренбургскому губернатору сообщить материалы переписки о мулле Зайнулле Хабибуллине и башкире Гатаулле Абдулмаликове Вологодскому губернатору, в чье распоряжение они высылаются. *г. Санкт-Петербург, 20 ноября 1872 г.*
36. **Отношение** директора Департамента духовных дел иностранных исповеданий МВД Э. К. Сиверса в Департамент полиции о ходатайстве матери муллы Зайнуллы Хабибуллина об освобождении ее сына из-под ареста. *г. Санкт-Петербург, 3 декабря 1872 г.*
37. **Предложение** Оренбургского генерал-губернатора Н. А. Крыжановского Оренбургскому губернатору отклонить ходатайства муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы

Абдулмаликова об освобождении их из-под стражи. *г. Санкт-Петербург, 13 декабря 1872 г.*

38. **Отношение** Оренбургского губернатора К. Н. Боборыкина Уфимскому губернатору с предложением сделать распоряжение о высылке муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатаулла Абдулмаликова в Вологодскую губернию. *г. Оренбург, 28 декабря 1872 г.*

39. **Отношение** Оренбургского губернатора К. Н. Боборыкина Уфимскому губернатору об отклонении Оренбургским генерал-губернатором просьбы муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатаулы Абдулмаликова освободить их из-под стражи. *г. Оренбург, 28 декабря 1872 г.*

40. **Прошение** муллы Зайнуллы Хабибуллина Главному начальнику III отделения собственной Его Императорского Величества канцелярии освободить его из-под ареста. *г. Златоуст, 3 января 1873 г.*

41. **Предложение** Уфимского губернского правления Златоустовскому уездному исправнику препроводить из г. Златоуста в г. Уфу арестованных муллу Зайнуллу Хабибуллина и башкира Гатаулла Абдулмаликова для высылки их в Вологодскую губернию. *г. Уфа, 4 января 1873 г.*

42. **Отношение** Оренбургского губернатора К. Н. Боборыкина Уфимскому губернатору об отклонении Оренбургским генерал-губернатором прошения муллы Зайнуллы Хабибуллина освободить его из-под стражи. *г. Оренбург, 10 января 1873 г.*

43. **Рапорт** помощника Златоустовского уездного исправника в Уфимское губернное правление о препровождении им муллы Зайнуллу Хабибуллина и башкира Гатаулла Абдулмаликова в г. Уфу. *г. Златоуст, 18 января 1873 г.*

44. **Отношение** Уфимского губернского прокурора Н. Е. Веригина Уфимскому губернатору с просьбой сообщить сведения о мулле Зайнулле Хабибуллине и башкире Гатаулле Абдулмаликове в связи с их жалобой на «неправильный» арест. *г. Уфа, 19 января 1873 г.*
45. **Из журнала** присутствия Уфимского губернского правления о немедленной высылке Уфимским городским полицейским управлением муллы Зайнуллу Хабибуллина и башкира Гатауллу Абдулмаликова в Вологодскую губернию. *г. Уфа, 23 января 1873 г.*
46. **Статейные списки** о мулле Зайнулле Хабибуллине и башкире Гатаулле Абдулмаликове, составленные в Уфимском губернском правлении перед отправлением их в ссылку в Вологодскую губернию. *г. Уфа, 24 января 1873 г.*
47. **Журнал** присутствия Уфимского губернского правления по «делу» муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова в связи с соответствующим запросом Уфимского губернского прокурора. *г. Уфа, 25 января 1873 г.*
48. **Рапорт** смотрителя Уфимского тюремного замка В. Д. Уманцева в Уфимское губернское правление о препровождении им муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллу Абдулмаликова из тюрьмы в распоряжение Уфимского воинского начальника для их высылки в Вологодскую губернию. *г. Уфа, 26 января 1873 г.*
49. **Рапорт** Уфимского городского полицейского управления в Уфимское губернское правление об исполнении им предписания по высылке муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова в Вологодскую губернию. *г. Уфа, 26 января 1873 г.*

50. **Донесение** помощника начальника Уфимского губернского жандармского управления капитана Ф. К. Маляревского в III отделение Его Императорского Величества канцелярии о причинах ареста муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Златоуст, 12 февраля 1873 г.*
51. **Письмо** муллы г. Троицка Мухаммад-Асгара бин мулла Ишнияза шейху Джанаб хазрату Гали Туктари о необходимости оповестить известных Казанских религиозных и общественных деятелей из татар о прохождении через Казань по этапу ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Троицк, 3 февраля 1873 г.*
52. **Письмо** ссыльного муллы Зайнуллы Расулева дамилле Габдулгафуру хаджи из д. Урмушлы с описанием своей жизни в г. Никольске. *г. Никольск, 15 джумаду-л-ахира 1290 = 29 июня 1873 г.*
53. **Рапорт** Оренбургского магометанского духовного собрания Оренбургскому губернскому правлению об увольнении с должностей некоторых мусульманских духовных лиц, разделяющих «учение» сосланного муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Уфа, 6 сентября 1873 г.*
54. **Рапорт** Верхнеуральского уездного полицейского управления Г. Н. Федорова в Оренбургское губернское правление об отсутствии у сосланного в Вологодскую губернию муллы Зайнуллы Хабибуллина на месте прежнего жительства каких-либо «капиталов». *г. Верхнеуральск, 11 декабря 1874 г.*
55. **Из журнала** присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания об удалении от должности имама д. Малоязово Златоустовского уезда Уфимской губернии Гимадетдина Сайфуллина за следование «новому вероучению»

- сосланного муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Уфа, 26 марта 1875 г.*
56. **Предписание** Департамента полиции МВД Костромскому губернатору перевести находящихся под надзором полиции муллу Зайнуллу Хабибуллина и башкира Гатауллу Абдулмаликова из Вологодской в Костромскую губернию. *г. Санкт-Петербург, 19 июля 1875 г.*
57. **Отношение** и. о. Вологодского губернатора Костромскому губернатору о причинах высылки из Оренбургского края муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова под надзор полиции и перевода их из Вологодской в Костромскую губернию. *г. Вологда, не позднее 19 августа 1875 г.*
58. **Рапорт** Никольского уездного полицейского управления Костромскому губернатору о выдаче им состоящим под надзором полиции ссыльным указному мулле Зайнулле Хабибуллину и башкиру Гатаулле Абдулмаликову «свидетельств» на переселение в Костромскую губернию. *г. Никольск, не ранее 16 августа 1875 г.*
59. **Предписание** Костромского губернского правления довести до сведения Костромского уездного исправника факта прибытия в г. Кострому муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова. *г. Кострома, 1 или 2 сентября 1875 г.*
60. **Рапорт** Костромского уездного полицейского управления в Костромское губернское правление о ходатайстве муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова обеспечить их казенным содержанием. *г. Кострома, 31 октября 1875 г.*
61. **Прошение** ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина в Костромское уездное полицейское управление назначить ему с

«семейством» казенного содержания. *Татарская слобода при г. Костроме, не позднее 30 октября 1875 г.*

62. **Отношение** Вологодского губернского правления в Костромское губернское правление по вопросу обеспечения казенным содержанием ссыльных муллы Зайнуллы Хабибуллина и башкира Гатауллы Абдулмаликова. *г. Вологда, ... октября 1875 г.*
63. **Предписание** Костромского губернского правления поручить Костромскому уездному исправнику выдачу ссыльным мулле Зайнулле Хабибуллину и башкиру Гатаulle Абдулмаликову казенного пособия «на пропитание». *г. Кострома, 17 ноября 1875 г.*
64. **Прошение** ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина Костромскому губернатору назначить казенное содержание членам его семьи. *Татарская слобода при г. Костроме, ... июня 1876 г.*
65. **Предписание** Костромского губернского правления Костромскому уездному исправнику доставить сведения о семейном положении ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина для назначения казенного содержания членам его семьи. *г. Кострома, не позднее 21 июня 1876 г.*
66. **Рапорт** и. о. Костромского уездного исправника в Костромское губернское правление о семейном и материальном положении ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Кострома, 2 июля 1876 г.*
67. **Предписание** Костромского губернского правления Костромскому уездному исправнику об «имущественном состоянии» ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина в связи с его ходатайством назначить казенное содержание членам его семьи. *г. Кострома, 19 июля 1876 г.*

68. **Рапорт** Костромского уездного исправника в Костромское губернское правление об удовлетворительном состоянии материального положения ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Кострома, 31 июля 1876 г.*
69. **Из справки** Костромского губернского правления по «делу» ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Кострома, не ранее 18 августа 1876 г.*
70. **Постановление** Костромского губернского правления об отсутствии «достаточных оснований» к назначению казенного содержания членам семьи ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Кострома, не позднее 18 августа 1876 г.*
71. **Рапорт** Верхнеуральского уездного исправника Г. Н. Федорова Оренбургскому губернатору о безвредности «учения» сосланного муллы Зайнуллы Хабибуллина для башкир. *г. Верхнеуральск, 29 мая 1880 г.*
72. **Представление** и. о. Оренбургского губернатора Ворошилова Оренбургскому генерал-губернатору об отсутствии препятствий для возвращения имама Зайнуллы Хабибуллина на родину. *г. Оренбург, 3 июля 1880 г.*
73. **Предложение** и. о. Оренбургского генерал-губернатора Оренбургскому губернатору разрешить ссыльному мулле Зайнулле Хабибуллину вернуться на родину. *г. Оренбург, 23 сентября 1880 г.*
74. **Отношение** Костромского губернатора Н. Е. Андреевского Оренбургскому губернатору о получении ссыльным муллой Зайнуллой Хабибуллиным «соответствующего свидетельства» на проезд до родины. *г. Кострома, 26 сентября 1880 г.*
75. **Из ведомости** Костромского губернского правления о лицах, состоящих под надзором местной полиции. *г. Кострома, октябрь 1880 г.*

76. **Отношение** Костромского губернатора Н. Е. Андреевского Оренбургскому губернатору об отъезде ссыльного муллы Зайнуллы Хабибуллина на родину. *г. Кострома, 8 октября 1880 г.*
77. **Рапорт** помощника Верхнеуральского уездного исправника С. М. Исаенко Оренбургскому губернатору о возвращении муллы Зайнуллы Хабибуллина из ссылки и учреждении над ним гласного полицейского надзора. *г. Верхнеуральск, 28 ноября 1880 г.*
78. **Прошение** муллы Зайнуллы Хабибуллина в Тептярско-Учалинское волостное правление о разрешении ему выехать за рубеж для поклонения святым местам. *д. Юлдашево, 28 июня 1881 г.*
79. **Рапорт** и. о. Верхнеуральского уездного исправника С. М. Исаенко Оренбургскому губернатору о ходатайстве муллы Зайнуллы Хабибуллина разрешить ему совершить хаджж. *г. Верхнеуральск, не позднее 14 июля 1881 г.*
80. **Рапорт** и. о. Верхнеуральского уездного исправника С. М. Исаенко Оренбургскому губернатору о благонадежности вернувшегося из ссылки муллы Зайнуллы Хабибуллина. *г. Верхнеуральск, 14 августа 1881 г.*
81. **Отношение** Судебного отдела Департамента полиции МВД Оренбургскому губернатору об отклонении ходатайства муллы Зайнуллы Хабибуллина совершить хаджж. *г. Санкт-Петербург, 8 октября 1881 г.*
82. **Отношение** Судебного отдела Департамента полиции МВД Оренбургскому губернатору об освобождении муллы Зайнуллы Хабибуллина от надзора полиции. *г. Санкт-Петербург, 27 января 1882 г.*
83. **Рапорт** Верхнеуральского уездного исправника Деборова в Оренбургское губернское правление о повторном ходатайстве

муллы Зайнуллы Хабибуллина об «увольнении» его за рубеж для паломничества. *г. Верхнеуральск, 29 апреля 1882 г.*

84. **Журнал** присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания об испытании сына муллы Зайнуллы Расулева Габдрахмана в знании правил мусульманской религии. *г. Уфа, 29 декабря 1904 г.*
85. **Из журнала** присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания об отказе муллы д. Юлдашево Верхнеуральского уезда Оренбургской губернии Хафиза Ягудина праздновать день рождения пророка Мухаммада. *г. Уфа, 8 декабря 1907 г.*
86. **Журнал** присутствия Оренбургского магометанского духовного собрания по вопросу о пожертвовании имамом Зайнуллой Расулевым трех дворовых мест с постройками «под помещение мусульманских духовных училищ» при Пятой соборной мечети г. Троицка. *г. Уфа, 1 ноября 1912 г.*
87. **Представление** Оренбургского магометанского духовного собрания в Оренбургское губернское правление об отставке с должности имама-хатиба Пятой соборной мечети г. Троицка Зайнуллы Расулева по его прошению. *г. Уфа, 17 ноября 1916 г.*
88. **Представление** председателя Оренбургского магометанского духовного собрания Оренбургскому губернатору об отставке с должности имама-хатиба Пятой соборной мечети г. Троицка Зайнуллы Расулева по собственному его желанию. *г. Уфа, 17 ноября 1916 г.*
89. **Отношение** Оренбургского губернского правления Оренбургскому магометанскому духовному собранию об увольнении имама-хатиба Пятой мечети г. Троицка Зайнуллы Расулева в отставку и назначении на его место его сына Габдрахмана. *г. Оренбург, 23 января 1917 г.*

Научное издание

Фархшатов Марсиль Нуруллович

**«ДЕЛО» ШЕЙХА ЗАЙНУЛЛЫ РАСУЛЕВА
(1872–1917)**

**ВЛАСТЬ И СУФИЗМ В ПОРЕФОРМЕННОЙ БАШКИРИИ:
СБОРНИК ДОКУМЕНТОВ**

Утверждено к печати
Институтом истории, языка и литературы УНЦ РАН
(Решение Ученого совета от 25 июня 2008 г.)

Компьютерная верстка и оригинал макет Э. М. Фархшатова

Дизайн обложки Р. К. Шагеева

Корректор Н. В. Мелицкая



Подписано в печать 20.11.2009

Формат 60x84/16. Бумага офсетная

Гарнитура Arial. Усл. печ. л. 20,58

Печать на ризографе с готового оригинал макета

Усл. печ. л. 20,58

Тираж 500 экз

Для записей