

22
172



بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي نور افكار اوليائه بفؤاديه وشرح صدورهم بضياديه وكشفه
وقبل قلوبهم بمقارن اسراره واخصهم بمير الامة بطوارق انواره احمد هو حمده
ام علي محمود شوقه وعبيده وعلى اله وصحبه هداة الحق ومنازه وبطال الشيع والفاقره
اما بعد فلقد كنت شديد القرم الى ربه اصل مشتمل
على نور من العلوم الميمية النبوية التي تجز لا كلامه بليغا
ترانه مشتقا من ايدى النوايد لا تطو لا تثل ولا مختصرا لقل
ويكون صفته كما نظمت

لأجل إحياء نظم الحضرم ما زالت واقفا على قديم الاجتهاد والطلب واستمرت
للتدريس في اقسام المشيخ والارباب حتى وقضى للشرع في مجمع هذا الاصل البع
والاشر المنيع المشتمل على المعاني العجيبة والبناني الغريبة والعلم
النافعة والحجج الجامعة واليهات الدينية والديوتية الاحكام الشر
والعقوبات فتمت به بعد ان هذب نفسه وسميت
ما اجمع بين الفقه والتقوى في مهات الدين في الدنيا

والنوادر منها وكذا أعرضت عن ثبت عويفها ومشاكلها كمسائل الدور
 الحساب ومسائل الجذات والمخبر والمفاتيح وسائر نوادر الواقعات
 إلا الواقعات المحتوية على المذاهب الأربعة السادات وخصتها
 تاختصاصا اختصت على البراد أهمها اختصارا إذا لم يفرز ومع
 يفرز في فصل الأهم والفوائد لا في فصل الفصول والزوايد وهذا قبل
 الكلام في الاحتياط الأولي والآخر مقدم على الفتوى ولهذا روي
 أن من كان يفتي في فتوى من البراغيت فقبل له أكد أفتيت
 بجواز الصلاة مع عدم من الغاية ثم نقض الفتوى فإدراك فتوى هذا
 فتوى وهذا استشارة إلى الاحتياط والفتوى الأولى وإن لم يوافق
 طاهر الرخصة والفتوى وهو الصحيح مستدلى لا الاحتياط إذا
 الأقوياء والركون إلى الفتوى عامة الضعفاء وابن حبان هو لا يفرق
 أن كان الاحتياط جفت في كيف ياخذ بالاحتياط فيها وهي بمنية على
 مذهب خصه كالشافعي مثلا أو على عكسه مع أن الاحتياط أخذ بالمشي
 مع ترك الاحتياط إن كان مجتهدا أو التقليدي إن كان تقليدا
 أن ترك التفتق وأخذ بالاحتياط مع سداد الاعتقاد في الفتوى
 وسببه على الرخصة كان ساجدا أفتي في الف مذهب متأكده
 المحقق إذا لم يفرق عنه فالفتوى التي على الوضوء لا يخرج منه ما يوجب
 نقض الاحتياط استيناف الوضوء لا حتمية فتوى وحرج بحسب
 وكذا الشافعي إذا خرج من غير سبيله نفس الرخصة مع الوضوء الاحتياط
 استينافه ليكره خارجا عن الحدان جامعاً بين الآثار الواردة فيه نفس الملك
 وعلى هذا سائر المسائل المختلفة وليس فيه أخذ بالمشي وفرد الاحتياط لا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل مثله حين نزعوا أهل الضيق سكنت عن
 يأكله وماك في الجراد لا يأكله ولا أحرمه وهو روماء عن حنيفة

انه غسل ثوبه من البر اغيث وقد تنفع مالك عن الوضوء بما وقف فيه بحاسه ولم تغيرة
 من ان تنواه على خلافه وكان الشافعي يقول السماع لهو بشيبه الباطل مع ان يفي ما احتجته
 وكذا الحمد لم يتزنا بما مسخى بوقود نجس صل هذا يؤيد ان الاخذ بالاحتياط اولى
اقلبت الاخذ بالاحتياط والورع فتح عليه باب العسر اخرج وسد ابواب
 الفتاوى والرجوع المفتحة للسهولة والبسر والبسر من الدين والعسر من
 ما لا تعالى وما جعل عليكم في الدين من حرج وكذا احتياط هذا حاله فتركه اولي
 من الاخذ به وامثلة طاهرة فيما ذهب اليه من استمحاء المسائل المنبهة
 عن الرخص والسهولة اذ رخصته الى حقيقته في حوزان العلماء مع عدم ما يحتمل
 او اجاب الركاها المستفادات بطريق الختم مع اعتبار اسقاط النور في المصار
 او محرم رمضان بدون تعيين النية وتبيينها اذ حوزان المقاطعة وغيرها
 كلما تدل على ان المقصد توسعة الامر وفتح باب اليسر لا عتقة وكذا الشافعي
 لما افق لصحة وضو المقصد والمختص او حوزان الختم على الطريق العسر والموت
 ان اسقط القضاء من ثم وصم السهل او اسقط الركاها عن الحمل المحذور
 انا افق هذه الاشياء نظر الى المذكور من امر اليسر المطلوب شرعا قلنا
 ليس الامر كما عرفت بل كان السهولة والبسر مطلوب الشارع فالالتفات على
 تحصيل اشق العبادات مطلوب ايضا نعم الشرع يميز على الطريقين للقوى والضعيف
 ثم اخذ بانشفها على النفس عند حصول نفسه وحزيل الثواب ما يتحصل للاخذ
 بالسهولة اما على علم العايشة انما اجره على قدر نصيبه الى ان شاء على
 حكم الله وحده في قوله حبب الى من شاء من الصوم في الضيف والقرى
 بالضيف واحرام الضيف ولهذا مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبائك الوضوء
 في اليسر ان قلت ان على الطرفين مقصود الشارع وان شرع الرخصة
 رجمه واما الحرج الذي ابعده الشارع من الدين هو الذي يخلف المراد نفسه
 ما لا ينطبق ولهذا اردت صلى الله عليه وسلم من اصحابه من صموا الفجر لم

وفي الفتوى ومرصع للفتوى وفي كتبة العلم ونقل
الحديث بالمعنى ابن كل ذلك في فضول عشرين

القسم الثالث

في مناقب الامة الاربعه وخواصهم وذكر احكامهم

القسم الرابع

في علماء الدين وعلماء الدنيا وذكر تفاوت درجاتهم

القسم الخامس

في فضل التعليم والتعلم

القسم السادس

في آداب المتعلم والمعلم

القسم السابع

من الكتاب الثاني في العمل وقصاه
وحقيقته وحد ولغته

القسم الثامن

من الكتاب الثالث في الروح ومعناه

القسم التاسع

من الكتاب الرابع في القلب وعلاجه

وفيه بيان جنود القلب ومثاله مع جنوده وخاصيته ومجامع اوصافه
وحالاته وادواته الطارئة عليه من الالام والدراسه والعلم وتسلط الشيطان
عليه والوسواس ومدخل الشيطان اليه واحكام وساوس الطوب وهما في خواصها
وعزائنها وانقلاص الوساوس عنها بالذكر والسماع والاعتبار والكتاب ومنه في علاجها

القسم العاشر

من الكتاب الخامس

في النفس ومعهاد وباضته وفيه بيان شروط الارادة واداب
المريد فيه وسائر طرق رياضته الاطفال والصبيان من اول المشي ووجه
تاديبهم وفيه بيان عيوب النفس والاستغفار والاعتذار

القسط الثاني

في العلم الظاهر الموشوم بالقبح
وقد تضمن عشر من مسائل

القسط الأول

من القسط الثاني

في مسائل كتب الطهارة والتيمم والمسح
على الخفين والاستنجاء والاستطابة والاستبراء
والغيض والاستحاضة والنفس

القسط الثاني

في مسائل كتب الاذان والصلوة والتسبيحات

والامامة والفتوة والجماعات ومما تنال الاخفاه

والتبايعه منها والباطنه وقضاياها وادامها

ومسائل كتب الصلاه على الراحله والجلد والطين والماء

والستيقية والماء وصلاته المسافر قبل وصلاته الجمعه

والعيبين والكتوف والكتوف والاستسقاء وقيامه

وصلاته اكوف والمرص والحنان مع كيفيه القسائل والكفن في الدفن وقيل

والقسط الثالث في مسائل كتب الزكاة

والقسط الثاني في مسائل كتب الطهارة والتيمم والمسح على الخفين والاستنجاء والاستطابة والاستبراء والغيض والاستحاضة والنفس

مسائل

الزكوة والغشنة والحاج والصدقات وما يتعلق بشئ
 ظها الباطنة والظاهرة منها ومما
 النفس الرابع في مسائل كتب الصوم بشروطه
 الطاهرة والباطنة وكتاب الاعتكاف وفصل في ما يتعلق به
 النفس الخامس في مسائل كتب الحج والعمرة
 ومما يتعلق به من الأعمال الظاهرة والباطنة وإدراكها في سفره
 النفس السادس في مسائل كتب الجهاد والسير
 والجري والامان وفصل في الجهاد في نفسه
 النفس السابع في مسائل كتب ملاوة القرآن
 وفصل في ذكر آداب التلاوة في الظاهر وأعمالها في الباطن والإدراك
 النفس الثامن في مسائل كتب النكاح والطلاق
 والنفسم والتفقه والرضاع والحضانة ومسائل كتب الطلاق واللعن
 والابك واللعان والعين والرجعة والعدة ومسائل كتب العاقل
 والكتاب والسير والعباد والدين والحمد ونسبهم في مسائل كتب الجهاد
 على السفينة والمحرم والبيع والاسنبلاد والولاء والوالاه
 ح ذكر مما فيها من أدبها وحقوقها
 النفس التاسع في مسائل كتب الإيمان والنذور
 والكفارات ومما فيها من الاعتقاد الواردة فيها
 النفس العاشر في مسائل كتب اليوم والسلم
 والعرف والاجار والمضاربة والمقارضة والشركة ومسائل كتب
 ومما فيها من الآثار الواردة فيها
 النفس الحادي عشر في مسائل كتب الخلال والحكم
 والخط والامانة والاعسان والكره والفسب والشرقة

الفتن

الفتن

الفتن

وقطع الطريق والقتل والقصاص والجنابات والديات والمعاقل
 والشسامه وجمال الرأب ومسائل كثير الزنا والغدق والأكراه والاطم
 والاستربة والسبوق في الرمي والفرسية في اللعب بالنرد والمنشور
 والفرج بالدف والقضيب واللعان في الملاهي والسماح والغشاق
 والمنشيد والرقص والرجد والتصفيق ومما تنال الآثار والآثار فيها
 الفتن م الثاني عشر في مسائل كتب الايون
 والمفقود واللقيط واللقطة ومما بها والآثار الواردة فيها
 الفتن م الثالث عشر في مسائل كتب الوديقه
 والهارية والحواله في الوكاله والكفاله والضان ومما بها
 الفتن م الرابع عشر في مسائل كتب الهدية
 والهبة والصدقة والغرض والوقت وفضائلها ومما بها
 الفتن م الخامس عشر في مسائل كتب الشجر والوار
 وحرم النهر والبحير والخلاد الماء النار والجرى الانقطاع
 ومسائل كتب المزارعة والمعاملة والمسافات ومما تنال الا
 الفتن م السادس عشر في مسائل كتب الفقه والتشريع
 والصلاح ومما بها وما وجدنا من الاثر م السابع عشر
 الفتن م السابع عشر في مسائل كتب الصيد
 والنماح والاصحبه والحقائق والختان ومما بها
 الفتن م الثامن عشر في مسائل كتب الامانة
 وادنائق الولاة والاقضية والحكومات والوعاقي والسات ومما بها
 الفتن م التاسع عشر في مسائل كتب الخصال
 والامر بالعرف والانتذار على المنكرات ومما تنال الآثار م
 الفتن م العاشر في مسائل كتب

الاقرار والوصايا والخنايا والفرائض والحساب
ولا اظن ان احدا سبقني بهذا الترتيب ولا في حسن جوده الهندس
فيه وفيما سبق وفيما يلي

القسط الثالث

في العلم الماطر الموسوم بعلم المعاملة

وقد تضمن عشر ونقشها مشتملة جميعا على الصفات المملكات والمغنيات
القسم الاول من المملكات افتت الشهور الطر والفرج ^{مما}
وفيه بيان فضيلة الجمع ودم الشبع وارتداد الجمع وافات الشبع
وسان طهر والباضه وكسر شهوة البطن وبيان احكام الجمع وفضيلته
ما حلا في احوال الناس وسان حال بطل الاكل ومكث رايه وسان شهوة
الفرج وما على اليد وشرك التزويج وسان نبيله ومخالف شهوة الفرج والعير
فلمن المعاني ينتمى كتاب كسر الشهوة

القسم الثاني في افات اللسان

مع تقديم ذكر فضل الصمت ^{في} جملة افات هذا الكتاب عشر وفيه تقدم ذكر
افاة الكلام فيما لا يعنيه ثم افاة فضا ^{ال} كلام ثم افاة الخوض في الباطل
ثم افاة المزاج او المجاملة ثم افاة الخصومة ثم افاة التغير في الكلام بالتدقيق
وتكلف السمع في الفصاحة والتفتيح فيه ثم افاة المحسر والسب وقبادة
اللسان ثم افاة اللعن والحيوان او المجامد او الانسان ثم افاة الغنا والشر
ثم افاة المزاج ثم افاة السخرية والاستهزاء ثم افاة افشاء السر ثم افاة الوعد
الكاذب ثم افاة الكذب ثم افاة الكذب ثم افاة الغيبة ثم افاة النجاسة
ثم افاة ذي اللسانين ثم افاة المدح ثم افاة الغلة عن الخطا والخلل ثم افاة
سؤال العوام عن صفات الله ورجل وعملاته وعز الحروف وانما مقدمة
القسم الثالث في مهمات كثر في الغضب
والحق في الحسد وكسرهما

المسحوق
سبب

وفي بيان ذم الغضب وحملة الغضب وطرهوان الى الغضب والا حصار
للغضب وعلاج الغضب وفضيله كظم الغيظ وفضيله الحلم وفضيله
وتترك اجواب ومبان مع الحق وفضيله العفو وسال قد المحسوس وحملة

الغضب وحقها وبعالجه وان الله ٥
الرابع في ذم الدنيا وغوايلها

وهذا الكبر قد اشتغل على بيان ذم الدنيا وصفها وحملة ما هيتهنا
في حق العبد وسال ما هيتهنا في نفسها واشغاله المعنوية للخلق المنيعة لهم

الغضب ٥
الخامس في ذم حب المال والجمود
وفي بيان مديح المال وبيان الجمع بينه وبين الذم وسال تفصيل اقات المال وقوله

هذا الكتاب

وسال ذم الحرص والكمع ومنع الساعه والياس مما في ايدي الناس
الغضب ٥
السادس في السخا والسخا والسخا والسخا

وهذا اختار كثير القوايد وقد بيان فضيله السخا وفضائلها
وسال ذم البخل وحكايات البخلا وفضيله السخا وثمره الخلد وسال في ذم

السخا وخذ البخل وعلاج البخل وان اخبرته ٥
السابع في الاخلاق

المحمود هو المعروف ويندوا باحلاق النبيون بيان احواله وكلامه وحكمه
واكله ونسبه وعسفه واعصاه وشجائره وشجاعته هو اصدق صديقه

وخلقه ونسائه واولاده واعماله واولاده واولاده واولاده واولاده
وفيها وهذا مع قبحات الانبياء وفضائلهم ثم بيان حوامح الاخلاق

بداية بيان فضائل الخلق وثمره هو الخلق وجميع من الخلق وسوا الخلق
والمختص به الاخلاق بطريق الرضا وحملة من الخلق وفضائل الطهور

الى ههنا الاخلاق وعلامات حسن الخلق
الغضب ٥
الثامن في

الغضب ٥
الغضب ٥

وبانه كمنع الرضا في الخلق الى الخلق في الدنيا

العلماء والمجاهدين

وفي سنة عشرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم في فضل العلم والمحمود
وهو كتاب المذموم والذي هو فرض كفا

الفقيه في فضل العلم والفقه

قال الله عز وجل سُبْحَانَ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَلِيمُ
يَدُ إِلَهِهِ مَبْنُوعَةٌ قُلْتَ بِالْعِلْمِ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَدْرُونَ
قَالَ أَرَأَيْتُمْ مَا يُبَيِّنُونَ جَاءَتْهُمْ عَلَى جِبَابٍ مِنْ مَسْبُورَةٍ فَتَسَاءَلُوا
وَسَمِعَ عَصَاهُمْ تَنْقَلِبُ فَنَادَى أَهْلَ الْبَيْتِ الَّذِينَ يَخْلُقُونَ
قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا يَسْتَوِيانِ أَبَدًا كَمَا لَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ لَا الظُّلُمَاتُ
وَالنُّورُ وَعَلَى شَرْبِ قَيْسٍ قَالَ كُنْتُ جَالِسًا مَعَ أَبِي الدَّرْدَاءِ إِذْ سَمِعْتُ رَجُلًا
يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَجِئْتُكَ مِنْ مَدِينَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاصْدَأْ لَنَا جُرًا
وَلَا تَتَّعِجْ أَلَا لَسَمِعْتُ حَدِيثَ عَلِيٍّ أَنَّهُ حَدَّثَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَسَلَتْ طَرِيقًا لِي فَأُفِيدَ عَلَيَّ سَبْعُ
لَهُ طَرِيقًا مِنْ طَرِيقِ الْجَنَّةِ وَأَنَّ الْمَلَائِكَةَ لَتَضَعُ أَجْنَحَتَهَا عَلَى ظَالِمِ الْعِلْمِ رِضًا
بِمَا يَصْنَعُ وَأَنَّ الْعَالَمَ لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مِنَ السَّمَوَاتِ وَمِنْ الْأَرْضِ وَالْجِبْتَانِ
فِي حُورِ الْمَاءِ وَأَنَّ فَضْلَ الْعَالَمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِ الْقُرْآنِ عَلَى الْبَدَنِ عَلَى سَائِرِ
الْكَوَاكِبِ وَأَنَّ الْعُلَمَاءَ قُرُشُ الْأَنْبِيَاءِ وَأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ يُورَثُونَ أَدْنَاهُ أَوْلَادُهُمْ
وَأَمَّا قُرْبُ الْعِلْمِ مِنْ أَخْذِهِ فَقَدْ أَخَذَ خَطَاؤُهُ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا الْعُلَمَاءُ دُفِنُوا الشُّهَدَاءُ وَقَالَ الْعَالَمُ آمِينَ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَقَالَ
صَفَّيَانِ مِنْ أُمَّتِي إِذَا صَلُّوا صَلَّحَ النَّاسُ لَأَمْرًا وَافْقَهَا وَقَالَ مَا عِنْدَ اللَّهِ مِنْ
أَفْضَلٍ مِنْ فِقْهِهِ وَدِينِهِ وَلَفْقِهِ وَاحِدًا شَدَّ عَلَى الشُّطْرَانِ مِنَ الْعِبَادِ وَقَالَ
لِكُلِّ شَيْءٍ عِمَادٌ وَعِمَادُ هَذَا الدِّينِ الْفَقْهُ وَقَالَ إِنَّ الْحِكْمَةَ تَزِيدُ لِلشَّرِيفِ شَرَفًا وَتَزِيدُ
الْمَلُوكَ حَيْثُ يَجْلِسُ الْمُلُوكُ وَقَالَ مِنْ رَدِّ اللَّهِ خَيْرًا يَفْقَهُهُ فِي الدِّينِ ٣

ولا الظلمات ولا النور

ان العلم نزل للشرىف شرفا وبلغ بالعبد منازل الاعزاز الى مثله او في العلم
تعلم فليس المراد بولد عالم ان ليس اخو اعلم من هو جاهد

فان كبير القوم لا علم عنده صغيرا اذا التقت اليه الحماة

وتميز ان هذا البصر قد اختلف فواء ان العلم افضل ام المال حتى يعطوا الى ابن عباس
فسأله فقال العلم افضل من المال فقال الرسول لم قال لان العلم مراث الانبياء والمالك
مراث الفراعنة ولا العلم الحرسك وانت خير المال ولا المال لا يعطيه الله لرحبه
ولا لرحبه ولا صاحب المال اذا مات انقطع ذكره والعالم اذا مات فذكره باق
وقال ابراهيم النخعي لا ينال العقبه في الصلاه قال لا لك لا تلقاه الا وذكرك الله على
لسانه خل حلالا او محررا ما و قال بعض السلف العلم اسرح الارضه وكل عالم
مصباح زمانه يستضي به اهل عمره وعمره يرحل قال ثعلبوا العلماء ثعلما
حسنة وطلبه عباده ومذاكرته شمس و التفت عنه جهالة وعلمه
ليترك صدقه وبذله لاهل فقهه وهو منار اهل الاجنه وهو الموشى في الوحشة
وهو الصاحب في العزلة والمحدث في الخلق والسلاح على الاعداء والزم عند الاخطا
العلم بين وفي الدنيا مكرمة لولا ادب في الدنيا شين

والعلم رجل من غير ادب كالوجه ليس انف ولا عين

وقال ابو الدرداء ما ارجو ان يكون وجهك لا تعلمون تعلموا قبل ان يرفع
العلم فان رفع العلم ذهاب العلم والعمى والعمى انما هو ان لا تعلموا فان
تكونوا اصغار قوم فمعي ان تكونوا اكابر قوم اخرين حتى ان المامون كان عالميا
يقولون العلوم حتى قيل انه وضع يمين يديه في قوم عبيد على المائدة مائة لون من الاطعمه
فكان يفرط طبع كل لون ومنفعة وما يحدث منه من ضرر ونفع وماذا يختص
من الاعضاء وما يستدفع به اذا ه و اختلاف الحكا اقول الهيريه يقول في ذلك
كل عجيبة مقام محي اكتم ودعاه وقال يا امين المؤمنين ان حضنا في الطب فانت
حالبينوس معرفته او في النجوم فانت مرمس و حسابه او في الفقه فانت علي
في علمه او في السخا فانت حاتم في صفته او في الصدق فانت ابو ذر في لهفته

والعلم
والعلم

علماء

وقال ابرهه من هو من لا يشبعان طلب العلم وطالب الدنيا وهما لا يستوفيان
 لاني اكبر اذ اوصى الله وهما اشد اذ اوصى الله فلهذا لم يزل الله عز وجل
 العلم اوقته كله كذا ان الانسار لم يفي ان رآه استغنى وقال صلى الله عليه وآله
 الحذر افضل الاعمال على وجه الارض بلغة طلب العلم والجهاد والكسب فطلب العلم
 حبيب الله والعار في الدنيا الله والكاسب صدق الله وقال الحسن مولى تعالى رينا
 انشا في الدنيا احسن من العلم والعبادة ورواها في حسنة الجنة والكرامة وكان
 الله ابرهه المبارك في حال الموت ورجل عنده يكتب العلم فكتب عنك الله مثل هذا
 الحالة يكتب العلم فقال نعم لعل الكلمة التي تنفعني لم تنفعني بعد وقبل له انما
 لو ان الله عز وجل يوحى اليك انك ميت العشيبة ما انت صانع اليوم قال
 اطلب فيه العلم ووصي الزبير بن ابي سفيان بن عيينة ما بين عليك بالعلم فانك اذا افقرت
 كان لك ما لا واذ استغنيت كان لك محالا والله اوفى العاهل
 وما حسن الرجال لهم بدين اذ لم يبعد الحسن البيان
 كفى بالمرغب ان نراه له وجه وليس له لسان
 وقال بعض الحكماء من عرف الانسان بالعلم وليس بالقوة فان الحلال اوفر منه ولا بالكبر
 والعلم فان الفيل اعظم منه فان السبع استبح منه ولا بالاكل فان الحلال اوسع
 بطن منه ولا بالجماع فان العصفور اقدر منه عليه فوعيت ان الجاهلية
 التي يمتلئ بها الهام العلم والحكمة وقال اخر ليس شيء اى شيء ادرى من فاته
 العلم وادى شيء فانه من حرك العلم وقال فتح الموصلي المس الرضا اذ ائتم العلم العام
 والثواب والودع موت قالوا الى قال خذك الفل اذ ائتم الحكمة فلهذا ايام
 وقال سيار بن الجعد استشراني مولاي ثلثها بدينهم واعتقني فقلت ما من
 حرفة اعرف فاحترفت بالعلم فانت لى سنة حتى انشأ في امير المؤمنين ابراهيم
 فلم اذن له وقال صالح المديني دخل على الخليفة فاجلسني على سيادته فقلت
 قال الحسن وصدق الحسن قال الخليفة ابراهيم قال الحسن قلت قال الحسن

فأمر فضيله الا وقد ملكتها ولا منقبية الارقت اعنا فانا فسر بذلك وقال له
يا ابا محمد انما فضل الانسان على غيره بعقله وعمله ولولا ذلك ما كان لامر مملوك
مملكته ولم يمتز الفاضل من الجاهل والفقير من الاغن والصدق فان كان الرجل والصل
ونقصاته من الجاهل والعالم لعله من رفع القدر عنده وان كان موضوع الصدقة خلفه
والجاهل موضوع الصدقة عنده وان كان من رفع القدر عنده خلفه وللمدة الغايل
كن كاملا وارض نصف النعال خير من الصدقة بغير المال
فان قصته بت بلالة جعلت ذل الصدقة نصف النعال

وكان ابو يوسف القاضي ضعيف الحال فقيل لم يثر له من الدنيا حظ ولم يزل كذلك الى ان سالكه
الرشيد عن حبل قال له زوجه انكم من اهل النار فقال لها ان كنت من اهل النار ما طاق وكان
موسال بعدها بعد اذ لم يجد عندهم جواب وكانت واقفة مع زوجه فقال ليويسف هذا
الرجل هل ينفعني هو اها في جمع عروبيته فقال نعم فقال لم ينفع عينه وهو من اهل الجنة
قال لم قال لا ان يدع النعال واما من خاف مقام ربه ونهى النفس الهوى فان الجنة هي المأوى
صدق به عروجل وصدقته وقبله منه وملاه ذكرا هرا واعطاه ومناه وقربه اليه واستخفه
وجعله قاضيضا مملكته وكان لم يلمح في اعطى الاسفان الا واهس في ربه ورفقه
لجلس هرر من حاتم الودج و ليويسف وجانب افر كل ذلك بركة العلم وفضله وشرفه
لا سيما علم الفقه فانه استزف العلوم لانه قوام الدين قال صلى الله عليه ما بعد الله
الفضل مرفقه في الدين وقال ابو حنيفة سمعت عبد الله بن الحارث بن حذو الزبيري
صاحب رسول الله صلى الله عليه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول من تقفه
من دين الله كفاه الله هم وبرزقه من حيث لا يحتسب وقال ابو حنيفة كتب في ابدا
امر من اشاور الناس في طلب العلم فبذل القرآن فكل من حفظه واحدا من حفظه
فقبل نحو ذلك اذ بلغت فيه الغاية حلت ليعرف الملوك اودبهم فعمل القرب
والشعر فقلت اذ بلغت فيه الغاية امدح وادم فقلت الخلام فقلت اذ بلغت
في الغاية سميت زويقا فبذل احدث فقلت اذ بلغت الغاية واخرجت
طريف ما سمعت فيه قالوا اكرام

وعلمك

وقيل الفقه فعلت لغز هو الخط الاول فان فعلت وعلمت غير اصبحت خبراً
 ودين وخرق فزنت حمداً اخبر قال لي المنصور يوماً بعد امر للمربي بانفاذ عن
 اخذت العلم فقلت من حمداً عن امرهم عن علقته والاسود ومسروق وشوخ وهو لا
 عن عمر وعلي و ابرع ياس و ابرع دة رسول الله صلى الله عليه وآله فقال لي من ذلك
 يا ابا جنيبه لقد استوفيت ما شئت الطيبين الحبار

الفتاوى في اقسام العلوم ومجرب علم

فان العلم نوعان محمود ومذموم
 فالحمود يتعين طلبه ليدرك اليقين والسمعة والسمعة انما هي
 خادم رسول الله صلى الله عليه وآله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله
 يقول طلب العلم فريضة على كل مسلم واختلفوا في هذا العلم قال المشركون
 هو علم الكلام وقال المعتزلة هو علم القرآن وقال المحدثون هو علم
 السنة وقال المنصورية وقالوا في حقهم هو علم الباطن وقال الفقهاء هو علم الفقه
 الحسن للحلال والى ام قال الفقه انما هو العلم بالفروع من فروعها كالحج والركعة
 والمز لا مريسة كالعلم باحكام الوضوء والصلاة وسائر امور معاشه وماله
 ذلك ليس بفرض خاص حتى لو ترك تعلم ما قلنا ذلك فلا تأثم به قال الشيخ
 فاسألوا اهل الذم ان كنتم لا تعلمون وقالوا كما سمع ان بعض ما كان في اصحاب
 السعير وقال ابن مسعود علمهم بالعلم قبل ان يتبعوا وقصده ان يتبعوا
 ومع الغيرة اطلبوا العلم لو بالعين فان طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال
 صلى الله عليه وآله وسلم ان احبكم لا تدرى مني فتقر اليه فثبت بهذه الطواهي ان
 المفروض من المحتاج اليه ان قلت ان كل المفروض هذا الفقه وطالب التزيد
 عليه ياتم ولا يقبل به احد فاعلم ان الياسر به اقل من العلم به وقال بعضهم
 اذا تعلم الفقه المفروض يستعمل بالعمارة ويترك تعلم الزيادة لقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 ويل للمدعي لا يعلمه ويل للمدعي يعلم ولا يعلمه سمع من ان وقال الفضيل
 بن عياض من علم ما تعلم سئلته عما لا تعلم

بلغ
 العلم
 معرفة
 مقصده
 من العلم
 فافهم
 العلم
 المعرفة

العلم
 هو

و إنما جاريان بجزر الآلات إذ جات التزيع بهذه اللغة فصار كلاله
 لها ومن الآلات علم كتابه الخط ليس لغزوت إذ كان رسول الله أمياً ولا يكتب
 وأما علم القرآن كالعلم بمخرج الحروف وعلم الفراء ما حاكمه كالماسح والمنسوخ
 والمشتكل والغريب وكذا العلم بصحيح الأخبار والآثار والعلم
 بأساس الرجال والتواريخ والاسباب كلها مستفاد من التزيع فمجد حصولها
 وأما علم الفقه فإلا مع ما علم الدين وعلم الآخرة وأن له تعلوا الدين
 الحق لا بنفسه بل بواسطة الدنيا من حيث أن الفقيه معلم السلطان ومعلم
 المظفر سياسة الخلق وضبطهم والدينامية الآخرة ولا يتم الدين إلا بالسياسة
 والملك والدين فقامان والدين أسد والسلطان حارس ومالا أصلاً ولا استر
 لميدوم ومالا حارسه فصايع فلا ينضبط أحدهما بدون الآخر لكن الفقه
 استرّف منه لا تعلم شرعي والطب لا ولا نجا ومجاو علم الآخرة والطب لا ولا ن
 محاسن إليه كل سالك لطول الآخرة صحاحا كان أو مرضاه والطب لا فتح الله
 إلا المرضق وعلى الآخرة فثمان على ملكا شفقة وعلى المعاملة وموعلم الباطن
 وذلك غاية العلوم وهو على الصدقة والمقرن فهو على الملكا شفقة
 عن غير يظهر القلب ويكتشف له به أمم سئل بها إلى أين أن بعد أن لا يعرفها
 إلا الحق تون وتحصل تلك الآخرة الميعود ملكوت السموات والأرض وبكسرها
 ستر قوله عرجل أن الدار الآخرة هي المكنون كانوا يعلمون فقد علم حشر
 لا يحصل بالعلم والتعلم ولا بشرط الدقائق ولا ينضبط بالكتبة ولا سبيل
 إلا بالبراهنة كاسبائى تفصيلها في قسمتها أن ثلث الله العزير وأما علم المعاملة
 فهو علم أحوال القلب فالمرور منها كالصبر والشكر والرضا والرجاء والرهف
 والتقوى وحسن الخلق وسائر وصف المحمودة التي منبع القربات
 ومعارش الطاعات يتولد منها الآثار والأنوار والمندرج منها كالغفر
 والجلد والعز و الجنانة والكبر في المساهات والصلف والنجاة
 وسائر أوصاف المدققة التي من معارف النواحيش ومناقب الأعمال

وعلم
 القلب
 من علم
 الدين
 لافاء

والله اعلم انتم لا تعلمون وقوله

من زاد علما ولم يزد دله رشداً يزداد من الله بعد الا فحاله عند
 اهل العلم جداً حتى تقوز به اذ كل قول لا يفعل بغيره
 قال الله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون كبر منكم عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون
 وقال بعضهم اذا استعمل برهانه العلم فهو افضل بعد ان لا يدخل النقصان
 في فرائضه قال القصة وهذا اصح القولين لقوله تعالى ولو لا نفر من كل فرقة
 منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم وقال
 عز وجل وان يبين بما كنتم تعملون الكتاب اي كونوا علما وفقها وعرفاناً عن رسول
 الله صلى الله عليه انه قال فضل العلم خير من فضل العبد وما كان ذلك الا في العلم وقال
 الحسن بن علي بن فضال الرجل العلم والعلماء الناس وقال ابراهيم بن محمد
 العلم ساعة من الليل احب الي من احيائها وقال علي بن ابي حمزة الناس
 رجلان عالم رباني ومتعلم على سبيل النجاة وهم رعا عبادنا عمن كل امة
 يميلون مع كل ريح والعلما باقون ما بقي الدهر اعيانهم مفقودة وانتارهم
 في القلوب موجودات واما العلم الى الصالح عني انه علم المعاملة
 وينجح كتبه جميع العلوم الشرعية واعني العلوم الشرعية ما يستفاد
 من الانبياء لا ما يورث العقل الله مثله علم الحساب والهندسة ولا التجارة
 ولا الطب ولا السماع مثل اللغة والنحو والطب والحساب علم ضروري في حاج
 بقا الابدان والحساب كمثل ضروري في المعاملات وسمي الحساب والمواريث
 وغيرها والمعلوم منه علم الله والشيعة في الظلمات والرفق في مباح
 وكذا الشعر الذي لا يحسن فيه وعلم اصول الفقه الحديث على ما هو علم الله
 والسنه والكتاب والصحاح والقياس وعلم الفروع اعني الفقه كله مستفاد
 من العلوم الشرعية الا القياس فانه مستفاد من الاديان والعقل وهو
 محترق عند اهل السنه والاهل للغة والنحو فليسا من العلوم الشرعية

العلم لا يكون جهلا ولا غفلة ولا غفلة ولا غفلة

والعلم لا يكون جهلا ولا غفلة ولا غفلة ولا غفلة
 التوفيق خير من كثرة العلم وقال عيسى عليه السلام ما أكثر النسيان وليس كل ما يفر وما أكثر
 النسيان ليس كل ما يفر وما أكثر العلوم فليس كل ما يفر من الغفلة وإن كان اسم من
 يعرفه الفروع الغريبة والفتاوى والأحكام الظاهرة التي جعلها المتبحرون له توفيقا
 إلى طلب الأمانة والنقاء والجاه والمال فهذا علم لا ينبغي بل كان اسم الفقه والعلم الأول
 مطلقا على طريق الاختصاص ومعرفة فساد الأعمال واستنباط الحروف على القلب
 دون تغيرات الطلاق واللعان والسلم والاحكام إذا لم يحصل له الأبدان والتوفيق
 المتأخر في قوله عروجه وليست فقهوا في الدين وليست ذوا فهم إذا رجعوا وإنما المراد
 به معاني الأمان والحرف واليقظة في منتهى فهم العلم في جهلهم لا يعرفون إلا عروجه
 وصدقته ببيانهم فيه ابتداءا ثم جاء بكناه على شئ من رخصته على الأخرى
 في حصيلته كما حصل لهم على الباطن وهو الفقيه جدا وإليه أشار صلى الله عليه وسلم
 بوصف وفدا وهذا إليه علما حكما فقهنا وسبيل سعد بن أبي هاشم أي أهل البيت
 فقال انتقامهم أشان إلى غيره العلم الباطن دون فتاوى الأفضية ونحوها وقال عليه السلام
 ألا ينبغي لهم بالفقيه كل الفقيه والوايلي فالمن لم يفتن الناس من الله ولا ثوبهم
 من الله ولا يؤيهم روح الله ولم يدع القرآن رعبه عنه إلى ما سواه وقال
 انس بن مالك لزيد الرقاشي لم يرضي السرخس كذا مثل محاسنهم من يقدر أحدهم
 ويخطب على أصحابه ويسرد الحديث يسردا فاكنا تقع وتندرج الأمان
 وتندبر القرآن والفقه في الدين وبعد ثوابا علينا وهو الفقه على كعبه وسال
 فرقد السجني الحسن عسي فاجابه فقال أن الفقهاء خالقون فيهم فقال
 الحسن بكنة أمك فرقد وهذا رأي فقيهها بعينك إنما الفقيه
 الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدته المد أو على عبادة
 الورع الكافر عن أعراض المسلمين العفيف غامر لهم الناصح لهم
 وهذا أشان إلى أن العلماء هم الغلاة غير وجل وأحكام وأعماله
 وصناعاته لا تحافظ الفروع الفاضلة فقط وإنما العلم هو السبيل

وروايت تعلموا من الجور ما تعرفون به من قبلكم وتعلموا من الانساب
 ما يصلون به ارحامكم والنبي الوارد في رسول الله صلى الله عليه وسلم النظر في الجور
 يجوز على اهل الانساب لا تعلموا الجور فانه يهدي اليه السعي والكفاية ولا يضر
 ما كتبه الخلق فانه اذا اتى اليهم ان هذه الامور تحدث عقيب سائر الكواكب
 تقع في انفسهم انها المدبرة لا يورثه اذ هي جواهر شريفة سماوية يعظم
 وقعها في القلب فيبقى القلب فليفتأ اليها ويرى الجبر والسبب مجذبة اليها
 جهتها وترى جوارها وبجني ذلك لا يفسد وجه القلب فان الضعف يقتصر
 نظره على الدسايط والاعمال الاسخ هو الذي يطلع على ان الشمس والقمر والنجوم
 مستورات بامر الله ولا حكم النجوم ظن ولا يفسد عين ليس يترك في احاد الانحاص
 لا يقينا ولا ظنا فالحكم به حكم محمدي فيكون مع قوله رسول الله لما مطرت السماء
 حتى امتلأت من الله منه وكان عزه المأمنة بيده ويتدبر ويقول كذب المجنون واليكفة
 وكان بعضهم قد حكم بذلك الظن فحكمة محول على هذا من حيث انه حمل لا من حيث انه علم
 اذا كانت ذلك معجزة لا من غير علم لان الشروع فيه مما لا فائدة فيه والخوض
 منه لفتحهم خطر وحاله وعبر فائدة وقد مر صلى الله عليه وسلم رجل راحته على الناس
 فقال ما هذا فقالوا رجل عكلاء فقال يباذي والى بالشعر واسباب القرب
 فقال علم لا ينفع وجه لا يضر واما العلل التي تحكى او سببه فائدة او فريضة
 عادله ولا يعرف العلم قد يكون ضايع لبعض الناس كما يضرهم الطير والحلاوة
 وانواع اللطيف والطبيخ الذي يصيب بل سبب سبب ينفع ائمة بعض العلم كانت امارة
 سمينة سكت الى الطبيب عنهما واما لا يترك فقال انما سمونير الى اربعة ولا حاجة
 لك الى الولادة فاعلمت وجرئت حتى هربت ثم لمك بعد الاربع فاعلم اللطيف ذلك
 ما لا يشك سمينة وقد انعقد الشعر على من وجوهك وعلت انك لا تهز الجور والجر
 فالان فيسبب غلبه فهدايتهم على استنباط خطر بعض العلم ويهمل
 مع قوله عليه السلام بقوله ناس من علم لا ينفع وقوله ان من العلم حلا وان من النواهي

بعد اذ اسأله ليدخل اليه المتبرع والاعوان من الرعية فير لفظ لا صلا من الرادس و اس اسفاده و اما
 فبقية العلم ان القدر المتبعين المرحض من تعلم على السلام
 عندي ما قصته و كلمتي المشابه على ايجازها و اختصارها و الظاهر الا انه
 كلمة لا اله الا الله فمعرفة الذات و الصفات و الافعال و الناس و كل
 محمد رسول الله المخصصة بانساب النبوات و صمد و السيد باحات من عند الله عز وجل
 من السموات التي عليها بنا الايمان و اليها اثبات ذات الله عز وجل
 فنقول و هو مولاهم السنة و انما اعلم ان الله عز وجل و احد لا شريك له اذ لو كانا
 الضم اثنين الله و ان اذ احدهما فليس يكون الا افعاله و انما الا و انما و افعاله
 و ان الله ذلك قوله لو كان مع الله الا الله لفسدناه و يعتقد انه صمد بلا شريك
 و ان الله بلا انما اذ لو كان صانع العالم محمدا لا انفق ذلك المحدث الى بحث آخر و محمدا
 الى البحث آخر حتى يتسلسل و ما يتسلسل لا يتحقق و يعتقد انه ليس هو محمد
 كانه قد مر ان يكون ما كان في حين اذ التميز من صفته المحدث و هو حاكم على الخلق و ان
 و الزمان لا على كل شيء و ليس شئ من و هو السميع البصير و يعتقد انه ليس جسم
 مولف من حروف و يقال ان كل حروفه و ما يكون حواسها و لفظها ليس هو حاكم الخلق
 و الاحسام و هو على كل شيء الا ان الله و يعتقد انه ليس بعرض فام جسم او حال و على
 و شئ اذ كل جسم حاكم و اما حال الخلق ما ان الصفات الا ان له و هو فاحر الخواص
 و الاضواء و الاضمار و هو يعتقد انه منزه الذات عن الاحتصاص بالجهات المبدأت
 تعالى ان يعرف فوق العالم او تحت الارض و كذا هو كماله و خلق الخلق الستة للوزن
 بل و صفاته المجد و العلي القاهر و هو على ما كثر و الاستيعاب لانه وجهه و خلق
 الارض و السموات و يعتقد انه مستور على عينه بالذي لا اله الا الله
 و هو الذي لا ياتي في وصف الكبرياء و لا يقر الى جهة سمات الخلق و انما الاستواء
 معلوم و الكيفية محمولة و الايمان به واجب و السوال عنه عبثة و الحجة كبري و لا
 و الاثبات الكيفية لا اله و يعتقد انه سرى و الروم حق لاهل الجنة
 بغير اجابة و انه اكد و شيفيتي فاما نفعه اليوم و ليس وجهه من اهل ان السلام
 و ليس وجهه

وكما باننا والبرية مقابلتنا في اهل وسفاهي عالمت لادركه الابرار وهو سر الارجار
وهو اللطف الخبير **الاول في انشاء صفات النبي ووصف**
ويعد ان النبي سر وجل في قام النبوة اذ كل شئ من كل ميت وحى
هو الا والآخر والظاهر والباطن هو كل شئ من كل شئ خلق العالم
حكمته لانه حكيم واحاط بر علمه لا يعلم ولا فان من اي ثوبا حسن النسيج والناهي
فما نسب الشيطان الشيطان في ثوبه من سجد لا لاجاله او عاجز لا لله الا ان مخلوقا
غيره من العقل من طي سلك اهل العبادة والجلوس ان هذه الغايات كلها انما هي
نوع قدس واما انوار اربع صنعته والحدود الصنع السبع من كسح في شمس
اصلا عرف اسمائه شرعا عقله اذ من بين علمه وتلقه في كسح بهاء راحة
ويعتقد ان من ربه لا في افعاله ولا في وجوده الا وهو مستند الى مشيئته صاير الى ارادة
اذ هو المليون المعبد الفاعل لما يريده ويعصيه به سميع بصير لا يعجز عن شئ
هو اجن الخيرة وحفايا الودع والتفكير لا يشك في سماع صوب ديب العلم السوا
الذي البليد الظالم على العمى (القياس) سبانه سبانه ما علم شانه ويعتقد انه متكلم
ان في كلامه قدس ابدى وان بالحقيقة ليس مخلوق كلام البرية في سماعه وقال هذا
الامر والامر البشري فخر ان عند الله كما قال سبحانه في يوم يقر به ونزل النزل هو هذا
المعز والانس المحفوف بالملوك المكتوب في المعاصف المكتوب في الممارب من
لا لا ينفذ نوله ولا ربه على سب وجها وصوفته الموضوعة على ذلك حقا ويعتقد ان عدم الداء
والصفات لازما لعل الملائكة وصفاته في حديث من خلقه وانه عالم واعلم من كل حيائه
ومروره ان الله وشكلم ذلك كلامه وسبح له كبح وتغير كبحه اذ قول العالم على لا علم او سلك
وا علم كبحه انما علمه لا مال وقاتل لا قتل وهذا من السبيل والامر والملائكة
ليس من خلقه انما استناد اسم الملائكة ولا في سر استيفاد اسم الرزق
بل في الحالفه والاطر والارزق في الاكل والعلم والرزق في الفوق المتبر
انما صفات النبي ووصف
ويعتقد ان كل حاك في العالم يعمل الله وحلقه والابرار والضراعة

لا خالو سواه ولا محوت الا اياه تخلق ما لا تعلمون ويحيي ويقتل في اليه يشعرون
ويعتقد ان جميع افعال عباده مخلوقة له ومتعلقة بغيره تصدقها الفلك
خالق كل شئ وربه دانه خلقه وما تعلمون وقوله الا خلق الله الطاهر الخبير
خلق القدر والمقدرة جميعا ورجو الاختيار والمختار جميعا فالقدر وصف
العبد وانها مخلوقة الله فيه لا في رزق او حيف كبحه او العبد بالقرين
مودة التفريق من الحركة المقدرة والبرية الضميرية ويعتقد ان فعل
العبد وان كان حسنا ولا يخرج عن كونه من ادائه ووطا لا كبح الملك
والمملوك لم يفرق ولا قلته خالطه ولا قلته فاعل لا بقضا الله سر حله
ويعتقد ان الله ومشيئته منه الخير والشر والنفع والفرد الاسلام والكفر
لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه يصلح من ربه ويهدى من ربه ويعتقد
ان السعيد من بعد بقضا الله والشرقي وشقي بقضا الله وان اصل القدر
سر الله في خلقه لا يطلع على ذلك ملك مقرب ولا نبي مرسل لا شيئا يعلمه احد ربه
يسألون من ربه في ذلك الكبر والكرام والارباب ويعتقد بوجود اللوح
والعلم جمع ما في قدرته من اجمع الخلق علم على شئ كنهه اسبقه اركاب المعلوم
غير كتاب لم يدره واعلمه حقا العلم ما هو كامن الى سواد العلم ولا اصح كلم على الملك
الاسميه ليحعلوا كائنا ليدروا اعلمه حقا العلم ما انت لاق فاختصر
على ذلك اذ ربه صلى الله عليه وسلم قال اسعالي في كل شئ وهدى بقدر
وقال وكان امر الله ان يقرها ويعتقد ان اخطا العبد ليس ليحييه
وما اصابه لم يرض لخطيئه وقد امر الله في الكتاب بقوله ان يسجد لربك
فلا كاسف له وان من ذلك فلا راد لقضائه واليه اشار صلى الله عليه وسلم
افلا تنظر الى الذين اخرجوا من اهل بيته اعدا فكل من لا خلق له هو
ان الملك كل شئ ولا ملكه شئ ولا غنى عنه كل من من اسعالي
عن طر عن بعد كمال الملك وكل ربا في العبد
ويعتقد ان الله يعصه ويرى كاحد من الوحي لا رغب الا في

خلقهم وقد علم ان افعالهم في رزقهم لا يخلو

بالحكم

هو

غلبان دم القلب واطهار الانكار وضاع سر من القلب واطهار الانكار
 مستشار بل غضب الله لما كانا على سوا العدل وضاع سر من القلب واطهار الانكار
 والاشارة عليهم في اثبات الطوائف
 وصدق ما حاث به الرسول من السمعات واعتقد ان الله بعث
 الانبياء والمرسلين مبشرين ومنذرين مما اخذ الله من خلائه وكلم موسى بكلاما
 مما انا واصدقنا وشكنا وبوفنا لما كننا في الجب ومن الملائكة والكتب
 المتراكمة على المرسلين واعتقد انهم كانوا على الحق المبين وكان
 الخصال الله ابراهيم خليل وموسى كلما ومحمد احسبا ونفسا وحسبا
 بعض القريب والمتركة في مريد الا حصصا من الفضل لا كلف
 الخلة والمحنة المتكئة من افئدة الخلقه ونسبي اهل صلتنا
 مسلمين موقنين ما داموا بما جابه النبي صلى الله عليه وعلى اله
 معين من صدق طاقوا ومن يعتقد ان بعض الانبياء والرسول
 حق وصواب وان صدق بعض الخوات ومن يعتقد ان بعض الخوات
 ولا يقول كما قال الكبراهة ان بعضهم مستحيل ولا يابده
 في بعضهم والعقل يتوهمهم اذ جاحه اكل الى الانبياء
 كما حثني الى الاطباء والفرق صدق الطبيب بالحق وصدق
 النبي بالحق واعتقد ان الدين عند الله الاسلام وادعوا الى ما ادى
 فيه ولا تحادوا في القرآن بل هو كلام الله عز وجل في الحق الام
 تعلم سيد المرسلين صلى الله عليه وعلى اله وسلم واعتقد ان جماعة
 المسلمين يقولون الرسول على الله وفرض عذاب ونعمة ولا تكفر
 احدا من اهل القبلة بدنت لا يستحل له لانه اذا استحل بعد احل ما حرم الله
 وحرم ما احل الله ومحرم كما في قوله ولا تؤمنوا به من غير الله
 ولا تؤمنوا به من غير الله ولا تقطعوا رحمة الله والكل يدرك
 انما به وصدقناك وستغفر لمن يسلم اليك ويؤمن بالله واليوم الآخر
 من قبل الله

المستشار بل غضب الله لما كانا على سوا العدل وضاع سر من القلب واطهار الانكار
 والاشارة عليهم في اثبات الطوائف
 وصدق ما حاث به الرسول من السمعات واعتقد ان الله بعث
 الانبياء والمرسلين مبشرين ومنذرين مما اخذ الله من خلائه وكلم موسى بكلاما
 مما انا واصدقنا وشكنا وبوفنا لما كننا في الجب ومن الملائكة والكتب
 المتراكمة على المرسلين واعتقد انهم كانوا على الحق المبين وكان
 الخصال الله ابراهيم خليل وموسى كلما ومحمد احسبا ونفسا وحسبا
 بعض القريب والمتركة في مريد الا حصصا من الفضل لا كلف
 الخلة والمحنة المتكئة من افئدة الخلقه ونسبي اهل صلتنا
 مسلمين موقنين ما داموا بما جابه النبي صلى الله عليه وعلى اله
 معين من صدق طاقوا ومن يعتقد ان بعض الانبياء والرسول
 حق وصواب وان صدق بعض الخوات ومن يعتقد ان بعض الخوات
 ولا يقول كما قال الكبراهة ان بعضهم مستحيل ولا يابده
 في بعضهم والعقل يتوهمهم اذ جاحه اكل الى الانبياء
 كما حثني الى الاطباء والفرق صدق الطبيب بالحق وصدق
 النبي بالحق واعتقد ان الدين عند الله الاسلام وادعوا الى ما ادى
 فيه ولا تحادوا في القرآن بل هو كلام الله عز وجل في الحق الام
 تعلم سيد المرسلين صلى الله عليه وعلى اله وسلم واعتقد ان جماعة
 المسلمين يقولون الرسول على الله وفرض عذاب ونعمة ولا تكفر
 احدا من اهل القبلة بدنت لا يستحل له لانه اذا استحل بعد احل ما حرم الله
 وحرم ما احل الله ومحرم كما في قوله ولا تؤمنوا به من غير الله
 ولا تؤمنوا به من غير الله ولا تقطعوا رحمة الله والكل يدرك
 انما به وصدقناك وستغفر لمن يسلم اليك ويؤمن بالله واليوم الآخر
 من قبل الله

ونستغفر لمحبسهم لانهم من اهل الشبهة ولا نستند لهم بآثار ولا بالآثار
 لانه معلوم من شبه الله ادا دقة ولا يخرج العبد من الايمان الا بخود ما
 ارضه فيه وهو الكفر والكفر صدق الايمان كما حرك صدق ان يكون لا كتمان ولا
 تكلم احدا بالادب من اهل القبلة ورايا اعلقة في الايمان هو الاقرار بالكتاب والحدس
 بالحقان واعتقد ان الايمان واحد وادخله في اصله سواء والتفصيل
 منهم بالحدس ومخالفة الهوى والاستهواء وهو البغى والعنفد عليه
 كما هو له عروضا من دواعي الايمان اي يقتضاه بغيره ويعرض
 ان المؤمن كلهم اولسا الله والكفر كله بعد الله ونرى الحق في الله والنعم
 في الله لا نجد كافرا او مشركا ولا مؤمنا بعد الله والى الله مرد حل لا بعد
 عدوكم وعدوكم اولا نلقون الله بالقرآن ثم انما كان ابراهيم محسبا كان
 ابراهيم اذ الكفر كله له واحد وعنده محله واعتقد ان الايمان هو
 الايمان بالله وبذلكه وشبهه وسله والمفرد جزء وشبهه وجزء من الله
 ونؤمن بذلك كله انزوي من احد مرسله واعتقد ان اهل الكتاب في
 النار لا يخلدون اذ انما تؤاوههم بوجوب والى الله يكونوا ناسا بعد ان
 لقوا الله عارضا ومنه مستشبه وحكمه ارشادهم وعقائهم وارشاد
 عدوهم في النار بعد انهم لم يحرم من ارضه وشفا بعد الشافعي من اهل
 طاعته ثم يعقوبهم الى حنثه ذلك ما ان الله من اهل يعرفه ولا ينزول
 الدين خاتوا من هداية وجلوا عن حنثه ان الله من الذين آمنوا ان القادرين لا
 مولى لهم ونرى الصلاه خلف كل امر من اهل القبلة وصل على من مات
 منهم ولا نرى احد منهم حنثه ولا ما اولا نطلع به ولا شهد عليه نكرو ولا شرى
 ما لم نطلع عليه ونسمع منهم ونذكرهم الى الله ولا نرى المسبغ على احد منهم
 الا من وجده عليه السيف الا بالكتاب المانع على اب واما بطون الاقاص
 ما من صديق عليه امرت ان يابل حتى يولد الا الله الا الله فادعوا ذلك عموما
 مني وما منهم واولا الله الا على الاسلام وحسبهم على الله عموما

وغيره

والله اعلم

اناس

ولا نرى الخروج على المشقة ولا لفة اسديا وان جادوا ولا يدعو عليهم ولا نرى
 بينهم طاعتهم ما كرسوا له من ارض في عليهم عيدا حبشيا اجمع فليجروا
 ونرى طاعتهم وطاعت الله فيرضه ويدعو لهم بالصلاح والمعافاة الا اذا امروا
 باسمه معصية الله لا طاعة لهم منه ولا حرامه ولا حلاله لا طاعة لخلو
 في معصية الخلق ونؤمن بحرام الكافين وانهم سرور حل جعلوا كمال
 وان عليهم الحافطين ويومر ملك الموت ان كل نفس اسرارها العالم من اهل
 السموات والارض ويومر سوال الشفيع في يوم عرس ودينه ودينه
 ويعتقد لانه يمكن ان ليس مستند على الاعانة الى جن ومن اجزا الى يوم
 الخطاب وذلك ملك نفسه ونؤمن بعذاب القبر لمن كان له اهل
 ناك اسر رجل النار يعرفون عليها عدوا وغيبا والعدم السباع
 ادخلوا الى فرعون استعد العذاب ولا يمنع من التصديقه نقر اجزا
 اعلنت في بطون السباع وجوار صلا الطيور فان الملك لا اله الا الله
 من كبرياؤنا رجا فموصه نقتل اسر رجل على الاله كمالها والتبر
 كما كرسوا الله على السباع روصه من راس اعنته ارجف من صولها
 ونؤمن بالبعث والشر والشر وجر الاعمال من الغفران اسباب وفراة
 الكفار والثواب والعقاب اذ ليس على كسب الا اعانه بعد الا فناء
 وذلك مقدم الله كائنا الاشياء في اسر رجل غير اع التاجر محي
 من كسب العطاء ومن من فلحسها الله اشياءها اول من فاستدل
 بالامتنان على الاعانة والاعانة ابتداء ما في يوم كرس كالا ابتداء
 الاول ونؤمن بالقيامة وهو سر ممدود على متر النيران
 من الشجرة واحد من السيف وله كبرياؤنا القتل
 على ان يطير الطير في الكون ما كرس على اسير الموت على كرامه
 ونؤمن بالميزان والسر فيه اظهر ما كرس العبد عليهم

ليعلموا ان العدل والعقاب والغفل والعفو وتضعيف
 الثواب ونؤمن ان الله ان الله والنار لا نفيان
 ابراهيم ولا سبيد ان وصا مخلوقتان قبل الخلق بعد ان لم قبلهم
 وان لم يعلم تخفى القادر فيها قبل يوم الجزا لا الله لا نفيان عما يفعل
 ومن يشاكون ونؤمن ان الله تعالى خلق الجنة والنار
 اهلها فاسر اهل الجنة فصل منصوص اسر اهل النار النار
 على امته وكل صابر الى ما خلقه وفرغ وقد عرج ان رسول الله صلى
 الله عليه خرج وفيه كتابان وفيهما اسماء اهل الجنة والنار
 لا ينادوا ولا يفتقر من يذهبهما وباب منع ربح من العباد
 من اسر اكنه وفروغ النار ونؤمن في انما رسول
 الله صلى الله عليه وخاتمهم ولا نفور في حول احد
 منهم ولا نسيب من احد منهم ونؤمن من بعضهم ونؤمن
 الخير بصرهم وحسبهم حسن وكان في احسان ونؤمن
 وطغيان ما كرس عليه الله اسر الاحمال لا تخدرهم
 عرسا من عرس من احبهم فحسب احبهم ومن بعضهم ينفق
 لبعضهم ومن ذاهم فذاذاني ومن ذاني ومن
 اذن الله فيوتك ان ياخذهم ومعناه لا يقصد ومن من
 بالعبية والقياس كما يقصد الفرض الذي يقصد للزوم
 ونؤمن ان الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 محمد عثمان بن علي ولم يزل اسماء اي كرسها لا احسان اليه ومن
 اكلها ان اسديون والاعانة المديون ونؤمن قدر كسبه
 الصالحين والثناء عليهم كما ان الله في قوله عليهم ونؤمن

ولا اعلم
 رسول الله
 صلى الله عليه وسلم

ان ما جرى على رعاياه كان مبنيا على الاحتياط ولا منازعة معاونه
 حال المنيبر وكان في سواد الناس الامام بل اطلب نار عمار (البر)
 حتى ابقى ذلك السقف الذي هو في العمارات محبذ مصيب وادرس الى خطبه
 ذوالعصيل اصلا وعسى المسكون عمنه او في الصلوات اذا ذكر احوال
 فامسكو / ثم شهد بالجنة للمعتمد المسمى سامي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قوله ابو بكر بن الحنفية وعمر بن الخطاب وعبد الله بن مسعود وعلمه في الجنة
 وسعيد بن زيد بن ابي له و ابو عبيدة بن الجراح و لعنه في الجنة
 ان من احسن القول اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وان ذكره في حياته فقد
 من التفات والصلوات في صلواتهم اصحاب كالمهم ما هم اشدتم اشدتم
 وكذا ذكرهم بعد من رايه في تابع التابعين على انهم لا يذكرون الا ابا جليل
 ومن ذكرهم بالصلوات هو على السبيل ما صلى الله عليه وسلم اكرموا في
 فانه خيار فيهم الذين يلومهم ثم الذين يلومهم في وقتهم العذر من انهم
 ليحلف ولا سبب تخلف ويشتد ولا يستشهدوه ولا يفضل
 احد من الاطبا على الانبياء ويقولون في كذا افضل من كذا الاول
 ونوم من امانهم وما في التفتاب من رايهم في انهم افضل من
 بقية التفتاب هو ونوم من كبر ورحم الدجال رزوا عيسى وطلوع الشمس من
 خروج ذاهم الارض من وقتها وخروج باحوج وياحوج هـ ولا تصدق
 كاهنا ولا من افاد من مدعي شيئا بخلاف الكتاب والسنة وارضاه
 الامة وبعده ان الله رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحج على الطلاق ويد الله
 على الجماعة ومن اتى الارض والسموات احد وهو الاصل
 في ارضه التي سمى ارضك في دسك وارضه عليك نعم ورضك في الاسلم ديننا
 هذا الفقه من اعتقدا لا بد من معرفته وهو اعلم ما وديننا
 وبين شانه من اسال الله عز وجل ان يشهدنا عليه وبعضهم
 من الالاد والحق والحق

البر

والبر

والبر

البر

البر

البر

فاجعل الان عبارة عن صناعة الكلام ومعرفته طوبى لخالقه والاحاطة
 بنا فضات الخصوم والقدرة على التشديد فيها بشكرا الاسوة
 واثارة الشبهات وتاليف اللغات حتى يتم بعضهم انهم اهل
 التوحيد والعدل والبر اسم التوحيد في العمارات وهذا بل التوحيد
 عندهم ان يرفع الوسايق ويرى الامور كثيرة التي كلها من الله عز وجل
 الصدوق في قوله ان طلب كذا طيبا الطيب ارضي وفي بعض الالفاظ قيل
 له ما ذا اقال لك الطيب في مرضك فالعالم في ارضه لما اراد والتوحيد
 هو الذي لا ير الا الواحد ولا ينوجه وجهه الا اليه هـ اما اسم التوحيد
 ليس العصر الا في عبارة عن كلام المسجع المطبوع بقود بالله عسى لا ينفع
 بل اسم الله عز وجل عباد عن معنى تصفى القلب ويذبح العين ويذبح الحشية
 قال الله تعالى وذكروا ان الذي سمع المنيبر في صلى الله عليه وسلم
 برياض الجنة فان تقوا فيك وما يرض الجنة قال عالس في الله وكان في
 عصر الصيام ما كان العصار يقصون الى ان ظهرت الفتنه فكثر الفصل
 وكانهم وعلى حيون العصار من المساحد وخرج على جميع العصار من
 جامع النعم الا الحسن المسمى فانه كان يتكلم على الاخوة والندوة بالحب
 والتنبيه على عيوب النفس واذا بها في شلو اطر الشيطان والندوة بال
 الله ويقصر العبد في شكر وحماء الامسا وخطه لا حرج ونعم الله عليه في الجنة
 للمصالح هـ هو المذكر المجهود الذي قال في صلواته عليه حصص مجلس ذكر افضل
 مرصلة الف ركة وحصص مجلس العلم افضل من شهاه الف جناة في ارض
 قاصا بقول حديثي الحسن بن يقين اليه ونف شرايطه وقال يا موسى لا تسع
 انا الا عمن وما حدثت في الا السمع المطبوع فانه من عنده قال صلى الله عليه
 لعبد الله بن رواحه في سمع يربط ثلاث انا في السمع يا ابن رواحه
 فانه داب الاعراب وكذا الا شغار المتعلقة بالتواصف في العشق

البر

البر

البر

البر

أعمال المستوفى وروح الوصال والرافق المحرك لبواطن الأجل
 الحاضرين في المجلس المنقبة فلو بهم إلى الصور المثلية فاستمعى
 عنه شرعاً المحمود منه ما كان فيه من عظمة وحكمة فانه محمود
 من حيث قوله عليه السلام من الشغل حكمة نعم إذا ذكر حنسه
 في حضرة الخواص الراسخين أقداً أهم على محبة الله تعالى فلا بأسه وأمر هذا
 ابن سالم لما قبله تخلص فقد حفر أصحابك فقال ما هو لا أصحابي أصحائي
 هم الخواص **هـ** أما الشغل فكذلك فمن عنه والشغل أمر أحدثه
 بعض الصوفية ونعني به صنف من الطلام أحدهما الطلعة والطلوب
 في العشق مع الله والوصال المطلق عن الأعمال الظاهرة ودعوى
 الأخادق ارتفاع الحجاب والمشاهدة بالروية والمشتافيه بالحفا
 فيقولون قبل لنا كذا وكذا وكذا أو يفتشهم بالحسين الخلاج
 المصلوب فتأيد أبا الحق وبابى بن بر وقوله سبحانه سبحانه
 وهذه مدعة ظاهرة وهو مذنب من أخصار البطالة على الطاعات
 وتنعى بكلمات مخبئة من حرفة كقولهم مثله هذا الحدث لا يلوح إلا
 من الشاطئ كاستشفة نور الحق ونور الحق لا يكتشف إلا بالربانيات
 والأعمال فتتلك وأجود من هؤلاء أفضل من أخصار البطالة والحدث
 أن مع كتمان الله كان بحكمة عن الله عز وجل في كلامه بركة في نفسه كالوسع
 وهو قول أني أنا الله لا اله إلا أنا فاعبدني وكن معهم يقول أنه في الدنيا
 للحق وهذا تأويل حسن **هـ** والصنف الثاني من المشيخ هو كرات معروف
 لها طواهر أربعة وفيها عبارات هائلة وليس من أهاطيل ولا فائدة فيها
 وقد قال في أساليبه ما حوت أحكم قولاً أحدث لا يفهمونه إلا كان
 فتنية عليهم وقال صلى الله عليه وسلم الناس بما يعرفون ودعوا
 ما ينكرون أنزادون أن كذب الله ورسوله وقال عيسى عليه السلام

الخواص هم الذين هم في السر والعلانية
 في السر والعلانية هم الخواص

والخواص هم الذين هم في السر والعلانية
 في السر والعلانية هم الخواص

لا تصنعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ولا تنصوها أهلها فتظلمهم
 كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء في موضع الداء **هـ** أما الطامات
 وأن نوع من المشيخ الهائل ونباكه وهو صرف الفاظ التزع وخلافها بل هو
 إلى امور باطنية لا يدركها إلا فهم كذا الباطنية في الفاظ الشغل **هـ**
 مقالات أهل الطامات **هـ** قالوا في قوله تعالى اذهب إلى خزون ربك
 أي الغيب فانه طاعى على أسرار وقوله انزعصاك أي صل ما بينك وبينه
 ويعتد به عما يرى الله فينبغي أن تلقبه وفي قوله صل الله عليه تسبحوا
 فانه السجود بركته أن أدبه الاستغفار في الحمار وكل هذا خلاف
 الحقائق ونقل أهل التفسير والتكلام حرام وضلاله وكذب على الشغل **هـ**
 وأما الحكمه فان اسمه ينطق على الطبيب والتعارف المحجور
 والمختار المرضي إطلاعه على ما انتار الله في قوله وعرف في الحكمة وهذا وخبر
 كثيراً وفي قوله علم الحكمة خير من الدنيا وفيها يعود وعالم السوء
 المرفق كلامه لحذب قلوب العامة فانه الشغل فاجركذا اب فاك سفيان
 السويدي إذا أنت العالم كثير لا صدقاً فاعلم أنه محظوظ لانه أن يطو الحق
 قال **هـ** الطب في الرق فانه مشرع جابر عند عامة العلماء لقوله عليه السلام
 أن الله تعالى لم يزل ذلك إلا وقد أنزل له دواء إلا السام والهم فعملهم
 بالبيان البقية فانهما خلط من كل شيء وقال أسامة بن شريك شهدت النبي
 عليه السلام في الأعراب يسألونه هل علينا جناح أن نتدأ في فقالوا نذأوا
 عباد الله فان لم ينفعنا لم يخافد إلا الأوضع له شفا وسأل الحجاج عن طاهر
 عطاء عن النقيب فقال ما سمعنا بالخراصة تدأ أو أفان فأم السام بالمد
 وبالصحيح في صلى الله عليه في الحجة السود استقام كل داء إلا السام
 والحجة السود السنونيز وجارجل إلى رسول الله صلى الله عليه فشقاً إليه
 استطلا في ابنه فقال أسفه عسلاً فسقاه ثم حافاً فسقيته فلم يزد

وإن كانت
 لا يجوز
 ولا يجوز
 طامات

الخواص هم الذين هم في السر والعلانية
 في السر والعلانية هم الخواص

الا استظلا فافعال له ملك من انتم جاء الرابع فقال اسفد عسكاه فقال
 بعد سفنته فلم يبرده الا استظلا فافعال صلى الله عليه صدوا اليه وكذبوا
 ابتد فسفاه فبراه وبعث صلى الله عليه الى اني بر كعب طيبيا فقطع منه
 عرقا وكواه وقال صلى الله عليه الخمس من يبيع جهنم فابرد وهايا ليا
 وقالت عايشة امر رسول الله صلى الله عليه ان يستتر من العين وروى جابر
 قال نهى رسول الله صلى الله عليه عن الرمي فقال عمر بن حزم وقالوا يا
 رسول الله ان كانت عندنا رقيه فممن بها من العقرب وانت نهيت
 عن الرمي ففعل صوما عليه وقال ما رى بها ساسا من استطاع منك
 ان ينفع اخاه فلينفعه وعرفوه من مالك الاشجع كنان في الجاهلية
 فعلمنا ان رسول الله كيف تراه في ذلك فقال اعرضوا على رؤسكم
 لا بأس بالرمي ما لم يضر فيه شره وعرا برعنا من رسول الله عا العين
 حق ولو كان من سابق القدر سبقته العين واذا استغفلكم
 فاعفوا اني هو ان يصب اسنانا ليعينه فيفصل اطرافه ويصير
 الما على المعقون فيجبراه وقال صلى الله عليه لانك هو امر صام
 على الطعام قال الله يطعمهم ويسقيهم وعرفه من رؤسكم
 قال امرنا رسول الله ان نضد اوى من ذوات الحب بالفضة والتمر والزر
 وفي رواية يبعث صلى الله عليه الزبيب والورس من ذوات الحب وذات
 الحب دا معروفي من العرب وكان صلى الله عليه ما كان يشتري احد اليه من اسه
 الا قال احجم ولا وجعني حليه الا قال احضنها ولا فرجه ولا تكبه
 الا امر ان يوضع عليه الحناء وكان صلى الله عليه يحكم على هامته ويركضه
 ويقول من اهراف من هذه الدنيا فلا يضره ان يتداوى بشي وكان في ليلة
 اشرا لم يبر على ملا من الملايكه الا امره من امك بالحمامة وكان يحكم
 لتسع عتس وبعث عتس واحمد عتس وقال من احجم يوم الاربعاء
 او يوم السبت فاصابه في فم ولا يلبس الا لثمة ان ترص

وعدت ان علنا عليها امان الحامه ونوم السلا في ابيات نظمها من
 فنع اليوم يوم السبت حقا لصيد ان اردت بك امير
 وفي الاحوال ابتلا في فيه بدا الله في خلق السموات
 وفي لا تميز ان سافرت فيه ست تظفر بالبحاح وبالماء
 وان نزل الحامه فالملكا في ساعاته شفاك اليه
 وان شرب امر يوم ماذا فنع اليوم يوم الاربعاء
 وفي يوم الخميس فضا جاح فقيه الله ما ذن بالفضة
 وفي الجماعات تنوح وعرس ولذات الرجال مع النساء
 بعن ريب ان عبد الله من معونه راي في عتني خطا فقال ما هذا
 فقلت حبيب رقت لي فيه قالت فاحذه فقطعتم قال انتم عبد الله لا
 عفا عن الشره كعت رسول الله صلى الله عليه يقول ان الزور والناب
 والشكلة فترد فقلت لم تقول هكذا القدر كانت عين تفرق وكنت اختلف
 الى فلان اليهودي فاذا رقاها سكنت فقال عبد الله انما ذلك عمل الشيطان
 كان يحسبها بيده فاذا انقضى عنها انما كان يكتك ان يقول كما كان
 يقول رسول الله صلى الله عليه اذهب للناس وانشأ انت الشافي
 لا شفا لا شفا ولا شفا لا يعذر شفا والتمام والنولة كل خيرة او علة
 او شر وهذا على ان الذي مني عنه وكذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه انه قال دخل
 من من الحنة سبعون الفا بغير حساب وهم الذين لا يكتبون ولا يرقون ولا ينظرون
 وعلى بهم يوكلون وكذلك قوله على من اكنوا او اسروهم يري من التوكل
 وكذلك ما روى ابو عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه انه كان معوه من الحناء وغيره
 سار حتى نزلت الملعونين فلما نزلت اخذها وتركها سواها وكوكب دخل
 حذ يفه على رجل يعود موضع يده على عضديه فاذا حنط فقال ما هذا
 فقال رقت له فاحذه فقطعه وقال لومت ما صليت عليك وقال الحس

انزل

كانوا لا يعرفون الهليلج ولا البهليلج ويعرفون الشفا من الله وعمر بن عبد
الاسعد والمرص عما يشبهه فلعن الله من جعل شفاؤه في بعض ما شتهيه
واليه استأثر بعض المحققين

مرض الجيب وعدته مرض من حذر في علي

فشفوا المریض فعاد في شفتيت من فطرین البس
قلنا اختل ان الشفاء هذه الامارة الذي يدرى العافية من الدوا الا ان الله
واما من عرف ان العائنه من الله تعالى والدوا سبعا فلا بأس به ولان الشرح لما
ارجع علينا ان نرجع الاحكام الشرعية لنفسنا العباد فكلما اجاز ان يعلم الطب والدوا
لنصيح من الدين الذي سبب لاداء العباد وقوامها ولا يقول في الاحكام حادي
بالدوا والعاس حار بعد عدم الشر الفاطم فكلما الطب هو معرفة كذا في الدوا
وعد استقاله ودر من اوبى عن رسول الله ان قال الكفاة مراحم وما دها
شفا العير والعجوة شفا من السم وماك الريح من خيشم ليس للنفسا عنى دوا
الا الطب وليس للمرض لا العسل وعلى صلح من الريح ثلث سم وثلث غسل
وثلث لبس يعجن ويشرب وماك صلبة جعلت البركة في العسل ومية شفا
من ارجاع ودمارك عليه سبعون نبيا وماك كذا اسم دهم اذا اشتد
احرم شيئا فليسك ماك انما ناسه داهم صلاها وكشتر بها عسلا وبستره
ما السما فمع اسم الله الهن والبرق والشفاء والمبارك وماك صلاها عليه
عليه بالامس فانه على البرق وقيل يغفر لكما لانه قال عكر ماك نعم اذا
طبخنا انضجنا واذا مضغنا دققتنا ولا ملامنا بطوتنا وماك اس عباس
حس يورث الشبان اكل نقاع انا مض وهورا اما الزاكد والجامه
نقعة القفا والقفا الكفا في الزاب وسور الفارمة العاسقه وقال بعض الحكماء
قراءة الواح القبور واكل الكزبرة والمشي من اجلين المقطبين والمشي

ببر البراقع بعدت النسيان وقال صلى الله عليه وسلم ليس بعدا اسود ليزل فيهم
ومررتهم العقيد لم يزل في فرجه وسرير وقيل من ليس بعدا اصفر لم يزل في غيبه
وسرير واخرج بقوله تعالى صفرا فاقع لونها نشر الناطقين وقيل من كثر منته
لحرقه بوجهه الفقير وكذا امر لم ينطف منه منته العسكوت وقيل من لم ينطف
اصطبك دوابه هزلت دوابه وقال النضر في المواد الاخضر والوحى ايجز دوا
الودين والعالم في الصلاة الى موضع السجود والالاتج والالحام والامر
لجلو البصر وقال علي عليه السلام من اراد البقا والبقاء فليهاض الفدا وليقل
عشيان النساء وليخفف الركا فيل وما حقه الردا قال فلة الودين وقيل
البدن في اذان الخريف والشتا اقوى لمل الطعام لان المعدة تنشط فيها
فينبفع الطعام من الصفد والبرج برد المعدة فتضعف عن عمله لبردها فيقبل
قوتها عن لا تضاج ه وقال الاكثر من شرب الماء البارد ما دام الصيف ^{بعد}
اقل صرا او في ايام الشتاء اكثر فريدا وقال شرب الماء البارد قبل الطعام ^{في}
يسبب المعدة ويسبب البدن ولا شرب الماء اذا اكله الفاكهة كالسجاج والمنتش والعب
والربوب من لا يفسد المعدة وتنظف بعد الاكل ساعة او ساعتين ثم تترك الماء
لانه اقل ضررا ولا شرب الماء بعد اكل الاوز الحار والمخوجار او اربا الايساء
او ساعين لانه يضر بالاسنان وقال ابن المقفع من كل على ان الغضاد ما لما
قد تجرب فلا يلزم الانفسه وجميعه يظنه اسكر والبصر فاصابه ومن القفرس
او الفالج فله يكون لا نفسه وقال الفاكهة قبل الطعام اقل ضررا بعد اكثر
ضررا ويقال الاكل بعد الاكل من عرفت معلوم معمره يفضل المعدة وقال بعض الحكماء
لانذج اربعا لا يبعد عواقتها الطعام ما لم يهضم والمائذ المبرج والزرع
ما لم يبرد والماء المالح وعين حيايس والستف من الخبز والالعاب
لا تفد حق امر احدى حجرة ولا فدمته من غير حبوب
وقال رضي الله ما كان من النصف اسفل والضرر ما كان من النصف الاعلى

واللوزج المختبر على الفهم والجوزج الرطب على الامتلاء بوزن الفهم والتمسك
 بضعف المعدة و احتقان المزجورث نساد اللثة اى تحرك الاسنان وكثرة الخلق
 بغير اليقظة والمسا فرأى يلد دخل ما كل اكله البصل كى لا يقاوم والاكثر من البصل
 يسبح منه البلغم ويظلم العين والحامض يلبس الدم والجلود في الخلق والاكثر منها يضر
 والدم اتم للعقل والعديد من القلب والدم والاكثر منه يعلل الجوع والفرغ
 يزدحم في الدماغ وعلى عليه الدم من ابتدء اعداء ما يلج وحتم به ذهب الله بغير نوعا
 من الهلاية اذا وماك من اكل كل يوم سبع من اذ عجوة فقلت كل دابة في حروفه
 ومن اكل كل يوم احد عشر رمية من المرارة حيد شيئا ما يكرهه قال والدم يبين
 اللوزج الكلى يطعم القلب والحمى دوا ولينها دوا والشمع والشمع يبين
 هذا كله كلام على علم وما الله يسرع الشيب والناس الذين يراهم والمشت تشبه
 وشبه السرمد اسرع للمهلك مرشد الحزن لان السرمد طبع البرودة والبرودة
 هلكا من الحزن والحزن طبع الحارة لا يتولد من الكبد وقال ابن المنقيج من جامع
 امراته ولم يعسل ذكرا بالما وبعدت منه الحماة فلا يلو من لافسده ومروى
 ولم يعسل ثم عاود اكله وولدت له ولدا فموتوا او عيلا فلا يلو من لافسده والاكثر
 من الحماة والصفى واخرى اكثر ضررا من النساء والدم اول ورجل الامتلاء
 اكثر ضررا واداء ولدت بكبد لا يولد تغليل النفس تغليل الروح وله افعال الخلق
 اللول اعدا من المعد في اول الليل متلبية ومغفرة في اخره وقال اربع يهد من الورد
 الحماة على البطة واكل القديب والفتيشان على الامتلاء ومهما مع العيون
 والحماة بعد اكله مع الاهل اروح للبدن واجدرا ريكى الا انما الخلفة
 وقال شمع الكشوراب يغشى القلب الا الخلق فانه يصفى القلب والى العصف لى السب
 مع رسة ولها كان لا شاي فعله ومن مفاع ان يذبح الرسواس وسكر العصب وسكر
 الدم اذا كانت طبعه اكرله ومن مضاره انه يصفى البدن ويضعف البصر
 وينق له منه وجه الساقير ووجه الراس ووجه الظهر لاسما اذا خالط طبعه

الامراض

الامراض

البرودة واليبوسة والام لا يطا على الامتلاء عنه انفع واعد وتقبل لاداء ما النزاع
 فاك من زهر وغرهم وحشر ظهر وعمل وقرب وجامع العصبه صدره وسرع
 الهم وجامع المصه يورث المرض ومن جالدين بعد ان ان التى صا الله قال من تنور
 قبل ان يقتل جات كل شئوه يوم القيمة معوك ما رب سلم لم ضيعنى ولم
 يغسلنى وقال دخول الحما جايها يتولد منه اليبوسة البدن وان كان حال
 الامتلاء لحاف منه داء البطن والبدن الامعاء وقال صلى الله عليه الحما
 على الرين امثل وفيها شفاء بركة وماله في العقل والحفظ وقال بعض اطباء
 من حنفي وجامع ودخل الحما في يوم واحد اعجب منه ان لم يت وقيل بعد الحما
 شرب الشراب لا يورث ذلك وقال صلى الله عليه من اوى من الارضا فاصار وجهه فلا يلو
 الا لنفسه وما يعسل الا لفاط الرضة وذلك والاخترا افضل الادا غلبه الدم
 وخرا اما الاحدوا عشر والفتا وكم يعصبه وعلما لا يكره ان يعسله الدم ولا ينفق
 من هذا المعنى في لاش وقال الحماح منى ليعمل الاطباء صفى صم اخوها
 ولا اعد وما قال لا تنسج من النساء الفتاة ولا فاك من لى الاقنية ولا ما كل الخبوج
 حى ينف ولا تنسج دوا الاسرعة ولا فاك الفاكهة الا بغيرها ولا ما كل طعاما
 الا اجذت مفعفه وكل ما اجبت من الطعام ولا تشر عليه واذا شربت
 فلا تا كل عليه ولا تحبس الغايط والبول اذا اكل البهارا واذا اكل الكد فامش
 قبل ان تشام ولو مانه دخلوه وقال العرب تغد وتغد وتغش وتغش ومن اكرت
 ترك العشتا مرمه وقيل ترك الغدا يذهب شجر الاية وقال حكيم كسيرا رى عليك
 فطيفه منسج افراسك فاهى قال اكل لباب البرد صغار الجود ادمع من
 البنفسج والبس الكنان لا وتل الحبة نقر بالمرى ومن اكل
 العصافير يرد الخلق والى صلا عليه الحبة راسر شاد دوا
 الفص

الامراض

الامراض

يقول لا طير وخيرها الغزال فيلذ والافعال فاك العلف الصالح يسمى
 احكم من الصحيح كان رسول يتقال ولا يتطير وكان يحب الاكبح الحسن وقال
 صلى الله عليه العيافة والطرف والطير من الجيت والعيان زجرها والنفال
 بها والطرف الضرب بالخطى والجيت السحق وكان في وفد تقيت حل مجذوم
 فارسل اليه صلى الله عليه انا قد ابعناك فارجم وسن بعقل اللفاظ ولا فر من المجذوم
 كما تفر من الاسود هو الذي الصحيح وفي حيسان المصابيح عرج ابن رسول الله صلى الله عليه
 اخذ بيد مجذوم فوضعا معه في القصة وقال كل ثقت بالله ونحو خلا عليه
 وعسى هو الانبياء في الحديث لادله انا فعل صلى الله عليه ذلك حنط الفلذ والطير نفس
 التوكل على الله عز وجل له وقال صلى الله عليه ان ليس الطير في شئ في الدار املاه
 والغرس ومن يطير ما يربى بعض الانفاط الشوم الازد الى الازد والفرق
 ابن كان صلى الله عليه اذا خرج لما حزن سمع يان اشديا ينجح ^{منه} ويرى ان الله
 كان لا يتطير من شئ فاذا بعث عاملا سأل عن اسمه فاذا اعمه اسمه
 فرج به ورائي بشر ذك في وجهه وان ذكر اسمه ذاك في اية ذك وجهه
 وكذا اذا دخل قرية وسأل اسمها وقال حل يا رسول الله انا خافي دار كثر
 فيها اموالنا وعددا فتخول لنا الى دار قل فيها اموالنا وعددا فقال ذروها ذميمة
 وقال صلى الله عليه ما بعث الله رسولا الا كان حرا او حرا لاهم حرا الصوف
 وقال صلى الله عليه اجد الحرب فلا ولد الحسن حبيته جريا فقال صلى الله عليه لا بل هو الحسن
 وكذا لما ولد الحسن حبيته حرا فقال صلى الله عليه لا بل هو الحسن
 ان جبر جوت من البشير حل عليه صلى الله عليه فقال اسمك فقال جوت
 فقال لا بل انت سبيل قال لا غير اسم عما سمي به ابن فقال عبيد لم نزل بك
 الجزوة فنبينا الى اليوم من المطلب ان لا يصفى عن ابيه انه رجل على رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فساله عن شقيقه واسمه فقال ان سارق من فطاع بر طام بر ملا
 حتى انتزل الى جدول الملك الذي كان ياخذ كل سنة غصبا وكان عليه ازار

قد صبغ بالزعفران فقال صلى الله عليه دمع السارق والفاط فانت ابو صف
 فقال ما محمد بن ابي احمد البغض اليك والار ليس احد احب اليك فانه فذوله افسه
 ستميتها صفه حتى يكون شبيبي من افقه لا سندا وكاست الورطاهم وسام تفرج
 ولكن وكثر فتمم النبي كاسه وام داي الورد وام الدرود وام ابره وام ذر ان وليت
 وعدك صلى الله عليه سمو باسمي ولا يكونا بكتي فليسا هذا امسوح لا علم اذ لم
 سمى ابنه محمد بن الحنفية وكناه اثنو العباس ومال صله صلى الله عليه او لادكم اسم الانبياء
 واحب الاسماء اسم عبد الله وعبد الله من صلى الله عليه ان سمي الملك نافع او سباد
 او بركة لانه اذا نادى فليل ليس ها هنا فقلت ان البركة ليس ها هنا ولا النفع ولا البكر
 لهذا نهي قريش عن رجلا فقال ما اسمك فقال عرس فقال ابن من قال ابن شهاب
 قال ابن من قال ابن شهاب قال ابن شهاب قال ابن شهاب قال ابن شهاب
 وقال رسول الله صلى الله عليه من جيل هذه اللقمة يعني الناقة فقال ما اسمك قال
 من قال جيل فقال من جيل هذه اللقمة فقال ما اسمك قال جيل فقال
واما الكهانة قال صلى الله عليه
 رسول الله صلى الله عليه فقال لهم رسول الله ليسوا بشئ ويصرف الالفاظ والامام
 قالت سمعته يقول ان الملا تترك العنان وهو السحاب فتذكر
 الامم فترى السما فتشرف الشياطين السمع فتسوقه فتوجه الى الكهان
 فيكذبون معها ما ينة كذابه من عند انفسهم وعز يدور خالدا لجهنم عن رسول الله
 صلى الله عليه بالجدية على انشر سماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس
 فقال هذا نذرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبح من عبادي
 مومن في وكافوا فاما من قال مظهر افضل الله حبيته فذاك مومن في
 كافر بالكون احب واما من قال بئو كذا وكذا فذاك كافر في مومن بالكون احب
 وقال صلى الله عليه من اقبلت على الناس المومن اقبلت على من سجد اذ ما ناد

وقال صل عليه من انما كاننا فصفه على بقوله او اني امره حايضا او ان امره
 في خبرها فقد برى ما انزل على محمد صلى الله عليه وقال من اتبعوا فافسدهم من كمل
 يقبل له صلاه او يعلله ٥ **واما** الرويا قال العقبة
 ابو الليث الرويا علم حسن لا بالبر نفقه بعد ما نفقه في الدين وقدم الله على
 يوسف عليه السلام يعلم الرويا بقوله وتعلمه من اول الاحاديث نفس على الرويا
 وقال عمر بن الخطاب بالنفقة في الدين والفهم والعروة وحسن العادة نفس
 عباد الرويا فقد نفقه لا نفقه لا نفقه معرفة احكام الله وحمل
 وعلى الرويا منزله قال بنفاله وسيل الامور العام من مسئله في الرويا
 فقال حتى نفزع من امر المقتله وكان محمد بن نفق عليه الفاص فيقول
 اني اسد البقرة فانه لا يعرف ما دانه في النوم وسمع محمد بن امر البر
 يقول اني نفق في الرويا ولا يقول في النفق في مسكن في القول في الرويا
 ثم قال فيها وقال انما هو وطن ارضه ثم طنت له في رواه جرحا حوثته به
 ومن الصحيح قال رسول الله صلى الله عليه من النبوة الا المنيش انت قالوا
 وما المنيش انت قال الرويا الصالحه بين هاهنا المنيش او في كس وقال الرويا
 الصالحه جز ومسته دار بعجزه وامر النبوة وقال في اي معدة اي قال
 الشيطان لا يتنزل صوته ونزوله ومركب اي في المنام يسير في العطف
 ولا مثل الشيطان في وقال عايشه اول ما بد الرسول الله صلى الله عليه الرويا الحاكم
 وكان لا يرى رونا الا ذات ملق الصبح وقال رسول الله صلى الله عليه الرويا
 الصالحه من الله والحكم من الشيطان **وذكر** اي حدثني يايها فانهم من
 امر الله وليد الله عليها وليدت بها فاذا اي عجز ذلك مما يكره فاما
 من الشيطان فليست تعد نهم مشرها ولا يذرها لاحد قاربها لانهم
 وعرايشه فالت رات ثلثه اثنان سقطت حجر فقصمت على كسر

في الرويا من النبوة والنبوة من النبوة والنبوة من النبوة

في الرويا

فلما توكل رسول الله قال هذا احد افكارك فلما صارت او بعد مقتل لها هذا هو الرويا
 علمات عن ودرجته فقل لها هذا هو الرويا الثالث وكان محمد بن بكر العقل في النوم
 ويعجب العقيد وقال القند شات في الدرس وكان يقول اي شيا تكره فلا نفقه الاحد في
 قليصل وقال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني انتم كافي راسي فقطع فحك رسول
 الله وقال اذ لعب الشيطان باحدكم في منامه فلا تدث به الناس من امر رسول
 الله وقره لرسول الله في المنام وعلمه ساب بيا من فقال لو كان من اهل النار لكان عليه ثياب غير ذلك
 من اي خزيمة بر يا رب في المنام انه يجد على حبه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره
 فاصطبح له وقال صدق رويك فسيجد على جبهته ٥ وقال ام العلاء
 الانصاري رات عثمان بن مظعون في المنام فبينما تجزي فقصصت رسول الله
 فقال ذاك علمه بحسبه وقال صلى الله عليه بينا انا نائم ثم اتيت بخمار الارض فوضع
 في كفي سوارا من زهر فذكر اعلن فاوحى الي ان اعني ففتحتهما فوجدتهما
 فاق لهما الكذابين الذين انما بينهما صاحب صنعا وصاحب الهامة بعليل في القنبر
 وقال امره ما رسول الله رات كانت جارية بيني انكسرت وزوجها كان غايب فقال
 جيران شانه فقال رسول الله صلى الله عليه فليكن مرجع زوجها ثم غاب ثانيا ورات ثانيا
 مثله فسالت ابا بكر فقال بولت زوجك فحاشا لرسول الله فذكرت الهام فقال
 لها عرضتها على احد فقال نعم فقال هو كما قال لك ولله انزل لا نفق رويك
 الامل حكيم او ادب او علمه ويحكم في الرويا لا يتغير المتعك ان حكم المسك
 لا يتغير اذا اجازت جهل او عالم وانما تغير ذلك تناول رسول الله صلى الله عليه
 لارسله صدق وقوله لعل الله ولهذا يقال على جرح الرويا نوع من النفاذ
 ولله اهل من صف الصدوق روي في القاف والنفار فقل الامر الذي في الشفيعان
والفصل التاسع في كيفية تدبير العلم
العلم واقتبال المظاهرة ٥ اما كيفية تدبيرها
 والمظاهرة

في الرويا من النبوة والنبوة من النبوة والنبوة من النبوة

هو ان يستعمل بغير الكفايات بيد الكتاب الله ثم يستعمل رسول الله ثم يعلم
 التفسير وناسخه ومنسوخه وحكمه وغيبه ومشكله ثم بالفقه واصوله
 وهكذا الى هذه العلوم من النحو واللغة والادب ولا يستغنى عن غيره في فن واحد
 طالما لا يستغنى الا عما علمهم ديني كعلم الفقه كما حكينا على سيدنا لم يستغنوا
 العرف من هذه الا في الفقه وكذا اعلوم الفقه الا في الثلاثة وهم ائمة ابيه فيبدأ
 بالآيات هذه العلوم ومقدما لها على اللغز والنور والادب ومنعصر على اللغة
 بقدر ما يفهم منه كلام العرب وغيبه على غيب القرآن واخباره
 وينتصر على الخناس على الكتاب والسنة وهكذا اسلك في كل فن طريقا
 وان قدرة على ان يجيب على المسئلة والحدود التي لا يوافق الا على يوردي
 الى اهل الادب والاحقود والاحسد وان ضلال من قال صلى الله عليه وسلم ما ضل قوم بعد
 هدي كانوا عليه الا اولوا الجدل ثم فن اما ضرب من كذا الا جلا بل هم قوم خصوص
 ولا اخبر بعض الخلق على الله الا لدا الخصم وراى بعضهم بعض العلم في المنام فقال له
 ما خبر بك العلم التي كنت تجادل فيها وتناظر عليها فبسط يده ونحوه
 فقال صارت ظلماتها مستقرا ما اسعد الارضين خلصتنا الى نور الله
 وهكذا اني جئيد في المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال ذهب ذلك القيل والقال
 وما نفعني الا في طيقات السحر وهذا لان جنس هذه المناظرات ما كانت زهر لرسول
 الله ولا في مرأى صحابه لانهم كانوا علماء بالله عز وجل وحكامه فكان جل عز اصهم
 تحصيل علم بعضهم من الاخر وكان سبب احداث هذه المناظرات والعلوم المحترمة
 ان الامام لما افضت بعضهم الى افاقهم نزلوا بعز استقلال بعلم القضاة وكونهم
 اضطروا الى الاستعانة بالفقهائهم من غير من توليه القضاء الحكومات
 كما هي حسيبهم وانما ذلك واضطر الى لاه اليهم في اهل تلك الاعصار عند
 العلماء وانبال الولاة عليهم اكتبوا على علم القضاة وعزوا القسم
 على الولاة طائفتين الاولات والصلوات فاصبحوا بعد ان كانوا مطلوبين
 طالبين

شيخنا
 الشيخ
 الفقيه
 مفتي

ثم ظهر بعدهم من الامم من جمع مقالات المناهي في قواعد العقائد فكانت نفسها
 يسماع الكج صبار مال الى سماع المناظر في الخلاص فاجتبت الناس على الخلاص واكثروا في التفتا بغير
 فيه ثم ظهر بعدهم من المصدري لم يبتغيوا الخلاص في الخلاص ارضوا عنه وفتوا بالمناظر
 في الفتنة وبعيد ذلك العالم لم يزد على ان فيل وضع علم النظر والعمل وبير الاول في معرف
 له حنبه وانشا في حيا اثنوا على نصا ببقه من الفرق وطلوا على الموضوع وعقدوا
 وهم عليه الى الان وعرضوا ان عن ضما منهم المشرق الحق وفتح الماظر وانه مفيد
 مشرع حري فتنه من العباد في مسائل الحدود والاخوة كما قال الله الخلل عن ضما الذب
 عن ربه وفتح الماظر وكما قال الله تعالى عن ضما الاستقلال بفتا في الدين ونقل
 احكام المسلمين اشتقاقا على اكل ونفعا لهم وهذا صحيح ان كان معهم العاود
 على طلب الحق واخذ العالم على الاخذ ارض الله ليس على الدين وجب المال والربا
 وان تقدم على الخلق نعم العاود على طلب الحق من الدين شرده وعلامات الاول
 ان لا يستغل بالحدود والنظر الا بعد الفراع من فروع الاعيان فان علمه من ضما
 ولا شغل بغيره والكفاية مع علم من مقوله الحق فهو كذا ب كس ترك الصلاة
 لمنع الثوب لست عوف من يعل على انا الشا في الامم من ترك الكفاية اهم
 من المناظر فان راى ما هو اهم عنص به التاك ان يكون المناظر مجتهدا
 يفتي رايه لا يذهب الى غيره والسامع وغيره حتى اذا ظهر له كس في معرف اى حنبه
 ترك ما يوافق هذا الناصي وكذا اذا كان متناظرا في فتنه عاظه من كس كما كان
 نفعه الامانة والاعاد يعرفهم فاما وليس له رتبة الاجتهاد وفتي في مسائل عنه
 ناقله من جهة صاحبه فلو ظهر له ضعف مذهبه لم يحز له ان يتركه فاني قايد
 في المناظر ومذهبه معلوم وليس له ان يفتي بغيره فانظر من مناظر في تلك هل احد منهم
 في رتبة الاجتهاد ام لا والسادس ان المناظر الا في مسله واقف غير ساكن
 كما كان مرداب العباد والامه وهو لا يما يبتكون ما يكثر وقوعه ويقولون
 هذه مسله خبريه وهي من الزوايا وليست من الطيول فلا يطول الخلاف بها

الذي هو مذهب
 الكفاية

ومعرفة الحق الأجناد لا الطبول والجند إلى بالنعنت الخامس المنطوق
 لا أن الحق أجمع اللهم وأصغر للفكر والمحمل أدعى لآسيا ومن هو لا من لا يكلم
 صاحبه مدّة وإذا انتظم مجمع أو انعقد محفل من أهل الأكاير والاكابر
 لا يغايروا في قوس الأحياء منزعاً عنه يكون هو المتخصص بالسلام السادس
 أن يكون في طلب الحق كمنشد ضالّة لا يعرف بين أن ينظر الضالّة على يده أن على
 بدعيه وتكون منصفاً إذا لاج له الحق كما كانت مستأق رأت الصحابة
 كما ردت أمراء على من وبهمنه على الحق ويوم خطبة فقال أن العجز أفعه
 وكما دعيهم على فقال أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم وكما
 قال أبو موسى لا تسألوني وهذا الخبر من الظاهر وهو لا عرضهم التمجيد والاسقام
 وحق الحق بالباطل السابع أن لا يستخف إذا اضطر إلى الاسقام
 من دليل إلى دليل ويقيم ولا يقول أعرف هذا ولا يلزم فاعلموه هو الذي هو لازم
 له كذب على الشرع أو علم أنه لم يرد نعت على الشرع ما يجلد أن لم يعلمه أو مال
 الله على أي شرع الجدل الذي أبعدناه حكم الرعية في طواحي الدنيا والمصارعة
 لا يلزم وأنه لازم بالشرع فهو كما لا أول كذب على الشرع مع أن أحد من السلف لم يفت
 من قبل دليل إلى دليل ومن قبل إلى آخره ومضى إلى الأبد الثامن
 أن السلف كان مثابراً مع الأكابر والأصاغر وكان عصبهم إلى سعادته
 والأفلاك وأكثره ولا يختر من منطوق النحول وأرباب الخلام هرباً
 من التجمل ومن هو من النظم وضع بذل الحمل وكذا أكابرهم مستنكعون
 المنطوق مع من هو أدنى رتبة منه وهذا أكابرهم فعمل مذموم وعدول عظم
 السلف وعلم الدين ومن طلب المنطوق مع من هو مثله أو أدنى منه رتبة أو هرب
 مراعاة فهو ضحك للشبهات نفوذ بالله من صحته
 وأما ما يتولد منها من مهلكات الأخلاق

ومن المهلكات **الحسد والحسد** ياكل ناكل النار الحطب والكل على الله
وقال العالم اصبر على حسد اكسود فان صبرك فائله

والنار تاكل نفسها ان لم تحدد ما تاكله
ولا ينفك المناظر عن الحسد فانه نارة يغلب و نارة تغلب ونار الحسد
ونارة يذم وعجب زواله من هو انطروا علم منه والله نار عيسى هو اخذ العلم
حبث وحبثوه ولا يقبلوا قول الغفنا بعض بعض فانهم يتغابروا وكان يتغابروا
التبوس الزينة يريد به الفقيه الغيور الحسود الاله اخيم لا الفقه الذين
ومن المهلكات **التكبر والتكبر** والتكبر والتكبر والتكبر والتكبر والتكبر والتكبر

وتكبر ضعه الله ومن تواضع لله ولا ينفك المناظر عن الكبر على الاشرار والفقير
عليهم في الكلام والكلوس محتاجا لغير الحسود ان يذل نفسه في بعض الامور بالتواضع مدله

ومن المهلكات **الحقد والحقد** فلا يكاد المناظر عنه وقال عالم الموم ليس الحقد
والعاقبة الحقد على صاحبه بكلام حق سمع منه ولا يقطع عنه الى اخره

ومن المهلكات **الغيبة** وقد شبهها الله باكل الميتة ولا يزال احدكم
متابرا على اكل الميتة بالافدام على الغيبة فوله ان فلا ترمي اعيان بل هو جاهل

ويوم انه مناظر ولا يعرف قانونه وحسن ذلك من الغنا الغيبة

ومن المهلكات **ترجيه** النفس من ان يسمع الله قول ولا يرضوا عنكم ولا خلوا
احدهم التنا على نفسه بقوله اتى واتي وان لم قال انا ليس حتى لغرض

ومن المهلكات **التعشيس** واحده لا يملك عنه بيعته من قوله من
اقرانه وتخرجه بواطن احواله ليعده ذلك خيره نفسا ليعده من قوله لا يسمع الله ولا يرضوا

ومن المهلكات **الفرج** فحساة الناس والتم ما يسترهم كفرج هو لا يفرجهم
وعنه يفرجهم ولا يفرجهم ما لم يفرجهم ولا يفرجهم ولا يفرجهم ولا يفرجهم ولا يفرجهم

بينهم كما بين المصائب التي تزداد من ان العلم اهل العقل من فضل وهو
ومن المهلكات **النفاق** ولا حاجة الى ذكر النفاق وهو ولا مضطرون الله

عند لقاء الخصوم

قال عليها عند من في كتاب لا يصلح في كتابي وقال المجس في كتابه
 لا يجوز احكام ان يكون عند كتاب من العلم ان لم يكن بعد من يقول الله
 عز وجل انهم عرفوا الله الاحبار المسموعين عن اليهود والنصارى حتى غضب وقال انهم
 انتم كما نفوكت اليهود والنصارى اني تخبرون وكذا لم يكن صلى الله عليه وآله في سعيه
 في كتاب العلم لما استاذن منه وكان اربعا من غير الكتاب ويعول اما فضل من
 من قبله بالكتابة وعسى ان مسعود ما كتب عنه صحابه وكل هذا يدل على اكرامه فيه
 فلما انما جاء صلى الله عليه وآله في محرفه غير كما قال الله عز وجل وخوفوا الله
 عز وجل واعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين واستنه وانما بالاعمال جمع كقول الله
 عز وجل انما يهدي الله القوم الظالمين لا يهدي الله القوم الظالمين ولا يهدي الله القوم
 الظالمين واما ان كان في الكتاب مكر التغيير ولا يمكن ذلك في الحفظ فها هم لبعضهم
 على الخواص لا على العامة وعلى الموقول لا على المنقول والله اعلم
 واما بقول المحدثين بالتحقق وهو فعل المحدث بالتحقق
 ويلفظه لقوله عليه السلام لا يليق بالثقة الغائب فقد امر بالسليم
 عاما وقال والله ان لا يصنع او احسنه على المعنى صحيح والله سبحانه
 روي عنه الحسن بن سعيد وكان المعنى والتشقق والتحسين يوردون الحديث بالتحسين
 وكان وقع لقوله صلى الله عليه وآله في الحديث والاسع الهلك الناس وقال سفيان اني لو كنت
 لخم حاسمت فلا تصدقوني هذا مذهب ابي حنيفة والظاهر من هذا التشاقق
 وقال بعضهم لا يجوز قوله الا بلفظه لقوله عليه السلام لا يضر الله امر سجد ولا قيام
 صلح كما سمع وروى جابر بن عبد الله عليه السلام علم جلال دعا وقال يا حرم امنت بكتابك
 الذي ابرك ونبئت الذي ارسلت فنهاه عن تغيير اللفظ ولا ان النقل احوال
 الاختلاف لا معنى فيقتصر على اللفظ المصنوع عليه وهذا الظاهر لا يكون نقل القرآن بالتحسين
 فلما المتوجه الى ما بيناه وروى امر ما رسول الله بكذبا ونما ناعدا دليل
 على جواز النقل ولا غرض من التراجع ما راى الحكيم والاسان حاصلا ما قام لفظا او مقابله
 على لفظ القرآن لا يجر ويدخل في الادب التواب مع ان الواو ورد النقل بطريق الرخصة

انما قد سمع ابن مسعود رجلا يقول طعام الاثم فقال قل له طعام الناجر فلما سمع
 في الحديث اذ اني ولا ان العبد اذا لفظه معج الى اهل البيت من الناس والتفسير بلها منهم
 لم يسمعوا منه كما قال تعالى لسمعوهواي الذين لم يندروا منهم اذ رجعوا او هذا نقل اللفظ
 هذا كله طريق الرخصة والقرين وطريق الاحتياط ان يلفظ اللفظ المنقول
 عن رسول الله صلى الله عليه وآله على الوجه المذكور في معاني الاشارة كلها بطريق لا مكان
 مسدود له لو كان مكان جودا اجزيا او اجزيا مكان جودا هلا كمالا
 فلما قال اكثر اهل العلم كلاهما شوا قال الفقيه ابو الليث وبناخذ وقال
 ابو يوسف اذ امرت احدثت على ففقد او فن اعطيت فان شئت قلت خدشا او اجزيا
 او مسدودا وقال ابو مسعود سالك انا حنيفة عن عبد الله بن مسعود قال ان شئت قلت خدشا
 وان شئت قلت جودا وقال شعبه ابن الحجاج ان شئت فليح اجزيا او اجزيا ما ان جودا
 الا اذا قال المحدث اجزيت لك ان جودا على فلا كمالا يقول جودا او اجزيا بل يقول اجاز
 لي فلان وكذا ان كتب اليك المحدث حديث او دفع اليك كتابا فقال جودا فلا جمع
 ما فيه حان لك ان يقول اجزيا فلا ولا يقول جودا فلا لان الكتاب جودا لا يكون
 الا بالتمامه وقال ابو ابيور السخيتاني اذا كتب اليك فقد جودا والاول احوط
 لانه لو حلف ان لا يحدث فكتب اليه لا يحدث ما لم يحلفه ولو حلف لا يجزى فلا يكتفى
 وقول محمد بن جهم الله كما بنى العالم اليك كما عك مسطرة معا محمد بن ابي حنيفة
 او ان كتب اليك كما بنى الله بن مسعود منه ولو غفلت لفظ الرواية ماله الفقيه رحمه الله

الفصل الثالث في مناقب الامة الا ليعرفوا اهمهم
وذكر اختصارهم

اما مناقبهم
 قال العلامة في كتاب الاجابة لعل ان جسيم عابد ان اهدا عارفا بالله خائفا
 منه يريد الوجه الله بعله وكفى عارضا ركا انه قال كان جسيم له مروة وكفى
 صلاة وكان عيسى اللؤلؤ ما كرم من انه كان في النصف فاستاد له صلى الله عليه وآله

منافق

هذا الحديث في نسخة
الشيخ في نسخة
الشيخ في نسخة
الشيخ في نسخة

وما صليت صلاة قط ولا غيرها الا دعوت الله لا حنيتم واسمفوت
تلك والديت ومنه **م** ابو عبد الله محمد بن الحسن قال سمعت
كان محمد بن الحسن اذا تكلم كان القارئ يلقه ولقد اخذت منه
جميع خبره وكان اعلم بالحلال والحرام والعقل والناصح والمنسوخ هكذا ذكر الشيخ
ابو اسحق السمرقندي ومنه **م** في خبر الهذيل العنبري قال الحسن
ابن زياد ما رأيت احدا ثيابا طينها الا رجسته غير اني رأيت ذابا يوسف
اذا تكلمنا عند الحسن بن سعيد وابو حنيفة يكلهما فكانا يصفون ان نقل عليهما يان
ومنه **م** داود الطائي وكان ينجيز العلم والعلم قال عمر بن زفر
لو كان داود في العراق لم يترك عليهم ومنه **م** الحسن بن زياد المولوي وكان
اذا نظر ابا يوسف نراه يولي وجهه وحشة مواخلة الحسن ومنهم
عبد الله بن المبارك وهو الذي يقول اما مناهي الفقه ابو حنيفة والحمد لله

اهل بيته
منه

واما مناقب مالك وخواصه
قال الفقيه كان مالك ايضا متجليا بعلم الازفة كان اذا اراد اجبت توفيا جلس على
صدر فرائضه وشرح الحديث واستعمل الطبيب جلس على وقار ثم حدث وبقول
أبي جابر اعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وقال الشافعي اذا ذكر العلماء اذكر
لأنهم وقال الشافعي رأيت علي باب مالك كراعا من افراس خراسان وبعاك
فعلت ما لك ما احسن هذا فقال هو هدي بي من مكة فقلت دع نفسك منها دابة
تركها فقال انا استغني عن الله ان اظا تربه فيها رسول الله يحاقد ابيه
ودخل على الرشيدي فقال له تختلف الينا حتى يسمع صبياننا منك الموطأ
فقال لعنك الله ان هذا العلم منك خرج فانتم اعز مني عزوا ان للموت
والعلم بوني ولا ياتي فيال صدور اخرجوا الي المسجدي تشبهوا مع الناس
واما خواصه

ابراهيم بن دينار وعبد الله بن نافع الصايغ وروى عنه ثمانون وابوهاشم محمد
مسئلة المحمدي وابو مروان عبد الملك بن عبد العزيز الماحضون وعبد الملك
وابو عمر اسد بن عبد العزيز وابو محمد عبد الله بن يحيى وابو الحسين علي بن ابي
الثؤني وشيظون بن زياد بن عبد الرحمن هـ

واما منافع الشافعي وخواصه
فلقد كان ايضا اهدا سجييا عابوا مرعا قال الربيع كان الشافعي يحرم
الفان في رمضان سبعا عشرة مرة كل ذلك في الصلاة وقال الربيع ما شيعنا
سدسته عشر سنة لان شيع ثقل البدن ويقش القلب وينزل الذنوب
ويجلب النوم ويضعف صاحبه عن العبادة ومن ساء له حرج مع نقص
الولاء وانصرف الى مكة بعشر الف فابرح حتى فرغها كلها وقيل وقع سوطه
مر به يوما فتناول له اسنان فاعطاه فخير بها او فري يومه هذا يوم
لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتدون تحت معشيتا عليه
وقال احمد حنبل ما صليت صلاة منذ اربعين سنة الا وانا ادعوا
للكافر وكان ابنه يقول اي حل كان الشافعي قال يا بن كان الشافعي كالشمس
للدنيا وكالها فيه للناس والله ما مثل جوارحه بيده الا وللشافعي
في نفسه منه وما عرفت ناسخ الحديث ومنه حتى حاست محمد بن
الشافعي وقال الربيع فذمت على ما لك وقد حفظت الموطا حفظا فعالا
ان كان احد يعلم فهذا العن لام هـ

واما خوارص
اسعيد المزني والربيع بن ليث الذي قال الربيع ان روى روى روى
بن يحيى الجوزي الذي قال الربيع ان روى روى روى روى
والجوزي بن عبد الله بن جرملة وابو مؤثر ابراهيم بن جرملة بن جرملة وكان خلف
ابن محمد بن الحسن ايضا وابو موسى بن موسى بن عبد الله بن جرملة بن جرملة هـ

وضو ۱۵۵۱

و اما منافق ⁵⁸ احمد

[illegible]

وَقِيلَ لَهُ إِنَّمَا أَعِزُّهُ لِزَيْنَبَ وَفَقِيلَ لَهُ إِنَّمَا أَعِزُّهُ لِمَنْ أَعِزُّهُ لَكَ
وَالسَّائِغُ مِنْ لَهْ مِنْ بَعْدِ مَا قَدِمْتُ مِثْلَ
وَفِي ابْنِ حَبِيلٍ وَالحديث عن ابن حَبِيلٍ لَا يَقُولُ
فَالْكَعْبُ عِنْدِي سَائِغٌ وَخِلَافَهُ حَقٌّ وَالدَّيْمَةُ وَالنُّزْلُ أَمْ

واما ذك اختلافهم

قال الفقيه ابو الليث رحمه الله الصحيح عندى من اختلاف العلائح وان الحدا
صواب والاخر خطأ الا ان ربح الائمة عن الخافى لان رسول الله صلى الله عليه
قال عمر بن الخطاب افقر من هذين فعاد اكفقر وانت حاض

علم السباع
الذي هو
الحكمة التي
تعليمها الله
للحيوان
لأنه لا يخطئ
في شيء

العبد
المذنب

قال نعم ما على ما اذا افض قال على فكذا ان صحت فلك عشر حسنات
واثر خطاات فلك اجر واحد ففقد بين صلى الله عليه ان المجتهد يخطئ ويصيب
كثير وقد مدح المسلمين بغيره ما لا يدرك به داود في قوله وداد المسلمين
اذ يجحان في الحرف الى قوله ففهمنا هاسلمان ولو كان خلا الحكم هو الاما الحق
المدح بغيره لكن مع الامة عن الخطا لانه ما ذ ويبلغ صنادق وهذا ان طمحين
مطرف يقول لا يقولوا الاختلاف ولكن قولوا السبعة وكان عمر بن عبد العزيز
يقول لو لا الاختلاف لاضاقت الارض على الناس وكان العالمين يحد يقول اختلاف
الاصحاب رحمة للمسلمين وهذا قيل اختلاف العلماء و اجبت الامة على ان المجتهد
يخطئ ويصيب في العقايير و اختلافوا في الرعايات فقال عامه المعظم والاعز به انه مصيب
في كل حال وانفق المأقون على انه قد خطئ وقد يصيب وقد يخطئ انما كل المجتهد
مصيب والحق عند الله واحد فالمنافع معناه انه مقبول الطلبة وان اخطا المطلوب
وانا قلنا ان الحق واحد معين لا يجمع بين التقيضين المتناقضين وهو الحق واحده
والصحة والفساد في حق مقدر في محل واحد فلو كان واحد من باب التناقض
والشرع منزه عن التناقض وهذا قلنا جميعا ان الحق في العقليات واحد لان القول
بوجود الصانع وحده وقدر العالم واحد تناقض بينه والخلق فيه ومثله بدأ سبحانه
في كتابه المسمى خلاصة الميزان وفي هذا الفن دفع للمناظرة باسئلة التوبيخ

الفصل الرابع في علماء الدين والمدني

يعني علماء الدين علماء الاخرة وعلماء الدنيا علماء الدارين فقدم في العلم
الدين على الدنيا واخصى الحياه والمنزلة عند الخلق صلى الله عليه ان الشدة
الناس بعد ان يرفع اليهم عالم ينفعهم من علمه وقال لا يكون المرء عالما حتى
يكون معلمه غائبا وقال لا تعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتباروا به
الافسقاء ولتفروا به الناس اليطعن من فعل ذلك فهو انما انما
وماك غير ان اخوف ما اخاف على هذه الامنة المتناقض العلم قالوا وخيف
يكون منها ففعل عليها قال عليهم الناس جاهل العلم

وقال الحسن لا تنزع من خضع علم العلم وظايف احتضاؤهم في العلم عجز الشفها
 وقال الخليل بن أحمد الرجال أربعة رجل يدري ويدعي أنه يدرك فذاك عالم فاتبوه
 رجل يدعي ولا يدري فذاك نام فاتبوه رجل لا يدري ولا يدعي أنه لا يدري فذاك
 مستترشد فاتبوه ورجل لا يدري ولا يدعي أنه لا يدري فذاك جاهل فاتبوه
 وقال الفضيل أني لأرجح ثلثه عن نزع قوم لا يدري فقوم افتقر وعالم طعنه الدنيا واندا
 عجب لمبتاع الفضل بالهوى ومشتري ديناه بالدين عجب
 وفي أخبار دأود أن دأود لما صنع بالعالم إذا اشتبهت على عيني أن أحرمه
 لئلا يذمنا جاني ياد دأود لا تسأل عن عالم قد استعرت الدنيا فصدك عن عين
 أو كيد قطاع الطريق على عياكي ياد دأود إذا نأيت إلى طابعا فقل خالصا مادأود
 مردد التي هاربيا كئيبه جهيد أو من كئيبه جهيد الماعذبه أبدأود
 وقال عمر أئمة العالم محبا للدنيا فاتبوه على دينكم ودايكم معاد لعالم الدنيا
 بالأمم العلم قصودكم في حبه وبيكم كثره ربه دأود أبعظهم ظاهره ومراكم خضم
 قارونيه ومذاهم شيطانية فاقبل المجرية واشهدوا
 وراعي الشاة عني الذي عنينا فكيف إذا ألعاه لها ذباب فاتبوه
 وقال بشر حدش ما باب من الدنيا فإذا سمعت الرجل يقول حدثنا فاما نقولك سعوالي
 وكف لا وفداي صلي استأمر طلب علم ليصيب به غرض من الدنيا ثم يجد عرف الجنة يوم
 وقال صلى الله عليه لا تجلسوا عند كل عالم إلا على يد عور من جنس الجنس
 من الشدة إلى اليقين ومن الرمال إلى الاخلاص ومن الرعيبة إلى الزهد ومن الخبر إلى
 التواضع ومن القداوة إلى النصيحة وقال ومن العلماء من يهبط نفسه للنسب ويقتي
 بالخطأ والله يبعث خلفه فذلك في الدرك الرابع من الناس وقال ابن عباس
 لعيسى يا بني من عطف نفسك فالتفت فقط الناس والافاسم مني
 وقال الحاتم ليس في الفقه أشد حسرة من رجل علم الناس علما ففعلوا
 به ولا يعملون به ففازوا بسببه وهلك هو وقال مالك بن دينار انما
 العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت من عظيمة عن القلوب كما أن القلوب من

انه لا يدري

وقال غير اذ ازل العالم زلت بركته العالم ورجل حاتم الا هم مدينة رسول الله
 فقال ابن قصر رسول الله واصحابه فقالوا ما كان لهم قصور انما كان لهم بؤفنا
 لا طيبه فقال اذن هن مدينة فرعون قال ابن جرير لعل كان لكم في رسول الله اسوة حسنة
 فانتم في اتخاذكم القصور فانا سئتم برسول الله واصحابه الذين لهم بؤفنا لا طيبه ام فرعون
 الذي اول من بن بالحجر والاخر وكتب يزيد بن زبيل الى مالك ثم رسلهم الرضيم وصلى
 الله على محمد وآله ولين الاخير من عمر بن عبد الله الملك الى مالك بن انس اما
 بعد فقد بلغني انك فليس الرفاق وناكل الرفاق وخلس على الرطبا
 ونصب على بابك حاجبا وقد جلست مجلس العلم وارجلت اليك الناس
 فاحذرك اما ما ورعوا يقولك فانك ليس يا مالك وعليك بالتواضع
 فكتب اليه مالك ثم رسلهم الرضيم من مالك بن انس الى عمر بن عبد الله عليك
 لا بعد فقد وصل كتابك فوقع من موقع النصيحة والشفقة فنعك الله
 بالنقوى وجزاك بالنصيحة خير أو أسأل التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله
 العلي العظيم ولا الرفاق ولا الرفاق والوطاء والاحتجاب فتمنع ففعل ذلك واستغفر الله
 عز وجل وقد واد ابن جرير رجل فحل من حرم ربه الله التي أخرج لعماده والطيبات
 من الرزق والى لا علم ان ترك ذلك خير من الدخول فيه ولا تدعنا من كتابك
 فليستنا فعدك من كتابنا واسلم وصل افصح من كل قبيح شنيع والعالم على باب
 السلطان وقال السفيان وجههم وأد معقد لوزة الملك وقال حذيفة
 اياكم ومن وقف القفر لا وقع ابواب الامر يدخل احدكم على الامر فيصدق بالكد
 ويقول ليس فيه وقال صلى الله عليه العلماء منا الرسل ما لم يحاطوا السلطان
 فاذا فعلوا ذلك فقد خانوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم وقال الامام علي
 ابغضني على الله عسا لم يزعمه املا وقال صلى الله عليه شرار العلماء الذين ياتون
 الامراء وخيار الامراء الذين ياتون العلماء قال سمعون المحنون ما اسمي بالعلم
 ان يوتي ان يملكه فلا يوجد ويسأل عنه فقال ابن عبد الله الامير

صوفي

صاير

وقال ابو ذر يا سئل لا تقننى ابواب المسلمين فانك لا تقصير من دنياهم شيئا الا
 مردنيك افضل منه وكتب عمر بن عبد العزيز الى الحسن اما بعد فاستر على قوم استغفر
 بهم على امر الله تعالى فكتب اليه اما اهل الدين فليزودوا واما اهل الدنيا فليزودوا
 فزودهم واخر عليك بالاشراف فانهم يصوتون شرفهم ان يزدسوه بالخيانة
 ثم للعالم شروط ولو ان لم لا بد له من اعانتها منه ان لا يكون حيا على الدنيا
 وصحبه اربابا لما ذكرناه ومنها ان لا يكون مستغرا الى جواب الفتوى بل يتاني فيه
 ويحترز ان يحقوه انى وان شك منه قال لا ادرى فى الخبر العلم لثمة كتابنا طوي
 قائم ولا ادرى وقال القبر لا ادرى نصف العلم او يقدر غير فيها كان غير اذا سئل
 عن الفتوى قال اذهب الى الامير الذى يقدر امور الناس فضعها على عنقه وقال اس
 مستغره ان المولى يفتى الناس على ما يستفتونه طمخون وراى على وعبد الله
 رجلا يكلم على الناس فقال هذا اعرفونى وكان ابن عمر يسال عن عشر مسائل
 فيجيب عنه رجله وكان يقول يريدون ان يجعلوا جبريعة وعليا الى جهنم
 وقال صلى الله عليه ما ادرى عن برزخ ام لا وما ادرى شئ ملقون ام لا وسئل ارجع
 عن الدهر فقال لا ادرى وكانت الصيام يقد افقون اربع اشيا الا مانه
 والربيع والوصية والفتوى وكان يعلمهم منه فراه القرآن عماله المساجد
 وذكر اسد الامم بالمعروف والنهي عن المنكر ولهم اقبل مثل احمد
 مثل دجلة كل احد يغترف منها ومثل بشر مثل بئر معطاء لا يفقدوها
 الا اذا جردوا احد وكتب سلمان الى ابيه الى التمدد بلغى انه قد غدت طبيبا
 تداءى المرضى فانظر ان كنت طبيبا فكل فانك لا تدركها وان كنت من طبيا
 فانه الله لا تقننك مشايرو هذا النس ما لك اذا سئل عنه يقول سلوا مولانا
 الحسن وان عباس يقول سلوا جابر بن برد او عمر يقول سلوا عبيد الله
 وسلوا اصحابنا فم الحسن وتفسير حديث فقال لا ادرى فاحذر من الفتوى فتعجب من
 من حفظه فاخذ حقا من مضامينهم وقال سئل عن العلم وهذا الخبر
 من اخرهم

يقول

و إذا غلب هذا الفزع على الناس لا يصعب الله عليه فالأيل لو بن المخطا العنابية ^{العلم} ^{على} ^{العلم}

الفنسم الخامس في فضل العلم والتعلم

أما ^{العلم} ^{على} ^{العلم} فليستوا هذه قول عمر وحده بل يندرج في قوله إذا رجعوا إليهم
أي ليعلموا ما كان أدع إلى سبيل يربك بالحكمة والموعظة الحسنة وقال ويعلمهم الكتاب
والحكمة وقال صلى الله عليه لمقاتل لا يفتدي الله بك رجلا أحد خير لك من الدنيا وما فيها
وقال عيسى عليه السلام من علم وعمل به وعلم فذاك يوتي عظيمي ملكوت السموات
وقال نبينا عليه السلام نعم الهدية كالحكمة تسعها فتطوى عليها ثم تحملها إلى أخ المسلم
ليعلمها أياها فتدفعها سنة والله خيرا من خيل وقيد ومن خيل وقيد
قال الدين محمود سننتي ويعلمونها عباد الله وقال ابن عباس معلم الخير يستغفر
له كل شيء حتى الحوت والجمي ودخل سفيان غسقا فلم يسأل عنه فقال اخذوا
لي لا يخرج منها فانهما بله يوت فيها العلم وقال سعيد المسيب لولا العلم لاصار
الناس مثل البهائم وقال عكرمة بن العلاء ان تضعه في حوض من الماء لا تضيعه وفي غيره
وقد حكى الربيع بن سليمان قال كتب الشافعي إلى محمد بن الحسن ومطلب منه كتابه لينسخها
فأخبرها عنه فاستأذهن الأبيات فنقدتها إليه

قل لمن لم يراعين من أه مثله

ومن كان من أه قد دأى من قبله

العلم ينهي هذه أن يمنعوا أهله

لهله يذله لأهله لعلمه

قال طائفة الأبيات أنفذ الكتب إليه ورفقه قال الفقيه أبو الحسن الله اولا يحتاج

إلى العلم ان ينور العلم لمعز وحل لا من ضل كما كان الله ثم اخرج من الضل

لان الحمل والعلم لا يستويان ثم القصد إلى انفع الناس قال علي بن أبي حمزة النعمان

الناس ثم إلى أحياء العلم قبل مائه ومائة ثم قال علم الله تعلموا العلم قبل ان يقع

العلم ورفعه ذهاب العلما ويكون عظم مقوده بالتعلم وجهه وتدفق الله ان الاخرة

ونعم
العلماء

لا طلب البناء اكرابته ما اسرع كان يروحون الدنيا نوبة منها وما له
 في الاخر نصيب وما صلى الله عليه من طر العلمانية الدنيا عزق الله تعالى
 امره وجعل فقره يربح به ولا يات من الدنيا الا ما كتبت الله له ومطلب
 العلمانية الاخر جمع الله عليه يربح به وجعل عنه في قلبه وانيه المداوي اعنه
 فان قلت ان لم يقدر على تحصيل هذه الفضائل فهل يتعلم ولا يتعلم قلت
 لا قال بما هو طلبنا هذا العلم وما لنا فيه كثرية ثم رقتنا الله الله انيبه
واما فضيلة التعلم والى الله تعالى ولا انفسه من
 طابعتهم ليتفقوا في الدين وما صلى الله عليه من سلك طريقا يطلب فيها العلم
 سلك الله به طريقا الى الجنة وفي حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
 الف رحمة وعياله الف مريض وشهود الجنان وما صلى الله عليه
 وجاء الموت وهو يطلب العلم ليجيب به الاسلام فيبينه ونيز الانبياء حجة
 واحدة وما طلب العلم فربما على كل مسلم وان مله يترك لتضع اجنتها
 رضا لما يصنع وقال ابن المبارك عمت لمن لم يطلب العلم كيف تدعون نفسه
 الى محنة وقال ابو الدرداء لان تعلم مسلكه احب الي من عياله ليله وقال عمر
 موت العباد قائم الليل صائم النهار اهون من موت على بصيرة لال الله
 ولما جمع عبد الحكيم كتبه وقناه الى الطاهر قال لك ما هذا الذي قد اياه بافضل
 ما كنت فيه اذا صحت الشية وبها التوفيق
واما مجلس الوعظ والمذكر فقد ذكره بعضهم لقوله عليه السلام لا يعظ
 الا امير او ما مريد او مري او ما صلى الله عليه الواعظ ينتظر المقت والمستمع
 ينتظر البركة وسمع ابو قلابة قاصا يقف ويصيح فقال اما انت فجارها
 وان عدت اليها لنود بينك والصحيح انه ليس من لقوله تعالى وذكر ان الذكر
 تنفع المؤمنين والقوله وكنت نذر اخوهم وقال عمر يا معشر القضاة لا تقصوا
 فقد فقه الناس وكان ابن مسعود يذكرك الناس وقال ابو هريرة من حتم على نفسه
 الجحيم فاجام ونار يوم القيامة وقال ابن مسعود لولا اني مررت الله ما جلست للناس

قال (مسعود) ان الذين يكتفون انزلنا من الدنيا والى الله تعالى وما صلى الله عليه
 عن ولو ياتيه وحدهم اعيان اسرائيل ولا يخرج ومنه على متعة اوليتوا متعة
 الثواب وما مره في الكراهة محمول على المراتب فيه كما اشار الله صلى الله عليه او قل الله عليه
 او يقول بما لا يفعل فيستطاع الموت لا محالة الا ان ينزب فتاب الله عليه
واما اداب المذكر والواعظ فكثير منها ان يكون صالحا
 لان المفسد لا يتبع منه المصلح ويميل اليه المفسد وفيه شكا كثير ومنها ان يكون عارفا
 فلا يتحدث الا بالسمع الصحيح قال صلى الله عليه من حديث حديث وهو ليس ان كذب
 فهو احد الكذابين ومنها ان لا يطول المجلس فيمل الناس فيذهب ثم العلم
 قال ابن مسعود ان للقلوب نشاطا وانبالا وان لها توليا وادبالا يحدث
 القوم ما اقبلوا عليك وقال صلى الله عليه روح القلوب تباعد فسادها
 ومنها ان يكون متواضعا ليسا لافطاعا ولا متجرا قال صلى الله عليه
 من الله كنت لهم الاية ومنها ان يعظم بالاهم والعلوم وافضلها ويذكرهم
 بايات الله والايه وافضلها وما اعد للمنفقين الجنة وللخافين النار من النعيم
 المعين والعداب الا ليم ومنها ان يصبر على ما يتقشر الغراب والسنة
 واثار الصحابة واقارب القضاة ولقد اري على قاصيا يقف فقال ان عرف
 الناس والمنسوخ فقال لا فعال هككت واهلكت وفي معناه انفسه من الله
 لا تصحب احبا جملا وابطا واتباه
 فكم من خا هذا اري جليا حير قد احياه
 ناس المراتب اذ اما هو ما يتياه
 وللشي من الشئ مقاييس واسباه
 وللقلب على القلب دليل حين يلقاه
 ومنها ان لا يكون طماعا لان الطمع يورث المذلة وبزها في الآخرة

والعلم جميعاً فقلت لهما من كل مصيبة إذا ذلّت يوم لها النفس ذلت

ومما النفس الأحيت جعلها النفس فإن طمعت فافتت ولا تسبقت
ومنها أن لا يسبلك الناس إلحاحاً فإن أهدى إليه إنسان يغير مسله فلا بأس بقله
منه فاك علمه الهمته وألحاحاً بؤاً ومنها أن يكون مجلسه مشتهلاً على ذكر
الخشوف والرجاء والأيام والفتوط حاله يعاير ولا يتياسوا من روح الله وفات ولا
تأمنوا أمراً به وكان ابن عمر إذا جلس عتب الناس إلا خادوا من هدهم في الدنيا
فاذا أحسن منهم الكسل استطرف الكلام وأخذ في ذكر الحيطان والفرس فاذا
زاهم فوشتا علواً أخذ في ذكر الآخرة فإلى الله روحاً النفس بعد فضاءه لا

القسم السادس في آداب المتعلم والمعلم

لأدب المتعلم وقد ذكرنا بعضها ومنها أن تقبّل الطهر عن ذایل الأخلاق
ومذموم الأوصاف من الكبر والعناد والجب التمس كل ناحة ومحل من الصفات
القلب النور موهبة الملائكة والملائكة لا تدخل بيتاً فيه ملك قال ابن مسعود ليس العلم
بكثر الرواية إنما العلم بيقذف القلب وأنه لا يدوم مع ظلم الجمل والبر والإخوانه
ومنها أن يختص المتعلم بالعلماء في الشاغل عن العلم وذكر ذكره في الدنيا
والبعد عن الأهل والأوطان وحرف الفهم إليه وترك الغفلة قبل العبد الله عباس
ثم أكرمت هذا العلم قال ابن تيمية في سؤاله وقيل في قول غير غفلة وقيل في سؤاله
ثم نلت ما نلت قال بهجور كبره الغراب وحرر من حره من حره وصبر كبره انحرار

وقيل الدرس عرس والبطالة جهالة وللشباب في حرم الله
تغريب من الأوطان والتمس الغني وسافر في الأسفار حتى لو اسر
تخرج من الناس معيشته وعقله إذا ذلت وفقره ما جدد
ولقد نطق من في معناه

تغريب ولا تفرق بين وطن تغيباً وكلا في العتبار والآداب
وسير الغنيمة عن المكارم والعلم من العلم والآداب والآباء والمالك
ومنها أن لا يكون على العلم وينقاد للمعلم ويلبى في مام أمه إليه

فان التَّخْبِيرُ مَنَعَ التَّعْلِيمَ وَالْاِسْتِفَادَةَ مِنْهُ فَالْغَالِبُ

اِنَّ الْمَعْلَمَ وَالطَّبِيْبَ كَلَامُهُمَا لَا يَنْفَعُ حَتَّى اِذَا هُمَا لَمْ يَجْعَلَا
فَاصْبِرْ لَوْ اِيْطَانُ حَقِيْقَتِ طَبِيْبِهِ وَافْتَحَ بِجَهْلِكَ اِحْوَاثَ عِلْمِي

لَمْ يَنْتَوِ اَصْحَابُهُ وَطَلَبُ الشَّرَفِ وَالشَّهَادَةِ الْمَوَاتِ بِحَدِيْقَتِهِ فَمَدْرَسُ اَنْ اَرْعَى اَنْ اُخْبِرَ بِكَ
وَيُؤَيِّدُ نَائِبَتَهُ وَمَا هَكَذَا اَمْرًا اِنْ اَنْفَعَلَ مَا لَعَلَّ اَفْقِدَ زِيُوْنًا يَنْتَبِهُ وَفَالْهَكَ اَمْرًا اِنْ اَنْفَعَلَ
بِاهْلِيَّتِ رَسُوْلِ اللهِ وَلَقَدْ صَدَّقَ اَنْ اَلَا سَيِّئًا كَانَ حَرِيْرُهُ اَلْتَّائِيْحُ وَالْعِلْمُ اَعْلَى الْعَوَافِ
اِذَا الْعِلْمُ لَا يَنْبَالُ اَلَا اَنْتَوَاضَعُ وَالْجَمْعُ الْمَعْلَمُ وَتَوَاهِيَةِ الشَّرْعِيَةِ اَلْاَدَبِيَّةِ هَذَا اَوْ يَسِيْرُ اَلْعِلْمُ
يَصْبِرُ عَلَى حَقِّهِ فَيُظْهِرُ عَلَى حَقِّهِ اَنْ يَكُنْ سَبِيْبُ الْفَرْقِ مَا يَنْبَغِي مَا وَلِهَذَا اَنْ اَعْلَى اَلْعِلْمُ اَنْ حَقِّقَ اَدَامِ
اَلْعِلْمُ اَنْ لَا تَخْشَى عَلَيْهِ بِالْاَسْوَءِ وَلَا تَغِيْبَتُهُ مِنْ اَحْوَابِ وَلَا تَلْجُ عَلَيْهِ اِذَا كَسَلَتْ وَلَا تَأْخُذُ
تَشْوِيْمُ اِذَا نَهَضَتْ وَلَا تَنْقُصُ لَمْ يَسْرِ اَوْ لَا تَقْنَابُ بِرَيْسِهِ اَحَدًا وَلَا تَطْلُبُ عَيْشَتَهُ اِنْ كُنْ
وَاِنْ اَعْنَدُ رَفِيْقَتِكَ مَعْدِيَّتُهُ وَعَلَيْكَ اَنْ تَقْرُمَ وَتَعْطِيَهُ نَبْتَهُ مَا دَامَ تَحْفَظُ اَمْرًا اِسْتَعْلَى
وَلَا تَجْلِسُ اِمَامَهُ وَاِنْ كَانَ لَهُ حَاجَةٌ سَبَقَتْ اَلْقُوَّةَ اِلَى حَصْرَتِهِ فَانْظُرْ اِلَى مَجْمَعِ هَذِهِ اَلْاَدَابِ
اَلِى اِسْتِثْنَاءِ اَلِيَّةِ الْمَرْفُوعَةِ هَلْ يَبْقَى لَهَا اَنْ تَرَوْصَفَتِ الْعُلُوْبُ لَهَا اَوْ صَدَقَتْ اَلنَّبِيَّاتُ لَهَا
لَا اَلْوَيْتَةُ اَلَا مَعْصِيَتُهُ اِنَّهُ وَوَقْفُكَ لَتَوْفِيْقِ لَهَا اَلَا اَمْ هُوَ كَمَا اَلِى اَلْعَالَمِ

الآن
سأحدث
منهم

قَوْلَتِ بَحْثَةُ الدِّيْنِ فَاِنْ جَدِيدَ مَا خُلِقَ

وَاِنْ اَلنَّاسُ كَلِمَةً فَاَلَمْ يَكُنْ اِنْ شَقِ

طَقَانِ مَكَارِمِ الْاِخْلَاقِ سَدَّتْ دُونَهَا الطَّرِيقُ

فَلَا عَقْلَ وَلَا اَدَبَ وَلَا دِيْنَ وَلَا خُلُقَ

وَلَقَدْ صَدَّقَ اَوْسَلِيْمَانُ حَيْثُ مَا رَدَعَ اَنْ اَعْيَسَ مَحْبَبَتِكَ وَالتَّعْلَمُ مَتَكَ فَيَلِيسُ
لَكَ مِنْهُمْ مَا اَوْ لَا تَحَالُ اِحْوَاثُ الْعِلْمِيَّةِ اَعْدَا السَّرِّ اِذَا اَلْقُوْدُ يَلْقُوْدُ
بِالسَّنَةِ حُدُودًا اَسْمَحَ عَلَى الْخَيْرِ اِذَا اَعْنَتَ عَنْهُمْ مَزُوْنُ كُلِّ مَرْفَقٍ سَرَّ اِنْتَادَ مِنْهُمْ
كَانَ عَلَيْكَ رَفِيْقًا اِذَا اَخْرَجَ كَانَ عَلَيْكَ خُطِيْبًا اَهْلُ نِقَافٍ وَشَيْءٌ رَغْلُ خُدَعَةٍ
فَلَا تَغْنَزُ مَا جِئْتَ عَنْهُمْ عَلَيْكَ بِاَعْنَتِهِمْ اَلْعِلْمُ لَا تَقْرُ بِكَ مَلْفَتِهِمْ فَلَسْتَ تَقْوِيْلُهُمْ
اَلْعِلْمُ مَلْكَسُ صَدِّكَ اَنْ يَتَخَذَ ذِكْرًا سَلَامًا اِلَى اَوْطَارِ هَيْسَمِ

وَبَرِيدُ الْفَقَاحَاتِ أَنْ فَتْرَتْ وَغَضَرَتْ مِنْ أَغْزَانِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ أَعْدَائِكِ
خَارِجِينَ عَنْهُمْ أَوْلِيَاءُ كَقَوْمِ بَرْمَكِيٍّ دَرَّ دَمُ الْبَكَّةِ وَاللَّهُ عَلَيْكَ وَبَرُونِ
حَفَاذِ احْصَا عَلَيْكَ فَلَا لِمَنْوَاعِلِ إِلَّا مَا بَدَأَ اللَّهُ عَلَيْكَ أَرَهُ أَلَمْ يَلْهَمَ
الْخَيْمَةَ صَادِقِي قَوْمٍ بِمَقْعُورٍ عَلَيْكَ أَنْ يَبْذُلَ عَرْمَكَ وَجَاهَكَ وَدَسَكَ لَهْمٍ
وَيَقْضِي عِدْوَهُمْ وَيَصْرِفُ زَيْبَهُمْ وَيُلْهِمُ وَيَسْهَرُ لَهُمْ سَعْيَهُمَا وَكُنْتَ فَتْرَهُمَا
وَيَكُونُ لَهُمَا نَالُهُمَا حَسْبُ شَا بَعْدَ أَنْ كُنْتَ مَتْبُوعًا بِشَا فَاكْ وَلَوْ لَكَ فُلُكْ اعْتِزَالِ
الْعَامِرِينَ نَامَهُ ثُمَّ مَدَّ سَهْمَ الرَّحْمَنِ عَلَى الْقِيَامِ بِمَقْعُورِ هَذِهِ الْمَطَاعِ مِرَاكُ فَلْيَبْزِ
بِزْدَادِ الْبَوَارِ الْمُلُوكِ وَبِقَانِي كَذَلِ وَالْخَوَارِجِ لِيَسْتَمِرَّ رُكْنُهُمْ بِغَضَرِ السَّيْفِ
وَالْوَجْهِ الْحَرَامِ وَالرِّزْقِ الْخَبِيثِ بِمَقْعُورٍ عَلَيْهِ وَفِي الْبَابِ عَلَى اطْعَامِ نَمِ الْبَرِّ
صَاحِبِ الْوَقْتِ سَيُخَدِّمُهُ وَالْخَوَارِجُ سَيُصْعَقُهُ وَالْعَامِلُ سَيُزْنُ قَدْرَهُ وَالنَّاطِقُ سَيُتَهَنَّهُ
ثُمَّ يَسْتَفِي بِمَعَايِشِهِ الْفَتْرَةَ عَلَى هَوْلِ السَّبَاحِ الْخَارِجَةِ النَّاهِشَةِ فَا سَيُؤَيِّدُهُمْ
مَقْتَهُ الْمُبْتَزِّ وَنَزْمَهُمْ وَيَسْبِغُ إِلَى الْخَوْفِ قَوْلَ التَّيْمِ وَالْقُصُورِ عِيْنُكَ بِمَعَارِفِ
الْفَضْلِ وَالْقَنَامِ وَمَقَادِيرِ الْخَفُوفِ وَالْعَدْلِ وَإِنْ فَضْلُ الْمُرْزُوقِ فِي السَّيِّئِ
عَلَى الْمُبْتَذِينَ لَقَدْ نَالُوا السَّعْيَ الْمُسْتَهْتَمَ الْجَدَادَ وَفَادَتْ عَلَيْهِ تَوَارِثُ الْأَسَاوِدِ
وَالْأَسَادِ فَلَا يَبْزِ الْإِلَهَ مِنَ الْمُسَيَّرِ بِمَعَايِشِهِمُ الْوَدْيَا وَمَطَايِرُ مَا خَلَقَ
وَيَقْرَنُ فِي الْعَقْنِ وَالْحَبِّ أَنْتُمْ هَذَا الْبَلَاءُ كُلُّ مَنْ تَبِعَهُ نَفْسُهُ الْأَبَاطِيلُ
وَنَوَالُهَا تَجْلِبُ الْغَرَمُ وَيَقُولُ لَهُ لَا تَغْتَرَّ عَصِيْبَتُكَ فَا مَاتَتْ مَا فَعَلَهُ
بِرَبِّهِ وَجْهَ اللَّهِ وَمَذْيَعُ شَرِّ رُسُلِ اللَّهِ وَنَاشِرُ عِلَالِ اللَّهِ وَمُتَكَلِّمُ كَفَاةٍ
طَلَبَ الْعِلْمَ عَمِلَ اللَّهُ وَأَمَرَ بِاللَّهِ طَلَا مَا لَكَ لَهَا وَمِنْ مَصْنُوعِ الْمَصْنُوعِ
وَأَمِنْ مَصْنُوعِ أَكْثَرِ مَحْصُولِ كَثِيرِ أَهْلِ الْعِلْمِ جِهَاتِ نَفَرٍ وَجِدْ بَارِدَ الْأَكْبَارِ
لِلْعَقِيدَةِ الْعَالِيَةِ هُوَ الَّذِي أَشَادَ إِلَيْهِ الْخَيْرُ فَيَا قَوْمَ هُوَ لَا سَعْيَ لَهَا فَعَلَهَا
أُولَئِكَ الْفَتْنَا مَا كَانُوا مَا كَانُوا لَمْ يَخْشَوْهُ كَمَا يَخْشَوْهُ مِنْ أَعْمَالِهِ وَغَنُورِ كِبَارِهِ
الْأَعْمَالِ وَالْوَحْشِ وَبِرِّهِمْ حَقُوقِ مَنَاجِمِهِمْ مِنَ الْمَرْجَبِ وَالنَّفَرِ إِلَيْهِمْ مِنَ الدِّينِ
نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْغَرَمِ وَالْعِيْنِ فَإِنَّهُ لَا يَسْبِقُ لَكَ دَوْرًا
وَمَا بَقِيَتْ مِنَ الْمَذَاتِ إِلَّا مَذَاهِبُ الرِّجَالِ فِي الْعَقُولِ
وَكَلَامُ نَعْدِهِمْ فَلْيَلَا وَقَدْ صَارُوا أَفْذَلُ مِنَ الْفُلَيْلِ

[illegible]

ومنها ان يمنع المتعلم سبوا الاخلاق ودر ذابل الصفات والامر على التفصيل
والمنع عن كل ما يمنع من العمل ومنها ان يبين له ان كل انفعاله وكل امر من تعلمه
منه ينشأ له الى مرسه اخرى على التمتع وهذه امر ابيه غاية السبق
والانصحه له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من امر من امر الناس
على قدر منافعهم وكلم الناس على قدر عقولهم ومنها ان يبين له على المتعلم
الكتاب من الفهم العقل الكلى الا ان يعطيه ولا يقول ان هذا علم هو دون
منه كله ففهمه على العلم ثم ومنها ان يفتح العوام باب العلم
فانه تعطى عليهم صناعاتهم التي بها تقوم المخلوق ودائم عشر الخواص ومنها
ان يحول على ملا بعله ولا يجذب قوله بفعله قال رسول الله يقولون ما لا يفعلون

المعاني

القسم السابع من الكتاب في العقل وشرفه
وحقيقته وافساده وفي الاداب والمروءات

الحق السابع
في جامع الرشد
المعاني
حاشا لمن

وشرفه وفضله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما خلق الله
العقل فقال له افعل فافعل ثم قال له ادبر فادبر ثم قال له وعزني وجلالي
ما خلفت خلقا احرم على منك بشا خذوك اعطى وبك اتيه وبك اعاقب
وقال صلى الله عليه وسلم اعلموا ان الامانة من طاعة الله وان كان بينكم المنظر حقير
في المنزلة وث الكهنة وان الجاهل من عصى الله والجاهل من جمل المنظر عظيم الخطر
شريف المنزلة احسن الهمة نصوصا فطوقا في الغزاة والخنازير اعقل عند الله
من عصى الله ولا تقتروا ابتعظوا اهل الدنيا اياهم فانهم من الخاسرين وقال
صلى الله عليه وسلم لا تنسخ في قومه كالكبني من امته قال العلماء ليس ذلك اخيرا ماله
ولا خير منه ولا زيادة قوته بل ان ماله بغيره الذي يشره عقله وقال
انسان ثقي قوم على جلد حتى بالغوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الرجل فقالوا اخبرك عن احسنها في العبادات واصناف الخبيثات تسألنا
عن عقله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحب الخبيث لحققة اعظم من محو القاصي
واما ينفع من في الدرجات والناس من ربههم على قدر عقولهم وقال
صلى الله عليه وسلم ما اكثب الرجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه الى هدى

ل
عبد
الله
الله

ويزده عن ردة او ما تم ايمان عبده ولا استقام دينه حتى يكمل عقله
وقال صلى الله عليه ان الرجل لبيد كحسن خلفه درجة الصائم الصائم
ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فعند ذلك تم امانه واطاع ربه
وعصى عدوه ابليس وعرضه احد من عن النبي صلى الله عليه قال اظلم
شيء دعاة ودعاة المرء عقله فيفقد عقله بعون عباد الله اما سمعتم
قول الفاجر لو كنا نسمع او نعقل لكن اصاب السيف وسال عنهم ثم اذكري ما
ما السوء فيهم قال العقل قال صولفت سالت رسول الله كما سالتك
فقال كما قلت ثم قال سالت جبريل ما الاسود فقال العقل وعقائده
قلت يا رسول الله باني شئ نقاض الاناس في الدنيا قال بالعقل قلت وفي
الاخرة قال بالعقل قلت انما نحن وانا عالمهم فقال يا عاتقه وهل
علموا الا بقدر ما اعطاهم الله تعالى من العقل فبقدر ما اعطوا من
العقل كانت اعمالهم ويقدر ما علموا الجزون وقال العالم
ما وهب الله لا مربية اكمل من عقله وصلاحه
ما جاء في الفتى فارقت ففقدته للحياة امل به
وقال علي عليه السلام العالم خليل الرجل والعقل دليله والحلم وزيره
والعلم نبيه والبصيرة جنده والرفق والده والبر اخوه وقيل
لبعض الحكماء من العاقل قال الذي لا يصنع في السر شئ استخفى منه
في العلانية وقال لئلا يابنه ان حسن ظنه بالحاجة نصف العلم والتودد
الى الناس نصف العقل والتقدم في المعيشة نصف الكسب باني
ارسل حكما ولا توصد فان لم يترك رسول حكيم فكن رسولك نفسك
وقال بعض الحكماء ثمانية ثواب لو اهديتوا فلا يلوموا الا لانفسهم
الذاهب الى ما يبدؤ دعا اليها والمنافق علم البيت وطالب الخير من اعاليه
وطالب الفضل من التيسر والواحد بين امرين حبيبتهما

من غير تدخّل المستخف بالسلطان والمحال بمجلسا لمسه أكل
 والمقلّ تخدّثه عاملا لا يمنع منه وقال الحكماء العاقل من شرطه شانه
 ويعرف أهل زمانه وحفظ لسانه **و حقيقته**
العقل و اقسامه اعلم بان العقل لما كان منقسم على معاني اربعة
 لم يكن ان يطلع جميع اقسامه حدوا واحدا بل يفرّد كل قسم بالكشف عنه
 المعنى الاول الوصف الذي ينفرد به الانسان سائر الالهام وهو الذي يستعد
 لقبول العلوم النظرية وتدير الصناعات الخفية الفكرية وهو الذي اراه
 الخاريت المحاسبي حيث قال: حد العقل انه غزيرة بتهيئتها ادراك العلوم
 النظرية فكانه اشاد الى انه نور يقذف في القلب لاستعداده ان لا يشكاه
 الثاني هو العلم الذي يخرج الى الوجود في ذات العقل اقبلت له وان الحاربات
 واستعماله المستحيلات كالعلم بان الاثير اكثر من الماء او ان الشمس
 الواحد لا يكون مكانين وهو الذي عناء بعض المنطق حيث قال: حد العقل
 انه بعض العلوم الضرورية نحو ان الحاربات واستعماله المستحيلات **الثالث**
 انه علم يستفاد من التجارب يلحاز في الاحوال فان حركته الثابتة **وهو**
 المذاهب يقال انه عاقل في العاقل ومن لا يصعب به قال ارسطو هو جاهل
 وان كان الفوق اير من الامور **ثاني** يغطي من تنبؤاته لا عبره للمواد والطوار اذا كان
 الاصل سلما **الافان** **قوله** **القبائل**
 كمن لبس دابة فخلق قد يشانه بالاسر لث خلق
 واجتج جاهل له تدفق غطت جانبا وجهه ويرفه
الرابع ان ينتهي من تلك المفاهيم الى رتوب عوام الامور **لنفس**
 السهول لا اعيبه الى الله العاجله ونفسها فاذا حصل هذا فهو تلك الغيرة

[illegible]

لا اناسف على قوت لقنايه واذا سمعت رجلاه ادب النفس التي لقناه
واشد بعصم احفم المعنضد بانه

وما المحسب الموروث لا ذكركم نعتي الاباخي مكشيت
اذ العود لم يثمر وان كان اصله من الممرات اعنده الناس الخط
فاستحسن ذلك وقال الاذ اب خبي من الاشباب والاعمال افضل الى
وكان ابو يوسف العاص بكس كما مر اسار وطلع منه فلافع فالكه هل منه خطا
قال ولا حرق ذاجد معاك فقتنا موتي النظره ثم استند

كانت من سواديه اسلم في كتابه الادب
وقال بعض الحكماء لم يناد بثلث اشياء لا تقطع في فلاحه ابدا ا ما ينظر بستر
الاداب من رايها او يعظه على القاذية لاداب او ما يشاهده اليها
اذ لا رابع هناك ليبلغ به داله او في القابل
من لم يود به داله اذ تب الليل والنهار
قلت **انما** ينبغى للمر ان يحفظ الاداب جميع امور دينيه
ودنيه في يقينه واخلاصه وعياله لانه وعالمه من الرضوخ والصله والبيع
والشر او جمع احكام الشرع ويستشير الاشرها في اشياء كاي هذا الشارح

في الملوك والوفاء

قال اهل النفس جماع المرقه في قوله تعالى ان يسام بالعدل والاحسان
واينما في القوي ومنه عن الغمنا والمهر والبر والعلو على العالم فاكس سوال الله
صل الله على من عالم الناس فلم يظلمهم وحدتهم فلم يخذلهم ووعدهم
فلم يخلفهم فهو من صلت مروني وظهرت عدالتهم ورحمت اخوانه
وقال علي عليه السلام لا تكثر المرقه العفاف وملك النفس والبذل
في العسر والبسر واللوم احران المال والنفس على العيال وان يرى
ما في يده سرقا وما انفعه تلفا وسيرقا وقال اكس المهر من الرطل

ن
رجوعه
عليه

صدق لسانه واحكام عزرائل اخوانه وبذله المعروف لاهل بيته
 وكذا لا يفرق بين احد وجبراته ونظمته هلال الرقي والاشارة
 لما عرفت ولا حقد على احد ارجحت نفسي ههنا اعداوت
 اني احيى عدو من انصاره لا دفع الشر عن بالغيها
 واجنس البشر للناس انفسه كانه قد مل في مسر ايت
 ولست اسلم لم لست اعرفه فكيف اسلم من اهل المودة ايت
 الناس اذوا الناس ثلثهم وله الجفاهم قطع الاخوات
 فخالق الناس واصر ما يقين لهم احمي ابيهم اعمى القيات
 وهدى حمة الى فراس كدم جمع جمع فواعد
 المرداة في هذه الابيات

غيري بعينه الفعالي اكان
 لا ارتضى وذا اذا هو لم يدم
 نفس امارته وقا يا بني
 ان الغنى هو الغنى نفسه
 ما خلا من البسببية كافيا
 وتعاد الى طعم الحمر فنبوت
 ما خيرة الجبل احياء دين ايد
 خلى وان قلت حشر نفعا
 ومكارم بعد د النعم ومن ان
 لا اقتنى له وفد عده
 بشيم عرفت بهن اذ انا يا فاع

وتجول عيشيم الكرام الوافي
 عند الجفا وقلة الانصاف
 غضا الى الحاج والاحفاف
 ولوانه عاز المناكب حاف
 فاذا اقتنعت فكل من كان في
 وقناعي وقرقاني وعفاني
 شرفا ولا عداة الشواهي الضافي
 بين الصوامر والفتا البرعاف
 ما دى الخيام وميزال الاضفاف
 ح كان صرورة احبلا في
 ولقد عرفت بثلث اسلا في

وقال ربيعة الراي المرون سنة ثلث في الحضرة بلاه القار وعمره
 المساحد واتحاد الاخوان وثلثه في السعد بذاك الزاد وقلة الخلاف
 لوفقائه والناج في غير معصيه وقال الحكماء افضل المرون ان يكثر صداد فاني
 قوله واما بعدهم باذلا لتفعه ونظم بعضهم و اشار فيه الى وصفها حال
 واذا جلست وكان مثلك فاعلم من المروعة ان تقوم وان انا
 واذا ركبته وكان مثلك ما ساء المرون ان تشب كما مشا
 واذا التفتيت وكان مثلك قاعد المرون ان تسمى المذنب
 ومن ارحم ما قصي شارب الحسن المبري فاعطاء درهم بقلع علا اعطيت
 دانقا فعلا لا تدنقوا اندون عليهم وكان الحسن اذا سمع الرجل ينظم بالدين
 فقال لعمر الله اني ومن تحلم بالدين فلا مرد له ولا من لم لا مرد له
 وحكي ان لو الماسد الجلي بال لوكله اشترى سيفه من ينفذ في الماسد
 مال لا تعلم ان للدينار نصف لا تفلح ابد وقال محمد الحسن بثلثه اسنفا
 من الدنيا مشا رطة جراحام والنظر لمرارة الحكم واستغفر من الجبر
 موافقة ومن الحلو من الطوب لسر المدة وسيل بعض الخواص المرون
 فقال باب مفتوح وطعام مسدود وان ارشد ودفع قام وجوع
 الناس وقال عمر الخطاب انا اعلم من يهلك العرب اذا ساسهم
 من لست له تقوى لاداء ولا حرم كما قلب قال العلاء صديق عمر فادام
 ساسهم الذين لهم تقوى الاسلام كعتان وعلى ليطاكة ومركم اكل طعم
 كما ورنه لم يهلكوا فاما اذا ساسهم بنو داحاج الذين ليس لهم تقوى
 ولا حرم الخا عليه هلكوا ومنه نظم قاطبة
 اذا ساد الخيام على حوام وقد طائروا عبيد الكرام
 فحق لو انهم ودواهم انا انا اختاره الرجيل على المقام
 وقال الاخفش

لا راحة للجسد ولا سوية للذات ولا ولاء للملوك ولا سرور في الدنيا
 لسميتي الخلق ولا احوال الخلق
الفصل الثاني في الروح ومعناه
 قال الله تعالى يسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي قال عيسى عليه السلام
 حافس من اليهود ليقترنوا به في الدنيا فسالوا عن الروح فابان الله تعالى له
 وقال عطا قال اليهود ليقترنوا به في الدنيا فسالوا عن الروح فابان الله تعالى له
 وهو من سلوه عن فتية فقد اوعى في القوم عن الروح فسالوا فستر لهم اس
 الغيبه وبنى القترن في سورة الكهف وامسك عن تفسير الروح اذ ليس السورة
 نصته وتفسيره الا ذكر اسم الروح وانزل قوله رسالونك عن الروح واحلفوا العلم
 في تفسيره قال من علموا المعجزه والخاتمة الروح عرض الابن الرومي فانه
 قال الروح جسم لطيف اسكن البدن وقال بعض الحكماء ان الروح خلق الارواح
 من سنة اشياء من جوهر النور والطيب والبقا والكماء والعلم والعلو
 الا ترى انه مادام في الجسد كان الجسد نورانيا يبعث العيان في سمع
 الاذنان ويكون طيبا فاذا خرج انش الجسد وتكون باقيا فاذا ان ابله
 الروح صار فانها وتكون حيا وخرجه لصر مناه وتكون لما فاذا اخرج منه
 الروح لم يعلم شيئا وتكون الجسد علوا لطيفا مادام فيه الروح فان خرج
 صار سلبيا كغيرها واختلفت اهل التفسير في تفسيره فالرافضة الروح ملك عظيم خلق
 على صورة انسان يمشي على كل مخلوق حافظ على الملائكة وما في ملكه الروح
 جليل علم الله ما في سره من رزق الملائكة والروح وقال الحسن الروح الفاعل في كل
 دابة من رزقها عليك روحا من امرنا وقال علي بن ابي طالب ملك الملائكة وقال الحسن الى الا
 يخلق الروح لمعينين احدهما الجسم لطيف ومنبعه بتوفيق القلب الحسنات
 وينشئ بواستطاعة العروق والنواصب الى سائر اجزاء البدن وحياته في
 في البدن وينضال نوارا كحياء الحس والسمع والبصر والشم على اعضائه

يضاهي فيضان النور من السراج الذي يدان في زوايا البيت فانه لا ينبت الى جزو
 من البيت الا ويستنير به فالحياة مثاقها النور الحاصل في الحيطان والروح مثاقها
 السراج ويرى الروح وهو كذا في الباطن مثاقه حركة السراج في جوانب البيت
 بتحرك محركاته والاطباء اذا اطلقوا الروح ارادوا بها هذا المعنى وهو حال الطهر
 انشجته حرارة القلب وهذا ليس من غير ضنا المعنى الذي هو اللطيفة
 العالم المسمى من الانسان ويستشعر ذلك في احدى القلب وهو الذي اراد
 الله بقوله عز وجل وسلوكم عن الروح قل الروح من امر ربي وهو امر عسير ياتي
 بعلم احسن الافهام عن حركته حقيقة ان قلبه قد يرى عن عاين انما
 ان الروح اذا اخرج من الانسان مات الجسد وصار الروح صورة خرو ولا تطوق
 الكلام نظرا الى الناس بكونه وبفسلونه وبفنونه ولا يستطيع ان يظلم كان
 الروح اذا دخل في مكان صغير سمعت له دوا فاذا اخرج منه لم يسمع له صوتا
 وكذلك المزا من فارواح المومنين نظرين الى كنهه ويجدون فيها
 وارواح الكفار بعدون في قلوبهم حتى اذا نفخ في الصور انفخه الاول رفع
 العذاب وماتت الارواح عند ذلك فذلك قوله كل من هالك الا وجهه
 وكذلك الله صفة الشهدا بل احيا بعد ربهم برزق من حسن الاثر او
 والفرح من صفات الاحسام والمزاد هذا الروح اجمع لا احصاء في بليت في الارباب
 وكذلك في كل شيء ارواح السعداء تغل من سحرهم ومال الى قناديل معلقة
 تحت العرش قال الامام علي بن ابي طالب في هذا ضرب من الخلق لا يعرفه الا الله
 على ذلك قال عبد الله بن ابي طالب في الملائكة والانس والشیاطين على الروح
 والذوات رسول الله وما تدعى من الروح ولهذا قال القراء الروح الذي يعشق
 به الانسان الخبير بشؤون حاله احواله وحيلته ما يوظف عليه احواله من عاين فقال
 قل الروح من امر ربي اي من علم ربي اي انتم لا تعلمون اقول

عبد المحسن

فقد فسّر رسول الله الادواح بقوله الارواح جنود مجنّدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف طاب الله له الخ يا خير الارواح
جنود مجنّدة كائنة في الاجساد مختلفة صفاتها واهواها قابلا لها وهي موافقة
وحية بعضها للبعث او اخلافا يكتنفها الغارف والتناكر الخاص بها بيننا
لا انصر عليه فسرّها واكتشف الغطاء عنها وهو كما قال القائل

يا و اصف السوء عندي من نواهد قلبيهم وعين بها يلق
والنفس شاهد بالود عارضة والنفس الناس بالاهو اختلف
القسم الثاني من الجواب الرابع
في القلب وعجايبه

اعلم ان هذا القلب مطلق لعنيين احدهما اللحم الصوري التشكل المودع
من الجانب الايسر من القلب وهو في نفسه باطن خفي وفي ذلك الخوف
دم اسود وهو منبع الروح وبعبدها وهذا القلب موجود للبهائم ولناسا خضا
بيضاء اذ يبرك البهائم خاصة البصر فصلة على الاديين والمعنى الثاني
هو لطيفة رانية روحانية لها هذا القلب احكاما في تغلّي وتلك اللطيفة
من حقيقة الانسان وهو الملك العالم الغارف من لا سنان وهو المظلم الطالب
ولهذه اللطيفة علائم القلب المحسوسة وحقيقة يستدعي اقتناسر الروح
التي لم تكلم رسول الله وهو معلق بعلوم الكاشفات بل عضا او ما هو
اللطيفة واما اللطيفة تعلم المعاملة اذ عمل المعاملة بعدد ما يعرف صفاتها
و اما ما دم حقيقته انما وسينيتن ذلك انما استر العبد

ان يعرف
ذلك
القلب
الاطلاق

جنود القلب
اعلم ان سرّ تغلّي القلب والارواح وغيرها من العواجل حوله عند واعلم ان
الاهو ونحن نشتر الى بعضها اعلم الملك حوان حنّ تشاهد بالعين كايده والعين
والاذن واللسان وغيرها كلها حاكمة للقلب واعوانه فاذا امر الى بالافتتاح

واليد بالمش بطشت والرجل بالحركة والشي حركت وكذا اسرار الاعضاء لا يستطيعون
له خلافا ولنا تنكلم انكسر الظاهر اعني هذه الاعضاء ما من عالم الملك
والشهادة واما الكلام في وجود باطنه لا يشاهد وهي بنفسه الى ما تنسج الخزانة
الظاهر وهي الخواص اعني السمع والبصر والشم والذوق واللمس وال
ما تنسج من باطنه وهي خاوية الدماغ وهي ايضا حية فان الانسان
بعد روية التي يغمر عينيه فمدى صورته في نفسه وهو التي تنسج الخيال ثم تبقى
لك الصورة معه سبب شئ يحفظ وهو التي تنسج الخيال ثم تبقى
في بعض ذلك الى بعض ثم يترك ما تنسج وهو الذي يحفظ
ما تنسج من الخواص في الخواص حس مشرك وعقل وعكس وروح حية
ولو لا طول الشئ وحل في الحفظ والفتن والذكر والتفيل لكان خلوا الدماغ عنه
كما خلوا عنه اليد والرجل فلك العنق ايضا حية باطنه واما خبايا اعضاءه
ما يقفه الا قواداما الضعفاء ولا من سائر امثلة مغفرة ذلك من امثالهم

مقال القلب مع جنود الباطنة

اعلم ان حفي الغضب والشهوة قد يبقا ان للقلب بعض اقتيادها ذلك على سلوك
طريق من سبيلك وهو طريق الخير وفيه خباياته وقد يستعصيان عليه استقصا
بغير وعز حتى يستعبدوا فيه طائفة كان جنده الا حروم العلم والحكمة والتفكير
يرشون ويمدونه الى الصواب واخيرا حقة ان سبب وجود الخبايا حرد الله
ان حرب الله العالون ونحن نرى هذا الى ذلك ما ك ما هو عند النفس
اعني النفس اللطيفة كمثل الى مدينة ملكته فان الدور ملكه النفس
ومستقرها وقواء وجوارحه منزلة الضياع والملكة والعقل العقلي
المفكر له كالمستقر الناعم والموزن العاقل والشهوة له كعبد سوط حليب
الطعام والميرة الى المدسة والغضب والشهوة كما صاحب الشريعة

والله اعلم
بما في
الغيب

والعبد المجالب لليرة كذاب مكار مخادع خبيث ينسب لصفة الناصح تحت
 نصحه الكثر الهابل والسلم القائل وذو نية منازعة الوزير الناصح فكان الرائي
 ملكه مستشير يوزن في مديراته مع من سائر هذا العبد الغيب
 مسلط صاحب شرطه عليه وعلى امره وكاره انفسه له ولو زبر وقهر حتى يكره
 ما من الامر مستوشا لاسياسا وكذلك النفس متى استعظت بالعقل
 واذا بت احميه العصبية وسلطتها على الشوق وقللت مرتبة العصب
 بنفسها وباعوانها وانصارها من معلم والحلم والنفوس من يعتدل قواها لا يحاكم
 وحسنت اخلاقها ونصدها بتبشير الاشياء اذا تعدل عن هذه الظلمة الى ضياء
 بعصية الى طير من حال رسله افرات من احد الهه هو وه واصله اسلم على بعد

قلب الانسان

وما خسر من حله قلب الانسان ولا حله شرف وعظم وقدر وسائر الخواص
 العلم والارادة اعي العلى الامور المرساة والحقائق العقلية وان هذا امر قد
 لا يحسوسات ولا سائر كسب الخواص بل بالعلوم الكلية القريبة كالعلم
 بالسمكة المسحلات كاحتياج الحسد من الحركة والسكون ونحوه من خواص العمل
 اذ حكم الانسان بان الشئ الى احد لا يصعد ان يكون مكانه كاد واحد ويهدا
 حكمه على كل شئ ومعلوم انه لم يدرك بالحس الا بعض الاشياء حكمه على كل شئ
 نرايد على ما ذكره الحسد اذ انتمت هذه الى العلم القوي الظاهر وهو في سائر النظرات
 اظهر ولا الارادة فانه اذا ادرك العقل حقايقه لا امره وطريق الصلاح
 سعي في خصيله وان كان خصيله عند الشوق واران الخواص ما كان العبد
 والاحكام والعاطف يريها ويطلبها وسد المال عليها وكذا الشهوة ينزل الى ابد
 الاطعمه والرض والعاقل يجد في نفسه ناسا عسبا حرا لوجوه العقل والمخلوق
 هذا الناعث فكان خلق العقل ضاعا على الحسد فاذا رجع قلب الانسان

ويعاين
 حقيقة
 الصانع
 للوجود

يعلمهم واراد ان تنفذ عنها سائر الخواص والحي ايضا لا الشوق والعصب
 والخواص الظاهر والباطن فانه يحوط في حال الصبر وكسبه العلم المكتسب بالحوار
 والافطو والخلف ويكبر كالحق وعنده والحكمة ان الخلق سائر هذه المرات وفيها ينشأ
 منار الحكماء العلماء الاولاد والانبيا اذ حصل لبعض القلوب ناله الهام على سبيل
 المكاشفة ما لا يحصل لغيره واقضي الرب ربه النبي الذي يستش له كل الخواص
 بالحوار والالهام والكشف ونحوه الاولاد والسائر الى الله عز وجل وعلى قدر اهل الزمان والاعمال
 فلا يعرف عاقل ما انفتح على انبيائه واوليائه من مزايا الطيف ورحمة ما سبب
 مرجحه فلا تمسك لها وهن الرحمة مبدؤة كل الخلق والكرم من الله عز وجل
 غير مظنون بها على احد ولا يظفر العلوت المتعززة للحوار الله كما قال عليه السلام
 ان لربكم في ايام دهركم نجات الا فتغصوا بها والتعزوا لها تبطل العلم للكرام
 الحاصلة من الاخلاص والنعمة وتطاول طهر هذه الكثرة صار من فضل فيه التواضع
 لفظ طالك يتولى الابرار الى الهى واما الهامهم استوفوا وحقهم من ربه
 الى شئ يقرب اليه فاعا كل ذلك اشياء الى انوار العلوم التي لم يطهر على القلوب
 الملوثة بالحيات ولا عز وفان القلوب كالا واني ما دام مملأه ما لا لا يدخلها الهوا
 والقلوب المستغولة بغير الله لا يدخلها المعلوم بخلاف الله فاكسب الله صلى الله عليه وسلم الانبياء
 الحواريين على قلوبهم ادم لنظره الى ملكوت السموات فبين احاصه الاضمار العلم
 والحكمة واشرف العلم به وصفاته وافعاله والقدس من كمال النفس والنفس على العلم العلم
 هو مقصود الانسان وخاصيته التي لا يخلو خلق فاذا انصرفت خلقه من
 الحاصية فهو ممكن ونصدها اذا اتبع الذات الدنية بنحو الى حصرها واليهام فيصير
 اما عن الكثرة واما سائرها كخير واما ضرا على كمال او حقدوا كمال او متخيرا
 شئ او ذرا وغان كغلب او جمع ذلك فلم يشيطان مريد يكون في ربه وحيه
 اربى شيطاني انسى صوته ومعنى التسعالة في كمال لفتا الله مقصود والدار الان
 مسفرع والدين مزك والدين مركبة والاعضا خومة فيستشعر هو

على
 من ربه

اعني المذكر من الانسان في القلب الذي هو وسط ملكته كالملك ونحوه القوت الخاليه
المودعة من مقدم الدماغ مجرى صاحب بريد اذ يجتمع احوال المحسوسات عنده في القلب
الحافظة التي يستكنها مفر الدماغ مجرى خزانة ونحوه السان مجرى خزانة ونحوه
المتخذه مجرى كتاب ومجى احوال المحسوسات في سببها في كل حال وحوالها صرع
من الاصناف في كل العبر على الاوان والسمع تعاكس الاصوات والسمع تعاكس الاصوات
وكذا سايرها فانها اصحاب احوال ملقطة منها من هذه العوالم وودونها الى القوة
الخيالية التي هي صاحب البرد وسليها صاحب البرد الى الخازن وهي الحافظة ويعرضها
الخازن على الملك فيقتبس منها ما يباح اليه من ملكته ويدفع فواظم الخازن ملك
من السعدا وادامها بعد ملكه من الملكة فيكون له ملكه من السعدا وادامها بعد ملكه
الانسان عينا هاد وادناه مع دلائله ترجمان ويداه صاحب من طوله ويداه الملك
ملك فاذا قاب الملك طاب جوده ووالى على احوال ان يرضه انبه من الملوك
فاحبها اليه ارفها وصون احوالها فشرها حال احوالها في الدار واهلها في الدار
وارضا على الاخوان وفرد على الدار ليعلم ان احوال الكفار مناسم واهلها في الدار
لوح المحفوظ هو ملك الموت والملك مثل القلب والقلب مثل الكون وبعبارة انما
بالسنة الى العبد كنيسة العرش والكرسي باسم الله عز وجل في نفسه وتقره فيهما
وكل هذه الصفات المحمودة بخصيلها بعد تهيؤ الاطوار المحمودة في عالم الخلق
لا تطلع وحصول هذه الصفات ولا في قلبك اذا مال او اقبلت فاستبكت في عالم المطامير
تقوم قلبك فما انت مؤتمنه بكنهه فان عرام في قلبه
دع القوي احوال بعزوفه فذمار سواك حتى لا يهجم او كما قال عيسى
نعم تهذيب الاطلاق بنا على صفة تفرقة في غلة بغيره فاما اذا كان عاقد
فاني بكونك التذنب مع الفراغ على التفرقة ويحكمه كما قال الله في طه
فانني هو اها فبذلك ان اعرف الهوى فضاوف قلبا فارغا فتمت
وهل كنت الا معزفا فانه الهوى اسر فلا فائدة الشوق اعلم
او كما قال عيسى بن مريم
هذا هو الذي ذاب من كبدك ان لا يذوب يومه فيغدغ
بانظم سائتي لها قدر كلفني الشوق احوال

هذا هو الذي ذاب من كبدك ان لا يذوب يومه فيغدغ بانظم سائتي لها قدر كلفني الشوق احوال

يا دمع نفسي من ذا الؤم انا الخاني على نفسي الرد ابي
والملك من جعل قلبه فبقية اجهل دار ابد كولي في الموقلة وجيولته ما شغفه
ومراضته ومعرفة صفاته وبقية قلبه وكيف يصير ملكا من رجبنا انشا بهيما اننا
وهو من راسه فيم نعو الله فاشاهم انفسهم اوليك هم الفاسقون
خديرة ان يذوب عليه نار ويروح احرى ويعول كما قال العالمون
اقول للقلب والاشواق خذيه هذا الحساب الذي قد كنت احببه
ما انت اول مطلوب على جلد ما يعرف اكب الا من يعرفه
وقفت بين امر منك مستقلة اصبح المحرم فيها ثم اطلبه
مجامع اوصاف القلب والانسان
ومر اوصافه السبعية والمهجد والشرطانية والربانية فاذا اغضب بقطا
افعال المسامح من المعداد والبعث والتمجيد على الكفر والشتم واداسلطت
عليه الشين بقطا افعال البهائم من الشر والحرص والشبق وغيره اذا دأب في نفسه
امر باني محب مولود اهل الروح من امر ربي يدعي نفسه الربوبية وحك الايتام
والاستعلاء والتفرد بالربانية والانسلاخ عن رغبته العبودية وشبه الاطلاع
على العلوم كلها وحققا وهي مراد صاف الرسول في الانسان في قوله اذا
حصلت منه شيطانيه صار شريرا يظهر الخبيث ويخفي النكر والنداء والش في يوم القيامة
وكذلك كتموم في القلب فكان المجموع في اهاب الانسان خسر بركب وشغل وحكم
ما خسر هو الشهوة والطلب هو القصد والشرط هو الملك فلا من الشرطانية
يخرج شهوة الخبيث وعيظ الملك الذي هو السبع الصار ويغنى في اصدما بالارواح
لها ما هما ميجولان عليه بعدد من مشرورهم والعرك عن احوالهم في سبيلهم وروثه
قال بعضهم في الناس فزارك من المجدوم ودمر المجدوم ودارك من الاسد وقد نظم بعضا
فلا تمان من الناس انك انتهم فلا تشد في منهم بكون الشرا على
فان تلق دينا فاطلب الخبيث عنده وان تلق انسانا فعلم ربك

علم السامع
السامع
السامع
السامع

بعض الحكماء

واذن ذلك حال صيرته عليه لولا الشياطين تخومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت
 السما والارض لولا قلوبهم في قلوب عباده المؤمنين وهذا كما قال في خبر اخر
 لمسمعني رضى وسماى وسعنى فليست عسى المؤمن للبر السوادع وفيه من خبر الناس
 قال على نوس مجوم القلب قيل وما مجوم القلب فقال هو النقي النقي الذي لا عيش فيه
 ولا يقين ولا عتق ولا حسد ولا كفر قال غير ما رجع الحجاب قلبه وان قلبه رجع الى
 لا ملكوت السموات والارض ولا السموات والارض عساير على الملك والشهادة وهو
 وان كان واسع الاطراف والاكفاف لكنه متناهى والاعمال المكتوب وهو الاسرار
 الغائبة عساير الاضداد المحصور ما يدرك البصائر ولا يمان له
 نور الذي يلوح للقلب مقدار متناهى كنهه ونهسه وبلا ضام اعلم الله لا بهانية له
 واخر ان مقامك من مقامهم وبصيرتك من بصيرتهم ههنا فقد عجز مطلبه
 ان كنت تتنكر ما منك انك تبت به وان برى سفاى عز مطلبه
 وان تار الهوى القلب مضربة وان رجع على حدى اسكنه
 فيس يعود من الكبريت خوفا فانظر الى فرائض صفته
 على انك تفقد ان مقامه ليس بعد تصفية القلب وتزكيتة وتزكيت جلال قد اطل
 من كاه ومن ادركه حصول احوال الامانة لسدج كقولهم اشرح
 لا سلام وهو على قدره فاذا صار القلب الى هذا الحال صار غيرة
 مستعد الفول حقايق المعلنات ما صابها من السعي والعقلية والمربية
 والمكتسبة واعى المكتسبة الاخيرة والديونة والقلب الى لا تدخل
 للسمع والتقليد فيه وعلى كالم الفهم كالم الانسان بان السمع والحواس
 مكانه وان الشئ الواحد لا يكون حاديا وما هو موجودا بعدد ما خلا العلم
 الدينيمه فانما ما حوله بطريق العقلية والانبياى من النزعة المركبة ولكن كمال
 سعة الكبر والسنه ومعها بعد السماع وبما كمال صفه القلب وسلافة الاداء
 والامن ما زاد لا خلاف ان العلوم العقلية غير كانه في سلام القلب فلا دهر
 ساعها التحصيل الكسوف والافوار اذا الكسوف والافوار منوطه معرطه
 ومساخها من احكام النزاع او اوتى ونواميه لعلها الى استقامة القلب والنفس
 على انها ما ليس بها العقلية على انهم واستم كالمزج

قد علمت ان هذا العلم هو العلم
 الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول

فاذا علاج القلب يستعمله من الشئ نعم من اطباء العبادات والاعمال النفسانية
 الانبيا عليهم السلام لا صلاح القلوب بم العلوم العقلية بمعهم الى دينهم كعلم الطب
 والحساب والهندسة والنجوم وسائر الحرف والصناعات والاحرف كعلم الحرف
 القلب وافات الاعمال والعلوم صغافر وما علم من شفايق من وعاشته الى
 احصاها حتى يعجز فيه فقصرت بصيرته ولا على الاخر ولولا كبره على علم السلام
 للنبيا والافاء امثلة ملته فقال ما كفى المران كالمشرف والمغرب والقرآن
 اذا ارضيت احدهما استخطت الاخرى ولولا كنهى الادكان على القلب عن جهالا
 في اصول الاخرة والاكساب وانواع علم الاخرة جهالا في الاخرة يعلم الدنيا
 لا رقة العقل لا يغنيها الا من على الاعلى قال على انهم احسن اهل الكنه البلاء الى الله
 في امور الدنيا وما كان احسن ادركها اقوالا لولا انهم يعلمون ما بين لولا انهم
 لكانوا شياطينا والله اثار عروط في قوله يعلمون ظاهر من كنهه الدنيا وهم على
 الارض هم عاقلون ويقول فاعرض عنهم لعلهم يدرك ما لم يرد الا انما الله
 ذلك ملهم من العلم فاما الانبيا المودون بروح القدس المستندون في فقه
 الهية يتنوع لمح الامور ولا تصوع عنها لعلهم يلمس الامة لما يتبينوا واصحابه
 نعم القلوب تختلف باختلاف علومها والعلوم التي ليست ضرورية فانه
 تتجلى على القلب كانه النقي فيه من حيث لا يدرك ويسمى الهاما يحصل بدون
 طريق لا يحتاج الى دليل ولا يدرك حصل بالدليل ولا كماله اسمي اعتبارا
 واستشعارا ذلك الحرف في سلكه الملك للقلب في تنصير الاساس وتكملة ذلك
 ما رجع اليه من حيث لا يدرك في النقطه والقطر والخط والسطح وما هو منفتح الحجاب
 باطف صفي من انهم عروط في القلب مرقبة اسرار الغيب في مغرب
 العلم تارة كالكبر والتماعف وتارة على التوازي ودوامه في غاية المنة
 وميل المتصوفة الى العلوم الالهاميه دون العقلية ولولا كمال عروصا
 على ادراسه العلم والحق عنه بالادلة وفاقوا الطريق بقدر المجاهدة

قد علمت ان هذا العلم هو العلم
 الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول

قد علمت ان هذا العلم هو العلم
 الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول

وقال عمر بن الخطاب يا سارية اكليل اذا اكتشف له وهو بالمدية ان العدو قد
استقر على سارية وهو بينهما وقد ختمه وعنه ذلك ثم طلع صورة اليه مرحلة الكرام
العظيمة وقال اسد على عثمان وقد نطرت الى امره وطهر شرب وقال رجل
على احكم واثار من طاهر في عيونه اما علمت ان زنا العيوش النطر لفتون
او لا عز نك فعلت له ارحى الشكر وحل بعد الذي صلتها فقال لا ولا شتم وبرها
وفراصة صاكنة وعرا سعد الخزار قال دخل المسجد الى ارحى وراى نفسا
على خرفان فعلت في نفس هذا وشيهاه حل على الناس فنادى وقال وعلو ان الشيطان
يلع البسكم فاخذوه واستغفروا الله بيري فنادى وقال وهو الذي يسل اليوم عينا
ثم غارت عن فم اثره وقال الشبل لا احد النقيب صيغونا يا احمد فقال لا كثر ما كثر حاله
فونى وظلمت نوكيل فعلت واسم ما يبع الشيطان اليوم الا دفعة الى ذلك
يلقانى قال فانما في ذلك اذا احكام كبوش ومع عوسو شرا ارحى عطاى فاحدتها
وقنت وفرجت واذا انما بغير من من نحل اسه فنادته الفتحة فقال
اعطى اللبر فعلت انها دابرة فعلا السر فلما انك نحل اعطى قال ما ولها المر
فقال المر من عفا ما اننا جوعه ارحى من جرح حلس عدى فربعت الدماس
في الدحل وطت صدقوا الى الخيل وكان ابو ابي شيماء ما كثر امار فقصدا بهم
الزبي يارته قال فعلى صلاه القدر المعمر والجرى العاكة فعلت ونفس صاع
سيفرت فلما خرجت الى الطهارة فقصدا في السبع فاجرتة خرج وصاح على
الاسد مذهب ثم قال اني استغلم بتقوم الظواهر خفتم الاستغناء
سعون العلب فخافنا الا يدوه هذا ليس بعد فان الرسول انما يوزر من خا الله خام كل شئ
والدليل القاطع عما صمد ذلك امر ارحى عايب الرويا الصاكنة فانها تنكس
الغيب واذا جاز ذلك لا النوم فمعد البقطة اذ النوم لم يارق البقطة
الانى ركود الحواس وعدم اشتغالها بالمسويات وكى من مستغفلا عايب لا سمح
ولا يسلعها نفسه والى ارحى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسبيل
كما استند على القناس واذا حان ذلك للذي حارعه ان الشيطان

نظمت

آه

ارهم
اشهر

هذا هو الذي...

عن شمر عن شرف عباس بن الامم وشغل ما صلاح الكل ولا يستعمل ان يكن
لا الوجود سمر كاشف ما كاشف ولا يستعمل ما صلاح الكل ولا كشمه وهاولما
ولما كشم وكشم كشمه الا ان ذلك يصح دعواه بالظاهر المعنى وهذا انكم دعواه
على الكرام من ان ذى الكرام صاكنة وكشمه وكشمه وكشمه وكشمه وكشمه
على عليه اظهارها وحرم شتمها فان صلتها على كتابه عرته عرطه ادلهاى فقتلنى لا اعمهم عرته

عن القلب بالوشو اس ومعنى القوس

اعلم ان شات القلب مثاليته لها الواس يصبها اليها الاحوال
ما بوالصباها اليها كلب اما من الظواهر واى اس كشمه واما من الظواهر كشمه
والشهو والغضب كشمه في مزاج الانساب المحمودة والموهودة والاضرف من الاحوال
والاشار الى صله والقلب بالخواطر واعنى بالخواطر ما يفر من الافكار والادكار
وتسمى الخواطر لا تما علوة عطر على القلب بعد ارحى ان القلب عنها فاعلمه والخواطر
هي المحرك للارادات فان الشبه والعزم ولا لانه انما يكون بعد حش طور
المشوى الى كمال لا يحاله فبعد الاعمال الخواطر ثم الخواطر يحرك الرغبة والرغبة تحرك
العزم والشبه والشبه يحرك الاعضاء والخواطر المحركة للرغبة قسم الى ما يوصو
الى التوقصه والاعادة والاختيار فيسفعه الى ان منها خاطرات محمودة ومذمومة
فالمحمود من الخواطر يسمى الهام والمذموم من الخواطر يسمى الهام الكبي
يسمى الهام والاشهر يسمى شيطان والالطف الذي يتيه النول الهام الملك يسمى يوقفا
والذي يتيه النول يسمى شيطان يسمى الهام الكبي والملك عداى عرطه
شانه ارقاضه كشمه وارقاضه العلى وكشمه كشمه والوعود بالوعود وقد حلفه اسود
لذلك والاشيطان عداى عرطه كشمه ضد ذلك الوعد كشمه والامر بالوعود المكنة العرطه
والوسوسة ومقابل الامام والاشيطان مقابل الملك والنور مقابل الخذلان
والملك يتجادب من الشيطان والملك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القلب لثان
لمن من الملك ابعاد بالخير وصدى بالخير ومن الشيطان ابعاد بالشرك والعدو
بالحق وتبين بالخير وفرضه الحسن قال انما هاتان حولاى القلب هم واليه من العدو
فهم الشيطان وقد عرطه فها كان به مضاه وما كان من عرطه

وساير
الادكار

فان لم يحاهده فخذ عيشة بول فيها كوسفة ولذك قال صلى الله عليه ما منكم
 من احد الا وله شيطان قالوا وانت يا رسول الله قال انا الا ان الله اعاني
 عليه فابلم فلا يامر في الاخير ولا يام انهما الفرق القلب الى ذكر الله وخل
 الشيطان واقبل الملك والهم اذ التظار من حسود الملك واليا في معرفة
 القلب دائم الى مفتاح العلم لا حديما ويعود من غلبة حقد الشيطان ولا سئل ان
 القلب الخالق الهوى لا يدخله الشيطان ولا سئل عن العاصم الرسول صلى الله
 ان شيطانه يحول بينه وبين صلاته وقرائه بالسوسه فقال يعوذ بالله وانقل عن
 ثلثا قال فعلت ذلك فاذهب الشيطان وراي ان الله هو سلطانا فقال له انك
 واستغيدوا بالله منه ولا تفقد على دفع الوسوسه بالاستغفار هو التبرى عن الحول
 والقوه الا المسقون الدرس العالم صلى الله عليه ذكر الله وانا الشيطان بطون معلوم في
 اوقات الغلبات على سبيل الخلسه قال ليس وحل ان الله ابو الاداسم
 طعن من الشيطان بذكره فاذا هم بصوت وقال يحاهد في قوله من شئ الى سواس الخناس
 قال هو منبسط على قلب الانسان فاذا حو الله خنس وان نسي الله النقم
 ذلك في الهم طويلا وروى عن صلى الله عليه ان الشيطان ابجر من امر آدم عري
 الدم فضيقوا محاربه بالجوع لان الجوع يكسر السهوه والمنبع ينشطها حمد الله وكرامه
 معنى الوسوسه والالهام والملك والشيطان والتوفيق والحذر بعد هذا
 ينظر من ان الشيطان وان حسم لطف لم ليس به واركان حسمه فكيف يدخل
 بول الانسان بهر حسمه فذا غير عما في علم المعامله مثال الباحث عن هذا مثل من
 دخل في ثوبه وهو محتاج الى دفع ضرارته فاستغل بالهم عن حقها
 وطولها وعرضها وذلك بقوله وجل اذ قد عثر من الله ان يعود مضل
 مسيلا تشتغل بدفع العدو عن نفسه لا بالسؤال صلى الله عليه ونسبه وسكته

وقد وجد
 في كتابه

ان الله اعاني
 على الشيطان

بل سأل عن سلاحه ودفع وسارسته لموقفه عن نفسه وسلاح الهوى والشهوات
 والوسا فاما معونه صفه ذات الملك والشيطان حسمه ذلك هو ان يعرف العارون
 باسمه المتعلقا بخدمه على المكاشفات ولا يحاج والمعايل الى معرفه بعد ما عرف
 الحاطر الداعي الحاحي اذ الى الشتر ومنزله دولا من امر ظاهر فركب الملك او الشيطان
 فداك التردد اوقع الشيطان قلبه فان من مكايده ان يعرف الشتر عن غير الخبير والخبير
 في ذلك عامض وهو سب هلاك اكثر العباد فان الشيطان باي العالم او العباد الى الهدى
 فيقول منك لا يتبطل وسكت عن نشر العلم او منك لا يتقرب الناس فنتركهم هلكي
 فلان ان يستخر بطايف الحيل حتى يكلم ويتقرب فيؤكد في قلبه حبه الحماه والرايه
 والنقوم فيغضبه الى الحقد والكسد والعيبه والحرم من ملك المسطر ولا يدري
 ويكتسب من حله من قال ليس فهم ان الله هو هذا الذي يقوم لا خلاولهم ولذك روي ان
 ابليس مثل لعن على الامم قال لا اله الا الله فقال طعن ولا اقولها بقولك
 لا اله الا الله فانت اخيرا ايضا بليسات وجبل وعجل لاجم كما ولا نايه يعود الله من ربه
 الى مثله او الى العالم حقه
 قلت يا ربه اني ام اسقني واما ما عرفت اذ روي
 قالت الماني الرجل خبيث قلت ما الرجل لا يدين
 اسبكت دونهما الحماه فانت طليهم بعد ان تبين
 وبالحكم اعرض علوم المعامله الوفوف على جمع السر ومكاد الشيطان
 ولا يخاف منه الا بعد الحواطر والبراهم الحواس الخس التي من داخل اوارك الشيطان
 حسمها بالخلق والعلمه ونزك العلايق والاراد على الله كليله ما لا يعود عن غائل
 قال رجل للجن ما ساعد اني ام ليس منبسم وقال لو اني لو حمار جرحه عظمه
 ومع هذا اكل سبيل الى دفع ونضعف حرمه قال رسول الله صلى الله عليه ان المؤمن
 ينفض شيطانه كما ينفض احدكم يبع في السفر وماك ابن سعود شيطان للموم
 مهول قلت وهذا يدل على ان شيطان الكافر يميز ولهذا نقل فيس الحجاج
 قال ان شيطان دخل بيتك وانا مثل الجنه وانا الا مثل العصفور وذئب

ولا تشب الشيطان في العلانية وانت صديق في السر فليعلم له ومن لا يرفع يده
 ما بالنا دعوا ولا تستجاب لنا قال لا يلوكم بيننا ما نذا ما نصل عظم الله ولم نفوز
 حقه وفرائم الدار في العلم والحدود وعلما كسوا الله وبركمت سننه وعلما عشت الموت ولم
 تستعدوا له وحقق ان الشيطان كجعد فواظبوا على المعاصي وعلما كسوا الله وبركمت سننه
 اندركم فيها وعلما كسوا الله وبركمت سننه واذا فتم من شئكم ربيتم عيونكم به اطعمتمهم وقدمتم
 عيوبكم انما سر ما كسوا الله وبركمت سننه وكنت سعيك ومع هذا كسوا الله وبركمت سننه
 بعض من حرم الله فانه يعجزوا عنه على اغدايبه وهذا سننه اسر فيهم ان الله يول
 الامر لمساواة وان العاقل من لا يملك له وهو من عند الله من منعا وموقوف ان ادم عليه السلام
 اوسع باب في الزنا ودرج حسان من عند الله من منعا وموقوف ان ادم عليه السلام
 لما هبط قال رب هذا العبد الذي جعلني ومعه عذابي الا تغيبني
 عليه لا فني عليه قال لا يولد لك ولد الا و كل له ملك قال رب زدي قال
 اجزي بالسبيبة السبيبة والحسنة عشرا قال رب زدي قال رب اوسع ما
 دام الروح في الحسد قال ابليس رب هذا الذي طردت على الا تغيبني عليه
 لا فني عليه قال لا يولد له ولد الا و كل له ولد قال رب زدي قال غيبيهم
 تمه الا ادم و محمد ص وصيه موتا قال رب زدي قال اطلب عليهم كسلك
 من جبل وشاركهم في الاموال والاولاد الى قوله عسر ما و ما عسى من الاولاد
 اجزي عني ادم قال رب عذبا لشد اصناف صنف منهم انما الاقناب وعلينا
 تغيبك على من نقتنه ونمكر به ثم يغيب عن الاكسعار والكنوز فيفسد علينا
 كل شئ ادركناه منه ونعود الى عهود ولا نخرج منه ولا نبلغ حاجتنا منه
 فيمنع عينا والصنف الاخر هم ادينا كالك في ارض صيبا كسلكهم
 شينا والصنف الاخر هم كسلكهم معصوم كسلكهم في ارض صيبا كسلكهم
 الشيطان بهل من صورته الكيفية او غيرها فاعلم ان الملك والشيطان هما
 صديقان ولا يترك جميع صورتهما بالثبات الا بانوار السنه ومدار صلته
 ما جبريل من صورته في الله الاول في راه ومدار الاموال المعرفت وراه
 لله المعراج عند سبيل المنه والاسبوا به في صورته الا دمي وكان

في صورته دحية الخليل وكان من الوجه وكذا اياه اهل المعاصي فيل صدقته
 فتمثل له في النقطة وراه مدع منه مدعوم ذلك معاصي صوته كما انكشف
 في الماء لا في الصلابة ويؤثر في الشظائر في صورته كسلكهم في رغبة والملك
 في صورته كسلكهم في الصلابة عنوان المعاني في كسلكهم في الصدق والاعمال
 خلق الله الخ صا وصيف حجاب وعقارب حشايش الارض وصورته كالبحر في
 الهوى وصورته على الحساب والاعمال

باب في ما يورث العبد من وساوس العلو

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حدثت به نفسيها هو والنفوس لها
 عز وجل اذا هم عيسى سبيبه فلا تكتبوها عليه وان عملها فاكتبوها
 سبيبه فاذا هم بحسنة فلم يعملها فاكتبوها حسنة وان عملها
 فاكتبوها عشرا وفي لفظ اخر واذا اخذت فان عمل سبيبه فانا
 اعفوها له ما لم يعملها وكل ذلك على العفو فاما ما ذكره على الواحد من
 قوله اربعون ما في النفس من ان يحسن بحاسنك من الله وقال ان السبع والبعوض
 كل اولئك حار عليه مسولا وقال ولشئ واحدكم ما كسب فلومك والحوار على
 اربها ما اربها اربا للعد قبل العمل بالحار الحار وهو حار النفس ثم اربها
 لم لا عفاك ثم الهم فالحار لا يواخذ به لم يدخل تحت الاحتساب وكل ذلك
 الميل وهما ان الشهود فلا يدخل تحت الاحتساب لقوله عدلتم غفلا مني
 عما حدثت به انفسها احدثت النفس ان عن الحواطر الى بحسنة النفس
 ولا تتبعها عن عمل النجاسة بل احدثت النفس كمال عمار من منفعور
 لرسول الله نفي كسلكهم ان اطلو حولة قال مهلا من سكر الخناج قال
 نفسي كسلكهم ان ارجيت نفس قال مهلا احصا امي الصيام قال نفسي كسلكهم
 انزله قال مهلا ان زهاتنه امي الجهاد والحق قال نفسي كسلكهم ان اربك
 الا قال مهلا فاني احبه ولوا صيته لا كسلكهم ولو سالت الله لا طمحي
 هو كسلكهم حار حار النفس كسلكهم ولا الاحتساب فالا حصار منه
 نوا حار حار حار النفس كسلكهم

واما الهم بالفعل فهو فعل القلب وانه احسنه بواخذه الا اذا تركه
 خوفا من الله ونفعا عليه فانه لا يواخذه فكل فعل له عليه فالتا الملائكة رب
 ذلك عندك يريد ان يعلى سببه وهو ابره يقول ارفوه فان عملها فاكتنوها
 مثلها وان تركها فاكتنوها له حسنه وماك صدمه بحسن الناس على شانهم
 وهذا صبح لان عزم كيد على ان يصبح وتقتل مسلما ومن زنا مراة
 فانت تلك اللبلة ماتت عاصبا مصرا او حشتر على منته وهو سببه
 وما عملها لهدا فلتا ان يعمر العزم بالندم وفعل الخير حسنه ولا يواظر
 وحديث النفس وصحان الرعية فانه لا يواظر على الاضمار والمواظرة به
 بقلب ما لا يظن ذلك لما يركب من عسر وجل ان يروا ما في انفسهم
 او يخفوه كما سببه الله قال ما من من العجابه كلفنا ما لا نطيع فقال على الله
 لعلمهم يقولون كما قال بنو اسرائيل سمعنا وعصا فقالوا سمعنا
 والطعنا فامر الله الفرح يقول لا تخلف الله نفسا الا وسعها ثم كيف
 لا يواظر على القلب والكره والعزم والرضا واليقان والحسد ونحوها
 من اعمال القلب واما السمع والبر والقرود بواخذه ما يواظر على الاحسان
 ولو وقع البر بغير احتيا على غير محرم لم يواخذه الا اذا انتبهوا بانه
 فعل هذا خواطر القلب ففتش عليه وبالحكم ان القلب كاسه مقلد بان الى امر
 وتارة الى الشر وتارة مع الملك وتارة مع الشيطان وتارة مع ملك وشيطان
 وهو المعانيق وهو المعانيق والمخاطبة وهو المعلوم وهو كما قال العالم

انما سببه
 ما لا يشبه
 ما لا يشبه

ما قلب بالقلب بالمشور منه بلا عقل اليوم
 فريد نولي نريد ديننا انشاء في القلب لا يدوم
 بل ما دام هو على حاله كانه كانه كانه كانه كانه
 على انشاء دينهم والله عباد وبنائه
 اصبح اسير الى الهوى ثم في له غدا الله
 فتسلقوا عن احبابه من بعدهم ما حاله
 فدا كان يا مل غير ذاق غيرت اماله
 وكند لا يترك له حالات والبلاد وقد مال الله عسر وجل وعلب ابدتهم وانصارهم

والدكر كان كثيرا ما نقول ما مقلب القلب ثبت قلبه على دينه حتى لا يواخذه
 ما يسهل الله قال وما نؤمنه والقلب من اصغير ما صانع الرمان عليه كفت
 وفي لفظ اخر ان يشار بفتحه اقامه وان شئنا ان نزيد ان الله وقد ضرب له على الله
 بلنته امثله معاك القلب مثل العصفور يعلب وكل ساعة وبالكامل القلب في
 كما لفتت اذا استجرت عليها فاما وقال مثل القلب كمثل ريشه بارض فكله بعلها الرخ طيرا
 ليطر وهذه العليسات لا يعرفون الا ان يواظروا على الله مع الله عسر وجل
 والقلب في المنابر على الخرد والشر والنز ددسها بلنته طمس بالهوى وشر
 بالرمياضه وطهر خباثت الاخلاق يتفقد فيها خواطر الخير محزون
 الغيب ويدخل المكنوت فصاحبه يعرف دقايق الخير ويعلم سبل البره ابرار
 موايد ليس لكاهن الشيطان والشر فيه نصيب هذا القلب بعد طهارة من الملهك
 نصر على الفقه محمد انما الخبايا القلب النامي هو ملك مسجون بالهوى ملوك الخبايا
 متع لهواه وهو عسر الشيطان لا يعرف الا بالبر ولا يفر من الله بغيره ودلك لقلب
 نصاعه دخل الهوى اليه حتى اظلم وانطق في بره البقية القلب الذي لم يمدد
 من خاخر الهوى يدعو الى الشر ملحقه خاطرا لا مان يدعو الى الخير ما مع
 المكدر ما مع الشيطان متخاذب بر الحشيرة الى اربط عليه وهو اذ لم
 فاذ يقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما مقلب القلب بين ملوئها على ادمك على طاعتك

باب من مرض القلب

و ظهرت عوده الى الصحة وبار معالجته
 اعلم ان كل عضو من اعضا البدن خلق لخاص وانما منعه ففعله من مرض اليد
 ان تتعد عليها البطش ومرض اليد ابره عليها الا بهما وقد كد من القلب ان سجد
 عليه القبط انما الذي خلق لاجله وهو العلم والكره والمعروف البر من الاصل والبر
 القلب فارغ من كل شيء ولم يبق له وحاشا له يعرف شانه علامه المعونة المحبة وعرف الله
 احبته وراحمه رفرف ما سوا ولا تحبه وتكره دعواه كما قال العالم
 لست اذكر اظالم كليل ام لاخيف يدري ما كان من تقيلا
 لو تفرغت لاستطالعت ليل ولرعى الهوى كنت محملا

مبجل لمصناه فيض من هذا الوجه واليه استأذ القائل
النصح من حصه في الناس تحبان والغنى غال كنه الناس ثمان
والعدله لئن لم داهل الجور فوخر داهل لظلم على المظلوم اعوان
فما ساء الناس في البغضاء طاهية والناس عن غيرهم اهل حوان
واكله ان ياده ارام القلب من انباء الشهوات ومخالفها على جهل وهو القبول اليه
قال الله تعالى وتعالى النفس الهوى فان الجنة هي المأبى وقال اولئك الذين لم يشعروا
لنفسهم وارحم الله عروجل الدار او دقها دار دحور وانذار اصحابك اكل
الشهوات فان القلوب المتعلقة بشهوات الدنيا عفو لها عن محبة الله وال
عيسى طوبى لمن ترك شهوة حافه لم يعود غايب لم يره وما صلى الله القوم قدوم
من الجهاد من حاسبكم قد منم والجهاد الا صغ الى الجهاد الا كبر فعلا وان الجهاد
الا كبر ما جهاد النفس وما الجهاد من جاهد نفسه في الله عز وجل وماك عسان
الشهوات ما عانت شيئا اشد من نفس من ل ومن على وكان الحق يقول يوسف
بعد ما ملك خراب الارض ما يوسف ان اكرموا في الشهوات صير الملك عبيدا
وان العبد والنفوس صير العبد ملكا قال يوسف قال الله عز وجل ان من يشق
صير فان الله لا يضع اجر المحسنين وقال جل جلاله عز وجل ان من يشق
الكفت قال من كفت قال اذا استهينت العلم وماك على علمه الم
من اشفاق الى الجنة شلاء الشهوات في الدنيا فاذا قد انفق العلماء والكل على
الا ليق الى سعاد الا في الا بترك الشهوات ومنه الله عز وجل ما جاهدته لترك الشهوات

القسم الخامس من النفس وما تعلقت بها في الدنيا
الكلام الخامس من النفس وما تعلقت بها في الدنيا
قال الله تعالى يا ايها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية وال النفس
المطمئنة المومنة الموقنة المصدقة ما وعد الله وقرأه ارجعي هذا وعد الله
من الدنيا فقال لها ارجعي الى الله راضية بالتواب مرضية عند وقال جاهد
المطمئنة الى راضية بغير الله الذي قد رآته تعلقت انما اصابها المرض

لخبيها وان ما اخطاها لم يصيبها وفردى عندهم سوال الله ما بها النفس المطمئنة
 احرالاه فقال ابو بكر الصديق ان هذا الحسن فقال اما ان الملك سيقولها لك عند الموت
 وقال عبد الله بن مسعود مر اذا اتوا في العبد المؤمن ارسل الله عز وجل ملكين واسل
 اليه بشفقة من الجنة فقال احدهما النفس المطمئنة اخرج الى الجنة والآخر
 ورب عسكر ارض وتخرج كاطيب ريح مسك وجده احدهما في نفسه
 وذو الرأى احدث من يسميه سعيد بن جبير قال مات ابن عباس بالطائف فشهد
 جنازته فجا طابو ليرى على خلفته قد خلى ونعنته ولم يخرج فلما دفن ثلثت
 هذه الالام مايتها النفس المطمئنة ولم تزل تارة تعني طابو روجه
 والنفس ها هنا معنى الروح وقد شربنا من فنيها اذ هو لفظ مشترك بين معان
 وينقلو بعضها منه معنيان احدهما انما هو اذ به المعنى الجامع لقوله
 الغيب والشهوات والاشياء على ابياء انما اذ الصوفية يريدون بالنفس
 الاصل الجامع للصفات المدركة من الاشياء فيكون لا يدرى ما هذه النفس
 وكثرها واليه الاشياء بقوله اعدوك نفسك التي هي حبيبتك
 المعنى الثاني هو اللطيف الذي ذكرناها في معنى الروح واحدها القلب
 التي هي الانسان بحقيقته وهي نفس الانسان وذاته واحدها في معنى ما هو
 مختلفه بحسب اختلاف احوالها فاذا سكنت في الامور واليها الاضطراب
 بسبب معارضة الشهوات سميت النفس المطمئنة والنفس المعنى الاول
 لا يصح هو عنها الى الله فانها مبعده من الله وهي من حيز الشيطان فاذا سكنت
 وتوكلت النفس للشهوات ونعت من عليها سميت النفس اللوامة لانها تلوم صاحبها
 عند تقصير في عبادته بولاها قال ابن عباس لا اسم بالنفس اللوامة وان تخرجت
 الاعتراف وان ادعيت واذا طاعت للشهوات والشيطان سميت النفس اللوامة
 بالسوء قال ابن سيرين وكل ما ابرى نفس الانسان بالسوء والى هذه الاوجه
 فقلت لها ما عز كل مصيبه اذ اذ لنت يوما لها النفس لنت
 وبالنفس الاحسن جعلها الفتى فان اطاعت تاتى والاشياء

والنفس المطمئنة هي التي لا تلهي عن الله تعالى ولا تلهي عن عباده

التي

فان

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارعيت نفسك ولا تشجع واما في معصية الله اذ
 ثنا صديق يوم القيامة فيلعب بعصك بعضا الا ان يغفر الله عز وجل ويشتد وكان
 ابو العباس الموصلي يقول يا نفس لا في الدنيا مع ابنا الملوك تشعري ولا في طلب العباد
 تحتهم كافي بك من الجنة والنار فليس الا بالنفس لا تشعري وقال الحسين
 ما الذائبة النجس باجوج الى اللعاب الشديد من نفسك والى غير بعيد اعد الانسان
 ثلثه دناءة وشيطان ونفسه فاكثر من الدناءة من الدناءة من الشيطان في نفسه
 ومن النفس شرك الشهوة ثم انشأ يقول
 اذا طابتك النفس وما يشعروها وكان لها الخلاط وطون
 فدعها خالف ما استطعت فانها هو الكود والخلق صديق
 وقال بعض الحكماء من استولت عليه النفس اربابا في حب شهواتها محمورا
 في سجن هوها ومنعت قلبه الفوائد وعقله العوايد وقال بعضهم نظما
 ان النفس اذا استرات غضا ثما ذابت مطالبها وصح مرادها
 فبانت واهتت للخلق تقيا ونورته بصفاها اجسادها
 واذا القوس تقا صرت عزمانا وبنت مطالبها ورذ مرادها
 فبانت ثما موت وحال وجودها عدم وشيئونها اجسادها
 وقال جعفر بن حميد اجمعت العلماء الحكماء ان النعم لا يترك الا بالانعم
 وقال ابو يحيى الوراق مرار في الكوارح بالشهوات فقد عرس قلبه شجر الدوام
 وقال بعض الحكماء في صمد النفس دواها قال اذا حال الغلب النفس هوها
 فاقبل على بعسها وقال كعب بن جندب هذا سبع مرات فابيت ان شبعه
 الا من الحسب وافتت النفس الطمع ومعها حاجات الى الغلو مثله وكل هذا انما هو
 قال ابو محمد البزدي حط على الرشود وهو طالع في رقة منها ما كثر بالذهب
 فلما ان يمشى فقلت فايده اصله اساء الى امره فاك لم وجدت هذين العيتين

والنفس المطمئنة هي التي لا تلهي عن الله تعالى ولا تلهي عن عباده

فان

بعض من اين من امية فاستحسنها وقد اضفت اليها لما فاستندى
 اذ استند بياضك من دوزخا فدم لاخرى يتفخ كلباها
 فان قراب الارض مكينك فله وبكليك سواة الامور اخيناها
 فلانك منذ الالوهة واخيتك ركب المعاصي تخشعك عفاها

الحسين
 راس
 الحسين
 الراس

باب رياضة النفس

والحي معاد واحد فسد ما ساف الرياضة والرياضة على ريع اوجه الخوف والطمع
 وقلة الكلام والنقص من المنام وافعال الاذنى من الخناق فينبو لو رطبة الطعام موب
 السنوات ورفقة الكلام السلافة من الافات ورفقة الماء صفوا الاندات
 ومن جمال الاذي الملوغ الى الطامات فاذا بعد ذلك تغير نفس ورجانه لطيفه
 ثم تبه حقيقه فيقول من صدان الكبريات وسير مسالك الطاعات والتجمله لا يبلغ
 درجة الرياضة من لا حطة في الاخرة وتنتج لنفسه بلدات الدنيا ونيال دجنها من يكون
 عليه مشغولا طرفة الله ورجل حبه والمفكر فيه ويعصر من النار من الاكل والشام
 والنفس والسكن بعد انا احد والصدوق ورفق بعد على لك خليفه من والناس فيه
 اربع رجل استغرف ذكر الله عز وجل قلبه ولا يلبث الى الدنيا الا في ضربة
 المعيشة فهو من الصديق ولا يهمل هذه الرتبة الا ما الرياضة الطوبى والعصر
 الشهوات والاني من استغرف الدنيا قلبه فلم يوسوس عز وجل منه دكن الامم
 حبيب حديث النفس بذكره اللسان وهذا من العاليتين والثالث حل الشغل
 بالدنيا والذكر الى العالم على قلبه الوتر وهذا لا بد له من مرور النار لكنه
 ينحو منها سرعان فتهو عليه ذكر الله على قلبه والرابع حل الشغل بها
 جميعا لكن الدسا اعلى قلبه نهذا بطول مقامه في النار ولكن خرج منها القوة
 ذكر الله عز وجل في قلبه ان الله التتم بالمباح وبما حبه وكنت مكنت بعد
 من الله فلهذا هذا جبال صعد بل حب الدنيا اس كل جنطيه والمباح الخارج
 من الدنيا ايضا والارهم الخوا من كرس جل لكام فرائد رمانا فاستهتته

فاخذت واحدة مستقيماً فوجدتها حاضه فزكناها وضيت من شمسها
 مطروحا فذاخعت عليه ان يابسر فعلت اليك فعلا وعلمك الدائم يا ابراهيم
 قلت كيف عرفتني قال مررت الله لاخيه فقلت اني بك خال لا مع
 الله فلو كنته ارجو ان يكون الله في الدنيا فان لدغ الرمان لجدا الانسان المسه
 في الاخرة ولدغ الزنا يجرس الله في الدنيا فحاسبه وضيت وقال اليسرى
 مندار بعينه فطالكسني بعيني ان اعرض عنك في حبس فاطعتهما ولا تكدان
 لاصلاح القلب في منع النفس من التمتع بالمساج وتترك الفضول والقناعة بالكفاف
 فان النفس اذا لم تمنع بعض المباحات طعت في المحظورات

تتبع بالكفاف تعيش حيا لا يبغي الفضول والكفاف
 في الثوب المرقع ما يغطي به من كل عورتى وانكشف
 سا حرم نفسه عن امور شهينها والزم بيتي وافر الدين والعرض
 فان ثم في هذه النوع اعنت فتش والابغض الشرا هو من بعض واحسن هذا العالم
 والى يد رسوخك حاحة على فم الاله سوابغ
 ان المذاع الى سلامك فادق ولو لم يللب الفضول الفاسد
 فكل هذه الامور اشارة الى العلم والخلق والقناعة بالكفاف وتترك الفضول
 فما تفتش في النفس ولا تشين وهو الصحيح فان مرارة اذ حفظ لسانه عن الغيبة
 والفضول محقر لم يتم السكوت الاعمال الممات حتى تموت من شهوة الخلاء
 ولا ينظم الا الحق فيكون كوكبا عاليا وكلامه عسالا وكذا هما اعتناك العبر
 رمى البصر الى كل شئ حسن جميل لم ينحط عن النظر الى الخلق وكذا سائر الشهوات فاولوا
 الحزم من ارباب الملوك جربوا قلوبهم بحاله الفرج لما كذبوا فوجدوها قاسية
 بطر عبيد من الثنائ بدرك الله واليوم الاخر وجربوها في حاله الخبز
 فوجدوها لينة رقيقة صافية قابلة لان الذكر يعلم ان النقاء والحرز الدائم
 والنسب عدم اسباب البطر والفرج فقطوها على ملاذها والاصبر هو انها
 وعلموا ان حلالها حساب وحرماها عذاب وان العرج لها وحسنا ما ساع العروم في العرج

عندوها

وما اكناه الا مناع الغرور وقال من جوايا كناه الدنيا وما اكناه الدسا في الاخر
فاذا الدنيا ضل لكل انسان بحسب اختلاف اسبابه واحواله والى نفع بالمال
والكاه والرايه او السوء الوعد او بالمعروفه العباد والولايه او بكم الامناع والقدس
والا فانه او بالصدق على المرسل المستنبحه فانه قد اخضع حط الدنيا وما في الاخر
مخلاف الدنيا لا ادانوى السعي به بل هو رجل واخضع نفسه فبذلك وتخرج وجوده من المرسل
فانه حسبه وحسب الله الدين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ع

والله اعلم

باب في فضائل الصبيان

اعلم ان الصبي امانه عند الامم وفيه الشواهد صوره نفسه يادبه
وحاله عن كل نفس وصورة وهو قائل اكل البس فان عتبه اكله عليه شيا
عليه وسعداء الدنيا والارض وشارحه في ثوانه ابواه وبعله ونور بذر وان عتبه
الشر والهمه تنقذ وهلك وشاركه في نفسه فانه قال الله تعالى انما الله اعلم
وصيانته ان يعلمه يودس ويرشده الى ما من الاخلاق ويحفظه من قوما السوء والى ما
لا يستعمله خصائفه وارضاؤه الامرضه صالحة متدبيره في كل حال ولا يتعلم بالحق
قال المرضع بغير الطبايع ثم اذا غلب عليه شر الطعام مضطرب حلا لطيبا يستنوي
تشتو لطيبا ثم يودس اذا اب الاكل والبس والعود والمشي والحركة في التفكير والاعمال
وعليه القضا عه والعباد والرضا وفيه الصفات الحميا وبنيها عرضع الصبا
المملوك من الكبر والقبيله والمسدود المحفود وغيره فان الصبي اذا اهل به ابتداء شئوه
خرج في الاحترق في الاطلاق صعبا حسودا شر وقائما ما يجوز اذا فضول
وصحبه وجياد ومجانده وحسن السالك يحفظه عن جميع ذلك ثم سلمه الى المكيك ليتعلم
القران والاخبار وحكومات الاباء واحوالهم ليعرف حده الصالحه في نفسه ولا
يعلم الا شعائر الرضا ذكر العشوق اهل ويحفظ عن الشقا والارباب الصحاب الطرفه
والمجون والفسق فان صفاتهم الرديه تنسرى اليه والطبع يترك الطبع ثم اذا ان
منه خلق جميل وتعلم في كرم عليه وفتح من الناس لنفوح به ومن يودس في ذلك واذا ارى
منه فعل ففزع او كلام يسع يتعامل معه واولده فانه اذا اطعمه ربا يتحاسر عليه
وما في طيبه ولا ياتي ذلك لانه او فتره بل يسيبه عليه ويعمل بالاذان في شئ يقتضيه
من الناس

دوليه

اذا دعا

الشيخ الرئيس في كتابه

ولا يكمن القول عليه لئلا يفسد ما بينه وبينه من النعم من النعم ثم ان افان نعمت الكسب والهدى
والفرش الطوبى حتى يتصلب اعضاه وكذا اى مع السعوا كنعود الحسنه في الدين والطبع
ومدى الى مكارم الاخلاق ونعمت غسانها ونعمت عجب العدم والوسار والطبع
ما في الدنيا وما بعده الفناحه ما عنده وكذا من اكثر النعم من المئات والكفارات
فانه انما عطية وهو ان لا يفرق في علمه ولا حفظ ولا تشابه في جميع وعلمه كنفه كالموسى
ونعم من شئ الخلاق فانه وقتا حده وان عاد ابنا النعم وعلم ان يقوم له هو اجرته وكثره
ويوسع له المكان وكسب بربوبه ونعمه الخلاق ونعمه والسب والمغن والخراج وما لعله
اصل ما دلت الصبي حفظه من شئنا السوء ورجع له ما اللعب في ناله الا وما فار منه معه
يوتى الى الملك والسامه في ان العلم بالعليه المبرور والعلو ساع مسامحه ونزدح ملوب
الصبار بالعبه فانه راي جماعه من الصبار لم يعفوا التراب قاله التراب ربيع الصبيان
وسمى من ساع لا ترك الظاهر والصله من الكسوف بعض الامام من شهر رمضان
وكتب لسل كبري الذهب وشرب الخمر والسفره واكل الحرام والكتب والكتاب
والنفس وكل ما على الصبيان ما كسب عبد الله التفسير وكنت اربط بين
وكنت اقوم بالليل انظر الى صلاة خالي محمد بن سوار فقال لي لو انك اذ كنت في الصلاة
قلت كيف رزقك قال قل بقلبك عند نقلك في شائك قلت فقلت وعين ان تتركه لساك
اسمى من انما الى ربه شاك هلكت ذلك ليالي ثم املت فقال قل على الله سبع
مات هلكت ذلك ثم املت فقال قل على الله سبع هلكت ذلك يوم في علمه
نما بعد سنة قال لي احفظ ما علمتك ودم عليه الى ان نزل القبر فانه سبعك في الما والاه
علم انك على ذلك حتى وصفت له حلاله في سكر ثم قال لي اسمع من كلامي وهو انما الله
لا يعصيه اياك والطعميه ثم دعوني الى المكتب وحفظت القرآن اياك في سكر
وسمى ان يفرغ على كسبه من ذلك السوء وكنت اوصم الهم وفوق حبر السوء
انك من عسى سمعت في بيت الى عند اى حبيب حمره الى عبد الله العاصم فانه عند مد
اسمع بخلافه وان اردت ما به ثم رجعت الى شئت فقلت فقول لي ما اكل في الشكر
وهو من السوء فيلج وخبز لي فافطر عبد الله على العلم على اوقته واحسنه

نَحْنُ بَاقِيَةٌ بِمَجْدٍ وَلَا إِذْ أَمْرٌ فَخَارٌ كَفَيْتُ لَكَ الدَّرْجَةَ سَنَةً ثُمَّ عَرَفْتُ عَلَى أَرْضِ نَحْلٍ لَكَ
 ثُمَّ أَفْطَحْتُ عَلَيْهِ ثُمَّ قَسَمْتُ سَبْعًا ثُمَّ قَسَمْتُ وَغَرَّ شَرُّهُ وَكَتَبْتُ عَلَى لَكَ عَشْرِينَ سَنَةً ثُمَّ حَرَجْتُ السَّيْحَ
 مِنَ الْأَرْضِ سِتِّينَ سَنَةً ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى مَسْتَرَفٍ فَأَقَامَ اللَّيْلَ
 هَذِهِ صَعَاتُهَا قُلْتُ حَسْبُكَ وَأَمَّا الْخَلْبُ مِنْ حَيْثُ أَفْتَا فَوَالَّذِي أَنْزَلْنَا بِالْأَنْبِيَاءِ
 لَذَلِكَ لَكَ تَرْتِيبًا لِمَصَاحِجِ لَحْدِهِ الْوَلَدِ سَعَى وَصَوَّبِهِ عَلَى الْمَصَاحِجِ يَدْعُونَ بِهِمْ حَوْصًا
 وَطَرَفًا أَمَّا أَنْتَ فَمَرَاتُكَ
 قَوْمٌ نَجَلَتْ لَهُمْ أَنْوَارُ سَيِّدِهِمْ فَتَشَاءُ هَذَا بِصِفَةِ النُّورِ مَا عَابَا
 نَجْرَدُوا وَاعْتَصَمُوا كُلُّهُمْ وَانْقَرَدُوا وَوَقَّعْتُ كِتَابَ اسْمِهِ قَدْ طَابَ
 وَتَزَهَّدُوا عَنْ حُطُوطِ الْكَوْنِ وَلَمْ يَبَالُوا بِمَرَاتُكَ وَمِنْ عَابَا

باب
 مشروط الأمانة وفقرات المهادنة وشرح المبدأ في سلوك سبل الأمانة
 اعلم أن مرشدا هذا الأخ بقلبه أصبح بالقضاء مبدعاً حراً الأمانة
 مشتتاً فالأمانة سالكاً مسيلها مسيلها ههنا بنعيم الدنيا ولا ينال على
 سلك مسلكاً مشروطاً لا بد له من عقوباتها فلهذا علم الحجاب الدرس وسر الأمانة لا حجاب
 المخلق على سبيل نزع الخجب والمحب المانع من الوصول إليه المال والجاه والعقيد
 والعصية ومع حجاب المال سقوته في طاعة الله مشروطاً برفع حجاب الأمانة بالعقد من وضع
 الجاه وإبشار الخمول برفع حجاب العقيد بترك العصية للجاه وكشف ذلك المهادنة
 ومع النفس الأمانة والهوى فانه شئ لا يقع من المحاداة فان علب عليه العصية
 لعقيد صار ذلك فيذاله وحقاً ما قد ليس مشروط المبدأ لا أنت إلى مذهب
 معيار أصلاً بل رُحى عنانه وطلب ما هو من أمره ويوصل إلى مقصوده عند محبوبه
 قال الله تعالى وحده عرضاً كعرض السما والأرض أعدت للمتقين والذين هم من الله
 ورفع حجاب العصية التوبة وحقوق النعم على من ورد المطالدار رضا الختم فيها قدم
 المبدأ هذه الشروط الأربعة كان ضمن نظير ووضا للصلاة وقصار صالحاً لها محتاج إلى إمام
 يقتضيه به فكذلك المبدأ محتاج إلى شيخ واستغنى لعقيدته له ههنا إلى سوا السبيل
 فان سبيل الدين غامض وسبيل الشيطان كثر من سبيل الله سبحانه وتعالى

المعقبات

قاله الشيطان الرطبة فعتهم المرء بعد من الشوط شبعه فليبتسك به فليبتسك
الا عن على شط الى القايه فليقوم حله امر اليه ولا يخال في مر وصدنا عالمه اذا
وحد مثل هذا المنعم وحصل على نعمه ان حبه ونعمه عن فواضع الطوبى الخلق والهم
والجمع والستر اذ مقصود المرء اصلاح قلبه ليتا هدر به والجمع من تقدم
العلب فيبيصه ويضاهيه ويدرسه الخوازم وفي ذوبانه مرقته ومثله
مفتاح الخاشقة كالاسنونه سدا الحجار ومما انفرد المرء صفاق منه
مسلك العدم فان حجاره العرو والمثليه بالسننات والى عسى على اليه بالعلم والى
جوعوا بطونكم لعل فلوكم ثم كرمكم فعاده الجمع في تنوير القلب اس طاهر بشهاده
له النويه واما السر فانه بحسب اذ العلب ويصقيه ويغده مسماو ذلك
الرافع الاصل من الجمع فيغير العلب كالحكيم الذي والمرء المحلل بلوح
به حال الحق وشاهد منه ربع الدر حاسم الا في حشاه الدنيا ورافتها واليه
والنوم نفس العلب وليسته الا اذا كان بعد الفروع مسكس الحكاية لا يوار
الغيب وقد قيل صف الاله ال اكلهم فاقه وتوهم عليه وخلاهم من
ومال امرهم اكون من جمع ترى سبع صديقا ان حبه النعم من حبه شر المساء
واما الهنت فانه سهله العزم وكذا العزم والخوازم مشاهده من تقوم له
بطعام ونزاع واذن من مبيت علم بعد الفروع فان الدائم مشعل العلب
والهنت بلغم العسل وحلص الورع وعلل النفوس والى الخلو والوجه ففادتها في
استنواظ رصبت السمع والبصر فانهما دليلان الفلك العلب في حكم حوص
انصب اليه بلجه خروص فقه من انما ركونا من مقصود الرأيه لغير الحق
من ملك المياه ومن الجير الى حاصنها ليعرف اسفل الحق من يفيق منه الى اللطيف
الطاهر فكيف مع اسرح الاما كفض والى انما منقحه اليه فيتمدد في حاله
اعترضا بنفرد ولا بد من صنف الحق والى الفروع والى الالف والوجه والى
والعزم الخلو في معناه يقول بعض الأول
الفيت في حبه في وفقت رات فدام الانس في دما السر في

وَأَذِنَ لِمَنْ فَرَّقَ أَسْبَالِي هَجْرًا فَلَا زَادَ وَلَا نَزَادَ
وَلَسْتُ بِبَنِي إِسْرَءِيلَ مَا دُمْتُ حَيًّا أَسَدَ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ رَكِبَ الْأَمِيرُ

فهذا الأربعة حسنة وحسن مع عنه القوافل ومعنى القوافل القوافل للقرن مع
الوجه ومع شرط طبع السورة عند إذا كملت من السبابة الحاربه السورة من كملت مع
حليس السورة وهذا من القوافل

ليست السبابة لنا كانت مجامع وليستنا ما نرى ما يابوا أحدا
السياسة لتهدى ما أمانتها والناس ليس بها شرفهم
فأهرو يفسدك نيتنا ليس بوجهها تلقى الرشاد إذا ما كنت قد

ماذا دفع هذه القوافل وشرع لا المحاهن والراضة بالعرفان وأردم على العادات
وكنش السبابة عنها ولا بأس من بعض على الفايض والرواق وبكسر في مدد أو أطا
وهو لم ياب الأمداد وقترها اعتد مدانه القلب لا كماله بعد القوافل وعنه فإذا
صار كذلك التمهيد زاد من يفرد بها وسوكله من يقوم له بعد سير من القوافل الخلال

سبحان
الله

ثم يلقبه ذكر أسرار الأذكار ويقلها في يسقط حركة السبابة ويكسر الخلة كأنها جارية
تأ السبابة من غير ذلك هكذا في يسقط الأذكار السبابة وسوكله القلب
من القلب ثم هكذا في السبابة من القلب حروف القلب وسوكله السبابة
ومعها محبته كما قال ذلك الصديق نحن رومان جليلنا

إذا كان

فأما الخلال الأربعة منع النقص لا يظهر له هذا الأجداد وحانة الأسماء من تلك الخلة
وإنما ما هي وما منع ولما الله ولا شيء كان لها ومعبودا ويعزبه عند ذلك
هو أطرها هو كثر ونوعه فيسمع أجمع القوافل جمع في نودو أعلاه وشوا أعلاه
الله ما وزخارفها حبيبنا لا سأل به ويفزع إلى ذلك الله سر وطول ويتنزل الله
ليرفع عنه قال الله تعالى وأما من عكس من الشيطان في استعذ بالله هو السبابة
والأولى أن يظهر ذلك في مثاله من قتره أو طفته أو شطاه أو صوفه أو أراه على شمس
وسر هاء عن غير ذلك شمس طيبة لا عني والطيب الخلال المير معبره فإذا
أحسن الشئ منه صفة أعفاه أو شئت من حاطة فيه إلى الأعفاه الصم

فمن سرور اشتغال بالرباضه وفعل على حال فاسيه ان يقول كشفه فانقطع على طبعه
 واشتغال بالقطره وسلك طسوا له ابعده وانما ارجساره وجسران وكفلا وندب
 سفينه الخطره فان سلم على من ملوك الدن والاضطكان من الهالك فاسيه
 على يد العجايز وهو تلقى اصل الامان وطاهر له سعاده بطريق الفيلسوف ان سعال انما
 الخبز ولهذا اذا فرغ من شئ في المردانه ليس باهل العمل والذكر والذكر فبشره الى العمل الطاهر
 او يشغل عنه المتحمس للفرع البشمله بر شئ فبشره اهل بالندج والاعراض الجهاد على
 وسعد دواعي الحشر بعد الهمة من شئ وماك بعض الهام لبعض الا بدال على على اعلم الحق فلي
 حلاقة مع الله على الدوام فال لا تخط الى الخلق وان النظر اليهم فلي كادى الى الله سبحانه
 وان لا يهرق دمه فلي لا يدي والى لا تغافلهم من اعمالهم حشره فلي لا يدي
 فاله تشترى النهر وان السكون اليهم هلاك فلي هذا القلة افضل من هذا ان تخط
 الى الغايلين ويتبع كلام الخاهلين وتغافل المطالبين ونزودا عن طلبه مع الله على
 الدوام هذا لا يجوز ابدأ ولغيره هو الاصل فان سر وجد طلبه مع الله انكشف
 حلال الخضر الربويه وغلى الخوف وبطوره من اللطوف لا كسط الوصفه صلاحا واذا اكسف
 المربى من ذلك فاعط الفواطع المردان شخلمه وعطا ونها فيجد لونه مبدع الى الخضر
 والعباد ان يبعث يديك وسعظ فرجه به وهو اخر مكابه الشيطان كاد كراهه ونيل ملكه بيه
 يمكن المردان حذر منه هو الذي منه حاج راضه المربى وترسسه التفرج الى الله الله
 فاما تفصيل الرباضه من خلصه مسماى سانه لا القليل اليك ان شاء الله العزيز
 فان اغلب الصفات على الانسان طنه وفرجه ولسانه
 اعني بها الشهوات المتعلقة بها ثم القضاة هو كالجند لما به الشهوات
 فيها احب الانسان شئ البطرف الفرج واشهرها احب الدنيا ولا يمكن
 منها الا مالكا والاماء واذا طلب المال والى حدث منه الكبر والحب ولله رايه
 وكلها مملكات لما يبيّن في ذلك القطار ان شاء الله ثم القليل
 الاول من كتاب نهجيات الدين والنيا والحمد لله رب العالمين

بسم الله الرحمن الرحيم

١١٦

كتاب الطهارة

الكتاب

في العبادات المستمى بعلم الفقه وفيه عشرين فسم

القسم

في مسأله كتاب الطهارة والوضوء والتمتع على وجه

وفي بيان فضائل الوضوء وأدابه وصفه واسرار الطهارة وأحكامها

في فضائل الوضوء

قال أبو أمامة الباهلي قلت لعروة بن ربيعة كنت لا أتستنجي

رُبَّعُ الْإِسْلَامِ قَالَ كُنْتُ أَرَى النَّاسَ عَلَى الْكُفْلِ لَا يَتَوَضَّأُونَ

وَسَمِعْتُ أَنَّ رَجُلًا خَبَرَ أَخْبَارَ أُمِّكَ فَوَكَّبَتْ رَأْسَهَا حَتَّى دَخَلَ مَكَّةَ وَأَذَى رَسُولَ اللَّهِ

مَسْتَحْفِي وَإِذَا السَّيْنَةُ تَزُولُ عَنْ حَبِيبِهَا فَلَمْ يَنْتَهِ عَنْ ذَلِكَ عَلَيْهِ صَلَاتُكَ مَا أَتَيْتَ

فَقَالَ إِنِّي نَفِيتُ وَمَا بِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَرْسَلَنِي اللَّهُ أَنْ يُوَاحِدَ اللَّهُ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا

وَكُنْتُ الْأَوَّلُ مَنْ وَصَلَهُ الرَّجُلُ فَقُلْتُ لَهُ مَنْ مَعَكَ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ قَالَ حُرٌّ

وَعَبْدٌ وَإِذَا مَعَهُ أَبُو بَكْرٍ وَبِكَالٍ قَالَ عُمَرُ وَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ مَعَ الْإِسْلَامِ

بَعْدَ أَرْبَعِ يَوْمِينَ إِلَّا أَرْبَعِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَارْتَدَّ عُمَرُ عَنْ عَنِينِهِ فَقُلْتُ إِنِّي مُنْبَعِثٌ

قَالَ وَلَقَدْ رَجِمَ إِذَا سَمِعْتَ فَذَهَبَتْ فَأَخْبَرْتَنِي دَرَجَتِي وَبَدَأْتُ بِمَا هِيَ رَجِيمَةٌ

أَسْأَلُكَ اللَّهُ عَنِّي أَلَمْ يَكُنْ لِي بِمَعْنَى مَا عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

قَالَ إِذَا صَلَّيْتَ الصُّبْحَ فَأَقْرِعْ الصَّلَاةَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ فَإِذَا طَلَعَتْ فَلَا

تُصَلِّ حَتَّى يَرْفَعَ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ مِنْ فَوْقِ الشَّيْطَانِ وَحَسْبُ تَسْبِيحٍ لَهَا الْكُفْرَانُ

وَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَدَسَّ رُوحَ الشَّيْطَانِ فِي الصَّلَاةِ فَحَصْرُكَ بِهَا أَقْرَعُ الصَّلَاةِ

فَأَنْهَا جَنِيْدُ شَجَرِ حِمٍّ فَإِذَا أَقَامَ الرَّجُلُ الصَّلَاةَ فَأَبْنَى مَشْرُوعَهُ مَحْصَرَهُ

فَصَلَّ الْعَصَا فَإِذَا صَلَّتْ فَأَقْرِعْ الصَّلَاةَ تَغْرِبُ الشَّمْسُ فَأَبْنَى تَغْرِبُ مَرْجِي

الشَّيْطَانِ وَحَسْبُ تَسْبِيحٍ لَهَا الْكُفْرَانُ وَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَجْرُكَ عَلَى الْوَصْوِ

قَالَ مَا مِنْكُمْ مِنْ حَسْبٍ يَغْرِبُ وَنَوَهُ ثُمَّ تَصْغِرُ حَتَّى يَنْتَشِرَ الْآخِرُ

حَتَّى يَأْتِيَهُ

باب زاد آية الوضوء

والنفس رسول الله عليه وآله وسلم واليهير لطفه ما وزادت حفصة لطفه ما وثقته
وكله ووثيقه وصلاته وسماحه لما سوى ذلك ولما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم
الجمع عند فضا الحاحه والوضوء استطاع فبذل له أن آتت أن لم يرض معه
أحد قال فاستأذن أن يسبح منته فاذب المتوضي أن يرض فبذل عليه ولا يعلم
بمنى من الموضوء ونؤمنه بالمال والتفكر والتدبر لئلا يفتنه بالسنة ونزله نوابه
عند عسر وحل ويظهر بابطنه كما يظهر ظاهره إذا أصل طهارة السر أيسر

باب أسرار الطهارة

وفقد خسر عز وجل أهل بيتا الحسين دأبهم تجد يد الوضوء إلى صوته وله حال يحسن أن يظهر
والله يحب المظهرين وقال صلى الله عليه وسلم في الدنيا على النظافة وقال الظهور نصف الإيمان
فليعلم ذوي البصائر بهذا الطواهر وسبق أن هم الأئمة يظهر البشائر إذ بعد أن يرضون
شأن الرسول على قوله الظهور نصف الإيمان فإن الظاهر بأفانصة الما في شرب
الباطن بل المشراد يظهر الظاهر عن الأحداث ثم تظهر الجوارح عما يحب أئمة
والإتقان ثم تظهر القلب عن الأفعال المدفوعة ثم تظهر البيرة فأسوى الله عز وجل
عن طهارة الأنبياء والصديقين إذا أصل طهارة السر طهارة القلب إذ هما أصل
طهارة الظاهر وطهارة الإتيان ومرطبان الطهارة المملوكة هي غسل هذه الأعضاء وطلب الماء
لحماة العمل والنياب وتطهير الطواهر فقد جهل سيرة الأولين كما عرفت فمنا على من حذر فيه
قال أبو هريرة وكان من أصحاب الصفقة كسانا كل الشيوخ فيقيام الصلاة فتدخل
إصابعنا في الحصى ثم نغركها بالتراب وبكرت ورمما مسحوا أصابعهم
بأنفسهم وقد أمهم وقيل أول ما ظهر من البدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
والأشتان والموايد واليتبع وكانوا يصلون في الغلابة وتكسبون
في طين الشوارع جفاه وياكلون من دفتن البيرة والتعبير وهو يد أس
بالوآب وشو عليه ولا يحسن وعز عن الأبله والخبيل مع كثره فيزغها
في الخاسرات فهذا شأن السلف رضوان الله عليهم في المراتب كل هذه الأسعالم
تظهر الباطن عن كوث الكد والكبر والعجب والياء والعار وهذا شأن النور

نظم الباري

يستمر الزعونة والكافة ومنع من البس لمجرد تطهير الطواهر ودر السراير ومع
 لو ذى احدى حافيا او صلى على غير سحابة شد و اعلمه التكبر وسموا البداة
 التي هي من الامان فذارة و الزعونة نظام مع ان الداحل يحسب بركة على الامم الذين
 النظام لا تفسر الظاهر اقل من هذا الا على هل من المباحات ام المحرمات
 فليس هي من المباحات و الامم متفرقة في ذلك و ثوابه فليقلع ما به اذا لم يكن
 عند رضاء عنه و اسراف و لعل لا ولى و الاصول عنى ان لا يصنع عن الذي هو انفسها
 في اثبات ان فعل لا يستفيع به و دينه فانه معدود من الكبائر و هو في الداود
 الطاهر لمسلم و حبيبهم و لا تفسر حبيبك قال انى اذ الفارغ و منى
 التوسر صاحبه عن انظر الى دار بعض الملوك و قال لو لم ينظر الى الله احار صاحبه لا يتعامل
 مع الاشراف فكله انشاء الى انهم ذكره و الخلق في طهر الباء و يقول و ستفعل و الفلانة
 و لا هاهنا لم يذكر في الاما يتعلق بنظام الظاهر فنقول طهران
 الظاهر ثلث انواع طهران عن الخبث و طهران عن الكثرة و طهران عن فضل البدين
 كالقلم و الاستجداد و استجداد النور

و غ الاوّل طهارة الخبث مسطر الفصل الاول في احكام المياه

مسئلة قال ابو حنيفة و مالك و الشافعي و احمد طهر طهارة الاحداث
 و الاختلات بالمياه المطلقة و لا يحل لقوله تعالى و ابرأ من السما ما طهر و لعل يد الس
 في البحر الطهور ماؤه و الحلة يثبت مسئلة و الماء الذي قصد
 الى تشميسه لا يكون الوضوء عند الثلثة و قال الشافعي بكونه وهو الاحتياط
 لقوله عليه السلام لا تفعل يا حنيفة فانه يورث البرم و هذا الحديث ورد في الكراهية
 مرجعه اظن و هو ان حبان من حبان الاحاد ورد في الحلفا لعل و ابرأ من السما
 ما طهر و قوله عليه السلام خلق الماء طهور و المشي مسطهور و احل اذا توضا بغيره
 بعد خرج من الحلة و وقع منه و من المصور المذكور و هو غير الاجنبى

مسئلة

النفاس
تستعمل

مسألة والماء المستعمل بالوقود نجس كأي نجس استعماله عند الثلث ~~وهو المصروف~~
 لا يعدل نجسه وقاه لأن النار وعنده الوجود المانع وهو الجأيل من المادير النفس والنفاس
مسألة وأطهانه غير مكروه من غير أن يزيل عند الثلث لأنه من أحياء المظلمة طاماً لا يدر
مسألة والمواضع الظاهرة كالحلوة والورد من سوراثة النجاسة بها عدل حقيقه خلافاً
 للثلث وهو قول محمد وهو الأحوط مروي عن أحمد والنكاح على المظلمة وإزالة النجاسة ما ظهر والناس

قبلاً عما يقع الحديث فإنه لا يدرى مع الأمانا والثالث يخرج به وإجمالا
مسألة قال أبو حنيفة بنو صابن يبيد النجس وصفه التبييض الذي أجاز أبو حنيفة
 القاذورة هو أن طرح مثله أت له الماء وصار حلو فاما التبييض المستعمل أمت المستند
 القاذورة ما زبد لا يحل الوضوء ولا يقرب من الاستزابة كان قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله
 ابن مسعود كذا كحل كل نجس ماء وقول ابن مسعود كذا إلا إذا دونه فيها فخر وما قول أبي طيبة
 لم يرد عليه وما ظهر وأخذوه منه وجه ورد بن عبد الله لا يدرى من الاستزابة وقال محمد
 جمع بينه وبين الوضوء وقال الثلث لا تنوضا به وهو قول أبي يوسف والأحناف
 عدل بما مال محمد بن عبد الله أنه عمل بقوله على ما علم من طيبته وما ظهر ويقوله بعض
 فان لم يدرى ما فيه فهو أصعد طيبا فان كان نجس ليس جمع والتسمي ينفعه

رواه ابن أبي شيبة
عن أبي حنيفة

وإن كان صحواً فالنسيم بعده لا يضر **مسألة** وتغير الماء بالطاهر
 كالاستئذان بالنفس لا يمنع الطهارة ما لم يغلب على أجزاءه عدل حقيقه
 لأنه إذا لم يغلب على أجزائه لم يضر حكمه كحكم المتغير بالطهر والمقود والنفط والخلاب
 وقد استشاروا الشافعي على أحد الوجهين عندهم وقال الثلث إن تغير بمحال طهر يستغفر
 الماء لا يبتطهر وهو الاحتياط لأن الماء يستغفر والخلاب ونحوه يستغفر إلا
 والرقع من نوى **مسألة** والعذر العظيم الذي لا يخرج أحد طرفيه
 يخرج طرفه الآخر إذا وقعت فيه نجاسة فإن الوضوء من الجانب الآخر عدل صحيح
 وقال مالك الاعتناء بتغير الماء فقال خلا لا يغلب التغير بوقع النجاسة
 فهو كثير وإن تغير فهو قليل وقال الشافعي وإذا بلغ الماء ثلثين لم ينجس
 والعلم أن نجس ما به ذلك بعد النجس والاحتياط على عدل

عن أبي حنيفة

ان يتوضا غير هذه المياه ارقه عليه لا غير ما طهر نفسا وهذه لا تختلف
العلماء في ثبوت حديث الثلثين ولو وقع الحامس منها يقينا وكذا اسرار الهامة الى الخائب
الاخر من العذير امر محتمل غير مقطوع به بسبب الخزيك والحكم لا يثبت مع الاحتياط
وان لم يثبت علم غيره فالاحتياط فيما ذكره من جنبيه لان نفسا الحامس في الطرف الذي لا يترك
عمل ما ذكرناه ويقان في الثلثين والما الذي ذكره من ذلك متيقن المسححات على المنيح بالانفاق
مسألة في ثبوت ما يعين في الماء كالسبك والصدر والسطح
لا يفسد الماء وكذا موت ما ليس له نفس مما يله كالذباب والخنفساء وما كان الشافعي
يعتد وهو الاحتياط لقوله تعالى حرمت عليكم الميتة ومنه ميتات اقل
فقد قال على السلام في البحر الطهور وان والى ميتته وامل قتل الذباب اذا وقع في الطعام
فلا اجل لقول الاحتياط تركه لكن في معار طواهر هذه الصور بعد الاكل فان راى
الا وهو بالنظر على ما لا يثبت فيه لا ينادى ان كان ميتات لم يمس لها دم مسفوح والممنوع
نوت ماله دم مسفوح بالنظر **مسألة** في المياه المسفوح المشهور
على جنبيه انه طاهر بغيره بخلاف ما في المسحور من مدهه عليه
الشافعي في قوله من المنيح في جنبيه بغيره
والما المستعمل كل ما ان يله به حدث او استعمل في البدن على وجه
الغلبة والاحتياط فيما ذكره ان يوضه **مسألة** في ان يله به غاسية
حديثة فيبغش الماحكا فتناسا على الكيفية وان من ان الغساة كانوا يبتاعون من
الوضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه من احضار الاحاد ولهم كماله على ان كان
من صابره **مسألة** ما الخانات والموضوع في الطير فان
الفتور على الطهارة لعموم البلوى ولا راد الى الصياغة والتدبير في المياه
الصبيان والامان وعلى هذا طير الشوارع والقراب والغبابا المرفوع
من الهامات ولما دخل محمد مع الرشيد الذي في اي بلوى الناس الارواح
فاقتى جو ان الصلاة في الكثير الفاضل كذلك نظر الى عموم البلوى
وعلى مقتضى احتسابها المحقق بخلاف طير الشوارع واحكام
تختصها بالاجاب بسبب كثرة تواردها لا يلبس عليها

هذا هو
الشافعي
في قوله
من المنيح
في جنبيه
بغيره
بما في
المسحور
من مدهه
عليه
في قوله
من المنيح
في جنبيه
بغيره
بما في
المسحور
من مدهه
عليه
في قوله
من المنيح
في جنبيه
بغيره
بما في
المسحور
من مدهه
عليه

وعنه ما لا يترك والمصانع التي يطبخون فيها وما يشبهها من المياه الكثير التي لا يمكن
 نزحها ولا يغسل بها من الجنه **مسألة** في سائر الخشب والجنود وسائر
 البهايم نجس عند التلوث وهو الصحيح لا في الشرع إنما من غسل
 الأضراس ولو غسها لكونه نجسا وقال مالك ههنا هو الاستواء إلا أنه نجس
 غسله تغيبا وهذا ليس بشيء لأنه في مقابلة المصنوع لا يقبل **مسألة**
 وسائر الخشبات وحوارج الطير والبهائم مكرمة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الأنا لله فمشت منه أي يغسل **مسألة** وسائر الأدمى وما يوطأ فيه
 طاهر عند الخل إلا أن أحد يقول كل حيوان يوطأ فيه فسوء طاهر وكذا
 سائر المستور طاهر وحشرات الأرض والنمل والخيل والحمير **مسألة**
 وسائر البغلة والحمير مستحكة عند سواها وبها وبشعرها وسائر طاهر
 في رواية فكن في رواية اعتناء بغيرها في رواية فكن في رواية
 البغلة والحمير والفرس طاهر غير مستحكة ولا يصح تحميمها سواها ولا يغسل
 بالتراب **مسألة** في سائر ما يطبخ في النيران ودفع الحج عن الناس
 لكن الاحتياط التذرع على سائر ما يطبخ في النيران لئلا يترك من طهر
 بها طاهر غير مكرمة **مسألة** في سائر ما يطبخ في النيران لئلا يترك من طهر
الفصل في أحكام مياه الأبار والآبار فيها
مسألة قال الحنفية إذا ماتت البئر لدمي أو شاة أو كل
 نوح جمع ما فيها من الماء سوا الخيل حيا أو ميتا أو ما لا يدمي
 فلو أخرج حيا ولو لم يرد من حيا حقيقته لا يغسل الماء وإن كان محرما أو ميتا
 بريح أو يعمد لواء أو كان حيا بريح جمع الماء **مسألة** قال مالك
 فيها إذا حيا أو ميتا بريح أو يعمد لواء أو كان حيا بريح جمع الماء
 فيها فارة أو عصفور بريح أو يعمد لواء أو كان حيا بريح جمع الماء
 بولها بريح أو يعمد لواء أو كان حيا بريح جمع الماء **مسألة** قال مالك
مسألة قال مالك وعرد الدلاء التي يربح بها الماء هو الدلاء الوسط المستعمل
 في الأبار على غير جنسه وفي هذه المسائل ما يحتاج إلهام وهو الاحتياط

حسم
عبد
وغيره
طاهر

في الأضراس
وغيره
طاهر

قال محمد حقيقته أي أي شيء أو البئر كالماء الحار لأنه يبرح من إلهامها
 وينبع من أسفلها وأنها لا تتغير بوقوع النجس فيها ثم قلنا وما علمنا أن نوح
 نوح بعضها ولا خلاف إجماع الصحابة والسلف ومذاهب الملوك فقل لم يبرح
 تنقيتها من قبل **الفصل الرابع في أحكام النجاسات**
مسألة قال الحنفية العايط والنول نجس إلا أن أحنفية تقول ذوق العصفور الطاهر
 لا يغسل الماء حلا فالساعة والدم في الدرف وقال مالك ومحمد بول ما يوطأ فيه طاهر وقال
 الرازي بول العصفور ما يوطأ فيه طاهر **مسألة** في ذوق العصفور الطاهر لا يغسل
 والاحتياط ما قال الحنفية إلا في العصفور فإن النور عندها احتياط نظرا
 إلى الخارج ومطافه فكل نجس خمول الأدمى وجدت النجس على عظمها السلم
 إن يات على نوب رسول الله فامر بالسراية تحت إيمانه حتى سأل بيكيت طهي
 الغسل **مسألة** قال الحنفية نجس من الأدمى وغيره عند التلوث إلا أن
 أحنفية يقولون من الأدمى إذا أصاب التلوث أو أخت أو التلوث تحت ويغسل
 بأشياء ويغسل رطبيا وقال مالك ذوق الغسل رطبيا وباشا وقال الرازي
 طاهر رطبيا وباشا ولا صحاح في غير ذلك من الأدمى من غير طاهر إلا ما ذكره
 والرازي في نجس دابة من الأدمى من غير طاهر وباشا وباشا وباشا
 في المسئلة قبلها وكذا الاحتياط في الغسل كما قال مالك ذوق الغسل رطبيا وباشا
 على البقية **مسألة** قال مالك ذوق الغسل رطبيا وباشا وباشا وباشا
 والغسل في القميص والبلد طاهر طاهر رسول الله ما خذ طرف رداءه والتامة
 ورجل الألف طاهرة وهو تقول الرسول طهر لرجل العين **مسألة**
 ولم يمسك لرس شي وكذا الدم الملتصق بالدم والاحتياط في النزوع عنه
 لا طلاء اسم الدم عليه كما قالوا إلا أنه يبرح ما خذ الاحتياط لأن الدم إذا تجمعت يستود
 ولم يمسك إذا تجمعت يبرح أصح أنه ما في بنية الدم وليس بدمه **مسألة**
الفصل الخامس في الدباج والدباج هو القصد
 إلى نزح الفضلات والرجل طاهر

وغيره

في الأضراس
وغيره
طاهر

بما منعه من الفساد ويحل على الدباغ بالاشتيا^ق الحريفة كالعف^ق في
 الزمان والراج وورق السمل وهذا لا ينقو^ق منه^ق وله وهل يعني التزيب
 ان ينشف الفضلات بالتراب او ما يحفظها في السمن^ق ر يعلق فيها بعد
 ان حتمت حكة فاللثة فالو لا لا الشرح^ق و^ق بالاشتيا^ق الحريفة^ق كذا نقاس عليه
 مس^ق له حلود الميتات فتظهر بالدباغ وكذا حلود الخلد وورق
 الخنزير وماك^ق واما حلود الميتات لا تظهر بالدباغ وماك^ق السمل حلود الكلب
 والخنزير لا يظهر بالدباغ وشعر المنة وعطها طاهر والبرص مزرع الشاة
 الميتة طاهر والسيفر^ق خوف الدجاج وان لم ينقلب^ق شترها طاهر
 الاحتياط النزع عرقه^ق ذلك مس^ق له ولا يولد^ق بظهره^ق باليد^ق الا^ق الحبر والاول
 وماك^ق السمل لا يظهر وهو الاحتياط لان الدبغ لا يحل^ق ولا يظهره^ق

المجلس
 الخامس
 في
 الاغذية

النوع الثاني في طهارة الاحداث

وهي خمسة^ق الوضوء^ق الغسل^ق التيم^ق والمسح^ق في^ق مس^ق له

مس^ق ابل الرضو^ق في^ق شمله^ق على^ق ان^ق ينقص^ق الوضوء^ق لا^ق ينقصه^ق

الخارج من السيل^ق عند^ق الكلى^ق ناقض^ق للرضو^ق الا^ق ان^ق ما^ق الكا^ق يقول^ق الحصة^ق الاولى^ق
 المساقط من^ق البر^ق والذى^ق الدائم^ق عن^ق باقر^ق للظهر^ق والاحتياط^ق في^ق الاول^ق
 والبقا^ق مس^ق له^ق ولا^ق انا^ق خارج^ق من^ق غير^ق السيل^ق

انجاب

كالدم والنفخ والصدد والن^ق اذا^ق كان^ق ملا^ق الم^ق والنفط^ق ومن^ق البر^ق
 اذا^ق فتن^قط^ق وسالت^ق الى^ق موضع^ق لم^ق يلقه^ق حكة^ق التطهر^ق عليه^ق باقر^ق للرضو^ق

حشائط
 وهذان

عسى^ق مس^ق له^ق ولا^ق هو^ق لانه^ق خارج^ق عن^ق موضع^ق الرضو^ق كما^ق خارج^ق من^ق السيل^ق
 وماك^ق مالك^ق وان^ق من^ق لا^ق يقع^ق في^ق الخارج^ق فانه^ق معجز^ق روح^ق الحاسية^ق

فلا^ق لا^ق يقع^ق في^ق الخارج^ق لانه^ق عضو^ق طاهر^ق كسابر^ق الاعضاء^ق فلو^ق كان^ق الحكم^ق
 متعلقا^ق بالخارج^ق لكان^ق الا^ق شام^ق منقضا^ق لطهارة^ق ابد^ق ولا^ق قابيل^ق

مس^ق له^ق والنوم^ق عند^ق لم^ق يصفه^ق ناقض^ق لا^ق اذا^ق نام^ق قايما^ق او^ق قاعدا^ق

منكبا^ق مقلعته^ق من^ق الارض^ق عن^ق مستند^ق الى^ق من^ق لو^ق ازيل^ق لسقط^ق او^ق نام^ق ذاكعا^ق

او^ق ساجدا^ق وماك^ق مالك^ق النوم^ق حدث^ق الا^ق فله^ق في^ق حال^ق الخلو^ق وفي^ق حال^ق
 المشاف^ق ان^ق نام^ق حالسا^ق منكبا^ق مقلعته^ق من^ق الارض^ق لم^ق ينقص^ق وذلك^ق احمد

وهذا
 اعني^ق في^ق طهارة^ق
 كذا^ق في^ق النور

والاجماع منعقد على خلافه ^٦ والترتّب هو حفظ مراتب المراكز في نظام اية
الافضل ^٧ مسـ له ومن شرط المتوفّر ان لا يشرّف والوضوء والعلية السلم
سيكون غنوم من امتي يعتقدون ^٨ الاعداء والظهور وهو بيع الخا لما لا يرى بظهر
وقال الحسن ان شئنا ما يصحك ^٩ بالثايس ^{١٠} الرضوخا الوكاه ^{١١} ويقول له احدث
احدث ما ذ كان ذلك يفتح فرجه ^{١٢} الما مسـ له وكره قوم التشتّف بالتدليل
قالوا الرضوخون واكثر وث عابته انه كان لها مستشفه وكان على الم علم خفيه
مطرف فؤده مسـ له ^{١٣} والمعلم يقصد ويحتمد وعسل طهار البير ثم طهار الطاهر
ظلماء العلماهم ^{١٤} والمكثّر الخلاف الدمه وظهر العين الغض من الموطات
واللسارع اللعول الادع كماع ^{١٥} الباطل والبيد ^{١٦} بطش المحترم ^{١٧} ورضه والرجل المسر
ال / معاصي اذ يظهر الباطل يستكشف عليه انوار ^{١٨} اسرار العباد ^{١٩} وهذا مسـ له
من رؤى فاحسن الرضوخ ثم رفع طرفه الى السما فقال استهدوا لي ^{٢٠} الى الا السرك
لا تشكركوا ^{٢١} واستهدوا محمد اعلمه تسوله فتم له اواب اجبه دخل من بها شـ

مسائل الغسل

مسألة والمغتنى الموجهة للفعل انزال المني على وجه الدفق والشهوة
من الرجل والمرأة لعولهما عليه الم لا من الحافض من ذلك انما بالاعتقاد من الرجل
الخوف منه **مسألة** البها الخائض من غير انزال لعوله على الم اذا لم يلقا الخائضات
وبوارثه الحشفه وجب الفعل انزال او لم ينزل **مسألة** ومنها الكفر
لعوله على ولا يغزو حتى يطقر تشدد بد الفاي يغتسل **مسألة** ومبا التماس
لانه اغزو من الخيف **مسألة** وما عداه من الفعل سنة او احتياط
كالفعل الجموع وللعدس وللحريم ولو قوف عسره ومن دلفه ولو لم يكن
ولامام التمسك والحواف الوداع وللخائض اذا سبل والجموع اذا افان
ولم يغسل الميت وهذه احتياط واستحباب وقد ورد في الآثار **مسألة**
جنب بالماء اغتسل ثم راي المني فخرج منه بالرجس لا يعيد الفعل الا اذا خرج
فعل البرك لانه لغت من حرج يدين وشهوة وعراكك فوجب الغسل

اربعون

والعالمات وعلماها وديرا

بسبب خروج المني بعد الفسل وقبل البول مردانين وقال الساجي عليه الفسل
 ثانيا خرج بعد البول وهو الاضيق لا يخرج المني تنقو والفعل ما به بقية المني
 الذي يخرج وعين احوال والاذا بالاحصاء يدفع الاضيق وقال الكرخي الفسل الاول
 بكل حال **مسألة** والمذني ما رقيق لا يصف يخرج عنه ملاعبة الاهل والذين
 ما خرج بعد البول ومنها الوضوء لا الفسل ما المني اذا وجب رسول الله والمني الوضوء
مسألة وقد ذكرنا حرمة الفلج على الكلب والابيض الا ان يروى عن ابي حنيفة
 انه قال لو قرأ الكلب ما من الاية الا ما تم به وقال لك يفرق انما يسيغ في عرابي يفرق
 انما يفرق لا يفرق العوان وكل من ماله وقال كذا لا يفرق الكلب ولا الخايف وهو الاضيق لان
 حرمة الفلج من الفلج ان حرمة كثيره وتجميل بعضه كتحليل كلبه ولهذا ملكا شعرا من
 حرمه كمنكح كلبه فيك **مسألة** لا يعبر انما يفرق ولا الكلب والحمد لله لا يثبت
 عند الرصد والكل وهو الاضيق لان الساجي امر ما تنطق به بول انما هو ولا يورث
 نظريته من الكلب وانما اخبرنا من عاين من فراد العذار يعطى ما فيقعان عن التمسك بالبيت
 في مسجده يعطى ما في الكلب من العلم من مات الله لم يجر له وقال من حرمة البيت لا العبور
 وقال احواله الطاهر من طلاله اية لا كعبه للمني يفرق العبدية وكذا الحجب ومنه نظر ما بين
 وقال كذا اذا نواصحه كلبه البيت وهذا فقه بعيد **مسألة** ورض
 الفسل المضمرة وهو فطر الزمانا واصله حركة الماينة في الاضيق وهو نظيره
 اذ نفع بالما وقوله في الخيشوم والخيشوم اصل الالف ومنها غسل سائر البدن
 ومثله ان يصل الماء الى ما ثبت الشعور ومعاطف البدن لعله قال ان ضم
 ضبا فاطقه والى طهر والى ادمك والبدن اسم للظاهر والباطن معا فيجب
 غسل ما امس ودخل الالف والالف مخرطة فيهما عشر حرج ما لا يصل
 تحت خلع حياية الا قبلوا الشعر وانقوا البثرة اى طهرها والالف شعور
 والى بثره من الكلب التي تفر اللحم من الاذى وتختل ما ابر الاعمى وقد ذكرنا
مسألة وسنتها ان سدا المغسل في غسل يديه وفرجه وبريل الكاوية
 ان كانت على يديه ثم يتوضا وضوء للصلاة الارضية ثم يفيض الماء على

الحاج

البيت

كثيرا حتى لا يتركه
 من الكلب والابيض
 من الكلب والابيض
 من الكلب والابيض

وساير حسبه ملتصق بغيره ذلك المكان فيفضل عليه يعني اذا كان عليه
 مستنقع الماء المستعمل هكذا وصفته فهو من غسل رسول
 الله صلى الله عليه وسلم له والوطء الماء من هذه الكتب والا ان الرجل
 ينقص من راسه فيقول الماء اوصول شيء اذا خرج بينه والماء لا ينقص صفاء
 من الملقح بالفضاء وهو المثل لاننا خرج في نقعنا لا سيما اذا كان في غير مقتولات نظام
 كعداير نيا البلو والاكرا اذا قال صلى الله عليه وسلم ان الله اذا بلغ الماء شرفا
 واشتور جمع شات وهو صول قطع الرأس ومنها في البرقع وعاء اصول راسه مسله
 والغسل كما تنويع في بيوت في المال والاسرار والاف واسه لا يحسن المسله
 والما يكف في الاعمال من الماء صاع وفي الوضوء مد والصابون عند كل شيء
 ارجل بالبرق والخرطلان هكذا فسرت عابته في حضور رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال النله والوسم
 الصاع كقصر ارجل وثلاث وهذا الفل في الاول والا حينا الاخذ بالاختار كما اورد في بعض
 على ان من الناس من يستعمل اللبل من الماء ولكن ومنهم من يستعمل القشر لا يكون ولا يدور ضابط
 والخرطلان او النمانه صلى الله عليه وسلم في صابون لا يبرق ونقصان على الاغلب والله اعلم

ها اذا بلغ الماء
 والصفين

مسائل كتاب التيمم

التيمم في اللغة عبارة عن التقصيد المجرى وفي الترميم عبارة عن التقصيد
 الى استعمال التراب الى الوجه والذراعين في الاستعمال في التيمم
 ما فتيمموا صعدا طبيا وما كرسوا لطلبه فقلنا على الناس
 ثلث جعلت صفونا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الارض طين
 مسجدا وجعلت نيتنا لنا طهورا اذا لم نجد الماء وقال عمر بن ياسر
 كل في شربة فاجنبت فتمكنت فعدت اعمار التراب اي لم تغت
 لم صليت ثم ذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اما لك هذا
 وضرب لك فيه الارض وقع فنهما لم مسجدا من الله لم يدركه من الله فداخيه

في التيمم
 في التيمم
 في التيمم

وقال صلى الله عليه وسلم ان الصعد الطيب وضو المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا
 وجد الماء فليمتش بشرته فان ذلك خير منه ~~مسألة~~ له محمد التميمي عن احمد
 الاصفهاني عن ابي عبد الله عليه السلام قال كل ما كان من جنس الارض كالتراب
 والعقود والنفوس والكلاب والخرج والماء والحب والاشجار والاسماك
 المعبدن دون المتخذ من غير الارض والماء العائت من الارض دون الماء
 والسبخة المتعقد من الارض والطين لاهل الارض والاسود والفقار
 المرفوع من الثوب والاجر المتخذ من التراب والزجاج وقال مالك
 يحون بالشمع وكل ما كان متصلا بالارض من النبات وقال
 ابو يوسف لا يحون الا ما كان خاصته وبه قال الثوري والقدم
 وقال في الحديد لا يحون الا نبات طاهر له غبار يعلى باليد وبه
 قال احمد والاحنات فما قالوا حنيفة لان الارض لا غبار لها الا الحديد
 وجه الارض ولم يقل غيره من اهل العلم خلافه ~~وجوه الارض~~
~~قال احمد~~ وما تراه من الحجر والماء والمعادن اجمع وفسترها
 موكه صعدا طيبا بالطاهر ومن قال فترابا غيبا منبتا فقد عدل
 عطاها حكم لان الموضع موضع الطهارة وذكر الطاهر البقية ولا
 القول بخلافه ~~فصل~~ عطل حوان التميمي والصلاة على قوم سكنوا الجبال
 ولم يجدوا التراب المنبت فقالوا لا يحون الا عبادا ولا حنات ان تحفظ
 عليهم دينهم باي طريق امسحوا واما المذبح وقد سئل عن اهل حنيفة
~~مسألة~~ ولا يحون التميمي بالحناسات وقرق الاشجار
 والتمر والحف والامواد لانها ليست من اجزاء الارض ولا
 بالدفن والسوق والنبوب لانها من نبات الارض ولا بالرماد

والرب

الرب

لأننا جزا الخطب المحترق ولا بالمالح الماء والمثل لا ينال بمقدوره ولا
بالسك لأنه بعض دم الغزال ولا بالعنبر لأنه روث دابة تحربه ولا
بالذهب والمفضة والحديد والخامس لأنها مخلوقة في المعادن وأست من الصعيد
ولا براه الذهب والفضة والبورق والمالح والرماد واللؤلؤ المدقوق لأنها
لست من الصعيد وهل يكون الثاوت والرمز والمجان والغير مع محمد بن الحسن
وإن لم يكن على اعتبار لأنها الحار مضيق وعين من التيم بالبحر وكل هذه المسائل هي
لوجينية من الحوائج ومنه ومنه في المسئلة فيها على الكلف المدككة وقيل فانه ذلك ترشد
مسئلة والتيم من ثمان طبع بأحدهما وجهه وبالأخرى يديه
إلى المرقع هكذا أنه في الأثر وهو قول لم ينفقه وأصح قول الشافعي مالك
الأثر ما كان قول طبع إلى السنين وهو قول الأصم إلا أن صاحب المستطوى
يقول إن هذا ليس بشيء على الأصح وإنما هو مذقبة أحد الأثر يقال في التيم
ضرب من ضرب يرس على الصعيد الطيب وهو الزراب وسفره الممشو به مع
بما وجهه وكفبه ومالك في الباب ما كان الصحيح من مذقبة أنه يسمي على الكف
ونصف الذراع لا خلاف إلا أنه فيه ما عدا نصفه والذراب من ضرب يرس
ما إذا قال المرقع ضربه والزمه إلى الأباط وأجود حبه إلى سبع وأب من
أد حبه طيب فزاد ضربه للوجه وضربه للكف وضربه للذراعين ولا يرس
على مقدار مقياس أو حياء على الكف ونصف الذراع مولا من الأقال
فليس كل هذا مخالف للأثر المشهور مما حدثت الأساطير السنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنه قال السهم من ثمان طبع بأحدهما وجهه وبالأخرى يديه إلى المرقع وسما حبه حاسب
أد حبه إلى ثمان طبع من ثمان للوجه وضربه للذراعين إلى المرقع وهكذا أنه في
على من صدق فأذا استخنا الأثر إلى المرقع يرس من ثمان حبه من الأقال
كلها وهو الأضيق كما قال الحسن بن علي وقيل عمار بن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقول الرضا (عليه السلام) في مقابلته هذه الصفة فلا يقبل **مسئلة** والسنه في التيم

مياه

التي

الكفا

الذي

هذا
خلاف
الرأي
عند
الرأي
الاعتدال
والاعتدال

مشروط عند الغلبة لانه حلف عن الوضوء ~~فلا بد من التيمم~~ فلو لم يمتنع بالصدق التيمم
وكان حلفه بغيره فحلف على الحلف كالأصل يتنازع على التيمم في الأصل
اعني الوضوء بشرط على ما تقدم ذكره وان التيمم في السجدة ليس بشرط عند الحنفية
تنازع في مسأله الوضوء وذكرناه ايضا فان التيمم هو التيمم في السجدة وليس في غيرها
اربع التيمم والصعيد وضوء للموم وضوء للمومر وغيره ولا خلاف انه مستحب
كأن الوضوء الاجتزائي أحوط لانه أفضل لان الثواب على فقد المسحقة والتيمم
مسألة من طلب الماء وهو مسافر أو هو خارج المص وبه
وبن المص في ميل أي يشترط أن لا يشترط أو لا يشترط أو لا يشترط أو لا يشترط
من سواه مانع من سبغ أو جابت في سائر أو عد وظاهر أو عطف
مهلك أو من أجمد على المكذبة ولا يبيعه ثم المثل أو كان حرجا
أو مرضيا أو مرضيا أو شدة مرض أو برد فيله فانه يصح
ح بدخل وقت الفرض لم يتيمم وسوى استباح الصلاة ويسمى
بالصعيد الطاهر ويحلى له قوله تعالى فليحذروا ما يتيمموا بعد الطيب
وقال وإن كنتم مرضى أو على سفر فمسحوا بطين أو ماء فلو لم يجدوا ماء فليحذروا ما يتيمموا بعد الطيب
فالحاصل أن يدرك ما لا بد من الماء في صحيح قوله فليحذروا ما يتيمموا بعد الطيب
يتيمم وقل هو من قول لا يجزئ إلا إذا حلف ذهاب نفسه أو طهرها من غير حذر
من أن يغاسق في قول ولا حذر كنتم مرضى أو على سفر فمسحوا بطين أو ماء فلو لم يجدوا ماء فليحذروا ما يتيمموا بعد الطيب
تلف النفس أو الطرف أو الأجزاء الأول لأن المص يتيمم ولا حذر
فإذا اشتد عليه هذه الرخصة عملا لمطلق المص وهو باطل لأنه حذر
مسألة إذا كان عامه بدنه مجروح وهو حجب قال ليس حقيقته يتيمم
للجراح والعجاج ولا يغسل العجاج لا يتيمم بغير البول والدمك والركاب
عامه بدنه صحيح يغسل الصحيح ونسج على الجرح وما لا يشك في تيمم الجراح
وغسل العجاج بكل حال والأحوط لا يتيمم بغير البول والدمك والركاب

لا يضيق

هذا
هو
الرأي
الاعتدال
والاعتدال

هذا
هو
الرأي
الاعتدال
والاعتدال

قوله اني حنيفه لانه جمع بين البدل والاصل ولم يرد التبع به اقله فقد ورد
في حديث جابر انه قال كنا في سفر فاجتنب رجل مشجوح ان يسه فسال اصحاب
عن النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا انت بعد على ما فاعتزل فان علمنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال فقلوه قال لهم الله انما شفا العلى السؤال اما طار يخفيه ان ينهم
ولعصب على جرحه من فقه ثم لم يمسح عليها ولم يمسح على جرحه فلما بعول
لموجه اذ لم يفره واختلف فيه ولا في المرح اذا كان في كبره اسأله اكثر
منهم بالعلم مسأله وله ان يصل يسميه ما سأل من الذي ابيض في النوافل
عند الرجم وقال مالك والثوري لا كفرا اكثر من فرضه واحده وما سأل من
النوافل وقال احمد بن حنبل كل فرضه صلى به فرضه وما عليه من فضا
النوافل والتطوع ان كان قد دخل وقت صلاه اخرى في الاحتياط فمما اقر به
الحنفيه لانه على ظاهره قوله صلى الله عليه وسلم انما التيمم طهر لم يمسح بالمال والحد الما وهذا
ولان كل طهاره جائز اذا التفتل نعمه ايضا اذا التيمم لان المال طهره
عباده مغرب بها الى الله تعالى ارفط الاحتياط في التيمم لانه يكثره لانه اشق
على البدن فلا ولا كل عمل سأل على البدن يترك الفقيه وهذا لا يترك الفقيه هاهنا
ترك ترك البدل بالنظر المشهور والمعنى المذكور وانما لا يترك مسأله واحتج التيمم
قبل دخول الوقت عند صبح خلاف للثبوت وما في الخط لان التيمم طهر
ضربه والفرق من دفعه باول الوقت فلا حاجة الى تعدلهما وهذا قال اوجيه
فمما لا يحد الما وهو بره ان يجر الصلاه الى اخر الوقت فان وجد الما والا يتم
وقالوا جميعا لا يجرها الى اخر الوقت مسلم ينفق بوجود الما في اخر كلاهما
فطر الى اجران جواب فضيله الرضا الذي هو اصل والتيمم بدله الا الحقيقه
واس التيمم على الرضا فان التيمم الوضو حاكم بالاطاع فليكن التيمم مثله
مسأله اذا كان معه ما قبله لا في الرضا يسمي غسله جميعا وكما

الضمان
المسئلة
والتميز والاول
الوقت والآخر
عند في الموضع
الامر والمكان
صلى الله عليه وسلم
في وقت
الوقت
دعا للمسلمين
الى امرهم
بسم الله الرحمن الرحيم
الوقت والاول
الوقت والاول
قال الله تعالى
الحق الحق
على حاله
وهو الذي لا يغير

وهو كذا
حلها كذا
ص

وقال الشافعي واحد سويا ما بال قولهم للباقي ونحو الاحتياط لا بد من
على بعض ما اقر به من ثوب يستن بغير غيره الا ان يحسم بغير هذا المادونه
وعنه لم يكن واحدا ولا يكون واحد اللهم ادخل في قوله فلم يجد اما فينبغي احوال التوب
لانه لم يجد ما يستن سوا ثوبه وهاهنا التيمم طهور المسلم ما لم يجد الماء فمسكه باليمين
وحمل التيمم للصحيح في المصا اذا حضرت حيازه والولي غيره يعني غير الاحي
في هذه الموضع لان الماس لا ينتظر ذلك احسن في حصيل الموضع ويضطرو للولي
وفيه يغيب الصلاة عليه وعلى هذا امر حضرة العبد مخاف ان يستغل بالوضوء
ان تقوت الصلاة يتيمم في صلي لا صلاة العبد لا تقى مسكه واما من شهد
لجمع ولا سيم وارفاق ورائنا لانا نقوت الخف وهو القضا مسكه
واما المحسوس في المصا اذا لم يجد الماء لم يتيمم ولا يصلي رواه ابي حنيفة
ومروا به سيم وصلي ثم يعيد اذ لم يجد عليه العصى وهو الاحوط وانه امر صالحا
والباقي واحد وقال في التيمم وصلي ولا يعيد كالمص ومنه نظر لان هذا العمل
جامع عند الله فلا يبسقط الاعمال كالعاجز في الصلاة قائما بعينه القيد
فادرك القيد يعيد على المصا اذا صلي فاعدا لا صلاة ثم مشروعه بالنقص
على هذا الوجه فمسكه فاما اذا كان في موضع السجدة فيسجد
ويصل ولا يعيد لان السجدة ليس من طهارة الماء كالحض فافترقا فمسكه والاشهر
في موضع كبش ولم يجد ماء ولا فن ابانها في بوقت الصلاة عسى صديقه
الان يجد الماء في الصلاة وان لم يجد ماء في فضل الصلاة وهو الاحتياط لا يكون تنبيه
بالسجدة فيسجد على طهارة المصا في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
بالصلاة في صلاة السجدة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة في كل صلاة
بغير طهره عيت واما الجوز في التيمم اذا كان اهل الظلام في صلاة المشرك
لا يصح ساعده فيه كذا في الاصح والصلاة بغير الطهر ليس بغير طهر في كل صلاة في كل صلاة
واما اعلم

فانه

يعود

قلت وفيه نظر وهو اننا من الصبي ابن سبع ما يصلاه ونفقه عليه حتى لا يعود
مع انه ليس باهل لها وقد ورد الشرح به فمع ان الاحتياط فيها فلما **مسألة**
قال ابن حنيفة اذا زلزال الماء ثلث الصلاة بثلثه من حفر كان او من مسو
ويجوز ان يقرأ الحمد الا بعد اى صوم لا يتخلل سريه اما من صلاة الكسوف والعدد ولا يرد
سور الحمار والبغل وانما ذلك وان هو ورواه عن ابي عبد الله ان سارح اخبر عن نظر الصلاة
ومى السفن لا تنظر ولا الاحوط قوله ابن حنيفة كى يتركه تفضله الرضا عن ابي
صديق عقد الصلاة فامس الى مع فلا سطلما روي اما فلما اطل غفرها فامس الى
الى لا كذا لما فهم من الصلاة بعدم بقاء الصلاة وعدم بقاء الطمان والطمأن
لم يزلوه الا فليكن يتوهم الصلاة فليكن يتوهم ما نعم بعد الكسوف والعدد لا يمكن ان السهم
لهما من المحاربين والاطلاق بين الائمة ان روي بعد النزاع من الصلاة لا سعة
مسألة المسافر اذا سعى الى ارضه فسلمه فسلمه وصلى ثم ذكر الماء بعد الصلاة
بعد كى صمغ وان هو والعدم وبالله الحمد وما كذا في احمد بعد الصلاة وهو الاحوط
لا بد من كذا على الماء او من النظم ونقش الرحل وسأل كونه على صراطه حتى لا يضل من رحله
فليكن كدمع الا بعد ان فامس الى ان سفلوا القضا فاذا فعل ذلك وبالله على الاحتياط
في الطلب ولم يجده عنده حينئذ ان يقرأ عليه حقيقته كما قال ابن حنيفة فليكن سفلوا القضا
مسألة قال ابن حنيفة ليس على المنتمين اذا يغلب على طمأنينة ان يقرأ
ما ان يطلب الماء لا ليس هو الا ما خلف ما ان يغلب عليه لانه واجد لا عليه المرحى
ممن العلم في الاحكام الشريعة فلابد من العلم والاعمال الى رعاها رعاها ولا يبلغ في الطلب
رواها الى من يطلبه الطلب على طمأنينة او لم يطلب وهو الاحوط كى يتركه فضيلة الرضا عن
مسألة وان كان مع ربيع ما ظلمه منه قبل السهم لان الظاهر عدم الطمأنينة
فان منع تبسبه بعد الطلب والكنع لا يغيره والاحوط صمغ **مسألة** في السهم
كل شئ يفسده الرضا او يفسده انما اذا اراد ان يدعى الى الامة خلف عنه والله اعلم

قوله

ببلا

مسح على الخفين

قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه في المسح على الخفين انما هو من المسح على
اليدين وكلمة للمعصية والاصحح المعصية من شعبة ان غفر الله رسول الله صلى الله عليه
وعز ونبوك قال فثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخفاف فقلت معه اداوه فقلت الخفاف
ارخفت واخفت على يد من اداوه فغسل يديه وجهه وظهره من
صوف ذهب خسر ذراعيه فضاق كم ائبته فافرح يده فركت الخبة والفتى
ائبته كما منكبيه وغسل ذراعيه ثم مسح بها صبيته وعلى العمامة ثم اهو
لانزع صفيه فقال اللهم فاني دخلتها فافرح يدي فمسح عليهما ثم ركب وركبت
فانفختها الى القوم وقدموا الى الصلاة يصلي بهم عند التماسيح وصدق
بهم كرمهم لما اقيمت بالنبي صلى الله عليه وسلم ذهب ميتا فادركه فادرك النبي صلى الله عليه وسلم
احد كعبته معه فلا يلبس فام النبي صلى الله عليه وسلم وقت فركبنا البركة التي سبقتنا
وقال الحسن بن سعيد هذا من الهامة انهم اداوا المسح على الخفاف وقال ابو بصير
لو كان المسح على الخفين مما ائبته لامتحنوني به وادبوا به قال له انه حتى صار
عندي اثنان من الخشب وقال سفيان بن عيينة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
عليما النبي صلى الله عليه وسلم وادبوا به وادبوا به وادبوا به وادبوا به وادبوا به
مرفوعا قالوا كنتم بالساعة ومن المقيم كالقصر والاحصاء فما قال النبي صلى الله عليه وسلم
لما نزل على ما ادرناه وادبنا به وادبنا به وادبنا به وادبنا به وادبنا به
وله المسح مرجع الحديث بعد لبس الخف الوضوء ذلك الوقت
في الحضرة والقبلة من اليوم الرابع في السفر الا ان الله يقول ابتداء المرأة
للعم والساعة مرجع المسح على الخف وقولهم افراده لانهم اوقفوا للسنة
مسألة والمسح خطوه بالاصابع بيد من اصابع الرجل
الى الساق وكيفية رواه المغيرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

انه اذا مسح وضع يده اليمنى على ظاهر خفها الايمن ويده اليسرى على
 ظاهر خفها الايسر ومدتها من قبل الاصابع ووجدان على عكسها لم
 لو كان الذي ينال من اي اركان باطن الخف او ان المسح مظاهر الخف
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على ظاهرها خطوطا بالاصابع
 مسـ له قال الحسنه اخرج في الخف ان كان قد نال من اصابع مسـ المسح
 و اقله لا يمنع وقال مالك الحور اليسر لا يمنع الكثير العا حشر يمنع وقال الساجي في القدم
 ان كان الخف لا يمنع المشي عليه لم يمنع في اليد الخليل والكثير ماع وهو وليد الخف
 وهو الاقبس وهو الاحوط لا راد حشره شسام في اليد الخليل والكثير احتياط
 مسـ له والمستحب ان يتنفض خفنه وقت اليسر يسار في ابوابه الناهل
 قال د عار رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس احدهما في عذاب فاحمل الاخر
 ثم روى محمد بن حنبل منه حبة فقال صلى الله عليه وسلم كان يوفى بيده واليد الاخرى
 فلا يلبس خفيه حتى يتنفضا مسـ له ولا يحمل المسح على الخف الا
 اذا كانا جليدين او متعلقين عند حشفه مسـ له وقال صاحباه و احمد بن محمد
 اذا كانا خيشمين لا يبتلعان الماء لا يقبلانه وقال مالك اذا نال من الاصابع
 على الحورين او مسح ذلك الغزال هناك فليحس الملبوس سائر اقلونا حلا لا حى
 لو كان يحمي قنادون التغيير لم يضر سائر او المستعوف القدم الذي يتنفس
 محله الشرج فيه خلاف والقوى ما يتردد عليه في المنازل لا كالخوب
 واللقاة وجوب الصوفية والمغصوب لا كالمسح عليه لان المسح لما حقه
 الاستددام لانه ما سواك شرع قلنا وهذا ضعيف لانه يتنفس بالصلابة لا الار
 المغصوبة لما سواك من ثقل ارض الغيرة وهو ما من الكواع ومع هذا كونا اعتلا
 اخرى انه فليحس الخف مثله وما قاله في تحفه وتوسعه وما قاله اوجس والشام
 احتياط لما سواك المسح لما حقه الاستددام وقطع المنازل ومناجم المستعمله والجوب
 عن المحلة او المنعل القوى لا يحمل ذلك مسـ له اهل العامة والبرقع والقفازين

منه في اليد اليمنى

التي لا تعيد

التي لا تعيد

صفيق

التي لا تعيد

التي لا تعيد

التي لا تعيد

التي لا تعيد

التي لا تعيد

التي لا تعيد

بفشند يد الفاشي لمسه البار ذارتيه لا لمسح عليها عند المثلثة وقال احمد
 لمسح على العمامة والاختناط فمافان لا لمخالف ظاهر الكتاب لا رطاب الكتاب
 بوجع غسل هذه الاعضاء ولا يترك الا لويل فوسيلة ولم يوجد بخلاف المسح
 على الحفيم لما مائة بجمد في الفاشي في مسـ المسح على الخرمون
 عند كرسيم واحد حله بالكد والساعى والرمون خف بليس فوق
 والصواع حوازه لانه خف منجد من الجلد لا يغسل الماء لانه على المسح على رقبته
 ارجو فقه وصار خف ذى طافين مسـ وطما ينقر الرضو
 بقض المسح وينقذه نزع الخف ومض المدة مسافرا كان ومضها
 للمحدث الدار منيه مسـ ويجوز المسح على الجباير
 وهى العبدان والخرق والكسوف التي ترتبط على الكسوف
 او الخراج فانه لمسح عليه اذا اضر العسل والجلد والربط
 ما على عليه الم كسوف يوم اجد فخيرتها فام في
 رسول الله صلى الله عليه ان لمسح على الجباير مسـ ثم انته
 اذا شئت الجبيرة على غير وضوء او شئت موضع القضا بعصاة
 على غير وضوء جاز والوضوء بوق الاحتياط لخصارف الشدة الطمان
 لمسح عليه وهو ظاهر الا انه من خف له في ذلك للعنه لانه مستحق
 عليه الطمان في ذلك اكله فان حمل المشقة فهو الا حله ليدنه لما بينا
 في غير موضع مسـ ثم انما اعني الجبيرة ان سقطت عن اليد
 والمسح حرام لو كان الصلاة سقطت معها عليها لبقاء العنة
 وان سقطت عن اليد سقطت المسح لارتفاع العنة والله اعلم

مسـ ايل كتاب الاستنجاء
 والاستنابة ومما شق اداب مسـ

اداءنا فقنا الحاجة

ومراد به ان سعد عن الاعين في ان يستتر بشي ان وجد وان لا يستتر
 قبل الاستنا الى موضع الجلوس وان لا يستقبل الشمس والري ولا يستديرها
 ويستتر بذي له او راحلته في الصلوات وان يثني الجلوس مخدث الناس في السهم
 وان لا يقول في الما لا سيما الراكد ولا تحت الشجر الممتد ولا في الثقب وان
 يثني الموضع الضيق ومهاب الرياح في القول استترها ما مر شائعه
 وان كان في النيران فيقع رحله السرى في الدحول والهرق الى دوح ولا سوانكها
 ولا يقول في المغنسل لان عاية الوساوس معه ولا يستصحب شي عليه اسم الله
 وسوكة ولا يدخل بيت الطاهر حيا من الراس ورا حافيا ولا عريانا ويبول
 عند الدخول اللهم اني اعوذ بك من الكذب والخبائث وهو الشيطان الرجيم عند
 الخروج الحمد لله الذي اذهب عن الاديء ويحيي النسل وهو ما يستغني به
 من الجحيم والموت وهو اسم للسهم حقه فلا يستعيرها من لا يليق به
 منه بينه وبينه ولا يخط في بيت الماء ولا يسرق منه ولا عند الرضوخ
 في روضه ولا ينظر العورة ولا يخط ولا يتعلم ولا يرسل السلام ويحل هذا في الاراء
 منه **مسألة** والاستنجاء طلب طهارة النفس والبدن ما كان الماء او بها
 جميعا وهو في الماء النظيف كانه يقطع الذي بالحق يقول استنميت اللحم
 من العظم اذا قطعته والاستنجاء طلب الطهارة والنجاسة
 والاستنجاء طلب النجاسة استنجاء ما بقى في الاطبل من البول
مسألة والاسماء والاسماء استنميت غسله في ماء الكحل
 رواه ابنه وانما له واجب فلهو حسن ايضا لان من الاستنجاء واجب
 وهو مسئلة امتحانية قال القصة ابو الليث الاستنجاء بالماء الميم والماء
 والنجاسة النجاسة من الخرج الزايفة على الدرهم فمر من قبل

الحاجة

الحا اذ اذ انما

والحالا
حسبها

والمال
اذ انما
الانوار
كاسان
واحد اذ انما
وذلك

الدهم واجب ومن افلهم الدرهم ومن لم يبلغه الحبل
 احتياط ومن لم يعدى اى ارج من السيل او النوم او الرخ بدعه فامد لك
 مسـ له ثم المعتبره الاستخا الانفا دون العدد فان انفت
 الزا احد كفاه وان زاد على العدد حيا من عندك فمك وقال ان معي العدد معتبر
 وبه احد الا ان احد يقول ان لم يتفق بلشه زاد حريق وما اوجس مع ارج
 ما على الم من سفي بلشيز ومن لم يفعل فله حرج وما قاله طوس الاضناك دخل
 الحرج ما لا ضناك مسـ له والاستخا بالعظم والردث والطعام
 وسد الجمن من عسـ ما فعل جار مع الكراهه وما رغب المنه وهـ احد حرس
 والكر حتى رخص لك الاستخا بالطعام والعطاء حلق لك مع وكره بنا على احد
 لرصينم العظم ليس مطعوم وعسـ ان من مطعوم والا حسناك ما مال ان معي
 لكونه على الم العظم ان اذا خواك من الحز والردث علف دو ايم وما الم
 للوه والنسار للمفعد الا ان لم يصح لود هذا لا منع الحوان كمن استنجى
 شرب عبيد فصار له انه يكون وبثوق مسـ له ولا يستنجى بالخرق
 لانه يجرح ولا بالرجاح لانه املس لا ينجى ولا بالفخر لا يبتود ولبوث ولا بالردث
 لانه نرداد النمايه ولا بالانتمس لانه ينجس ولا يقف مسـ له ويستنجى
 بالخرق وما فقام مقامه كالماء والاجر والتراب والفتار والمصا اى انفا
 والعود والحزق والقطنه المرميه او قطع صرف لا تليفت اليه وبطل فامد
 نجس غير العند مع الكراهه ولا سبي بكما له فيه لانه ابلد الما او ضاعه
 حـ وانه اسرف مسـ له وقدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 الغبله بغايط ولا يؤك ولا تشند بر وهما اى شرفوا الى شرف لولا
 وبه اذ اوجس وهـ اسند ما العلم عسـ واسان وبك ماك وانا معي وهـ
 رواه الحوز استقبلاها واسند ماها الى النبي روى القحار الى

واحد اذ انما
وذلك

والاحتياط مما قال من حسم الحرب الوارد من النهر يظن ان قلت فقد انسى
 النصارى ما ساءه عن امرهم انه قال ان رفقت موقد من حفصة فرائد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حالها على كسبتين مستقبل القبلة فلما حمل
 انه فعل ذلك لعنه لا يمكنه القعود الا هكذا فمما عليه دفعه ان ما اراد منه
 وعلم ما هو به رسول الله تعالى وعلا ما احتياط والتقوى والله اعلم

النوع الثالث في النظافة

ومن المستطيف من الفضلات الطاهر يتقون فيمن الشعر ونرجيله لانه صلاحته
 الشعث طار عليه في الرجل الظاهر الراس لا شعث اما كان له ادهن شعث
 به شعث وكان له شعث عينا وبه شعث عينا وكان له شعث عينا وكان له شعث عينا
 وقيل الحاج والظنفة نحو ريب الانف ينظفها بالاستسقاء والاحتياط
 وكما لمحتف من الانسان واطراف اللسان من الصفه بالسواك والخضرة
 وكذا ما صنع من السج والليل بالفسل والامتنعاه وكان صلاحته ينظفها
 بستر حشته في اليوم مرة وقد اعلى كان من شعر اللحية فذلك من ماس مكيه
 وكان عثار طويل اللحية ونظفها ويزينونها بالمشيط والفضل
 وكان له وسخ الا نامل والمحتف من الاطعمه بالفتق ووقت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلم لا لغار ونظف الايط وجن العانة للقرم اربعه يوما اذ لم يجد
 من رضاء وموسى كل وقت وكان له وسخ جمع الشعر المنع عليه من غير الطهر
 والادخته ونظف العرق بالاسنخام والعسل والاباس بدول الحام دخل
 الصحنه تامات الشام وقيل نعم البيت من الحمام ينظف الدور وذكر النار وهو من
 وقيل بيسر البيت من الحمام ينظف من الحمام وينظفها باليد والارواح
 الا حل وظائف من السنز والاحصاء لا يمكن له الدور وروايات
 عونه عن نظافة وغمر من الغر فيزبل ويغسله وتغسله لا من مسج
 وما من السج الى العانة ونظف الناس عن كسب غمرهم باللسان ان لم يكن
 فيسكن قلبه ولا يظن القدر

١١٥
 والاحتياط ان التباكل حال المحفل التذلل على النفس والاعمال فهو كما قال
 علم الامم هو سنة الكرم والكرم من النسيب فيقطع السهم في انك الولاد والتمثيل
 بالجناب الى ان ينقر الولد لانه بعد الخطر والابالغ في فطر المراهقة
 كانت له عطفه ففصر فعال لها علم الماشي وكما تشبه في فانه اشرف في
 الوجه والخط على الزوج اني احسن لما الوحد ودمه وارضع جماعها
 واما اللحية فيجتر ما تحت الفضة كما فعل عمر بن الخطاب ولا بأس بتقصيصها
 وتدويرها اذا طالت وقيل اغفاوها ادنى وحضا بهما السواد وتقصيصها
 بالكبريت وتنعها وتنف السنيب منها ونشر بها لاجل الرياء ورخصها
 شحنة اطفال المهرود مكره وسهم وكذا النظر الى سوادها عجايب السحاب
 واليا ضهان غير اقبلوا السن وقد مال صل عليه الخضاب بالسواد خضاب
 اهل النار مرد عمر بن الخطاب على اهلها بالخضاب بالسواد واوجهه ضراب وقال
 غررت الفهم وكسبت عليهم سيبك قلت وهذا شئ عن كثر فعله
 برأيه فاما العنصر على انه لا يلزم ان يسميه وقيل ان لا يرضى بالسواد
 فرعون له الخضاب بالي والصفه حار قال علي بن ابي طالب الصفه خضاب
 المسلمين والي خضاب المؤمنين ولا بأس بالمصاير المعاني اذ لا طر على
 السن ان لا تظهر الشباب وقد كان عمر بن الخطاب على ايام العمام
 وقال اني علنا نطهر الشيب لما قال فقير رسول الله ولم يبينه الشيب وقيل له
 الشيب شين وقال مالك لا يضركم الذي قال النبي له صلى الله عليه وآله وقال ابو عمر
 العبد اذا راى است طوبى الغامه صغير لها مائة عرض التي فاقه عليه
 بالحق ولو كان امية بن عبد شمس وقال يحيى معمر لا يضر من شئ طيب
 بقله هذا الفهم في الشافعي وترك حديث سفيان بعلوه وقال ابو عمر
 اخف الشيب من الخائب الاخذ وقد علم صلى الله عليه وآله عن نفث الشيب وقال
 هو نور المؤمن

وردد عمر بن الخطاب عن عائشة من ثقب فنيكته وما جنتنا العنقه وقيل
 عن عبد الله بن عمر عن عائشة من ثقب فنيكته وما جنتنا العنقه وقيل
 ان الحية ولو بعثت الف والاهل لكانت مرد الا من ثقب فنيكته وعشر من الله عز وجل
 نشرها الا بل الناس ونزحها من ثقبها لا طفا ان ثقبها والله اعلم

مسألة كتاب الحية

والاستحاضه والتنفه

ومما نزل في الدار في

في القحح ان اليهود كانوا اذا احضت المرأة لم يواكلوها فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذلك فيركب سالوك عن الحية قلت هو الذي فاعترفوا
 انفسا في الحية فقال صلى الله عليه وسلم صنعوا اكل من الاكل فاعترفوا
 وعيا به كتمت غسل انا رسول الله وانا وحيد وكلانا جنب
 وكان امرى فأتى فباشرني وانا حايض وكان في راسه
 ان وهو معك في المسجد فاعسله وانا حايض ما شئت ان يمسني
 شئت ان يمسني في ازاره مع جماع وكنت اشرب وانا حايض
 ثم انا وله فيضع فاه على موضع في فيستحب وانعرت في العرق
 وانا حايض ثم انا وله فيضع فاه على موضع في فيستحب وانعرت في العرق
 ما عا القطع من لحم ويسمى العظم العرق في العرق والعرق في العرق
 العرق وكان صلى الله عليه وسلم في حجره وانا حايض ثم بقا الوار
 وقال لي ما انا ولبني امة من المسجد قلت ان حايض فقال ان حايض
 لم يمسني في ذلك واما حايض من حوض واما حايض من حوض واما حايض
 من حوض بعضه على بعضه على وانا حايض والله اعلم

مسألة كتاب الحية
 واعلم عسا الله عن خروج الدم وتدفق من فمها القحح الاخر

وح الشريعة اسم لدم خاص يحتاج على وصف خاص من شخص دون شخص ولما قد
البيض وهو اقشور والوانه كبيضات وخصايات لا يعلمها غير من
ولهذا كان محمد الحسن يسميها الجوار الزوايا والفق كفاة والفقديان
ليعلم كنه علمه بالاختيار عنهن مسئلة واولا البلوغ حتى
ان الصفراء لو انبت دما لا يكون ذلك حيفا واركانه من شئ واحد
ملفت تسع سنين بالبيض والكل لكن ولا تملك المزدج لعاشه وقت من بين
او يترك بها من شئ سنين والظاهر انه ما بين هذا الا بعد البلوغ مسئلة
مسئلة والاباس لا يبين في البيض وقد عظم الاناس خمسة وسبعين
سنة فيهم سبعين وقال بعضهم ان الله بالكلية غير مقدرة له مسئلة
ما حلت الاحوال فارضه الله الدين المحذور الى ان اصبح بالاساس من فقه
الدين المنقمة مسئلة قال ابو جسيم وما نزل انما امر الله به
فليس شئ اولى من غير الارض منسوبة بالجلد فتخرج من جرح الدم
وقد قال الله عز وجل من ترك هودج الا ان يرد له فانزاه اكله ينزل
وه لا دنياه اوله فكتبه فمنايس وليس مع حيف لارامل الفتيمة والاحتياط
في حيفه جميعا لا بد دم خرج من الرحم وقت معناه فاستبين انما يلبس مسئلة
والعنفه في الخلد والسواد في المخدم والحق في حيفه مسئلة
وقال الثلثة الصفه والكدر انما هم حيف ونقل النسوة من
ما قاله الشاعر على حاله قول اي حنيم ان هذه الالوان ليس حيفه
والما الحيف هو الدم العبيط لا شود والاحتياط بما ذكره
لا عايشه قاله النساء اللواتي يتبعن ما ذكره من الالوان حتى تنزل
الفتية البيضاء وهو بياض الخاتم وبعده حتى تنزل الفتنة التي تحملها
من مخنها من حيفها كالحق كما احتلت فارقتة الحق وقوله
عنه الدم الحيف سود عبيط محتمل ليس فيه ما يدرك على

البيض

واحتياط

فتعبر من الإلوان والعبيط الخالص الطيب والمستخدم المحترق ^{هو تمام}
 مسالة ^{قاله} واقل اكبر ثلثه ايام ولياليها ثمانية عشر من ذلك ^{فليس}
 واكثر عشر ايام وما زاد من ذلك فهو استخفافه وقال مالك ^{قاله}
 عند من ما يؤجد قتل او كثر والظهر كركب وقال الشافعي ^{قاله} واقل الكسر
 يوم ولياليه واكثر ثلثه عشر يوما وعاشرا ^{قاله} وسبع عشر يوما قلت ولولا
 قوله ^{قاله} اقل الكسر ثلثه ايام واكثر عشر ايام لكانت الاحتياط بما كان
 لا اطلاع له على الله تعالى ^{قاله} اذ فاعترضوا النسي في المير وقوله ولا تدعى بظهر
 والظاهر ^{قاله} في كسر الرخصة والقصور ولا يمنع الاخذ بالسبع والثلاثين ^{مسالة}
 قال لوحيدك اقل الظهر خمسة عشر يوما ولا غايه ^{قاله} لا شيء ^{قاله} والاعراب
 اقل ظهرنا طيس ربيع خمسة عشر يوما ولا حد لا شيء وقال احمد بن حنبل ^{قاله}
 مالك وجبر ان ضيق فيه فالحل الاول ولا يعيد ثم الظهر اذا غلبت الاربعين
 من الكسر فهو كالدم الحار عند ربيع خمس عشر من مسنة لان طهره
 مبني عليه حكمه ^{قاله} ذات يومين رقا وسبع ايام طهره وسوما
 وما والعشر كلها حيف عنده ^{مسالة} الفرض من الاضداد
 يذروا بين اربعة الظهر وثلاثة ايام محيص وهو من لا سيما المستركة
 كالعين يذروا اربعة العين الباصرة والعين الجارية ^{قاله} واذا عرفت
 هذا في الله ففي الشريعة ^{قاله} لئلا يحصر وقال مالك
 هو الظهر واحسن ^{قاله} ابو حنيفة في بقوله عليه السلام في المسئلة
 يحل اياما فراياها ايام خيضا وعليه يفسر قوله تعالى قلته في وان
 وفائده الاحتلا وظاهره في اوله انقطع دمها العشرة ايام فان عدل سبع
 حور وطبها قبل العسل لان المطلق للوم وهو ملك النكاح قائم والمانع
 وهو الكسر من رفع قال الله تعالى حتى يظهر من الحنف الطابع ينقطع دهر

كبريت والسنة بغيره على ما كان

واما ما ذكره

هذا هو الوجه الثاني في بيان الاحتياط

الاحتياط

فيظهر وهو عند الحرس وبني نقي واصل الاحتياط حمل الفروع على
 المظهر لا على الجهر لان غير ان من الاسماء المشتركة فاذا انقطع اليد
 فالاحتياط ان يطاها حتى يغسل لان قراءة السجدة في قوله تعالى فيظهر
 بذكر هذا الاحتياط ولهذا قلنا لا يحل لقام من المصنف ومراه الفاعل
 ودخول المسند لمجرد الانقطاع حين يغسل لذلك الدفن احتياطاً والله اعلم
 مسئلة واحكام الحيق ان تقصر الصوم ولا تقضي الصلاة فالتعاطف كذا
 في عهد رسول الله تقصر الصوم ولا تفضل الصلاة لان الصوم يقع في السنة ولا يحل
 في فضائه والصلاة تتكرر في كل يوم خمس مرات فلا يخرج في قضاها فان لم يكن
 الخراج وقضى الصلاة لا تعد عند الله اجراً أصيلاً ونحو اجبر لا لا
 و ما على المحسنين من سبيل وقد عرج جبراً انه اطاق جميع صلواته
 مرتين وانقطع في المرة الثالثة كل هذا نظر الى العمل بالتقوى مع الرحمة والقنوة
 ومنها الى ما بينها وبينها قوله علم الخ من ان امرأته انما يعرف امرأته في
 غير ذلك فاصدق بما قال في ذكره مما انزل على محمد وان ادرك اذا استحل الله الكل
 لكن لا يحرم عندهم دوايع الوطى من القبلة والستر والاستمتاع بما فوق الاذان
 وهو المباشرة ما من السرة والركبة الا ان هو يقول بحسب شعاع الدم لم يرد
 الفرج وله ما سوي لك وهو لم يجد الاحتياط مما قال الله وهو الحريم له
 لا سيما الفحل اذا استمتع بما دون الفرج تقع في الحريم غالباً فالاحتياط تركه
 مسئلة قال كرسع وما لك اذا دطها مع العلم ما كرسع او كرسع لا على كرسع
 سحر النور والكرسعاد وقال في الحديث على ان المال اكرم دينار وادارة
 سار وقال في الحديث هو من يهرس سار وهو سار هذا جزم وعندي الاحوط ان يحرم
 من النوبة والكرسعاد لورود الحديث فيه وان كان لا يرد في المال لا يرد
 ولا يضار او ارله في كرسع كرسع فانه ذلك مسئلة ومنها انقطاع العدة الخراج
 وهو من مسائل الكامع قال كرسع في العدة الرجعية اذا طلقها زوجها فينقطع
 العدة

هذا هو الوجه الثاني في بيان الاحتياط

الاحتياط

في الحصة الثالثة من عشر ايام بعد طلوع الشمس لم ينقطع الرجوع حتى يخرج
 ومن الظهر او يغتسل قبله او يمسح عليها ووصلاه اذ في الصلوات اليها لان
 هذه الاعمال من الغسل من العصر حتى الصبح واذ امسح عليها ووصلاه بعد ما كثر
 عليها وجود الصلاة فحكما تكون بها فاهله لان الصلاة لا يتأكد الا على الظاهر
 فلم يتبين الغسل من عصره فيكون من الغسل بعد العصر فليتم الرجوع بعد ما اذا كان
 اياما وخرج ومن الظهر بعد انقطع الرجوع اغتسل اذ لم يغتسل فيه احد من
 لان لا حيفر اكثر من عشره وهذا هو البيت في هذه المسئلة فعلى ما عرفت فنادى في صلاة الغزوة
مسئلة ومنها الخواف لا يطوف بالسب اى اى بالاجماع والاعمال
 لغات اصنع ما يصنع الحاج غزاة لا تطوف بالسب وان كانت قد جفت
مسئلة ومنها لا يدخل البيت لاني لما كانت موعده من الخواف
 لاجل ان الخواف من المسجد يمنع عن الدخول فيه بطريق الادب **مسئلة**
 ومنها دخول المسجد لانه كالسب محترم معطى تعظيم الله عز وجل ولا ذكرنا
مسئلة العيون المستبد واللب فيخرج ذكر الخلاف فيها **مسئلة** ومنها
 الاستبرأ لقوله على الله سببا يا ادطاس الا لا تؤطا جبال حتى تضع ظمرك
 ولا الخيال حتى يستبين من حوضه والاستبرأ في الخمار يعرف نظام وجهها
 من البصر بقبضة **مسئلة** ومنه الزوم الغسل لقوله تعالى حتى يغتسل من
 على قراء التوبة وهذه مذكورة في قبل **مسئلة** ومنها حرقه قراه القرآن
 لا بعد ما يغزى الخب فراه القرآن وهذه ايضا مذكورة في قبل **مسئلة**
 الخ لا يحل للمحدث من جوارش المصروف وهو الماء من اليد لا حية عليه والاحتياط
 تركه **مسئلة** من اضطرر وجلبه ولا يكون للجنب والحائض غسله او غسله
 والخلاف هو الجلب الملتزم به ومنه هو الحبل المصطد به وبالجملة اذ اعله
 ما لم لا يسهه والصحيح انك اهدوه هو الاهود لان العلم نابع البر والكمال
مسئلة ومنه دفع المصنف واللوح المختور فلهذا انما هو

منه

وهو الاحتياط ويوم بالوصو وقيل لا بأس به وهو القبول لان فيه جرح
 وبكراهة لكونه من كتب التنبيه والحدث والشريعة وكل ما خلت فيه
 اسم الله عز وجل وكذا قيل انهم المشقة باسم الله عز وجل فقطالة
 وهو الاحتياط وان جعل ذلك وهو الغنى وقيل لا **مسئلة** ولو غسل
 المحدث يده لم يسهل لا يسهل السبع الا الوضوء وكذا الجلب والاحتياط لا يزداد الغنى
مسئلة **مسئلة** **مسئلة**
 الاستحاضة استنفاك من المصفر في الشريعة اسم مصفر من
 والمستحاضة هي التي في قوله تعالى وذكر صفته في المستحاضات المتدا
 والغسل والمغسلة والناسية **مسئلة** **فالمبتدأة**
 هي المرات الدم اول مرات واستمر بها الدم على نعت واحد
 استمر فهدد حصنها عند رصع كل شهر عشر ايام من
 اول اوقات وطهرها عشر مرة هكذا في كل شهر الى ان يخرج الدم
 عنها وما لم يسهل الاحتياط ان نأخذ هذه في الصوم والقلة والقطع
 الرجوع ما قبل الحيفر والوطى والنزوح بروج اخر ما لا كثر حتى اذا مضت
 ملتته ايام تغتسل وتنقطع الرجوع ونصوم ونضلى بالوضوء وقت كل
 صلاة ولا يفرها زوجه ولا تنزح بروج اخر فاذا مضت ايام
 تغتسل وتغسل الصيام ولا تقصر الصلاة وقال مالك يغتسل حالها
 بعاده لئلا يذنب اي انما يذنب من تسليطها وقال النخعي يساعشرين يوما
 اموال اخرها نصف سنة او سبع من كل شهر وبه اجماع ائمة وارب
 ورواه في قول مالك لقوله على الله الحية بنت جحش تخشى علم الله
 سببا او سبعا ان الحيفر السبى كل شهر الا ان اصابه يقول هذا الخ
 لم يزد في المبتدأة وانما يسهل في استنفاك عليها عادت فافرد هان سواك
 منى الله عليه الى غيب العانة والله اعلم

المسئلة
 المستحاضة
 المستحاضات

والمنها
 المستحاضة

مسألة وأما المتفاته من التي سبقت

لها عاكه فتزداد إلى عاداتها في وقت الحشيش مثاله زاد الدم
على العشرة وتزداد إلى عاداتها المعروفة والزكاة عليه بغير حشيش قال عبد الله
المستخاضة إلى الإمام المعنائه هذا عند حشيشه وقال الشافعي
لم يزد ذلك بالثوب قال أسود اللون ردت إلى الإمام لفقوله عليه
السلام لا يزداد من الحيض إذا كان دم الحشيش فأنتم أسود يعرف فأنتم
عن الصلاة وإذا كان الآخر فتوضأ وصلى فإنه دم عريف إلا أن فيه نظر
لا يزداد يعرف بخبر بالأيام ولا جميع الاحتمال مسألة ثم العاكه
عند حشيش لا يثبت لم يزد من غير عاكه يأخذ اللقيط وعنه إذا نقل
الحيض عنه فقال وإذا أتت الدم قبل أياما التي كانت تعرفها فلا تلتفت
فيها ولا تهاملت مرأتها فأكبرها لك والتأني العاكه تنقل بروية
المختلف مرة واحدة لا تأخذها لأصل تنقل بروية الدم مرة ابتداء فذكرها
والسبب قال الحشيش لأن العاكه مستندة من العود فلا تثبت الأمر من
عملها معص ما أخذ العاكه وروية الدم ابتداء هو اثبات أمر لا معار من
وها هنا العاكه المستندة لا يمكن نقضها خلا فها مرة واحدة وإن كان الاحتياط
فيها قالوا اعتبارها بالظن الأصلي مسألة وأما المتفاته من التي
تتغير من طهر إلى حصر ومن حصر إلى طهر مسألة ذات يومًا ما ويومًا
تتغير فالحشيش ما لم يخالف العشرة عاكه حشيشه وحصره عاكه حشيشه
نظر إلى أكثر الحشيش عاكه حشيشه قال العاكه إلى الأصح أنا شيب حكم الحشيش
على أيام التفات وعقل ذلك كالفترات يزداد فعات الدم مثاله
زادت يومًا ما وازداد عاكه نقا ورائحة السائل عن دمها فالنفاغ
ما بعد من الدم طهر لأنه ليس بحشيشا بحصره المله وقال مالك يلقط
إمام النفا وتلقن النفا إلى النفا ويحكم بالظن منه وهذا أمر نظر بالظن

المافق واسد كالدن النفاق فاذ الفاع على الفم تميز من حصره حشيشه

الفاعل على الحشيش على القول الصحيح للسماح في حكم الحشيش وإنما مالك ذلك
على أصله فاعر أصله الحشيش والظن ما يوجد في أكثر الأيام قبل وأصله حشيشه
وأما الماسية والمخيم والفضالة التي سبقت عاكه حشيشه
أو بخيرت فيه أو ضلت عنه مثاله ضلت أياما من العدد أو من المكان
أو منها حشيشا فاعر ضلت أياما من العدد ما شئت عدد أياما لم يزد
كان حشيشا ولم تنس مكانها وعلت أنها كانت حشيشا أو لا النهار أو وسطه
أو من يوم فأنها تترك الصلاة في يومه أيام ثم تقتسل بعد ذلك إلى تمام
العشرة بعد صوم يومين بعد العشرة إلى تمام الشهر لو دخل صلاة
وصوم شهر رمضان غير يومه أيام إن وافق ذلك وعشرة أيام من شوال
في العشر الأوسط أو في حرة هـ وأرضت مكانها ما شئت مكان الحشيش
فلم تزد من كان حشيشا ولم تقتسل عدد أياما وعلت أنها كانت
تخبر حشيشه أيام مر أو كل شهر ويومها الوقت كل صلاة ونقل إلى آخر
السنين وكذلك تكرر على تنبأ في كل شهر وصوم شهر رمضان أن في آخر
ذلك وسنته أيام من شوال مسأله وأر شيت عدد الأيام والمكان
فأنها تقتسل الوقت كل صلاة إن ظهر حالها وصوم شهر رمضان
إن في آخر ذلك وعش من شوال والسؤال مسألة
مسألة وأما المميزه من التي يزداد ما تويا ويوما صغيرا
على الغز إلى ما نال الحشيش بعد ذلك عاكه حشيشه هـ لا حاطه
الستوراد بالضعيف المتخلل قائما إذا استمر نقا في السواد والدم إلى الشهر
فمن فاقه للتغير فمما شطه هـ وأما حاشي المسألة
ومعهم الإجابة فقل عاكه حشيشه ما كراه المرأة أقل من أيام
أو أكثر من عاكه أيام د عاكه حشيشه بناء على أقل الحشيش وأصله هذا الدم لا يمتنع

الوطي ولا الصنع ولا الصلاة لعلها لا يعلم من حيث تؤضي وصل لصلاته
 فانه دم عرق قد انجمد ما بالدم عرق لان دم انجمد خارج من الرحم مسيله
 والمستحاضه ومنه سلس البول والذخاف الدائم وايح الذي لا ينز في
 اي لا ينقطع فانه يؤضي ان لو لم يكل صلاه لما ربي ابن حنبله فاستأذنه
 عن عائشه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المستحاضه تتوضا لوقت كل صلاه واما
 غيرها لا لا يحدث بهم دم فبقا سعلينا مسيله ثم انهم يصلون بوضوهم ذلك
 ما سئله من العرافين والفقهاء عند من سئل وضو كان وضو لعلها لا يعلم المستحاضه
 بوضو الوضو كل صلاه هي التي على الله جعل طهارتها للوقت وبه احد احمد
 ونقل اوقف الى المستحاضه ان غسلت اكل صلاه فهو اشد ما قبل فيها وان صاب
 اكل صلاه احرها وقال مالك المستحاضه تتوضا لصلاته وضو كان وضو
 لعلها لا يعلم المستحاضه بوضو الوضو كل صلاه مطلقا فتنا وكما التامل ايضا
 فلنا معنا لوقت كل صلاه فلا ينز وقال ابن ابي المنيه المستحاضه تتوضا لكل
 فرض ولها ان تغسل من النوافل ما شئت وكذلك من هو من حكماء لثو له
 على الله المستحاضه تتوضا لصلاته ومكتوبه بلسان ما رواه ابن حنبله
 بصلح معتبر لما رواه في حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله
 الصلاه لو كوك النسي اى كونه في الوضوء عذبا وقال صلى الله عليه وسلم
 اولاد هذا اى لوقت الصلاه ونقول ان الوقت انشد للطمه اى لوقت الظهر
 وهو الا حنا لان فيه من الاحكام بعد الامكان ولا ركل طهاره
 جاز ان يوتي بها فرض واحد جاز ان يوتي بها فرض كامل مع غائف ولا ركل
 طهاره حاز بها اذا انقل بعد العوم حاز بها اذا اؤمر بعد الوضوء كطهاره المستحاضه
 مسيله ولا خلاف انه اذا خرج الى وقت بطل وضوهم وكما عليهم استنباط
 الوضوء له وحديث وانه عليه السلام

مسائل النفاس

مسألة هو الدم الخارج

عقيب الولاء لانه ما عولده من نفس الرحم او هو ما خرج من جرح النفس
وهو الولد وايها كان هو موجود عقيب الولاء ~~مسألة~~ ومرو كوت
ولوين بي بطن واحد صفا سها ما خرج من الرحم عقيب الولد الاول وكذلك
ان كان بين الولدين اربعون يوماً وسقط العدة بالآخر هذا عند حسبه
وقال المهرالي واما الدم من التواء بين صفا س على الرحم والآخر قال وقيل انه كدم
الحامل وعرج الدم الاول نفاس فالاولا المراء حامل ما بقي من بطنها
ولدت والحامل لا ينفاس لها لانه لا حصر لها ولا ان العدة سقطت بالولد الا في فكد النفاس
وهو الا حوط ~~مسألة~~ واقل النفاس لا حوله واكثره اربعون يوماً عند الحرس
واجل حرسه واحد المراتي وعلى ذلك اكثره سبعين يوماً وفي ذلك سون
وبه ارجح اثناعين قال العراقي قدس سره ان سون والخبه اربعون والعلوطة
والمعول فيه على الوجه ومثل هذا في النار والاصاط فيما كان لكل لانه اخط
ما لا كثير فكيف فيه العلم بجميع الاشارة الوازنة فيه والنقص على قدمه مسطه
والنفاس تشترك الحائض في احكامها الا في فضل العدة واستبرأ
الرحم والله اعلم بالصواب

بسم الله الرحمن الرحيم القسم الثاني في مسائل الكتاب الصلاة ومهماتها

واهم الامور معرفة قضايها ومعرفة اعمالها الظاهرة والباطنة
منها وما يتعلق بالظاهرة والباطنة المختصه بسوانتها
ولو احققها وقد اخصر مقصود الجميع في اطراف خمسة
الطرف الاول في معانيها
في فضائلها وفضائل السجود والاذان والتسبيح والجماعة والسجود

هذا الجسد الى وقت نزوله من السماء فيصير الصليب
ويقتل الخنزير ويتبرئ ما عليه النصارى من
ثم قال ما فعل النبي يا نضله قلت فيصرف بك
بكنا شديد حتى خضب لحيته بالدموع ثم قال
من قام فيهم بعد قلت ابو جبر قلت ما فعل قلت
فيصرف قال ثم من قام فيهم بعد قلت عمر قال فافواه
من ايلم وقد له يا عمر سيد وقارب فان الامر
قد تقارب خصاصك اذ ان ايتها في امه محمد
فالهرب الهرب اذا استغنى الرجال بالرجال
والنساء بالنساء وخير في المساجد و في ثبوت
المصاحف ويعلم عالمهم لياكذب دينهم
ودومهم وتزوت اكل الربا بينهم شرفا والقتل
فيهم غير ا قال فكتب سجد بها الى عمر فكتب صدقت
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك الجمل من عيسى من
من ايلم قال فاقام بعد ذلك المكان زمانا ياديه فلم يحاب
قلت انا و هذا القصة انما الشرا في الخبيث ومنه
و قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الامام ضامن والمؤمن امين
اللهم استبد الامنة واعف للمؤمنين فالتمسوا على السلام

هذا الحديث في الصحيحين
والنساء بالنساء وخير في المساجد
والنساء بالنساء وخير في المساجد
والنساء بالنساء وخير في المساجد

بينهم الامام فاما النخلو صلا بهم لصلاته في العرش والموذن من سلا لا يحفظ عليهم اوقات
خلاتهم وصياهم في المغرب والتج والضحك لما اراد عبد الله من ردا الاصابه الاذان
في المنام وعلمه بل لا وامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يصعد المنبر ويودن فلما اذنت سمعوا
هذه بالمدينة فقال له رسول الله انك ترون ما هذه الامنة قالوا الله رسول الله
المرح قال فان ربح من ما نواب السماء ففتت العرش لاذان بلال قال ابو جبر
هذا للبلال خاصة ام للموذن عاتقه قال بل للموذن عاتقه وان رواج الموذن
ح اروح الشهد فاذا كان عاتقه ما في مثل ان الموذن مفقود
على كتمان المسك والخافض وقال بلله يوم الفتن على خبيث من مسك اسود
لا بهمهم الحساب ولا بينا لهم فزع حتى يقع فيهم الناس رجل قسرا
القران ابتغا حبه الله و امت الناس وهم في اصون وجل اذن
ع مسجون فاما الى الله اسعاه الله عز وجل و رجل ابتله بالوقوف لا الدنيا
تلم يبتله ركن عكس العمل الاخره وقال يد الرش على اس الموذن حي
يقع من اذانه وماك من الله اذا سمع النداء فتكلموا مثل ما يقولون
الامر الجليل فانه يقول لا حول ولا قوا الا بالله العظيم ورجع على السلام
ما شاء الله فان ورجع في دعائه لطلبه افا ماله وادام ما دام
السموات والارض وسما التنسوب صديقت وبررت وعدو ام الموذن
الامر هذه الدعوى الكافة والصلوة العا مئة ان محمد الوكيل والفضيلة والتمام
المعجود والود وعنده **في فضيلة المكتوبة**
عن محمد بن عيسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مثل صفة احمس مثل نهر جار
يخرج على باب احمس خيرة الماء يغسل فيه كل يوم خمس مرات فاذا اغتسل عليه
من الدنيا يعني تطهر الصلوة من الذنوب كما يطهر الماء من الدنس وهو الوضوء وقال صلى الله عليه
ان الصلوة شقارات لا يغتسل الاغتسل الكفاية وقال الصلوة عماد الدين

في صحيح
الترمذي

وذلك يغيب آخر الوقت حذر ان يرمي بالسحر الذي الامور بعد ان يكون معان الادار
 مسله اول وقت العشاء اذا غاب الشهود احر وقتها ما لم يطلع الفجر
 واول وقت الوتر بعد العشاء واحد وقتها احر وقت العشاء والوتر بل ركعات
 عند صبيحة لا يفصل بينهما تسليمة وعند الثلثة هي ثلث ركعات بتسليمتين ولا
 تقف في الفجر عند صبح خلا فالثالثة الا ان الصبح من جهة المذبح اذ ارعيا
 للموتى بعد ولا فلا والاخذ بقول ارجس مع احوط لان ما اخرج من الا
 ثار معارضه ما روي عن علي بن ابي طالب في الوتر ثلث ركعات والموتى من بعد
 ما هذه التنبير وروى ما ارجس في ركعة فط والتبشير فيجاء من التنبير وهو النطق
 ويقول الحمد لله اجمع المملوك على الوتر ثلث ركعات ويقول ارحم الراحمين
 في الوتر ثلث لا يفصل بينهما على ان ما اخرج من الثلثة من الامار مسرج ما اخرج من اجنب
 واذا ثبت التسبيح فرك العمل واحد وان حمل التسبيح فالا حيا طرقة لتكون على
 بعد المسحوح يقيناً مسله والوتر واجب عند الصبيحة وعند الثلثة
 والوتر بالوجوب احوط لوم والافز به وهو قول ابي ابي ركان في ادم صلاة الا
 وهي الوتر فيكون الرواية من جنس المريد عليه مسله والادعاء المشهور
 الوتر دعاء من الخطاب والعياذ له وهو اللهم اننا نسبحك وسنغفر
 ونسئلك ونؤمن بك ونشرك عليك ونفني عليك الخير كله سكرت ولا نكفر
 نخلع ونترك من يفرك اللهم اناك بعد ذلك نصار والكد شعور وحقد ورجوان حقد
 ونحشر عذابك ان عذابك ما كنا نؤمن مسله ولا خلاف ان الصلوات
 الخمس من حمله ما فرم الله تعالى على عباده وسننها هي ركعتا الفجر واربع قبل الظهر
 وركعتا بعد الظهر واربعة قبل العشاء واربعة ركعتا بعد المغرب واربعة قبل
 العشاء واربعة بعد العشاء ان شاء الله تعالى واما الشك في قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من استقل ومن استخفى فان

مسله
 قال علي بن ابي طالب في كتابه في الصلاة لا حرج في احد اوجس منه واسمعه وقال الثلثة
 العشاء اربعاً والاربع ركعات في جميع احوط الا ان يكون من جهة المذبح او من جهة القبلة
 على ان يكون في الصلاة والاداء حرج في جميع جهات القبلة او من جهة القبلة

في الصلاة والاداء حرج في جميع جهات القبلة او من جهة القبلة

مسله وسنعت الا بريد في الصلاة في جميع جهات القبلة
 تفوت من اربع ركعات في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 وسنعت في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 واما ما ذكره من ان من اراد ان يتعدى الفصل واربعة ركعات في جميع جهات القبلة
 لان الناجح افعال احوط في جميع جهات القبلة واربعة ركعات في جميع جهات القبلة
 قالوا وسنعت في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 الى استنباطكم الحمد اي وقت ظهرها مسله وسنعت في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 ثلث التنبير قال ارجس من صلوات رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 التنبير مسله والوتر قال ارجس في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 لم يزل بعد ان اوتى في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 يتبينه في وقت الوتر في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة

مسله

ولقد اشار اليها رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه من عامي ثلث ركعات
 بما في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان صل فيها وان فقر منها مواضع الطلوع وروى
 القوم وروى في تمام الظاهر اي استنوا في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 لا يصل في هذه الا واربعة ركعات في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 وكذا لا تنقل بعد الفجر في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 شهد عيني حال من صلى ركعات في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 بعد الفجر في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 ادواها في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة
 لعدم ورود المتن في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة في جميع جهات القبلة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

ثم ساروا بعد ذلك إلى الصفة والصفه والصفه هو
الفتح من الغد من يقاوم منه قوله بعد مقبرته إلا معاد والصفه هو
هو الجليل الطير ومنه قوله بعد جعل القافيات الحيا دله وسعى الاستقامه
وهو الجليل على طريقه ونصب كمينه وعند أهل البيت إزاي ليس على
سافيه جانيه وليست على إلا من الأرواح من الرطل والفتنة
فان في شدة وهو ان يمتنع من غيره ويدخل يديه من داخل ومركب
وسمك ذلك وهو شبه بفعل اليهودي على سمك لا ومنه عن الكفر
فما روي ثمانية يديه اذ روي اذ اراد السور ويدخل الكيف
لا شق الرأس فلا يطير وهو ما من شق وهو للنهر الجاهل ومنه عن
وهو اذ روي يديه على فاحضته وهو عن صله اياما في فصول النوار
والجانيه من العاقل اذ اذ روي وهو صاحب كيف الصفة
فان عمل ذلك منه الاستشوح ولا معناه اذ روي والتمس في اليد
اذا صغر العيشة والعيشة بعد موافقة الا ان يصبوا الوقت
وما لا يصبوا له وهو موقوف ولا يصبوا له وهو موقوف
وقيل يصبوا له في الصلاة والخطبة والوعظ والاعمال
والوسوء والاشك والالتفات ومنه عن الوعد والتمس
والصلاه من يد المار وهو اذ روي من صلاته
اصابعه ويفرق اصابعه ويشتري وجهه اذ روي يديه
على الا من ويدخلها في فخذيه لا الرطل وان يفتح في الا
عند السجود للتطيق وان يفتح في كفيه

نقل

١٦٨

الحمد لله الذي
جعلنا من
الخلق
الخير

ولا يرفع رجليه فبعضها يخذله ولا يستند بها
فلو استندت تحت لوائيل البند لم يستند فالتقاء يظلمه فلهذا
المسألة الأولى في أنواع طهارة
والجنت ودينهاها الشا في طهارة الثوب لقوله تعالى وثيابك فطهر
مسألة في كسبه ولم يحد ما يربط الثوب صلا معناه ولم
يقدر الصلاة للفرق كما لو كان على اليد واداءه هذا ما علم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يلبس ثوب واحد وهو ثياب
قد خالف في طهارة الثوب في الثوب كالثوب النظيف وهذا رخصه
والمستحب ان يصل ثوبين كان من عمره اى فلا يصل في ثوب
واحد فقال له امرت به لو اني كنت في عام الف فجا لحت
من ثيابي ثوبين واحد فقال ان فقال فاشتهر من ان ثوبين له واحد
ما كسبه صلى الله عليه وسلم الفضل في السراويل يشبه ثوب
الرجال كما في الثوب يشبه ثوب النساء في كسبه وفي منصرفه في خلق
الاسر وجميعهم في ثوبين الفرض يملول في ثوبين في ثوبين في ثوبين
التي هي صلاته وان لم يكن جاز لا يحد الم في ثوبين يملول في ثوبين في ثوبين
تستمر مع بدنها والمستحب لها ان يصل في ثوبين في ثوبين في ثوبين
ولم يحد في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين
المسألة الثانية في كسبه ودينهاها **مسألة** في كسبه ودينهاها
وارضه بدينه ان كسبه على الثوب لا تغسل صلاته عنده في ثوبين
طهارة الثوب وهو في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين في ثوبين

اذا عادا اخاه لم يزل في خوفه ائبته حتى يرحم والخزف بالاجتناب واخترى
من ائبته وفي الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم القيمة يا ابن آدم من صنت فلم
تقتنى قال يا رب كيف اعوذك وانت رب العالمين قال اما علمت
ان عبيدي فلان من هم ولم تقدره اما علمت انك لو عدت لوجدتني عندك
وعن عثمان بن ابي العاص انه سئل عن رجل سأل الله وجها بعد وجهه فقال صلى الله عليه وسلم
صنع برك على الذي نام من حسدك وقد بسم الله لما وفد سبع مرات اعوذ
بعزة الله وقدرته من شر ما اجدوا احاد قال ففعلت فاذهب الله ما كان
وفي الصحيح جابر بن عبد الله قال سألته عن رجل سأل الله ان يريك
من كل شيء يوديك من شر كل نفس ارجس وحيد الله يشفيك بسم الله اريك
وعن ابن عباس قال صلى الله عليه وسلم بعد ما يقول سبع مرات اسأل
الله العظيم رب العرش العظيم ان يشفيك الا ترى الا ان يكون حاضرا جله
وقال زيد بن اسلم عاين رسول الله صلى الله عليه وسلم في حرمه كان يعينه وقال اذا دخلت على
المرضى ففستوا له في اجله فان ذلك لا يرد شيئا وطعته نفسه ونفسوا
اي متوه العافية وقال ان المؤمن اذا اصاب السقم ثم عافاه الله كاب
كفان لما مضى من دونه وموعظه فما استقبل وان المنافق اذا مضى
من عوف كان كالبعير عفته اهله ثم اسلموا فلم يبق له عقل ولم يرسلوه
وماك انهم كفان سنة وقال لا خير في دين لم يشق فاك في امره ان ادا من روح
بها فقتله من حضا لها الحسنه انما فقط لا يشق **وهذه** هي نعمهم
انك خير بسقم ساقه فله انك ريك واكثر نعمته
كذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خير في دين لم ينجيه الله

المسألة

مسألة قال الشيخ رحمه الله في المرض مما عجز عن القيام صلواته
يرفع ويسجد فان لم يستطع الرجوع والاستسقاء ادوى انما

سَلَفِي

وجاء رجليه السجود اخفض من الركوع وان لم يستطع القعود
 على ظهره وجعله الى القبلة واومى بالركوع والسجود وان استلقى
 على جنبه ووجهه الى القبلة واومى جان لقوله عز وجل الذين هم
 الله فناء ما رجعوا وعل جنتهم ولهذا فلا خلاف مسئلة وان كان لم
 يستطع الا بما امر الله اخذ الصلاة ولا يوم يعفيه ولا بقلبه ولا كما جبه
 حتى يخافه الله فيقتضيهما وان مات لغير الله وهو معذور عند الله
 وان كان يرضى به يوم يهلكه وعينه لا انظر الى بعد الركوع والسجود
 ان هذا هو الاحوط وهو قول زفر لان الغيب يقام به فرض من غير الصلاة
 بطل حال وهو النية فيكون ان يقام به سائر الفرائض عند الجليل مكتنح ركعا
 لبعضه من غير ما قبله عليه الا ان لا يصح نقول هو ما سألنا عما اذا كان
 وعلى القلب مراعاة النية في سجدة الصلاة الظاهرة
 مسئلة قال لم يجزى فان صد على القيام ولم يعدل الركوع
 والسجود لم يلزم القيام وجاز ان يصلي فاعدا يومئذ ما وكل القلب
 يومئذ ما هو الاحوط لان القيام ركس فله سقط الاعدا مع كالقراءة
 والركوع والركوع اذا اتى به جان مسئلة قال فان صلى الصحيح بعد صلاة
 قايما وحدث به من مرضها فاعدا ركوع وسجد يومئذ لم يستطع الركوع
 او مسلفنا ان لم يستطع القعود لان التخليل بعد الركوع والسجود
 مسئلة قال وقد امر صلى فاعدا ركوع وسجد لم يرض به من مرضه صلى
 قايما كالصحيح اذا مرض لما بينا مسئلة قال فان صلى بعد صلاة قايما بعد
 على الركوع والسجود استثناف الصلاة وقال الثلثة لا استثناف ما سألنا
 على الصحيح اذا مرض او لم يرض او صلى بعد صلاة قايما لا استثناف
 ان استثناف الصلاة والمائل الثلثة ان كان التوسعة ليوصلها كمالا تقام ركوع
 وكوف لسان فقل العام الركوع السجود وركعتي

وما كانك اذا دام الركوع ولم يستطع او لم يملك السجود

هذا الجواب

والله اعلم
بما ليس بالبين
والله اعلم
بما ليس بالبين

سورة

سورة

وتوفي اذا كانت الوفاة خيرا ان هـ وقال من اجل لنا الله احب الله لقاءه ورضي
لقا الله لقاءه فماتت عابته انا لنخرج الموت قال ليس ذلك واول الموت
حضر الموت بشي برضوان الله ورضوانه فليس من اجل الله ما الله فاجلنا الله
واحب الله لقاءه وان كان اذا حضر الموت بشي بعذاب الله وعقوبته
فليس من اجل الله ما الله فاجلنا الله وكره الله لقاءه هـ ومن صلى الله عليه
فقال مستريح او مستراح منه فيسئل ذلك فعاد الموت مستريح من نصب الدنيا
والناج من سخر منه العباد والبلاد والشجر والدواب هـ وقال صلى الله عليه
ان شيعتي انما انتم ما اذكركم يقول الله للمؤمنين يوم القيمة وما اذكركم يقولون
ما لو انهم قالوا ان الله يقول للمؤمنين هـ احببتكم لاني فيقولون يوم القيمة
لم يقولون رجونا عفوك ومغفرتك فيقول مقد وحيث لكم معذرتي هـ
ومن اسعد الله من ان النبي صلى الله عليه قال ذاب يوم لا يحيا من استخبروا من الله
خيرا فالحيا قالوا انما نبي نبي الله والحمد لله قال ليس ذلك ولكن من استخبرنا
من الله في الدنيا فليحفظ الراس وما عسى والبشر وما عسى والبشر
ومن اراد الاخرة فليحفظ الراس وما عسى والبشر وما عسى والبشر
ودخل رسول الله صلى الله عليه على اعداءه وهو في الموت فقال خذوا
ارجو الله يا رسول الله وان انا خاف ذنوبي فقال رسول الله لا يحق
في طلب ما في مثل هذا الموضع الا اعطاه الله ما يريد والله اعلم
ومن صلى الله عليه في مكان اخر فلامه كاله الا الله دخل الجنة هـ
واما سورة الموت وسكرت وعمره من الله عليه فخذوا
عن اسرار الله فانهم الا عاجب ثم قال دعوا بعضهم بهم ان يخرج لهم بعض الموت
واذا برجل قد اطلع راسه من القبر فقال له ما هو كما اردتم فوالله لقدت من الله
فما ذهبت من ان الموت مني من كان الان فادعوا الله ان يعيدني كما كنت وكان
بين عبيته ان السجود هـ وقال صلى الله عليه قد شيع الموت وكس على الموت
فما يصيبه بالسيف هـ وقال صلى الله عليه من غلب العلم والمناصب
من داس العلم قال وما داس العلم قال هل علمت اني داس العلم

والفان فقلت من حقه قال الله قال فهل علمت الموت قال نعم فاذا اعدت
والله ما شاء الله قال فذهب واخرج ما هناك ثم قالك اعلمك من غرائب العلم
وهو ان الله الى ان الاستغفار لسعد الموت ام عليه من الاستغفار لا يعنيه وفيه العالم
فختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة فليقلب الله
ما يشاء من اوله الا حجاب جهنم وطاب لك الذي استغفرت
وانفقت الامانة على الموتى من الدنيا والسموات
فبادروا غنيمتكم خيرا واذع ما بين يدي وانفقا لا يبين الله
وما صلى الله عليه الرجل وهو يخطب فسمعت من شاب في قبله منكم فقلت
قل سمعتك فراعته قبل شغلك وعناك قبل فقره وجباك قبل عجزك والاعلم
راي كوالهم ملك الموت بعد بعض الاضمار فقال له ارفعني فاجابني من فقالك الشراعي
فاني بطل من من سبق والله ما هو اني لا تبفر روح من ادم فاذا صار صراح امره
فقلت ما هذا الصراح فقال الله ما ظلمناه ولا استعفنا اجله ولا استعفنا قدره فما
لما في قبضته من ذنب فان رضى الله ما صبحه الموت جرد اذ ان شحطوا او خسر عوا ان الموت
وتكون ردا وما لعمري عندي من غلبة ولنا على الحقيقة عود فاحذر الكبر وما من امر
متغير ولا مدمر في غير الا وانا الصانع وجوههم وكل يوم وليه حسن اني لا اكون
لصغيرهم مني منهم بالسهم والله قد اذنت ان تبفر روح بعضهم ما تبت على ذلك
من يكون الله عار هو الا من يقضاه وقال عمر لكعب حشر الموت والهو شحطوا
ا دخلت في خوف ابن ادم فاحذت على شوكه بعروقه فخذها رجل شديد الغضب
فقلع منها ما قطع وافر ما يفر وقال عبد الله بن عمر بن العاص كان ابو القحافة
يقول به الموت ومعده عقله ونسائه كيف لا يبعد فلما نزل الموت قلت يا الله كس يقول او كذا
وصف لي الموت فقال ما لي الموت اعطيت من يوسف ولقوا الله لكان على كنف حال جبر
والخان روي يخرج من ثقب ارضه والخال الطوبى الارض واما ما بين يديه كنت في اول
الامر من احوال الناس على قدر عقولهم فبنا ربنا الموت في كذا وقت ثم هو الله اعلم
وكان محمد صلى الله عليه ركب الى مواليه في قبره ولا في قبره ولا في قبره ولا في قبره
لا مال وعار رسول الله صلى الله عليه وصلى الله عليه في قبره ولا في قبره ولا في قبره

الذي

فلا ادري كيف يكون حالى عندى والى والى والى
 دعى عيسى ورحميا الله سام ابرووج وودا بغير شعور
 واهذا واشيب لم يرضى من الله قال سمعت النصارى فطنت انها القبره
 فمشاب راسى وحسى من الهيبه فقال مؤكم انت ميت فقال من ارفع الاق سنه
 ما ذهبت منى من انة الموت وعاشرواى رسول الله صل على الموت راحلهم

بع فضل لى لقنا الله واعند الله خير لك برار
 قالوا استغلت ولى من جسمي شغل كم مخلون على صنعى فاحتمل
 نبئت انهم والوا استغفله استغفروا روحى يا ليتهم فعل
 والى هذا اشار صلى الله عليه فى قوله عند من الرقيق الاعلى الرقيق الاعلى
 وقال عبد الله بن مسعود ما من مؤمن اذ واجه الا والموت خير لها لانها ان كان
 مؤمنه بعد حال استغروا صل وقاعد استغروا للبرار واركار فاجروا فقال الله
 الماغل لم لينود اذوا المشا وكلهم عذاب مهين وقال ذو النور خنت سائر اى حال
 الشام والى عيسى ولى عكاه مكتوب عليها هـ
 مركزا فمته الدنيا مجهها فتسوف يومنا على رجم خليفها
 لادار للموت بعد الموت يمدحها الا الدركان قبل الموت ياتينا
 فانينا هاجر طاب مسجنا وانينا هاجر خاب بانينا

واقعا عذاب القبر وزياته

ولقد تقدم فى القلم الاول انه حق وقال صلى الله عليه اذا احتضر المؤمن اتته الملائكة
 فخرج منها مسكود من ساير الزخمان وتسل روحه كما تسلى الشعير
 من العينين وقال انتها النفس لطيفه اخرجى راحيقه من فيه من منى عندك
 الروح الله حرا اما تى فالأخرجت روحه وصنع عمل ذلك المسك والرحان
 فطويت عليه حريمه وبعث بها الى عليين وان العاين اذا احتضرت
 الملائكة تسمع منى منى منى روحه انزعاعا شديدا وقال انتها
 النفس الحبيبه اخرجى الى سمح الله ساخط وسخط اعلمك الى هوان الله
 وعذابه

فاذا اخرجت روحه وضعت على تكديري وان اذ انقضى وطوس عليها المسح
وتذهب بها الى سجين ولقد صدق هذا ان يعبر رجل ان الاراد لو يقم وان الحار المحرم
والى على علمه الذي في خطبته ما عمار الله الموت الموت ليس منه موت
ان اقمته له احكم وارفعه من منه ادر كبح الموت معمودى احكم ما لجا النجا
فان منكم طالبا حثيثا وهو القلب الاوان القبر موضعه من راض الكعبه
او حقه طرعه اهر الاوان القبر يتعلم في كل يوم مرات طرعه اب
فيقول انا ميت الطلحه انا ميت اتوصفته انا ميت الديدان الاوان من ادلك اليوم
يوم اشد من ذلك اليوم يوم شيب فيه الصغر ويكبر فيه الكبير وقد فعل
كل مخرج على الارض وضع كل اذات حمل طما ونشى الناس كاري ولهم بكاري
والى استغراب الله تعالى الاوان من ادلك اليوم يوم اشد من ذلك اليوم ناز
حت هاشد به وفقرها بعيد وحطتها حديد وما رها صديد وليس فيها حجة
الاوان من ادلك حنة عرضها كعرض السماء والارض اعدت لتسخر جانا الله واياكم العباد الامم
وعبر من الله قال الرسول صلى الله عليه وسلم اذا دخل الموت من اناه فنانا
القبر فاجلساه في قبره وان لم يستع حقق بغالهم اذا اولوا مذبرين
مقولان له من ربك وما ديتك ومن بينك مفعول ربك الى الله وديك كسلام
ومحمد نبى فيقولان له ثبتت الله ثم قن بر العين واذا دخل الحامر
والناس في قبره قال له من ربك وما ديتك ومن بينك مفعول لا اله الا الله
لا اله الا الله فيصير بتمر تبة سبها ماسر انما بقدر الايام والايام وهو
حول ثبت الله الدار من الافلاك الثامنة اكله السما والارض والارض
الله الظالمين قال الرشيد لمسلة في الارض عظمى قال اهلون لو كنت في الارض
فقط لمكنت ثم كنت لثمنين ثم ثمنين ثم ثمنين ثم ثمنين ثم ثمنين
وان دنت ان تخرج فلم تخرج ثم تخرج ثم تخرج ثم تخرج ثم تخرج
بشرية وبوكة نرحلها لك محبة من الرشيد معانته في هذا الله

قال يا هرون لو بعيت وبيعت طامساعة اليسر لصديق همدك مال نعم قال اذا ماذا انشع
 هذه القبيح والدمع الواسع وقع اكل طامس الفين وحشته وصمو الكسبر طمته ثم انشا
 لا يبوكر في الوساوسيه فليت فكر بعد الموت يتبع
 استولى ذوال الفسر على مدينه ملجأ سبغون ملجأ وباد وانشا اهلها
 فقالوا ما نفى عنهم الا شتم حيا به ومقيم فدعاه فقال ما اهلك بالكروم فيها فقال اردت
 ان اعزل عظام الملوك من عظام عبيدهم فوجدت عظامهم في عظام عبيدهم و
 ملكي ذوال الفسر ثم قال تريد ان ابلغك درج الا بايت ملكا اذ اخدم منكم قال شرط ان
 نعطيت حياه لا موت فيها وشيا باليسر له هدم وغن لا فقرم فقال هاهنا فقال
 ومن جنى اخدم من بعد عيب داليه ادمي العالم وبت د م
 خسر في زياره من فاعلك انا فخر في النفس في القبر ما كان يغفل
 ولا بعد القبر ان خذت له يوم ينادي المرء فيه وشيا
 و احسن من هذا ما نطشه وقلت
 انشع قد نك النفس من انسان وخالف النفس والنشيان
 واعلم ليوم القبر والديان ما القبر الارضه الجنان
 او حفر من حفر النيران
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل من خلق الله
 من لم ينجف علفه من مرثيه على ابيه ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال اني سألت ربي عز وجل ان ياذن لي في زيارة قبري فاذا نك
 وسألتني ان لا استغفار لها فلي ياذن لي في زيارتي الصريح في زيارتي القبور
 فانها تفكر الموت وفيه انما تبين من زيارته القبر فزادها فانما ذكر الموت
 وركبه انشا القائل
 من رث على قبر جد ينادي وفيه عظام باليات وما يسر
 فحسب مني سائما ومساكن ولا يقط من تائما وهو ناسم
 وكان صلواته عليهم اذ اخرجوا الى المقابر اللهم عليكم اهل الدمار والموت

ومما صدق الله ما بكت على ابراهيم وقال له عبد الله مخوف اليس نهبتنا عن
 فقال اما كنت نهيتكم صونتم فاجبت صوت الغنا فانا لعلنا
 ومن امير الشيطان وعن قسطنطين الوجه ورثته الشيطان بع النوح واخر هذه الرصة
 جعل الله تعالى قلوب الرماة ان العبد يحسن واليقنع مع ولا نقول يستخط الرب
 ودان يعصم على ويسكن ويقول
 وتُسليني الايام لان كوعت ولا حن اني كالشيئ يفتي فيعرب
 ولعلك اني مسليا ومغريا بان الملوكة يفتي فيعرب
واما التعزق

قال القسطنطين الثالث التعزق لما احب المصير من وهو ما جوبه قال الله
 حول الم على الم انه يعزبه اذا اصابته مصيبه وعمره بن قسرة
 عن ابيه عن ابيه عن ابيه ان رجلا من اعيانهم قد مات فمواثنا تعزبه
 ففعلنا فعزبنا قال ولا ناس لا هل المصيبة ان مجلسا مجلسه اياما للفر
 ولما بلغ خبر قتل حعفر بن ابي طالب وزيد بن عماره وعبد الله بن وزيد
 جلس في المسجد والناس ياتونه ويعزونه قال ولا جلس على باب الدار
 فان ذلك على اهل الما عليه مني الشرع عن ذلك وما صدق الله عن ابيه مصابا
 ولا مثل اوجه وقال من عزى شغل كسبي في ذاك اكنه ولسا طه عن ابيه
 فقال اصنعوا لاجل حعفر عظاما فقد اتاه ما يشغلهم وقال
 اذ مات ذلك العبد قال الله ملايكته منبضتم ولا عبد من يقول نعم
 يقول فبضتم ثم فواله يقولون نعم يقول ما دنا عن ابيه حرك واستمر عن ابيه
 اي قال اياه ووالله يقولون في يقول ابي العبد يشا في اخيه وهو
 وقيل لاربعين مات بنتك فقال عبيد بن هارث ومروءة كفاها الله انا الله
 ار عبد الله من وان مات ابراهيم فاما جاعه من ابيه يعزونه فخرج اليهم
 جافيا وفي يدور مع مكتوب فيها

وما اهل القناتنا بلبل ولا دار القناتنا تدار
وما ارض احنا الارامعار سياخذها الجعير والمغار
نقرا ولهم فخران نتعجبوا من حسن صمد ٥ واحسن مر هذا ما وجدته في بعض
وقد عني به بعضهم بعضا

انما عزوت لاعلى نفسه من الخفاء وان سنة الدين حين
 فلا المعنى بها بقدر صاحبها ولا المعنى وارجعوا اليه
 واصل عليه ما من موسى الاوله فان ما بعد منه علم وما من
 رزقه فاذا مات رجا عليه ذلك مولد عرجل فانك عليهم السماء الارض
 وكانوا منظرين

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيد المرسلين
آل محمد الطيبين

أما مسأله فمقدمات غسل الميت
 مسأله قالوا أصبغوا إذا احتضن الرجل الموت وجهه إلى القبلة على يمينه
 وهو الأفضل كما في القبر مسأله قالوا أو يلقن الشهادتين لقوله عليه السلام لقنوا
 موتاكم شهادتي إن لا إله إلا الله وأنى رسول الله مسأله قالوا يلقن أو يقرأ
 الناس لأن على شقيق القبر بعد أهله التراب لم يقرأ أبو حنيفة ستة
 حلل للثلاثه وهو الأحوط لأنه على ظاهر قوله عليه السلام لقنوا موتاكم وعليه أكثر المسائل
 في عامة الأصناف إلا أن أصحابه يقولون يصح لقنوا من قريب إلى الموت وصلاة
 ميتنا بأسماء ما نزل الله وكفر منه ولما مررنا به كقولهم أنت ميت وهذا
 التفسير أقرب إلى الحق لأنه لا يكون له حظ في كلامه كقوله الشهادتين مسأله وإذا
 مات بعد الحنيفة بغير اللهم وهو شافه أو غمض أو عينيه والأصل
 مع ذلك ما دون ذلك مسأله أن رسول الله صلى الله عليه وآله دخل عليه وقد شق بصره
 فأغمض بصره ثم قال إن الروح إذا انفصلت تبعه البصر ففتح الناس ما قبله

فَقَالَ لَا تَدْعُو عَلَى أَنْفُسِكُمْ الْإِنجِي فَإِنَّ الْمَلَكَ بِكُمْ تَوَكَّلُوا عَلَى مَا تَقُولُونَ وَهَل
 لِلَّهِمْ غَفْلَةٌ لَيْ سَلَمَةً وَأَرْضَ دَرَجَتِهِ مِنَ الْمَدِينِ وَأَخْلَفَهُ فِي عَقِبِهِ فِي الْغَابِ بَيْنَ
 وَاعْقُفْ لَنَا ذَلِكُمْ مَا رَأَيْتَ الْعَالَمَ وَأَنْفُسُكَ مِنْ شَرِّهِ وَنَوَازِلِهِ فِيهِ **مسألة** وسئل
 مع ذلك أن أخذ من تلبس من صفات كماله أنه استدل في الغسل فخله ثياباً لأن
 الثياب تحجب الجسد فيستغفر ولما مات أشق أن يكون نجس على طهه جديراً فإن لم يكن
 فطهر رطباً ولما أتته رسول الله صلى الله عليه وسلم في حبس في أي غلظه وكذا ذلك
مسألة ثم ينبغي أن جهان قال على المرء عملوا أمرنا في ما كان خيراً أقالني
 خير قد مئتمروا أن كان شراً فبعدوا الأهل الباز **مسألة** وسئل عن أبي قحافة
 لما رآه في الجنة ما سألته عن الشيء من شيء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المرء من
 بدينه وفي رواية نفس المرء بدينه بدينه خذ بدينه **مسألة** ولما سئل عن
 الناس في ما فلا يطالب بأمره إلا الصلاة عليه في كل الله

مسألة غسل الميت

مسألة وكيفية غسله أن يغسل من سبيل من يسير به ويسير عرقه قال طه
 لا تنظر الخدح ويبتدئ من تحت رقبته وهو عند حوضه أفضل
 وغسله في قنينة أو عند المصباح يغسل في قنينة لا في المصباح يغسل في قنينة
 إلا أن أحسنه يقول كان على المصباح ذلك فأنهم لما أتوا أدوا أن تحت دونه
 نودوا أن لا تجردوا أبنيهم عند لا حوط إلا تجردوا عنه بظاهر الغسل المذكي
 ورواه يميل وجود عيب في بؤبؤه كان يكره أن يغسله أحدهم حال حياته فكذلك ما
 دفعا لهذا الإجمال **مسألة** وسئل عن الغسل أنه يؤخذ الميت اعتباره كالأكاء
 ولا يركب المصفر ولا يشترشش ولا يشرج شعوه ولا يقطر أطفانه ولا ينزل
 شعوه لأن الأحياء روي عن أبي عبد الله عليه السلام أن الميتات ميتات
 شترج ناصيته أنكرت ذلك عليهم ولا يهد الأثياب للبرية والميت
 مسرع ذلك وعند الميتة يفعل ذلك لعله لا يلم صنعوا موتاً ثم
 كما يصعرون في حكم وهو أن حوط لا يعل على جميع هذه الآثار **مسألة**

قالوا نعم الغاسل يفيض الماء عليه ويبدأ لمياه منه قال عليا السلام الله في
عسلان انبته ابد ان يميا منها ثم يجلس يترى ونزل ابو ذر في حجر
دفعاً للمرواح الكبرية ويغلي الماء المستعمل وهو مرقع النوى او بالخمر
وهو الاشنان فان لم يجر في الماء الفاح وهو الصالح الذي لا مغلطه
ويغسل راسه وحبته بالخطمي وهو ثبت معروف في غسله الى ان يهرق الماء
عد وصل الى المني لا يستر به منه ثم يصح على شقه الايمن كذلك ان اضاع
على شقه الايسر به انه باليمن هكذا كان يفعل علي بن رسول الله ما استأمله
مرشق الى شوق ثم يجلسه وسنده اليه ويضع يده مسنأ رفقاً فارح
منه شئ غسله ولا يعيد غسله لان الحدث لا يوجب الغسل وهو عبد الله
الا ان احد يقول فارح من شئ يجلسه الى جس قاتل فان اذنا في سبع
فان اذ حشا بالفضن وقال الله في غيب الغسل ليعرف خالقه امره في علمه كالم
وهو الاحياء فاذا فرغ من غسله يدرجه في اقبانه وتعمل اي قوط في راسه
وحبته وهو نوع طيب كما في حبته على راسه اجعل في حنوط البيت كل شئ
الا الوتر والزعفران وتجعل الماء فوقه على ساجد اي يوضع سجوده كالحبته
والبيد والرجلين مسسله واذا استقبل المولود اخرج من غسله على يده
والا فلا حاكم على اسما وكذا يورث عنه والا فلا مسسله ما لو حبته
الاكثر من مرة لا تسكن غسله وعلى عليه وان وجد الا فلا لا لاله حكم
الجل وكذا الراس وحده لا يغسل لانه الاول وقال الله يغسل وهو الا حوط لاهنا
ولا عمر صلى عظاما ما شاور صلى ابو عبيد على رؤس ابنت من الابدان
وصلت الصالح على يد عبد الرحمن بن عتابة بن اسيد القفاط ابره من رقة
الجمل عن بنت بن قنن خالته في يده الا انما حبته لعل القل من القفار
على الجوز والكلم في الموصوب وامسيت الجوز بها لونها اجلاد اكلاد على
يعرف ما بنا وما لو وجد الباقي وصل عليه ذكره وتقرأ عليه مائة مرة وهذا عند
سلا يقولون

وهو
ميك
الذي
الذي
الذي

الغدا
العقار

قال

الذي
الذي
الذي

[illegible]

تدبرك الى الله ولعدرك انت صادقاً مباركاً في الله فذبح بطنه ورجله معا
 على من يشرحه فاحذر ما وصفا وادخلنا بطنه شدة هالهاته ثم قاضل
 من قبل بطنه ثم بطنها وانا انظر اليه ثم وقع تحت اظلمه فان الله ولا سكر اهل الكهف
 الحار الذي جرف منشرها عندى حرام سوى ما كان كاللبن
 وكتب ان كبر صدق فصاحبه معدن القليل الصدوق

مسألة
 حرم

الشهيد من قتله المشركون في المعركة وبين ان الجراحة او من
 قتله المسلمون ظلموا وكره بقتله دين هو شهيد مثاله من مثل
 قدا وفعاء ماله او نفسه او اهله او عائلته او من مثل من قتله
 قطاع الطريق او البغاة فاعلم ان من قتل دون ماله فهو شهيد
 وفك الساقط ليس شهيد فاسأل من قتل حقا وهذا لا يقو
 لانه مسلم قتل ظلم ولم يتغير بقتله بل هو مال عليه من مثل خطا
 لانه نفس بقتله بل هو مال وانه موثق بقتله نفسا لانه لا فاقه
 مسأله وتكفى الشهادة في ثيابه ولا يغسل عنه دمه
 ويبرع عنه الحف والكتف والسلاح ويصل عليه لقوله الله عز وجل
 احكم زملوهم بخلوهم ودم ما هم فانه يعنون يوم القيمة وادواهم
 شتم دما يشيل الدور اللون الدم والريح ريح المسك واذ كان ريح
 الدم صار حكا كريح المسك بعد الصلاة عليه معه وفك اللثة الشهد
 لا يغسل ولا يصلى عليه لانه ما صلى على شهيد اذ لم يغسلوا قبله
 وقد قيل انه قد صلى عليه معارضوا المنيث ادنى وقد قال احمد لا يغسل
 ودفن في ثيابه وبنى عنه الملاح هذا اذا مات في موضع قال وارسله يوم
 غسله وفضل عليه مسأله واذ استشهد احب غسل معار
 عندل حرمه والكل كما غسل حنظله بر عامر وكان حيا وروى ان

[illegible]

۱۰۰

١٩٢
لَمَّا مَاتَ جُنْدًا بِالْمَسْئُورِ إِلَى غَسَلِهِ وَقَالَ خَشِيتُ أَنْ تَسْبِقَنِي الْمَلَائِكَةُ
إِلَى غَسَلِهِ كَمَا سَبَقَنِي إِلَى غَسَلِ جَنْطَلَةَ وَقَالَ مَا لَكَ دَائِمًا مَعَ مَا هَاهُنَا لَا
تَغْتَسِلُ إِلَّا الشَّهَاءَ فَحَرَّمَ لَكُمْ السَّيْفَ فِي الدُّنْيَا فَلَمَّا أَطْلَعْنَا أَحْكَامَ
الْآخِرَةِ لَا فِي أَحْكَامِ الدُّنْيَا مَسْبُورًا وَمَنْ أَمْسَلَ أَوْ شَرِبَ أَوْ يُدْأِرُ أَوْ يَنْزَحِي
وَهُوَ يَجْتَلِ أَوْ يَنْقُلُ مِنَ الْمَرْءِ يَغْتَسِلُ وَهُوَ مَعْنَى الْأَدْبَاتِ وَقَالَ
مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دُرِّسَ بِلَاحٍ وَصَلَتْهُ سَبْعُ دَرَجَاتٍ مِنْ تَحْتِ
رُوحَتِهِ قَالَ بَلِّغُوا رَسُولَ اللَّهِ فِي السَّلَامِ وَقُولُوا لَهُ أَنْ يَضَعَهُ سَعِيرٌ
جَرَامٍ أَصَابَ نَفْسًا وَقُولُوا لِأَهْلِ الْبَيْتِ لَكُمْ أَنْ يَضَعَهُمْ أَهْلُ الْبَيْتِ وَيَضَعَهُمْ
عَيْنُ تَطَرُّفٍ بِرِمَاتٍ رَمَى إِلَهُهُ وَلَمْ يَغْتَسِلْ وَأَسْأَلُ اللَّهَ بِأَسْمَائِهِ

والجاء جعلهم في عساكر وعلمهم وعلته اعداءه وصلح
وعنه من عساكر لما دخل البيت دعاني نواحيه طابا ولم يصل حتى فرج
فما خرج ركن ركعتين قبل الكعبة وقال هذه القنلة قبل الكعبة وجهها
وهو الناحية التي منها الباب ودبرها ظهرها وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ما بين المشرق والمغرب قبلته وكنت انا والرد الى ابيه طاب الله له
مسألة
فصل في احكام القبلة
انما يوافق القبلة مختلفة نحو الصلاة داخل المساجد
وخارجها وعلى سطحه وفي حكمة فالصلاة في حوزة الكعبة على اي حال
والى الباب وهو من دود وان كان مفتوحا والعنينة من بقاءه من حق الرجل
جان لان النجاسة التي في الكعبة وحصل في الصلاة في هذا عند الجميع وقال
فانك تصل اليها في الكعبة ولا تصل اليها لانها في الصلاة فيها ركعتين ويصل اليها
الشباب على ان ياتي في الافضل ان يصل في البيت والفضل خارج لعله
عليه السلام صلاه في مسجد خير من صلاه في سواه فلا بد ان هذا
عليه السلام لا يعلو البيت ان الصلاة فيه افضل من تناول الصوم والفضل معا
وروي عن علي بن ابي طالب ان ابا القاسم حان اذا الصوم فيه كسائر المساجد **مسألة**
ان صلى في الامام جماعة محفل يصعب طهر الى طهر الامام حان صلواته
لانه مستقبل شطر المسجد الحرام غير متقدم على الامام **مسألة**
ومحفل يصعب طهر الى وجه الامام لا كغيره لانه لو وجد تقدمه على الامام
مسألة وادرك صلى الامام في المسجد الحرام ويصلي الناس من الكعبة
وصلا يصلاه الامام حان لان الصلاة ملكة هكذا فعلت من عند رسول الله
صلى الله عليه واله الى هذا **مسألة** وكان من اقدم الى الكعبة من الامام
وايقض نائب الامام حان صلواته لانه ليس من غير عدم لا يتقدم عليه فاما اذا كان
نائب الامام وكان قريب منه اليها لم يحضر صلواته لانه صار مستند بموضع
الامام متقدم عليه

والجاء جعلهم في عساكر وعلمهم وعلته اعداءه وصلح
وعنه من عساكر لما دخل البيت دعاني نواحيه طابا ولم يصل حتى فرج
فما خرج ركن ركعتين قبل الكعبة وقال هذه القنلة قبل الكعبة وجهها
وهو الناحية التي منها الباب ودبرها ظهرها وقال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
ما بين المشرق والمغرب قبلته وكنت انا والرد الى ابيه طاب الله له
مسألة
فصل في احكام القبلة
انما يوافق القبلة مختلفة نحو الصلاة داخل المساجد
وخارجها وعلى سطحه وفي حكمة فالصلاة في حوزة الكعبة على اي حال
والى الباب وهو من دود وان كان مفتوحا والعنينة من بقاءه من حق الرجل
جان لان النجاسة التي في الكعبة وحصل في الصلاة في هذا عند الجميع وقال
فانك تصل اليها في الكعبة ولا تصل اليها لانها في الصلاة فيها ركعتين ويصل اليها
الشباب على ان ياتي في الافضل ان يصل في البيت والفضل خارج لعله
عليه السلام صلاه في مسجد خير من صلاه في سواه فلا بد ان هذا
عليه السلام لا يعلو البيت ان الصلاة فيه افضل من تناول الصوم والفضل معا
وروي عن علي بن ابي طالب ان ابا القاسم حان اذا الصوم فيه كسائر المساجد **مسألة**
ان صلى في الامام جماعة محفل يصعب طهر الى طهر الامام حان صلواته
لانه مستقبل شطر المسجد الحرام غير متقدم على الامام **مسألة**
ومحفل يصعب طهر الى وجه الامام لا كغيره لانه لو وجد تقدمه على الامام
مسألة وادرك صلى الامام في المسجد الحرام ويصلي الناس من الكعبة
وصلا يصلاه الامام حان لان الصلاة ملكة هكذا فعلت من عند رسول الله
صلى الله عليه واله الى هذا **مسألة** وكان من اقدم الى الكعبة من الامام
وايقض نائب الامام حان صلواته لانه ليس من غير عدم لا يتقدم عليه فاما اذا كان
نائب الامام وكان قريب منه اليها لم يحضر صلواته لانه صار مستند بموضع
الامام متقدم عليه

مسألة ولك الصلاة ، كما حارب به نقاي بشرط ارتجحه الى حرمها
غير متوفر عننا لانه مسبق قبل شرط المسجد اجماع وان ارجف بعدا لاحقه لما فيه
من ترك الاستقبال مع العبد علم وذكر الفخر الى ان الواو فيك خارج المسجد
بشيء مما يرب بنا على عبادان الكعبة والاستدلال عليها والواقفة فيك ترك
مع ترك رسول الله في حرم منزله الكعبة وذكر لوقم النبي تبارى من استقبلت عليه
القبلة فان خارجا عنه وبشر الست حابيل اصلي كالكيل هو كالفاس على مكة واركان
الما لم خارجا عنه فاطنه الوهم حوان الصلاة فناس على المائل الاصل ثم هو ذلك
شوا كانت الكعبة مبنية او مستهدفة والعباد الله لان العبد للقبلة وانما قاله
مسألة ولك الصلاة ، فوفنا اعنى على غير هذا طاهر وان صلي في غير ستره
عسا يصفه لان الهوا فام مع البناء بديل عن الصلاة هل في قبس وفل
بنا على حرجها انها وما في من لا يحسد ولا يحذر الله في الصلاة في سائر
منها فخر الكعبة فلنا الى اذ منه في سائر كالتن في الموضع وذكر الشراي
ان اذ اصيل على طهرها وسر بسستره منقوله حاذ لا يذ صلي على ارض افضل اليه
فلنا بل صلي اليه لانه صلي الى هواها لا افضل ارض الصل ويدينه ستره
مسألة واما الصلاة ، في عرضتها حان زمان اهدم السب والعباد الله
كل صلي على رقبته والكعبة حننه وقال ابو اسحق المصنف في الشا مع هذا ان كان
واما احكام المسجد مسألة ما في الكعبة
مسألة قال ابو حنيفة وعامة اهل السنة يحرمون المسجد من بينه
قال الفقهاء ان الله عند الامانة اذ لم يشر على المسجد وكرهه الاخر من
لما وقع على علاله قال ليا نبي على الناس في مكان لا يشر من الكعبة الا اسمه
ومن انقار ان لا يسه مساحد في مسجد عام وهن الهدى حراب وعلما في
يومئذ شغلنا تحت اليد الاخر التما من عند من يخرج الكعبة فيقول
وعلى النبي لك ما في كذا كذا لانه على الله ان افوا مشايخ خرفون مساحد من

مسألة ولك الصلاة ، كما حارب به نقاي بشرط ارتجحه الى حرمها غير متوفر عننا لانه مسبق قبل شرط المسجد اجماع وان ارجف بعدا لاحقه لما فيه من ترك الاستقبال مع العبد علم وذكر الفخر الى ان الواو فيك خارج المسجد بشيء مما يرب بنا على عبادان الكعبة والاستدلال عليها والواقفة فيك ترك مع ترك رسول الله في حرم منزله الكعبة وذكر لوقم النبي تبارى من استقبلت عليه القبلة فان خارجا عنه وبشر الست حابيل اصلي كالكيل هو كالفاس على مكة واركان الما لم خارجا عنه فاطنه الوهم حوان الصلاة فناس على المائل الاصل ثم هو ذلك شوا كانت الكعبة مبنية او مستهدفة والعباد الله لان العبد للقبلة وانما قاله مسألة ولك الصلاة ، فوفنا اعنى على غير هذا طاهر وان صلي في غير ستره عسا يصفه لان الهوا فام مع البناء بديل عن الصلاة هل في قبس وفل بنا على حرجها انها وما في من لا يحسد ولا يحذر الله في الصلاة في سائر منها فخر الكعبة فلنا الى اذ منه في سائر كالتن في الموضع وذكر الشراي ان اذ اصيل على طهرها وسر بسستره منقوله حاذ لا يذ صلي على ارض افضل اليه فلنا بل صلي اليه لانه صلي الى هواها لا افضل ارض الصل ويدينه ستره مسألة واما الصلاة ، في عرضتها حان زمان اهدم السب والعباد الله كل صلي على رقبته والكعبة حننه وقال ابو اسحق المصنف في الشا مع هذا ان كان

وَأَصْنَى ثُمَّ أَحْسَنَ ثُمَّ عَدْنَا فَأَحْسَنَ ثُمَّ عُدْتُ لَهُ فَعَبَادَةٌ
وَأَقَامَاهُ مِنْ أَبِي عِيْسَى وَلَا مَطْعَى فِي هَوْنٍ وَسَعَةٍ عَلَى قَوْلِ الْعَالِ وَالْمَنْ يَكْتُمُ الْوَهْمَ
وَالْفَضْلَ وَلَا تَفْقَهُ مَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَشْرِيهِمْ لَعَوَابُ الْمَنْ قَالَ الْإِصْفَ فِي مَسْئَلِ
كَتَبْتُ فِي بَعْضِ مَقَرِّشِ فَمَنْ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ بَشِيرُ الطَّافِزِينَ بَيْنَ مِيَاهِهِمْ يَنْجَحُ
مِنْهُمْ وَبَيْنَ رَجْمٍ مِنْ قِبَلِ أَهْلَانِهِمْ وَبَيْنَ مَصَابِيهِمْ وَعَارِيهِمْ قَالَ فَالْمَنْ سَأَلَ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ مَا مِنْ صَاحِبِ أَيْدٍ وَلَا بَقَرَةٍ وَهَ غَيْرُ أَبِي بَكْرٍ زَكَاتُهَا إِنْ كَانَ
يَعْمَى الْيَقِينُ أَعِظْمَ مَا كَانَ نَسَبُ وَأَسْمَى مِنْ طَهْرٍ بِقَرْنِهِمَا وَتَقَطَّاهُ مَا طَلَقَتْهَا
كَلَامُ بَقَرَةٍ إِنْ هِيَ عَاثَتْ إِلَهُهُ أَوْ لَهَا حَتَّى تَقْضَى بِهَا الْيَقِينُ وَقَالَ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ
مَدَّ يَدَيْهِ لِمَا يَبْجَعُ مِنْ أَتَاهُ إِيَّاهُ مَا لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ خَالِصًا مِنْهُ لَمْ يَكُنْ يَشْجَعُ
أَقْرَبَ كَرَمٍ زَيْبِيَّتَانِ يَطْلُوْنَ ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْزٍ حَتَّى يَبْعَثَ فِيهِ مَقُولُ
أَنَا مَا لَكَ إِنْ كُنْتَ تَكْتُمُ بِلَا وَلَا تَكْتُمُ الْوَسْمَانَ مَا لَكَ إِيَّاهُ مِنْ قَوْلِهِ وَهُوَ
جَبْرِي لَمْ يَكُنْ يَكْتُمُ الْوَسْمَانَ يَكُونُ مَا يَكُونُ مِنْهُ الْيَقِينُ ٤ زَيْبِيَّتَانِ تَقْلُبَانِ
سَوْدًا أَوْ أُنْ يَكُونُ فَوْقَ عَيْنَيْهِ وَهُوَ أَيْضًا يَكُونُ مَا يَكُونُ الْيَقِينُ
وَعَلَى الصَّحِيحِ عَلَى هَذَا قَالَ الْمَنْ فِي رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ يَكْتُمُ الْوَسْمَانَ
فَعَلَى عَمْرِو بْنِ زَوَارٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ خَفَ تَقَابُلُ النَّاسِ وَفَعَلْكَ لَمْ يَكُنْ يَكْتُمُ الْوَسْمَانَ
النَّاسُ مِنْ بَنِي لَعَوَابِ الْوَسْمَانَ لَمْ يَكُنْ يَكْتُمُ الْوَسْمَانَ لَمْ يَكُنْ يَكْتُمُ الْوَسْمَانَ
عَلَى اللَّهِ فَعَلَى اللَّهِ وَاسْتَلْزَمَ الْمَنْ فِيهِ مِنَ الْعَصَلِ وَالرَّكَاهِ وَالرَّكَاهِ جَوَالِ الْمَنْ
لَوْ مَنَعُونِي عَمَّا لَا يَكُونُ أَبُو بَكْرٍ لَمْ يَكُنْ يَكْتُمُ الْوَسْمَانَ لَمْ يَكُنْ يَكْتُمُ الْوَسْمَانَ
فَوَاللهُ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ تَشْجَعُ إِلَهُهُ صَدْرِي بَيْنَ مِيَاهِهِمْ فَكُنْتُ أَنَا أَعْتَمْتُ فَلَمْ أَكُنْ
وَمِنْ تَكْتُمُ الْوَسْمَانَ مِنْ مَهْمَاتِ الدِّينِ وَأَنَا أَصْدَقُ الْمَنْ فِي الْمَدِينَةِ وَالْمَدِينَةِ وَالْمَدِينَةِ
عَلَى النَّاسِ مَا لَكَ إِنْ لَمْ يَكُنْ يَكْتُمُ الْوَسْمَانَ وَأَقَامَ الْعَصَلُ وَالرَّكَاهُ وَصَوَّغَ رَمَاهُ وَالْمَدِينَةِ
وَلَا يَكْتُمُ الْوَسْمَانَ بَيْنَ هَذِهِ الْمَهْمَاتِ الْأَسْمَاءِ الْمَهْمَاتِ أَنْ يَكْتُمُ الْوَسْمَانَ

ب
الذين

202
التهديد الاولى معنى الزكاة

واسباب وجوبها وشروطها
مسألة ما عفاها ما يملكه المسلم من الثروة من الزكاة
وارزاد من الزكاة من غير وجوبها وجوبها من غير وجوبها
طهر المال والشبهه وطهرها وجوبها وجوبها وجوبها
صفة تطهرها ونزكها مسالة وهل يكتفي بأحداهما لا فاعلاهما
الزكاة من الزكاة من غير مسالة والاسباب وجوبها مسالة
مسألة العاقل البالغ المسلم إذا كان له مال يملكه الزكاة
لا يملكه لا يملكه الزكاة من غير مسالة والاسباب وجوبها
مسألة العاقل البالغ المسلم إذا كان له مال يملكه الزكاة
مسألة العاقل البالغ المسلم إذا كان له مال يملكه الزكاة
مسألة العاقل البالغ المسلم إذا كان له مال يملكه الزكاة

مما يلي

التهديد الثاني في أنواع الزكاة

وهي مسالة
النوع الاول في زكاة الفضة مسالة

والنوع الثاني في زكاة الذهب مسالة
والنوع الثالث في زكاة البقول مسالة
والنوع الرابع في زكاة الثياب مسالة
والنوع الخامس في زكاة الدواب مسالة
والنوع السادس في زكاة الفضة مسالة
والنوع السابع في زكاة الذهب مسالة
والنوع الثامن في زكاة البقول مسالة
والنوع التاسع في زكاة الثياب مسالة
والنوع العاشر في زكاة الدواب مسالة

لها اولان وطعنت في المال مسالة
مسألة ما عفاها ما يملكه المسلم من الثروة من الزكاة
وارزاد من الزكاة من غير وجوبها وجوبها من غير وجوبها
طهر المال والشبهه وطهرها وجوبها وجوبها وجوبها
صفة تطهرها ونزكها مسالة وهل يكتفي بأحداهما لا فاعلاهما
الزكاة من الزكاة من غير مسالة والاسباب وجوبها مسالة
مسألة العاقل البالغ المسلم إذا كان له مال يملكه الزكاة
لا يملكه لا يملكه الزكاة من غير مسالة والاسباب وجوبها
مسألة العاقل البالغ المسلم إذا كان له مال يملكه الزكاة
مسألة العاقل البالغ المسلم إذا كان له مال يملكه الزكاة
مسألة العاقل البالغ المسلم إذا كان له مال يملكه الزكاة

فقد اوجبت ان يكون في غيرهم فقد عملوا حسابا في المائة والاربع
علمه اياها فكان الرضا بما ذهب اليه من حساب احوط مسئلة في سواها في كتابه ٢٥٧٦

وامان كاه البقي

قالوا اكله في بئس من البقي المسألة تقع او يتيم وهو
الذي طعمه في السنة العائيه مسئلة وفي اربع سنه وهو الذي
ثم كره سنان وطول العائيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكله
من كل بئس من البقي سقا او يقع في كل ان في مسننه مسئلة
ثم عرج حنيفة فيان ادعى اربع من البقي ثلث روايات روى ايدهم
عنه وفي اخذ صاحبها انما لا يثبت في الربا حتى حين يبلغ ثلثين فتكون سنين مع الاصل
فتب فيها يتبعان او يتبعان في اربع سنين فيكون في كل سنة اربعة اشهر فيكون
فيها مسننه وربع مسننه وهذه الروايات اقيست في رواية الاصل في ثلث فيما زاد
على اربع حساب في الواحد ربع عش مسننه والثلثين نصف عشر مسننه
في الثلث مئله اربع عش مسننه وفي الباقي على هذا الحساب والاحذ
هذه الروايات احوط لانه انفع للفقير مسئلة انك فخير ان تثبت مئله
ربع عشر مسننه وان ثبتت مئله ربع مسننه وخلاها واحد وطول حسابها
مئله فانك اذا قسمت مئله في اربعة على اربعة عشر ربع
مسننه فكل ربع عشر مئله كما انك اذا قسمت مسننه واحد على اربعة
انجز كل عشر ربع مسننه كما ذكرنا فاذا قسمت هذا الربع على عشر اجز او
تكون اجز الواحد عشر ربع مسننه فافهم ذلك ان شئت الله والعسير
مسئلة والجواب من لا يفرق بين اربعة الكاه بالاجماع والله اعلم

وامان كاه الغنم

مسئلة وفي اربع سنين الغنم السابعة مثاه الى مائة وعشرين
فاذا اذنت واحد ففيها سنانان الى مائتين فاذا اذنت واحد

وهذه الروايات لا يثبت في الكسب في حسابها على الكاه في اربعة سنين
فاذا لم يثبت في اربعة سنين في الكسب في حسابها على الكاه في اربعة سنين
فاذا لم يثبت في اربعة سنين في الكسب في حسابها على الكاه في اربعة سنين

ففيها ثلث شيئا فاذ ابلغ اربعها ففصلها اربع شيئا فاذ ابلغ اربعها
ففيها اربع شيئا ثم في كل واحد منها وهذا عند الخل وخرجه البهائي المصحح

مسئلة والاضواء والمناجيز سوا لانها حنسر واحد واسم العلم سوا لها
وامان كوة الحنسر **مسئلة** والاضواء والمناجيز سوا لانها حنسر واحد واسم العلم سوا لها

قال كس حنسيه خب الزكاه فيها اذا كانت اناسا سامية او كذا
واناسا ويعتبر فيها الحول ولا يعتبر فيها النضاب وصاحبها الحنصار

ارشا اخرج عن كل نفس سدا ارضه وارشا فتم واخرج عن كل
ما في هيمه سدا وما صاحباه والثلثه لا يراه ولا يحسها انا ان كان له ذلك

والاحتياط فيما في الحنسيه لانه ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في كل
مريد ينسار ولا ياتي في الاصل الا الى ان يوطئ على المجلد للمركب

وعروا له وليس الموطئ من مخرج عنده صلى الله عليه وسلم عرفت ان كذا فعل
هذا الحديث على ذلك كتحريم ونوجب في الاثبات تحلة بطل الاثرين وهو احوط

وامان كوة الاجنبية والخلان والعصيان فانه

مسئلة لرحل اربعون شاه سائمة حامله لانه سائمة في لار الاجنبية
مراجزا الاعيان وقد وجب الاتقان شاه **مسئلة**

وليس الخلان والعصيان والعجايل زكاه عسده صحت الارا كثر مع كذا
لكن الشروع اوجب في ريش شاه فلو اوجبت لغيرها الواجب وكذا اوجب

مسئلة من غير الاصل من عمار فلو اوجبت فصيله وهو ولد الناقة لغيرها الواجب
وكذا اوجب في ليس كذا وهو ولد اروسه ولد اروسه ولد اروسه ولد اروسه

وما في كس يوجب فيها في احد ميثها وهو راء ارض على حنسر وبه احد الشاه هكذا
النسب عن ان في المثلث الذي في الما توارع شوا امواك سلفا هذه من الامراك

ولا احد سدا كذا ابر احوط لانه امان عسدا الاغتلاط فيصا انما الما ليس بعسدا الا ان لا
كالمها نيل درار منهم رعاها الطيرين في ايجاب العباد ارضار بالمال كذا الا اطلاق

الوجوب ارضار بالفقر

مسئلة
وامان كوة
الحنسر
مسئلة
والاضواء
والمناجيز
سوا لانها
حنسر واحد
واسم العلم
سوا لها

صحة كذا

مسئلة

مسئلة

مسئلة

مسئلة

مسئلة

مسألة

والنظر في ما قلنا وبه ورد الشرح حيث اخذ الاوساط من الكلام والارذالك
 والمنكول من الرضان والطبائيع بغيره الام فان كانت الام من الغنم في سائر اركانها
 به التمسك بالاولا وكذلك المنكول من البقر الوحشي والاهلي قال الام في بعض
 ما الالب لان المال للمول وهذا بينه نظر لان المال لا يولد له احد منهما على العود ولا يهدا
 يتبعها في الرق والحرية **مسألة** والسامية هي التي يكتفي بالحق قولها فان كان
 بعد الحول او اختار له ركا فيها والشرع الرق لغة **مسألة** ولا ركا في البغال
 والحمير الا ان يكتفى بغيره ولا في العوامل والمعلومة لقول الام ليس في الكسبية
 ولا في النخلة ولا في الكسبية صفة الجبهة احيال سميت به لانها
 تنبئ بها العذوق والنفقة الابل العذائل وقيل البقرة العوامل والكسبية
 الكسبية وقيل الكسبية صفات الغنم هذا عند الامم وقال في ركاها في العوامل
 وهو طريق الاجنبات لا يملكه لانفع للفقير اذ الفضة التي

والنظر في ما قلنا وبه ورد الشرح حيث اخذ الاوساط من الكلام والارذالك

وهذا هو

النوع الثاني في حق النقض الذهب والفضة

مسألة تصاب الذهب عشرون موقعا لا تصاب الفضة
 ما بيننا درهم فاذا ام عليه احوال فصارت له درهم وربع العتق او المعتب
 في الدرهم من ثمانية مثاقيل فقدر من اعلم انه وجد منه معاونا
 فقدر على ما سبقه ووجد الذهب على منه واحد وهو غير من اطاق له الفضة
مسألة ومان اراد على الاكوا المائتين من الفضة لا ركا حتى يبلغ اربع
 درهما وعلى الذهب حتى يبلغ اربع مثاقيل هذا عند كل جنيف لان اربع مثاقيل حشرة
 تصاب الذهب كان بعد من يقر حساب الفضة في كل اربع مثاقيل تس
 نصف فيه وذلك في اطمان لان الدرهم عشرة مثاقيل اذ ثلثه كان كل جبر ربع
 اربع عليه نقاش اهل العراق وليس مما دمر ذلك صدق عند **مسألة** لان
 في اجاب الكسوة خرج وحيق وما دون هذا الضيق مدفوع في الزكاة

والنظر في ما قلنا وبه ورد الشرح حيث اخذ الاوساط من الكلام والارذالك

وهذا هو

والنظر في ما قلنا وبه ورد الشرح حيث اخذ الاوساط من الكلام والارذالك

[illegible]

مسئله و مرجع عامه امی احد السبیلین داخل او شریعتاً بقدره او ندارد
 به موجب القضاء و القدره مسلک کرده / الظاهر عند همه و کلام الظاهر عوقبت به قضاء
 قاری فی سطح ما قلنا سبب منکسها علی مسکن بعض صیغ مرشدا و حکما غیر از این
 و فیه دیک مار غدا هم و غنا هم طر قتللا اکلوا او غیره و دعای النامی و القدره
 باجماع العدد مسلک اکلوا الشرب لکن علی القضا و امساک لغنه الله و بعبارة السطر
 و مر مار رجه و قال فاک الصبر سطر علی حصوله هکذا فرسته الا الزم و عولر صبر
 احوط لا لا باجماع احد المفسرات الشریک و اهدا علی القضا بالافاض و در الصحاح
 رجلا قال رسول الله هلوت و ال ما شانک و ال و انفت علی امرانی فنهادر رضان
 و ال فاعتقوت فنه قال کس علی و ال فیض شهر متباهین قال لا استطیع و ال باطع
 ستر مسکینا ما لا احد قال / طس کس فانی التی علام یعرف فنه من
 و العرو المختل الضحی ای الرنبیل و ال خذ هذا اقتصد و نه و ال علی فقرنا
 فنهک التی حری یشت کواجن قال طر عها ک مسله و صم التنایع ان و خرج یحکما
 لا یفطن فیوم منه خت کوا فطر علیها استقیام بلا طلف و نه من لیس حیشه و ارام
 عجم و ارام / رسل و ال / ه بکون علیها حکیم صبر متباهین قال لا صور فنیاس و عیشا
 من الکثیر مسله مر نام فاحتمل و نظر ال / مر / ه فانزل او الاقرام و ح و ر اهدا
 او / غنل و قبل کم فطع قال ابرعاس اخی رسول الله و هو فم و احو و یو صاع و مر عانه ساک
 و ر اهدا / رسول الله صاع و ال / حبل عجم امان عثرک من رمضان قال
 افطک کلک و ال / مجوم و اوله ای فقت و ال / انظار المحرم المصنف و احاجه
 لانه لا یامن ان یصل شی ال جوف فی لایم مسله فانقل و نزل
 یقبل او لیس او استقیام ملا اقم علیه القضاء لایم مر / رسول الله صاع
 لانه قال مر ذر عه التی و هو صام فلیس علیه قضا و من استقیام علیه القضاء
 و بری و مر استقامه اقلیم ذر عه الی ای سیر و اسرع الیه مسله و ال /
 و ارام حصاء او رواه او منستقیه بقشرها لا کفره علیه عند اللئنه و ال /
 هه الا شمال یفعله بها و لا شتد اوی بها و قال ما کفر علی القضا و هو الا حوط
 لان فر راء / ه شوا که یقو مفسر حقیقه و عفا و اهدا العمل و نه التنایع

وملاوه القان ولا عتق ولا المحدث كما في رواية رسول الله صلى الله عليه وآله لا ينزل اليها
يحيى ما عجلوا النظر وقال اذا قبل الليل من هاهنا وادبر النهار من هاهنا فغيب
الشمس فبسط افطر الصائم وقال اذا سمع النداء اذبح ولا تأكل ولا تضع حتى يغيب
وقال من ابتعد عن طهر وجب عليه ان يغسل فطره وقال اذا افطر اذبحكم فلفظ على من
قام بركه فان لم يجد فليغسل على من لم يمسكه من جسدك على طهر فلفظ على من لم يغسل
على رجليه فان لم يغسل فليغسل على رجليه من جسدك فلفظ على من لم يغسل
صالحا او جسدك على رجليه من جسدك فلفظ على من لم يغسل فلفظ على من لم يغسل
البروق وثقت ان اجاز يشاء الله ونقول اللهم لك عنت وعلينك فلفظ على من لم يغسل

بيان سر وطه الباطنه

اعلم ان للصوم ثلاث درجات صوم النعم ونصف النعم والبر واللسان اليد
والرجل وسائر احوال من هذا القبيل وصوم الصومين وهو صوم اللسان والصوم
الذي لا يذكار له وهو صوم الفطر الى صوم الله بالذبح وصوم الصومين وهو
صوم الصالح المحسن والبريد وهو صوم العوام على ما كلفه الشافعي وصوم الكوام
على ما كلفه مالك بن نيس والبريد وهو صوم المحسن على ما كلفه مالك بن نيس
فلفظ على من لم يغسل فلفظ على من لم يغسل فلفظ على من لم يغسل فلفظ على من لم يغسل
وتمت للصالحين افطره ونبيك طاب العقبان والثناء
لولا انما هو الصوم فلفظ على من لم يغسل فلفظ على من لم يغسل فلفظ على من لم يغسل
تجيب على ما كتبه من هذا القبيل انما هو صوم الفطر الى صوم الله بالذبح وصوم الصومين وهو
وانت في صوم

اصلي يدرك اذ الليل جئني الا ان كان في اليوم ويغيب
وانما صوم الصومين وهو صوم المحسن على ما كلفه مالك بن نيس
وكان العياكي يقول سمعته يقول سمع القاعة ومدان حيله واعتم البراق
فندرك الامام بباقيته فلفظ على من لم يغسل فلفظ على من لم يغسل فلفظ على من لم يغسل
معي عند سحار وعمر كضاح وقد حاشته الصوم ما اصاب
فاجر دمع العبر من ناس حشره فلفظ على من لم يغسل فلفظ على من لم يغسل فلفظ على من لم يغسل
والله صوم الصالحين هو كلف الكوارح والامام في النظر على من لم يغسل فلفظ على من لم يغسل
قال صلى الله عليه وسلم النظر سمع مسموم من هاهنا ابليس من هاهنا

حوافر الله عز وجل أنا الله اما احد جلاوتهم فليس وقال من يفتر الصيام الله
 ه القبيح والنجس والمالكه والسر يستحق وكذا اعطى لسانه من هذه الامور
 ويستعمله بذلك الله قال صلى الله عليه وسلم في الصوم فاذ اطار احدكم ما لا يبرق
 ولا غادر ولا امره فان لم او شامه فليصل الى صامه ونقيا من امراته صامه
 وما عنيها فسانت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فقال هاتان صامتان
 احل الله واخرنا عا حرم من الله عليها فقدت احدهما الى الاخرى لمجعلن
 يقينا بان الناس مهذب ما اكلنا من لحمهم ه وسفيان من الغنم يعني افسا
 الصوم بالقبيح لهد الكذب وقال صلى الله عليه وسلم لا يدرى قول الزم والقراب
 وليس به طاهر في اربع لحاهه وشرايه وكذا يصوم به على الاصح
 الى كل مكره وقال صلى الله عليه وسلم لا يستمتع شرا من الاثم وقبل
 من صام وكذا في الطعام الحلال ولا يقطع على الكرم مثال من من قضا او هم
 ولهد وقال صلى الله عليه وسلم في ما له من صيامه الغنا وكرم ما له ليس له من الاثم
 وكذا في عليه الاعتدال في الاكل فلا ياكل بطنه قال الرسول صلى الله عليه وسلم
 انما هو من طعام الله من حلال لاه حلال للصوم ما من للطاعة بل اكل
 ايام قدما بعد من كل الايام من سب صفا الطب وانما شفا
 الى من جعل من عليه وصعد عمله من الطعام ملاه ما كل ما جدد وشبهه من
 صفا الطب محبوب وشكل هو الصوم عند فقنا انما هو صوم رابع يستحق
 ما له شرا منه في حق ولا يدرى الا ان يعقوب الكرم والفكر والبول الى
 الى المعصوم ولا يجل اكله الى المعصوم الا ما كلف الشوائب وسبع
 ما ذكرنا من المعصوم ورسوله صلى الله عليه وسلم

از مسایل کتاب الاعکاف

قال فاستجاب له صلى الله عليه وسلم فقال يا عبد الله ان الله عز وجل قد اذن لي ان اقول ما يشاء من
من مضى من عباد الله ثم اعطيت ان وارثه من بعد وفاء الله عز وجل ان يقرضه من عباد الله
كان يقرضه على الفان من كل عام مع مقرر من مقرر والعام الذي
مقبض وكان يعطى من كل عام عشرين الفا عشرين من العام الذي قبض

سپہا اکل
وزیر امور

دعوت الہدیہ

27.22

کتابخانه و موزه و مرکز اسناد مجلس شورای اسلامی

مسألة الاعتكاف في المسجد عام رسول الله صلى الله عليه وآله كان إذا دخل
العشرة الأخيرة اعتكف ولذا قال النبي صلى الله عليه وآله لا يعتكف إلا في مسجد يقام
فيه الجماعة وقال لكوني من سبقتي فيه من اعتكف واحد والجميع أولى به ولا خلاف
في الاعتكاف في المسجد عظيم الفضل **مسألة** الاعتكاف في المسجد
بينما لا فصل بين الصلاة ولأنه استزلهما وقال في كبره وكنه العكف في مسجد بها
وهو قول لكونه في مسجد بها هو الموضع الذي تتخذ الصلاة فيها **مسألة**
الاعتكاف حيثما وهو المكتف في المسجد مع نية الصوم مع الكعبة الحجاز
وبصيرة أحبا إليه وهو أن يقول بسم الله اعتكف عذا قبله أن يعتكف من حسن ظن
الحج إلى حرفة التمس بها أن لا يعتكف أقل من يوم عدل جسم وعنده من
مع اعتكاف يساعه لأنه لا يراه بدون الصوم وهو قول لكونه في المسجد
لغيره على المعتكف صوم إلا أن يوجب على نفسه وقول لم يجب أحوط لأن الأجنبي أكثر
ولأنه عمل بقوله لا يعتكف إلا في المسجد وحديث عن الإمام في معارضة جبر فلا يقبل
مسألة ويرى على المعتكف الوطء واللمس والقبلة فزعموا أن من اعتكف
مسألة ولا يخرج إلا ما لا يؤمنه من حول أو غايط أو خصوص الجود وروى غيرهم
مسجد اعتكافه وقال في معنى من جود عليه أو دبر أو راس لا يعتكف إلا في المسجد
وقال من حول بعض التقييل لنفسه لأنه داعي إلى الماشي فالجواب أنها حنطا وهو
مذهب المختاطفين وبه قولنا أن الخروج إلى الحج مستحب لا اعتكافه ولا كونه
لأن الاعتكاف عمارة من المسجد والمعامدة والخروج تقييده والاحتياط مما قاله لصيغة
لأنهم من غير لا يبيع من كذا وكذا فزعموا أن قصر مسجد متفقا على خروج لكونه مستحب
والتمسح به **مسألة** في الاعتكاف أن كان بطريق أو نحو ذلك على المسجد والمواضع
ولا بأس بأن يعود إلى المسجد وسنته أكابر وكذا السبع والشرع لا بأس به ما لم يخف السماع
وقد من أن حصة من غيرهم وعادته أنها كانت لغسل رأسه ووجهه
مسألة الاعتكاف وهو معتكف يخرج رأسه إليها من المسجد وقد ذكر في المصاحف

والاعمال
والعلم

کتاب الفبا و احوال

(الاضلاع من رزقها)

228

مكتبة

مجلس ۱۰۰

کرامت

امام



عقباته السنه على المعتكف ان لا يعود من رضا ولا يشهد جنازة
ولا يمس الماء ولا يمشيها ولا يخرج لحاجة الا لما لا بد منه ولا اعتكاف
الا بقية ولا اعتكاف الا في مسجد جامع والله اعلم

۲ هجری ایل شنی مفرقه

مسألة في وجوب ان يتخلل وهو صائم ولا تكفه له عند الله ما تقدم
للحق المدونة قبل وقال احمد يكره وان خذ من طرفة ابط وعين من مخرج لكان
ما يصل الى الحلق من العبر او الاذن بفطره وازن حشاش عنه احوط مسألة
ويكره ان يتخلف وازن عند الله وقال احمد يكره ان كان في المحرم من وجوب الكفارة
بغيره وان كان في الاحتياط عنه احوط للموت المدونة قبل مسألة ويكره للمصا
ان يقتات او يشرب فان شربته فليقل اني صائم فان شربته او اعطاه لم يفسد
عنه الاكل منه قاله في اعراب احمد عنه احوط للموت مسألة قال صاحب
ازدافاته انما من مصان وفيه فضاها الى ان يدخل مصان في مخرج عنده
لا كفارة عليه ولا يكره في الاجزاء احسان المولى وعنده الله يكره وجوب
عليه لكل يوم مدم طعام والاحتياط فضاها قبل دخول مصان اخر لار المستور
لفوز الرسول عليه السلام كذا مع عيسى بن ميثم ولا يقض في الاضطراب التعليل في
مسألة ومن مات وعليه فضاها مصان فانتبه لعنه ان فصل الكف
الموت وله شئ عليه بالانفاق وان جاز عن العنه ويكره في فصله
فما في وجوب عليه لكل يوم مدم طعام عنه وان صلى فلو لم يكدو الا ان
ما الكاف لا يلزم الا ان يطعم عنه الا ان يوجبه وقاله في عدم يصح عنه وليه
وقال احمد انما يصح عنه وليه ولا يكره ان يصام برضا اطيعه وليه
والاحوط عدمه ان يطعم عنه الا ان يكل حال مريض ما لم يبرح به الولي لئلا يفسد
تؤايب ما جاني باب الاطعام والنفسد عن الميت ويدرك ما بهر الخصال ع

مسائل کتاب

مسلمه و هلیسی و مست من ثواب لرحمهم رمضان

ان تتبعه بسنت من ثنوا له ليس عا من سننهم فيه نص وقال لسوف خانو ايكهون
 انتموهو رمضان صياما حقا فالسبح ديك بالقرضه حقا محمد مستعمله وقال
 في الوطايك ديك وعند السامي واللويس مرقون حكي ان كرفن عه ارباب ورم صام
 شهر رمضان واتبعه بسنت من ثنوا له وان فرقت فغاما صام الدهر
 وعين النعي في صوم التطوع وقال لا اله الا هو في سنة اصابه لما نزل ان الله
 وعلمه احرر الله من صوم الناس صام السنه فالفقه تشبهه بالنصارى
 قال وقال النعي هو صوم الجبش وفيل يصوم مفرقا لا يكثر من سنتها ما مضى
 قال الفقيه وعلمى انه لا يصوم متتابعاً ومتفرقا لا يوم الغفر صامه
 بينه والدليل على انه مستحب وليس بمكرو ما رواه ابو هريره عن رسول الله صلى الله عليه
 انه قال من صام رمضان واتبعه بسنت من ثنوا له فخانما صام الا في شهره
 نفع الواضى ارجاسه في صوم رمضان كجود المانه يوم وسنه ايام يكون لصائم
 سبع لار ايه من رجل قال ما احسنه حله عند سالها فقل يوم يوم مبارك عن ايام

مسئله **صوم رجب**

صوم رجب مشروع بالاجماع وفيه حكم كثير فان رسول الله صلى الله عليه وآله ان رجب شهر مبارك
وفضله على سائر الشهور كفضل علي عليه السلام على الانبياء وشهر رجب شهر الله
ومصلح على سائر الشهور كفضل الله على سائر خلقه وعلى أمير المؤمنين عليه السلام
على سائر الرسل انما يقال رجب اشهد بها ضامن البر والجل من العسر
من صام يوم رجب شفياء الله عز وجل في ذلك الشهر

صوم شعبان

والعائنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفقوله لا يفطر وتغير حتى
نفقوله لا يصوم وما رايته استكمل صاء شهر فقل الا رمضان وما رايته
في شهر اكثر صياما في شعبان كان يصوم شعبان الا قليلا ومثله كان
يكسر صوم شعبان حتى كان ينظر انه من رمضان وما رايته صلى الله عليه وسلم

لعلم من خصين اُمت من سواي شعبان قال لا قال فاذا افطر فقم يومئذ
 السهر وسهر ليله حتى تسهر الليل وروى ابيه هل صمت سرة السهر اي
 يروى الامام البيهقي عن علي بن ابي حمزة عن حماد بن عمار

يوم محرم وهو افضل الصلوات بعد رمضان

قال صاحب الامصال افضل الصلوات بعد رمضان شهر الحرام و افضل الصلوات بعد
 الفريضة صلاة الليل وهذا لانها من ابتدئ السنه فبناؤه على الخير ارجى
 له لدوام البركة ٥ وقال صاحب الامصال من صام ثلثه ايام من شهر محرم
 اُغتفر له جميع ذنوبه وكتب الله له اجر عباد الله سواي عمار وروى من
 الاشهر الحرام واخراته دو الفعله ودوا الحرام ٥

صوم ذي الحجة وهو افضل من غيره

لان فيه الحج والايام المعتبرة والايام المعدودات وما صلح الله
 ما من الحج العمل فيها افضل من حجب الى الله من الحج عشر ذى الحجة ان صوم يومه
 يعدل صيام سنة وقيل ثلثه منه بعد مناء العلم الفقه قل ولا اله الا الله
 سبيل حقه قال ولا اله الا الله في سبيل الله الا من عرف جوده وارزق ماله
 وعاشته كان شابا اذا اهل هذه الدنيا اصبح صائما فقال له رسول الله ما
 حلك على صيام هذه الايام قال باي انت وامي يا رسول الله ايام المشاعر
 والموسم واما الحج عسى الله ان يشركني في عابهم قال فانك في كل يوم
 يوم تضرم عدل مناه رقبته وملائكة يودونه وما من من يحل عليه سبيل الله
 فاذا كان يوم عرفته فلك من عند الله ثوبه والى الله والى من يحل عليه
 سبيل الله وهو صيام سنين من قبلها وسنة بعدها وروى التفسير المراد
 بقوله واعدنا من قبل الله وامننا ما اعترانا من قبل الله او من الحج
 ومن اليك كل منها رتبة وماك صل الله عليه من ايام اعظم بعد الله ولا احب
 اليه من هذه الايام العشرة فاحذر ان ينسوا التحية في التحدث والتفصيل

وقد اعنيته ابو الليث كان السلسل من جمع امام العشرة ويقولون الله اجر الله اجر الله لا اله الا الله
واسم اجر الله اجر الله احد لعله كبريت نفسه كان الفصل ولورج به مائة مائة مائة مائة اذا
كان عني حش الثمان عليه وقد جات به الاثار واسم اعلم بالصواب

صوم عباس اشهر الصوم عاشورا كان فرضا ثم نسخ لصوم به مصار وبال امر عباس
صلوات الله عليه لما امر بصومه هذا يوم يفتحه اليهود فقال **كيف عشت**
الي فابالاصوم التاسع ولقد اقلت عايشته يوم عاشوراء التاسع فالت وكانت قرش
لصوم عاشوراء في ايام هليق كان يصوم صلوات الله عليه ملكه فلما في المدينة فرض صام شهر
رمضان وشيا صام ومشارقه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صام يوم عاشوراء
نوا عشرين الف ملك ومصرام يوم عاشوراء اعطى نوا الف طاح في عشرين نوا عشرين الى

صوم مسيح بيده امر من يوم عاشوراء مع الله له بكل مسحة له له الجنة ومن فطره يومئذ الله
صوم عاشوراء افكانا افطر عند الله امره قد وانشع بطونهم في صلوات الله السما والارض والسموات
والسموات العلم والروح وادم وهو اليوم عاشوراء وادخل الى الكعبة ويا عبد الله
وولا ابراهيم وحماء مرفا ودد وغداه ابنه من الذبح وقت عاشوراء اعرف من عمر موسى
الملك عيسى عليه وعفدث دارود فيه وولد عيسى عليه الملك لعل فيه وفي الغيبة ولاحق له
اليهود يعطون من يوم عاشوراء يصوم فيه تعظم له حال عباد الله من يوم عاشوراء يصوم
لا بعد المدينية وقبل من هذا اليوم عاشوراء الاله يوم عاشوراء فضل بركة على كرمه الانبياء
المذكورة بعشر كرامات التي سبق ذكرها في **صوم يوم عاشوراء**

وقد اشترنا الى فضله فما تقدم وعدد من الجحيم في الصوم فيه مستحب الا ان
يجتنب عن الدعاء وعند الله هو مستحب لغير الحاج والفقير الاول هو ط
لا به سبب لوصول الاول والآخر في الله الامن عموما يوم عاشوراء يوم عاشوراء المضعف بار الله
صعقهم ولهم بها في الفصل والحوط والليل ما في العج على الله امره والصابغ يوم عاشوراء
على الله ان يكون السنة التي قبلها وفيه العار والاسف فارة الى اهلها في صورته والاسف في
فارسه اسم الفضل من عرش النبي ليردوه في يوم عاشوراء يوم عاشوراء يوم عاشوراء المضعف

صوم ايام البسيط من صام ايام البسيط في كل سنة

وهكذا حال كل واحد وعلمه القضاء الا ان يقول لا يفيطر ولكنه لا يتام فاما ما خرج
فيه بعض السفسا لم يلزم قضاء وهذا احدى اوجهه والقضاء قد ذهب الى خمسة
واحد انا شيئا وما كان بنا على ان نمنع في صوم تطوع او صلا تطوع هل
يلزم انما فيه عندنا بليغته اقامة وعبد الله صلى الله عليه وسلم لا يلزم انما فيه حتى اذا انظر
فيه لا يلزم القضاء لما رقت عامته على السبيل من حال حال عندكم في قلنا
لا فعل اني اذا صليت ثم انما يوجب ان فعلنا ما رسول الله اهدى لنا
حيث فعل انما فيه قلنا صليت ما يوجب انما فيه والحيث انما فيه
والمنع والستر والستر انما كانت في مكة كانت فاطمة فليست
عسى رسول الله دام هاني عنده فوات الوفاء بان فيه شراب
فقتل منه ثم نادى ام هاني فمشى ففعلت ما رسول الله اهدى لنا
صالحه فعلى كذا احدثت بعض شيئا فاك لا مال ولا يفيطر ان كان على
قلنا والاحتياط عندنا في المسئلة في الدعوة ومسئلة الشروع
ان يجب الدعوى ولا ياكل واذا اشترع فيه واخذ يقضي لئلا احر الا حاشا
والصوم واذا اكل يقضي تدركا لما فاته من اجر الصوم فان اشترط
على ذلك البذل على العمل لم يلزم فانتبه بمرور من فقال اعيد واسمى
سيفتايه ومن كسر وعابه فاني صليت ثم قام الى ابيه من الله فضل غير
الكتوب به صلا لا يلزم والهل عتقا وقال ادعى احدكم الى طعام وهو صائم فليقل
انما صام وقال ادعى احدكم فليقل ان كان صائما فليقل والكل فليقل
فليقل انما يدعى الصائم كل هذا في الصحيح في قوله لا يلزم هاني ولا يفيطر
ان كان فطوما دل دليل ان الاحتياط في القضاء لان المصنف من حيث الاحتياط
به ادعى من تركه ولا يفيطر على عتقه فليقل فليقل فليقل
فعرى له طعام فليقل فليقل فليقل فليقل فليقل فليقل فليقل
والله اعلم بالصواب في كل هذا في الصحيح في قوله لا يلزم هاني ولا يفيطر
المصنف من حيث الاحتياط في القضاء لان المصنف من حيث الاحتياط
وهو كل طعاما فعلى كذا لا يلزم الطعام فعلى كذا رسول الله اني صام

اوكل

ما صدقنا كل امرئ انما رزق لئلا من اجبه ان ما اذا اكل حاله الصوم
يا كلون تسبح اعضا وتصل على الملائكة وتقول اللهم اعني الله ما اكل من
وقول على الصائم المبرور انما رزق الله من اجبه ان ما اذا اكل حاله الصوم
والله اعلم بما اذا اشترع ثم صيغ قال به ما لا تظنوا اني اكل وهو على حاله فليقل فليقل

صوم الكواجر وصوم الظان

مسئلة والهاجر وقت شدة الحر الفطير والصوم في هذه الايام افضل الثواب
منه اجزله والى هذا اشار على علم جيب الى ما في ليلة القرب ما كسر
والصوم في الصيف واكثر ام الصيف ورمضان فيه عطا عن ابن عمر
انه قال ما اشأ على شي الا ان اخون فليقل الفقة الباعية في صوم الكواجر
قائلة بالجماع في سبيل الله لان قتال الكواجر جهاد وقيل مثل ذلك رسول الله في سبيل
الفقيه وعمر بن موسى لا شئ في حال كتمانهم ولا جزية حولنا واذا انما في
سبع مرات ففعلوا في جبرهم فليقل اجبرنا ما نريد في الاخر من بعض افضل الله
فعلى على نفسه قلنا بل في ان الله قضا على نفسه انما عدا اكل نفسه في يوم طار
الا ارواه الله على وجه الفقه ومضيئا وانما افضل لا بعد انما في كذا
على الله او ملك من ملائكة الله عز وجل قال ابو موسى انما في نفسه يوم
انما في نفسه فليقل فليقل وقال ابو الدرداء في الاخر من بعض افضل الله
العلم كما تخبرنا طيب الترو وصى يوم انما في نفسه فليقل فليقل فليقل
انما في نفسه فليقل فليقل فليقل فليقل فليقل فليقل فليقل

فضيلة ليلة القدر مسئلة

وما رقتنا في سبيل طلب ليلة القدر في العشر الاخير من شهر رمضان
والى كسب مكلفها من غير ما في العشر الاخير من شهر رمضان
انما في كذا فليقل فليقل فليقل فليقل فليقل فليقل فليقل
عسى من يري العجود عن غير ما في العشر الاخير من شهر رمضان
عسى من يري العجود عن غير ما في العشر الاخير من شهر رمضان

انها ليلة سبع وعشرين وعاش عاقته والصلوات على خيرها ليلة القدر الاولى
العشر الاواخر من رمضان وعلى عهد اكندي ان رسول الله اعطى العشرة الاولى
من رمضان اعطى العشر الاوسط في فيه تركيه ثم اطلعوا راسه فقال اني
اعطيت العشر الاول التمس هذه الليلة ثم اعطى العشر الاوسط ثم ابقى بقية
ان انها في العشر الاواخر مكان اعطى ثم اعطى العشر الاواخر فقلت ان
هذه الليلة ثم انسيبها ودر ابي اسعد في ما او طبع من صيغتها ما لم ينفذها في
العشر الاواخر والتمسوها في كل قرن قال في قرن السما بكك الليلة وكان المسجد
على بيتي نواف المسجد فبصر عيني رسول الله عا جبهته ان الماء اليم من صبح
اصغر عشرين وبات عاقته ما رسول الله ان انت اعطيت اي ليلة ليلة القدر
ما اكون فيها قال قول اللهم انك عفو عني العفو ما عفو عني وفي تنبيه العفو
على المصطفى محمد رسول الله انه خرج واذا ناسي يتساجدون ما لي صيت وانما
اخرج لي ليلة القدر واني خستيت ان تتعلموا عليها ومسي استعملوا طلبوا
من العشر الاواخر في سبع بقية في سبع بقية في سبع بقية في سبع بقية
وعاد لي بقية في سبع بقية في سبع بقية في سبع بقية في سبع بقية في سبع بقية
تظلم الشمس في جحيمها ليس لك شعاع من قها امانا ورحمتها عفا
ما كان قبل ذلك ورحمة ومعنى ان ما لها امانا ورحمتها عفا
ومعنى ان ما لها امانا ورحمتها عفا
مراجه عذرا والاصحاب المذنبون مفضل على عسل الكفاي المولى كماله على ليلة
القدر التي خيرها لشهره واليه اودعوني لي

لقد فضلت لي على الناس كلهم كما فضلت ليلة القدر
وقد نظمت على غزله وقلت
ولا نك مبغ الا عذرك الهوى وصنع عن الغشا والبغى والنكر
وكن واعظك فضل الصيام فصرنا بما وعد الله الكرم من الاجر
وكن طائفة ليلة القدر قد هنا نصير عسى في ليلة القدر افقد
اخر كتب الصيام والله ولي الا

ففتنوا اليه من اطراف الارض يهللون بالثلثية كما يلي العبد لسيد قال الهى
 فأتواهم قال الحقهم / شفقت حتى / استغفروهم في حين انهم وقرا بانهم قالوا
 الهى منهم من ليس لهم نفقة طيبة ولا قلبه راضى فقال الهى المسمى منهم للمؤمنين
 وعلم عيسى انه قال بعد ذهابهم ما دمت على شئ ما دمت على ان اخبر بحسنت
 ما شئت لاني سمعت الله عز وجل يقول يا نوح اذ ادى قبضته قال العقبه عيسى اليه
 افضل اركان الطريق فربما والركن اوصلا ان كان عبدا لا يتغيب عن بعض فليس حلقه
 ومي اخبر ان الملايكه يسبقون الحاج فيسجلون على ابي اكمال ويصافون ابي البقال
 ويعانقون الوجاهه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج منته قاصدا في سبل
 الله فوقه صلت الدابة فقل الذئب اولدغته هامة او مات ذبا حتى خفف ما هو
 شهيد واما ما اخرج منته الى بيت الساجم ممر من الممر فليلقه الا ان
 الله له اذن ومرتسم منهم عاتج حاج بن سطاء عرطاه ابرع عباس قال
 قال النبي صلى الله عليه وسلم في من صار بعد حجة " وروى الصحيح ان رسولا الله قال ايها
 الناس قد فرغ من عليكم الحج فمخروا فقال رجل اكل عظام يا رسول الله فسكت حتى قالها
 ثلاثا فقال لو كنت تعلم لو حدثت ولما استطعت وسيل الى الله افضل قال يا ايها
 منسوكه قيل ثم ماذا قال انما من سبيل الله فقل ثم ماذا قال حج مبررا وقال
 من حج ولم يرقش ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وقال حجة مبررة حين
 من الدنيا وما فيها وحج مبرر ليس به حجة الا بالحج وقال الحاج والعار ومدا له
 وزوار ارسا الوء اعطاهم وارسا استغفروهم عفا لهم واربعون / استجيب
 لهم وان تستغفروا / استغفروا وقال يزل على اهل هذا البيت كل يوم
 بانه قشور ركنه تنون للطايفه وارسا للجليلة عشر من العاشر وقال الهى
 اعزوا الحاج وكل من استغفر / كماله وله اسم اربع عشرة اسما انت انتم احكام
 فقال ما كمال الحج وقال صلى الله عليه وسلم اذ كنت ارحله تبلى بيت الله ولم يح
 لله عليه ان يكون يهوديا او نصريا او ملكا ان الله عز وجل يقول وييسر على
 الناس هم البيت من استطاع الله سبيلا

الوليت

دوداه
الحج
مستطوع

وقال يا عبور بن الحارث والعم فانما بهيذان الغزو والذنوب كما ينبغي الكبر حيث الحدود
 والغضه وليس لك في ذلك ثواب الا اجنت وقيل لا يحسن انقل ما لا يحسن والتمج والتمج
 الشفيع انقل انما رقت العيون بالطينه والتمج سبيل دم القدر والشفيع الكثر
 لم يبرح شعرا به ولم يبرح له والشفيع الكثر بتطيق وقال من اجل حجة او قدر من انفسه
 الا قص الى المسدود من عفره ما تقدم من ربه وما ما؟ ووصفت له ابنه وقال
 من حج البيت ولم يرفث ولم يفسق فخرج من فيه كبرياء ولانه امه حكي على العرف
 انه رأى بكبر في النوم يقول احدهما كذا حده مدح السيرة بنت رسا سماء الف
 والمنقول من سيرة النفس وكان غا من مسدود كنفه قال فابتهت واعتنت بذلك وصحت
 الى عند المشوا احلام فنتت واذا بالملك يقول احدهما كذا حده اسبتر وان تبار
 وهب كحل ولا حده من السيرة ما به الف مال فابتهت ولم يبرح من ما يحل في العرف

فضة البيت والتمج اليهود

قال صلى الله عليه وسلم ان سيد رجل عدو من هذه البيت ارى محج من كل سيرة
 سماء الف فان بقصور علمه بالملك ومرا كبر استن حشره وامر الطواف بهذا البيت
 فقد هدم منزله ورفعه الى ما كنهه وقال حا كبا عرسه الى ردت الى ردت الى ردت
 بدت من حشره ثم اوفى الى ردت الى ردت الى ردت الى ردت الى ردت الى ردت الى ردت
 عن يقبله ويقول اني لا علم لك في الاثني ولا شفع ولولا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقبلك ما قبلت ثم انفس الى ردت الى ردت الى ردت الى ردت الى ردت الى ردت الى ردت
 ها فانا تشكك العجرات فقال له على يد الامام لاسل هذا اما من المومنين ما به سعة وسعة
 ما لا ربه ولولا انك قرأت قوله عز وجل واذا ادرى من ربي علم من ربي علم من ربي علم من ربي علم
 على انفسهم الست منكم قالوا لا يا اعرس عليك قال فانا وبل الامام قال ربه تعالى اخذ
 الميثاق على الذرية كنت عليهم كذا ما اقرهم ثم انفس اليه فوالله انفس اليه فوالله انفس اليه
 يوم الفتنه للدمى بالوفاء للخاف في ربه ولله انفس اليه فوالله انفس اليه فوالله انفس اليه
 كتابك ووفاء بعدك فقال حشر بابا الجسر لقد جعل الله من طهر من انفسهم العظم ثلث

وما من على امر الله كذا في ما مع النبي صلى الله عليه وسلم فقلت فذاك اني وامي
ما هذا السبب فقال ثبوت اني كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم اني فعلت ذلك اني
ما رسول الله ما هذا الخبر الا هو قال فليكن من كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم
لهما شعاع كشعاع الشمس فاشهد سوادها وتغير لونها من مسنها ابد القوم
قصه في ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في مكة فخرجت اليه
بالحمية والمهفة واكثر الدعاء فاجاب به بان قد فعلت الاظلم بعضهم
بعضا قال اي الرب اذك فاذك على اني كنت هذا الظلم حين من مظلمته
وتعق لهذا الظلم اذ اجدت لك العيشة فلما كان عداة اذ ذلقة اعدا
الدعاء فاجاب الله تعالى ما في قد غفرتم ثم يثبتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال انا رسول الله انا اني كنت في وقت لم تكن تقيمتم فيها قال فثبتتم
مع رسول الله ابليل انه لما علم ان الله تعالى قد استجاب لي فرائضي اهو يدعوا
بالويل والشعور وتحتوا التراب على اسفه ومروا انت ما زلت الشيطان
فقط بوا هو بنده اصغره ولا احقره ولا اعيبه فمعه حسنة وما ذك الا الله
لما ابرئ من زول الرءوس فحبا اننا انما نعلم ان الذنوب العظام الا ما ذاك من

قصه في ان الملك فقام فملكه حين ما الله تعالى
من انما انما لما عاد الى مكة واستقبل الكعبة وقال انك خير من الله
واحب اليه داسه اني ولو لا اني اخرجت منك ما خرجت يعني حين نباه
مكة منها الى المدينة ولما اقبل في المثل اذا نباهك بلده فتقول واليه انما العظمى
اذا كنت في ارض ارض اهلها وانك مقبولا بها فذوق
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم له عليه حلال واستقام في شرب
وكف لا يفضل الطعام على المشام بعيرها والنظر الى البدع عساه واكسنا
فيها مضاعفة والدعوات عند ما مستجاب ومن مبطه الوحى وموافق جمع الله
عشر وعشر

وعدا شأنا إلى بعض فضائلها فمنها عامر

وقلت وخرج بلا هرام به والله اعلم انك
انقذت الكبار من النار عذبت فقد تكاثرت الذنوب
فلا تأمر بهي ليلتي وترى نار تنافان لا انقذت

قد اقول من جاز الطعام بها فاما عامه العلام هو الطعام بها حتى وان بعض
تخرج بلوك وفليك مشتاق الى مكة خركدن ان يكون فيها وانت منتميم
بالنظام وملك في بلد اخر وقابل انما كره الطعام بها خوفا من ارتكاب الذنوب
فيما ولهدا مال البر عاير لان اذن سيعبر دنيا احب الى من ان دنيا
وزحدا لك وكان عيسى صرح انا احب اذ انجوا عما المنام بها ويقول اهل
البر منكم ويا اهل الشام شأكم ويا اهل العراق وعراقكم ويا اهل الشام
فخصيخ الطعام على اهلها ومن ادعيت في شرج عند بيك المحجتم
قوله المدينه حرم الله تعالى

كما قال
المقدس

والمدني من بعدكم افضل البلاء في صلاحه صلى الله عليه وسلم
هدى خير من الف صلاه فما سوره من المياحد الا المسجد ايام وبعد
المدينه الارض المقدسه التي باركها حوله فان الف صلاه فيها تحسب
والمسجد ايامه مسجدا للمدينه بعشره الف صلاه وصلاه
المسجد الاقصى بالف صلاه وصلاه في المسجد الاكبر بالف صلاه
حيث ان الحاج من يرف دخل مسجدا ولا يد بالكونه وصل الى جنب
عبد المسبب فيجعل ركوع وسجد مثل الامام ولم يترك الركوع والسجود
فلما قرع الامام وام سعيد واخذ يعلم وفيها علم من الحاج وقال يا ساروق
يا خاين فضل هذه الصلاه في مثل هذا المقام الذي يحسب صلاه فيه بالف صلاه
فما سواه يا خاين والله لقد هممت ان اضرب بك وجهك وركبته معنى الحاج وكنت طارعا الى الله
والا عليها من قبل عبد الملك من ان دخل المسجد وانتهى الى عبد المسبب
وحسن عنيبه وقال انت صاحب الكثرة فقال انا صاحبها بالبر

مع الحاجة من ان الله فرعون وموyses انا ما صليت بعوك صلاة الاوانا
 ذاك فوكذ وقام بعض وكان الناس يقولون ما جاء الا لينتقم منه ووال بعد هذه
 الامانة المشرفة المقام بالثغور افضل لما فيه من فضل الجهاد في ذلك الرطة
 لغرض من المنة هو وقبول العطاء والشهادة مشي وكرم بفتح الرطة اليه لكونه على
 لا تشد والبرطال الا الى المنة مساجد المسجدين في مومنين وهدى الله الى صراط مستقيم
 ملكة وهذا السير يفتح ما به الله يقول كنت نبيك في الدنيا القبول لا فخر وهدى

المسلمون
 في الدنيا
 والآخرين
 في الآخرة

القاعدة الثانية في مسائل

لا من معرفتها فتلك معرفة بان الاعمال الطاهرة في الدنيا والآخرة

في الدنيا والآخرة
 في الدنيا والآخرة
 في الدنيا والآخرة

النوع الاول في الواجبات

مسألة ولا يجب الحج الا على كل عاقل بالغ مسلم مع البدن والنجوار
 اذا وجب الا اذا كان ارجله وبكره ان مع ذلك خذ المهرم هذا عند اهل حنيفة
 رضي الله عنه مسألة ولا يجب الصيام على من لا يملك ولا يملك ولا يملك ولا يملك
 مالك والشا مع بعض احرار به ما ذكر وبكره اذا كان عاقل بالغ ولا يملك بعض
 اذ لم يملك في صوم الشهر عليه و الا حوط قولهم لا ان يتخلف بالخطا والصبي
 كالمجنون غير مخاطب فانه عليه دفع الفلم عليه منهم الصبي اذا بلغ ولقد اذا لم ياذن له
 الوكيل لا يصح مسألة والعبد اذا رجع بغير ربه لا يصح حتى ياتوا احرار
 ما ذكر السيد والسيد ان محله عند اهل حنيفة وقالوا ان كان له ربه ان محله
 لانه قد صوم في يومه بطاله كما لو اذن لغيره ان يذبح فله ان يحل ان
 الاصل ان لا يذبح عليه الحج لان الرق مانع الا انا حقا ما ذكر عند الاذن فاذا اراد
 ابطاله ذلك لا يذبح الا بعد ملكه له وما لا يذبح اعان ذلك والمعبود مع
 مع شاك في الرقة لان صانعه احرار ملكه لها وللروح نوع حق فاشترط اذنه
 فاذا اذن مع فقد ابطاله من قبل واهموا في اياهم لا يحس ذلك لا يقول مع
 وهو غير صالح مبلغ او هو عند مبلغ تغلبه النج ما بينا والا حوط عند العبد
 ان لا يرضى للعبد في محله عند كمال السيد اجر الوفا بالاذن العبد احرار الفتيان

وعبد اذا بلغ

ولهذا اذا اراد المخلد جاز وبناك الاجرة **مسألة** والكافر لا يجب عليه الحج ^{نقل}
 انفسه المختلف ان لا يوجب الحج فربما كان الكافر لان افعال مخاطبون بالشرع عند
 لانهم مخاطبون بقبول الشرائع فمخاطبون بما ادى اليها وعند اربعة لا كاطون بما ادى الى الايراد
 لا يبيع منهم قال ابن عمر في منعه ان قيل من يبيعنا نبي الا انهم كفروا بالله فلا يبيد
 العترة الكريمة بملف القبول وولد كرها صاحب المستنصرين ان المذنب انما يرجع الى الله
 وهو راجع الى الله سبحانه في حال الرد عليه **مسألة** قال ابن حنبل المريض
 والنزول المقعد لا يجب عليه الحج لان المريض عاجز وكذا المقعد لعدم الاستطاعة
 وقال ابن عمر في رجل عرج او اعمى او ابل او ارجل واحدة او ارجل مفلجة او استنطاعة
 بالانذار الزاحلة فلهما ما شرطهما وما كفى بهما الا اذا قلنا بشرط سلامة العترة
 للمكره **مسألة** اذا كان ولي المصالحا اشترط عهد الدين فعلى كل من استطاع
 ان يحج بنفسه يجب عليه الحج ملكا او اذنه او ارجله لا وهذا هو الذي استقر على الدين فيكون
 الاجر في ذلك وكذا في غيره وانرضه فيما قالوا وعندي اذا استتاب المريض والمعدوم
 فهو جواز لبنال الاجر **مسألة** والاعلى لا يجب عليه الحج ^{نقل} وان كان قد بلغ الاية وكفى
 حاله انما يجب له الحج عند اربعة سنين في حرمه عند كل حريم والاولى هو طلاق الاحرة
مسألة والامراء يجب عليهم الحج اذا خاضعوا لغيرهم من قبلها ^{نقل} اذا كان
 لها في عهد الطه والاشاعرية اذا وجدت نفسا صالحات خرج معهن
 وهو ارجو طليبا بطل عليه الاجرة ^{نقل} وعندي لا يجنبه من هذا لانما استطاعت
 لانما منعه من الحج ^{نقل} ولا يوجب الحج الامام الى الحرم فله وفي الصحيح قال
 صل الله عليه لا يخلون حلا ماواه ولا تنافوا امره الا ومعهم فمعاك حبل
 اكثرت في عزرك كذا في كتب الترمذي وغيره وخرجت امر الخجاعة
 قال اذ هجرت مع امرئك وفد منك كصحيح عن ابن عمر انه قال
 ركبنا بكرة وجا فرغت اليها امرأة صبيها فقالت هذا حج قال نعم ذلك
 اجروا له انما رجع صلا اذ حج بالصغير فيجعل عنه الكبير ما يجر عليه الصغير
 وكذا هو الاصل على وجهه ^{نقل} عما لما بينا عمرانه صلا الله عليه ما له بينا فاعلم انه كما قال ٣

وهو الصحيح

والله اعلم

نقل

مسألة
وهو الصحيح
الله اعلم

وان كان مستطيعا بغيره لكنه عاجز بنفسه وماله الا ان له ولا يطيعه اذا امر
بالجهد والاول مستطيع بنفسه قال الا في امره فانه يقتضيه من جهة انه لا يجب
عليه الحج بغيره الطاعة فيه قال لغيره فلهما للسماح وهو الا حوط لسائر الامور والنزاع
ما اذا اخرج الزاوية الممنوعة او دعاه او صدق عنه مسألة ما بين انفسه
على الحج مسألة في الحج من ضا كان او من طوعا او نكالا ان للرجل من الحج الطوع
مواظبة العهد والعسار والاداء حوط لما بينه مسألة وان العاقد على الحج لا يجوز
له ان يستنصب في الفرض ما لا يملكه وعلى هذا المذهب غير المايوس والمحبوس مسألة
وحيثما يتنقل ما الحج وعليه فرض الحج وكذا الحج عن النفس وعليه الاية م
حيثما هو احرى من ذلك العهد احرى من عهد كبريه وانك وعلى المايوس والعهد
احرى من العهد الذي عليه فرض الحج وهذا رصده والاحتياط في بعض الاعمال للمسل
اول التمسك بمنفصل الصلاة المثل او صمد السبل وعليه الفرض ولا يبرأ ابطال الخيرة مع هذا
الموضوع لله جبر والاحتياط تقويم لا ابطاله مسألة قال كبريه ومات
وعليه الحج يستقط عنه الحج بموتها الا ان يوصيه صبي قتلته ودية ما لا يك
وما لا يفي والاداءات قبل التمسك بالاداء استقط عنه الفرض وانما بعد
حجبه ففقدت مبرا اسما له وعيانه احرى من فوف اخرج عنه فرضه ما لم يحرمها
وهو الا حوط لسائر الامور مسألة ما لك كبريه مسألة وما لك الحج
غيره وعليه فرضه وهو الا حوط لما بينه مسألة المسئل ما الحج وعط
وفضه وقال ان مودا لا يكون ذلك فان يغلبت النفس وهذا صعب
لما بينا وما رضى كبريه من احرى من مخرج ما كنت يا رسول الله ان مريضه
استعمل عساكه في الحج ادر كنت ارسا كبريه الا ثبتت على الرأفة اخرج
عنه قال نعم وذلك في حج الوداع هذا في الصحيح وفي رواية اخرى ان ابنه لو كان
على السكدين في نفسه اخرج ما كنت اخرج فقال قد ير الله احق مطلقا غير فعل اعطاهم
ان لا يبرأ **النوع الرابع في الفرائض والتبعية والاداء**
مسألة قال كبريه الفرائض اقل من التبعية والافضل
وما لك ذلك من سائر الامور اقل من الفرائض

ع
مسألة
مسألة
مسألة

فيكون؟

[illegible]

[illegible]

وهو الاحوط لان الحرم المشعب اغير كما قال عمر رضي الله عنه والا فان المذكور من ذناب الحرم
مسئلة واذا احرمت حرم عليه خلق راسه وسائر بدنه الا حواشي وعبدته
الفديعة الكلى وكذا لا يغطي راسه ولا يستره ويحمله ان يستظل بها لا يستتر راسه
من عمل ما هو عليه من جسمه والناهي لا يحمله ذلك واذا وقع على راسه الفديعة في احد البدن
على حدود الاحتشاش مثله احوط كما لا يفتقر الى تحفظ مسئلة وحرم على الحرم
استعمال الطير وسائر الادمان الطبية وفيه قال احمد وقال الشافعي ثمسها الشرح
والرطب الطيب من غير الراس وما كان لا يستر من اعضاء الظاهر كالبدن والرجل
والوجه وبشر اعضاءه الباطنة والاحتشاش عند احوط فلا يقع في المحظور
مسئلة **في القتل** لا يقتل زوج الحرم ولا زوج غيره ماله لانه
الحاص ولا يوكل والنجاش فان فعل ما كان في جميع وماله لانه لا يقع في ماله
لا يكره ان يقع له حال الا حرام فترفع منه ما في المكان وحشي ماله كذا في بعض النسخ
مسألة ماله ماله احتشاشا فيمحل لانه زوج والا في الاحتشاش مثله كذا في بعض النسخ
الحزب في القتل مسئلة وبالحال يقتل الصيد عند اوج خطاه والصيد لا يرمى
ان كان على حاشي جسمه والشافعي وقال مالك لا يقتل الحمار على الصيد للمركب
والاحتشاش فيماله الموصى لانه ما شرب فعلا يحفظه فاشبهه بقتل غير المالك مسئلة
قال في حقيقته ولو ردك جماعة من الحرم من غير اوج خطاه لا يقتل صيد فقتله
على كل واحد منهم جزا حاملة احتشاشا واستحسانا ولا يرد واحد منهم على
احرامه كما لم يفتل به جزا حاملة وماله لانه يحتمل عليه وهو الفديعة مسئلة
الحرم اذا قتل ضيعة او شبعها اخر في عليه الحزب يقتله حلالا للثلاثة لان الحرم صيد
يؤكل ماله راسه تعالى واذا حلت له فاصطاد او وهب السر صيد والاحتشاش تمام الحزب
لعزله الى الفديعة صيد وفيه الكيفية اذا ضل الحرم في غير ماله ضيعة فاهب في شبعها
وقال انا انبواها، ولقد اصابه لا يسلوا الصيد فقتلوا ذلك قال مالك
صيد المالك ان اصابه وغالب واذا اركت في صيد الايطار مسئلة
واجزأ الصيد اي حبيبه ولكن يرد منه الصيد من المكان الذي قتل فيه بقومه

ولا يفتل

[illegible]

250
 وقال كذا في كل مرة في الفتح فانزل اوله من كل بعد فسد جميعا وعليه يد ان كان اسير
 وان كانت طائفة من عسك فاعلوا به من يد وان طهروا الفتح لم يبر فعله
 وان كان اسير فعليه بدنه ودمه فسد جميعا فيقتضيه سنة الفتح وان فعل لم يبر فعله دم
 وان لم يفعل بدنه والواجب بعد ذلك احوط لانه ان لم يبر في الزجر والردع عنه
 وفقد من ارجى سنيته عطا اية السايب عن ابن عباس في الرجل يولد امرأته
 بعد وقت بعينه قال عليه بدنه ودمه فسد جميعا
النوع السادس الطواف والسعي والرمي
 من الحج
 سبعة عن ابن عمر عن علي بن ابي طالب انه طاف
 للحج والعمرة طوافين سعيين فيهما يتبعين في السعي في كل واحد حذيره
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من خصال طواف بالبيت على ما افته واستعمل
 الحجر فحمله ولم يستطع ان يتقدم على رطله فمرع حمارا من ايام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من طوافه ما كسبت من الحج الا سود الى الحج الا سود ملته نشوا ط
 التفت ولم يمشي الا رقة على حبيته في رمي ورمي عبد الله بن عبد الله
 عن ابن عمر عن ابن عباس قال سألته فقال يا عبد الله ان كنت حيا ردت ان
 تحرم ركبت وراحتك واستقبلت القبلة ثم اومى فقال ان ردت
 سواك الله فاعل ما ركبت تطوف ما كسبت وتشتغل الركن الثاني قال
 سواك الله يفعل ورمي عتيق الله عن ابن عمر قال لا حل ابيك
 حيا ردت ان حرم ركبت احلتك ثم استقبلت القبلة ثم اومى حيا ردت
 بعد بعيرك وراحتك اذ طفت بالبيت لم تكن في الركن الثاني حتى تستنكف فراك
 تلمن لحبيتك بالصوم وراكبتن صلا في المعاد السنيته فقال انك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل رمي على راسك او على راسك او على راسك
 ان طواف بالبيت بعد صلاة العصر ثم انصرف فلم يرجع حتى غابت الشمس
 مسله واذ عرفت هذا فاعلم ان الطواف اربعة طواف القوم وسبعة طواف
 عند البيت وطواف اللقا وانه سنة وطواف الزيار وانه ركن وطواف الصفا
 وانه واجب وكذا في طواف القوم فانه ركن ايضا وقال ما كذا ان طواف البديع مولا
 فلا يمسله وان كان مطلقا فعليه في الصلوات والارواح والسمن طواف
 طواف الاضحية وهو الركن السادس
 اخر عند البيت

هذا هو الذي كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل طواف وسعي ورمي
 في كل واحد حذيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من خصال طواف بالبيت على ما افته واستعمل
 الحجر فحمله ولم يستطع ان يتقدم على رطله فمرع حمارا من ايام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من طوافه ما كسبت من الحج الا سود الى الحج الا سود ملته نشوا ط
 التفت ولم يمشي الا رقة على حبيته في رمي ورمي عبد الله بن عبد الله
 عن ابن عمر عن ابن عباس قال سألته فقال يا عبد الله ان كنت حيا ردت ان
 تحرم ركبت وراحتك واستقبلت القبلة ثم اومى فقال ان ردت
 سواك الله فاعل ما ركبت تطوف ما كسبت وتشتغل الركن الثاني قال
 سواك الله يفعل ورمي عتيق الله عن ابن عمر قال لا حل ابيك
 حيا ردت ان حرم ركبت احلتك ثم استقبلت القبلة ثم اومى حيا ردت
 بعد بعيرك وراحتك اذ طفت بالبيت لم تكن في الركن الثاني حتى تستنكف فراك
 تلمن لحبيتك بالصوم وراكبتن صلا في المعاد السنيته فقال انك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل رمي على راسك او على راسك او على راسك
 ان طواف بالبيت بعد صلاة العصر ثم انصرف فلم يرجع حتى غابت الشمس
 مسله واذ عرفت هذا فاعلم ان الطواف اربعة طواف القوم وسبعة طواف
 عند البيت وطواف اللقا وانه سنة وطواف الزيار وانه ركن وطواف الصفا
 وانه واجب وكذا في طواف القوم فانه ركن ايضا وقال ما كذا ان طواف البديع مولا
 فلا يمسله وان كان مطلقا فعليه في الصلوات والارواح والسمن طواف
 طواف الاضحية وهو الركن السادس
 اخر عند البيت

251
 مسله وركبت الطهارة وسائر القعدة ثم طاف الطواف بعد حسم وجهه
 وقال الثلثة شرط وهو الا حرك كمار في السعي على السعي على السعي على السعي
 مثل الصلاة الا انقضى كل يوم فيه وتجاوزه فلا يتكلم الا في الاحوط ان يقرأ
 فيه مراعاة الصلاة من الطهارة وسائر القعدة ولا ما في الصلاة الا سنة فكل فعل
 من سائر ما في كسرك الا ان يقرأ فيه كذا فافاد مسله ثم التفت بعد سفيق
 عند كل شيء خلا ما للثلاثة وكذا اذا طاف اربع طوافات وركبت كركبته انما
 وجب دم اذا خرج منها وقال الثلثة ان شرد من الاشياء لم يعتد به لوانه
 والا حوط ان يعتد به اذا اوها على السعي الذي قد مره في الشرع اعني لو تم على التواتر
 مسله ومطاف طواف العزم محرم فاعله صدقة لا يقرأ فيه الا في شيئا والمحدث
 دورته وعليه شاة اذا طاف طواف الرمان محرم لانه في كل واحد حذيره
 والا فضل اربعة الطواف ما دام مكة ليصل انبيا بالطواف الكامل لما رواه الطواف
 صلاة ما حدثت من حيث انه صلى له ان يكون من حجب ابنه من كل واحد والاحوط والا
 ما بيناه مسله قال كسبيج اذا طاف طواف بعد حسم وجهه وان ترك
 بعض الحجج وما في الحجج الذي في كل واحد حذيره وجميع يوم ان كان في الحج
 لا يقرأ فيه عن كسبيج وان معطى الطواف بغير مقام صوم وقال بعض
 الا حوط من بين علي بن ابي طالب من السبع قطعوا وقتا وقال الثلثة لا يعتد به
 والا فضل اربعة الطواف ما دام مكة لا حنطا للموكبة من قبل والحج كسبيج الحان
 من الحجج مع الهاء وهو المنع سمي به لانه يمنع من ادخال الكعبة وله اسمان اذان
 احدهما الحظيرة وهو من الخط وهو المنع ايضا من بين الكعبة واسم الاخر
 الحطيم والآخر ما كان في الاصل بين الكعبة سمي به لانه خط اي خيرة وازيل
 من بين الكعبة مسله واذ طاف كل كسبيج عتيقها وحقا حنطا
 عند حسم وجهه والشافعي يقول وقال كذا وان لم يولد لهما سنان في الاول الاول
 احوط لا يولد لهما من غير ما في الاداء من بينه فكل من ادعى العمل الاجر بسببه

هذا هو الذي كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل طواف وسعي ورمي
 في كل واحد حذيره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من خصال طواف بالبيت على ما افته واستعمل
 الحجر فحمله ولم يستطع ان يتقدم على رطله فمرع حمارا من ايام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من طوافه ما كسبت من الحج الا سود الى الحج الا سود ملته نشوا ط
 التفت ولم يمشي الا رقة على حبيته في رمي ورمي عبد الله بن عبد الله
 عن ابن عمر عن ابن عباس قال سألته فقال يا عبد الله ان كنت حيا ردت ان
 تحرم ركبت وراحتك واستقبلت القبلة ثم اومى فقال ان ردت
 سواك الله فاعل ما ركبت تطوف ما كسبت وتشتغل الركن الثاني قال
 سواك الله يفعل ورمي عتيق الله عن ابن عمر قال لا حل ابيك
 حيا ردت ان حرم ركبت احلتك ثم استقبلت القبلة ثم اومى حيا ردت
 بعد بعيرك وراحتك اذ طفت بالبيت لم تكن في الركن الثاني حتى تستنكف فراك
 تلمن لحبيتك بالصوم وراكبتن صلا في المعاد السنيته فقال انك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل رمي على راسك او على راسك او على راسك
 ان طواف بالبيت بعد صلاة العصر ثم انصرف فلم يرجع حتى غابت الشمس
 مسله واذ عرفت هذا فاعلم ان الطواف اربعة طواف القوم وسبعة طواف
 عند البيت وطواف اللقا وانه سنة وطواف الزيار وانه ركن وطواف الصفا
 وانه واجب وكذا في طواف القوم فانه ركن ايضا وقال ما كذا ان طواف البديع مولا
 فلا يمسله وان كان مطلقا فعليه في الصلوات والارواح والسمن طواف
 طواف الاضحية وهو الركن السادس
 اخر عند البيت

بالعرف وقد رعت فيهم ما لم تفلحوا بعده ان اعنصتم بكم الله وانتم تسالون عني
عما انتم قائلون قالوا نشهد انك قد بلغت واديت نعمت والظاهر فقال باصبعه
السبابة يرفعها الى السماء وينكتها الى الناس اللهم اسئلكم بها ان تستمعوا
واذا عرفت هذا فنقول انما نحن ملت خطب خطبه يوم الزوجه خطبه
واحد لا جلس بها وخطبه يوم عرفه بعد الزوال قبل الصلاة وجلس بها
جلسه حقيقه وخطبه يوم النحر مثل الخطبه التي قبل الزوجه بيوم والله اعلم

الحمد لله
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
وآله الطيبين

القاعدة الثالثة في ترتيب الاعمال في الظاهر من اول السفر الى الرجوع

والمراد باليشتت له ان يرد ما كانه في المطامع وفننا الدين في
واعدا ان التفقه لكل من يلزم بفقته الى وف الفهم ويرد ما عده من الواجبات
ويستصحب من المال الطيب كمال ما يقيه له هاهنا واهنا ثم يشترى دابة فوته
على الحمل او غيرها فان اخبر فليطهر المكان وكل ما يرد من حملها فليطهر
وكثير ثم يلبس ثوبا صافيا طيبا ليجلس عليه ان شرب في داره وانما عاندها
جئت بشتمه وان عجزوا به داره وضاو صبره صبره ثم يودع امواله ويلبس الثوب
ونقول ان التذرع استودع استودع واما شتمه فخرتم حلك واذ اخرج من
منزله يصلي ركعتين بعد ما بها العار من الاطعام ويدعو ويقول اللهم انت صاحب
في السفر والخليفة في اهل المال والولد والاعمال اللهم انت صاحب
واباهم من كل من وعاهة اللهم انتا سالك مسيرنا هذا البر والنور
ومن العوام من ان يخطو لنا الارض ونهون علينا السفر ونزفنا سلامه الدين
والدين والمال ونزفنا حج بيتك ونهارة فترتيبك في الاعمال ثم يقول اذ حصل له باب
المزول ليسم الله الرحمن الرحيم ثم يركب على الاكل والافان الله رب اعوذ بك ان اقبل اذ اقبل
او اقبل او اقبل او اقبل لك اللهم اني اخرج اشرأ ولا يطرأ ولا يطرأ
ولا يطرأ الا لغنا الفرضك وشوقا الى لقاءك واذ انو جهنم الله زود في
المتنوعين

واغفر لديني ووجهي للجنات انما توجهت واذ اركب الرجل يقول سبحان
الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا اليه المنقلبون واذ اذا استوى على
راحته يقول الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله اللهم
انت الحامل على الظهور وانت المستعان على الاصول واذ افر من المنزل يقول
اسالك خير هذا المنزل وخير اهله وشره وشر اهله ثم يصلي ركعتين اذ اركب
ثم انما لحنا طيبي يستريح ليله ونهاره فلا يمشي منعرج اخرج القافله واذ اخرجت
بعد واذ وسع يقول حسبي الله توكل على الله لا حول ولا قوة الا بالله اللهم ارحنا
بعينك التي لا تنام ولا تسلم علينا من لا يهنا يا ذا الجلال والاكرام وبقولك

واعد
بك

نشر

طريق

وانما
دعوت
اي الزمان
التي

اشرف على شرف الله لك الشرف ولك الحمد على كل حال ويستحب
في السكنى والوقار والكرامات والاحاح واذ الله يعطيهم ما سألوا ويستحب
لهم اذ ان دعوا واذ وصل الميقات وان ادا الاحرام بقض شارب ويقبل اطفاة
ويحلق عانته ثم يغسل ارجلها والعسل الفضل ويلبس ثوبا طيبا
واذا اركب ثم يصلي ركعتين ثم يقول ليبيك اللهم ليبيك لا شريك لك
ثم يسلك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك فاذا اركب قد احرم ثم يمشي ما امر الله
في افعالي من قتل الصيد والرفق في القسوف والكرامات ولا يطرأ ولا يطرأ
ولا يلبس ثوبا ولا سراويل ولا خفاف ولا عمامة ولا شيئا من الثياب المصبوغة ولا
ولا يمشي طيبا ولا يركب شعرا ولا خلفه ولا يفر الاطفاة ويكثر من التلبية
كلامه شرفا وصبرا وادبا وما لا يحاردها بها صوته الى ان يركب
فاذا اراد دخول مكة يغتسل بذي طوى بجم الامم موضع خارج مكة فترتيب المذنب
اذ العسل المستنزه في الحج هو غسل الاحرام من المنقار ثم لو دخل مكة لم يطوف
القدوم ثم للموقوف يعرف ثم للموقوف من دفعه ثم اعطى اخراجه من الحار
الثلاث دمر في الحج العقبه ثم لطواف القدوم ثم لطواف الزيارة ثم لطواف الوداع
واذا توجه الى الحرم يقول اللهم هذا الحرم والبيت بينك والعبادة عودك فوفق
لما تحب وتزف واذ افاض البيت يقول اللهم زدني من هذا العظماء وشرف

و تشرى و مهابة من دمجها و اعظم بر او و كرامة و هو يدخل المسجد الحرام و يركب
يرفع يديه و يقول اللهم انى سالك في معامى هدى اول مناسك هدى ال رفق و توفيت
و تتحاشى حطيتى و تضع عنى و زرى اللهم انى تحت الميك الحرام الذى جعلته مقامه
للناس و امناء و جعلته مباركا و هدى لى صلا على محمد و على آله و صلواتك و على اهل بيته
عليكم و على اصحاب ائمتكم و على من تبعكم الى يوم الدين و جعلته مقامه
امكنه و الا يفت و مقابلته و يقول رافعا يديه اللهم امانى اذ بيننا فاشهد بانك اوفاه
و اذ اذ الطواف قد و ما و عجزه و معناه من شى و ط من طوافه اكدت و البكت و ستر العزم
ثم ياخذ على يمين الحجر و يطوف بالبيت سبع اشواط ثم يركب على البيت الاول و يطبق اليمين
و الرقعة هو الاسراع و اليسار و هو التبرؤ من الدنيا و هو التبرؤ من الدنيا و هو التبرؤ من الدنيا
يقبضه بيمينه او يسره بيمينه و ان لم يكنه استغفله و خبر و هلك و قد اضطلع
قبل ذلك و الا تضطباع في الطواف هو اخراج اليد اخرجت ابطه الاكثر و القاءه على
اليمين الا اليسار و انما المنحني الاكثر و تضطعية الايسر ثم تضطعية اليمين
ببعض ضيقه اذن عنصديه و يستلم الطواف ركس اليان ايضا لانه سجد ايضا
و يقول ابتداء الطواف اللهم انا ما بك و بصدق بكناك و وفاء نعمك و استعانة
لست بيبك و انقصود من الركن و الا تضطباع اظهار الشكر و اجماله على
الكعبة هكذا كان رسول الله صلى الله عليه و آله ثم يصلى لعن عبد المقام او حيث
كان في مكة في المسجد و يدعو الله عند الركن اليماني و يقول اللهم انى عودك من الشدة
و النكد و الكف و النفاق و الاتفاق و سوء الاظلال و سوء المنظر و الامل
و المال و الاولاد و اذا بلغ الجزيك يقول اللهم اظلمت نفسي عتوك معي لا طيل
الاظلمت شك اللهم اسفر بكاس محمد على كلى شربة لا اظلمت بعد ما ابد
فاذا قام سبع اقلبات المستنم بفتح الزا و هو ما بين نائب الكعبة الى الحجر الاسود
و هو موضع الاذن ام اى الاعتناق ثم ليسترق بالبيت و ليستعلق بنا سائر الكعبة
مضطباعا بطنه بالبيت و اضطباعه الا من عليه و يقول اللهم بارك هذا البيت
استغفر منى النار و من الشيطان الكسب بيبك و الصدع بيبك و هو
في مقام العباد بيبك من النار احعلنى من خير و قد تم تخرج من باب

وهو في غاية ذلة الصليح من ارض اليماني فاذا خرج من ذلك الباب انشز الى الصفا والصفا
جبل فيلاني فيه درجاني خضير اكمل بقدر فانه الرجل فاذا صعد على الصفا سئل
القبلة ورفع يديه ويقول الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله وحده لا شريك له الله
واحد لا شريك له لا يموت لا يئيب وهو على كل شيء قدير لا اله الا الله
صدق وعد ونصر عبده واعتر جنده وهزم الاحزاب جمده وسبعير الميلين
الاخضرين بطر المادي غييا ويقول لا اله الا الله رب اعف وارحم وتجا نذ عمن اغفل
فانك انت الاعز الاكرم واهدي للناس في اقوم فانك تعلم ولا اعلم ثم يصعد
الى المروة قبل على الصفا ودعا مثل ما دعا عليه وقد حمل السور من فاذا اعد
الى الصفا جعله مرقا بفعله ذلك سبعا وختم بالمروة فاذا فعل ذلك فقد فرغ
مطواف القدوم والسبعين واذا كان قبل المروة بعينه خطب الامام
خطبه يعلم الناس بها الخروج الى الصفا والصلوة بوقار والوقوف والاقامة
ووقت الوقوف والوقوف الى طلوع الفجر الصالح من بعد التي فينبغي ان يخرج
الى الصفا مليئا بنور يوم المروة الى الصفا وسيت هناك وهو ميت منزل
لا يشرك فاذا صلى الى مروة وعنه وطلع الشمس على كثير صار الى عرفات
ويصل الظهر والعصر فلا هي ومن الظهر ثم يروح الى الموقف ويقول اللهم
احصلني عذوة عذوتها واسأل بها من صلاتك وابعد بها من خطيئتي
فانه اني عرفات يهرب خيابه يبط عن نفسه ومن الموقف ودور عن نفسه
وكان قد اغتسل للموقوف ثم يروح الى الموقف ويقف بعينه الاصل عن نفسه
وهناك يسجد ابراهيم وحذرات كبريت شئت هناك والافضل ان يقف
عند الصفا ان يقرب الامام ويستقبل القبلة راجيا وكثير من الصلاة
على النبي والوعاء والتجديد والتسبيح والتكبير ولا ينقطع اليه
بعينه ومرفاته الوقوف يوم فقد فاته الخ والدعاء يقول اللهم يا رب

و تلبس ما ستر الا ثوبا مطيبا ثم تقصد الى المدينة ان شئت فقل يصلح على رسول الله
 صلوات الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم في يوم الجمعة في كل سنة في كل سنة
 ان في المدينة فتاتي في يوم الجمعة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 الكعبة وتصل على مكة المكرمة وعلى صاحبها وعلى من يحبها وعلى من
 لم يهمل على النبي الى المدينة وامر غيرة في سبيل الله عنه فانه يبعث الى فضل الله
 واذا مضى بنفسه من اى المدينة قال اللهم هذا خير رسولك فاجعله في وفاء
 من الناس واما ما من العذاب في سواد كساب وكيف يشغل قتل الرسول وليست
 احسن العذاب وكذا ما منوا بها وعول نعم الله وعلم رسول الله
 اذ حلى عدل حنون وادعوا من صدق وادعوا على من لم يكن سلطانا بغير
 ثم ما في المسعد في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 وتعد لانه اقرب الى الله عز وجل ويعول الله عليك يا رسول الله وكذا ما في الله
 يا حسب الله يا صوة الله يا خير الله يا ملكك ما له وكذا ما في الله يا انا العالم
 يا ما حي يا عاقب ما نشر ما نشر ما ظهر باطنا ما اكرم ولا اعم ما حام النسر
 يا سيد المرسلين يا قائد الغر المحجلين يا اهل بيتك يا اهل بيتك يا اهل بيتك يا اهل بيتك
 الرجز وظهر في ظهر الله عليك وعلى اهل بيتك وعلى اهل بيتك وعلى اهل بيتك
 ثم ياتي في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 عند صلاتك رسول الله وراسل العباد وعبد منك لا تصدق في كل يوم في كل يوم
 عند راس رسول الله في القبر والى كل طائفة من قبيل القبلة ولهم الله
 ولهم الله ويعول الله انك قد طنت في قولك ائمة ولوانهم ائمة طموا انفسهم
 جاؤك فاستغفروا الله واستغفروا لرسولك لوجوه الله وانا حيا
 اللهم اني انفس ما اقرت في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 مشكرا وعلى من لا اودى معقنا الله لعل في الوسيلة والفضيلة
 والدرج الرفيع اللهم اودى في حوضه واستغفر بك يا شرا لا اله الا الله
 وادع على من يغايه يوم الودع يوم الغيبة والوفاء ثم يخرج الى قبيل القدر

ويزيرونهم لا سيما الى البقيع ويزيرونهم لا سيما الى البقيع ويزيرونهم لا سيما الى البقيع
 عمة رسول الله وتصل في مسجد فاطمة وكل ذلك في البقيع واما في مسجد غنا كل سنة
 وتصل وكذا ما في مسجد المياد والاشهاد وهو مسجد من مساجد المدينة واما مسجد
 ابا رتوة من مساجد رسول الله والاشهاد فيبقيها منها ومن المضاف بالمدينة فضل
 كسب في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 الغيبة وعسا في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 وعسا في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 على المساجد في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 ان يبعث من كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 واذ دخل مكة فليقصد المسجد او لا يصلح في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 على هذه المعركة الحسينية والمنة العظيمة كيف بلغه الى بيته وقبره في كل سنة في كل سنة
 لك وصل الله يومه من ثا وانه ذو الفضل العظيم

القاعدة الرابعة في الاعمال الباطنة

من قصد به الله عز وجل ينبغي ان يكون حسن الخلق اقل من راسيا في طهارة
 وصفيته ان لا يكون قضا على ما يكون من الخائب مع الاقارب والاعيان
 ولقد نجحت حكاية الميرزا علي الاصفهاني في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 فاذا هو با منة سافر عن وجهها تطوف وقد فلتت الناس في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 فقال يا هذه تخشعي وجهك قالت يا ابا حازم انا من الله الى الله في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 الساعين اما ان قناع الحق عن وجهها فانك ترون الخدين من تحتها
 من الله ان لا تخشعي وجهك قالت يا ابا حازم انا من الله الى الله في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 وترون وجهها العنكب اذ ابنت لها فظنم خط ليل في كل سنة في كل سنة في كل سنة
 فتاد ابو حازم يا اهل بيت الله يقولوا ان الله ان لا يقدرك هذا الوجه
 بالملك فذا كذلك يستعبدون المسيب فعلا طرف اهل الحجاز وبعده اهلهم

ويفعل على جميع مناسك ما وجب على رباب الطواهر واصحاب البصائر فمحل
 وداده ذاده وطاعته استنطاعته وقلبه مركبه ورفقه رفيقه وامنه
 خوفه وبلاده وولاه ومعرفته عرفته وزلفته من دلغته ومنازه ميثاه
 واسلامه استلامه لان المحل الصارق على مطية طلبته ونيب حبيته
 وناقه خطا فقه يقطع ما كثر الفنا قيل ان يوحى له كعبه البقا ويبادى بلسان
 المعذرة ليبيك اللهم ليبيك لسك من الدار برشرا اليك
 لسك لسك من قلبه ومن يحد سر اسير واربابا مزار
 قالوا والنون رايك علاما لم يجر عليه قلم التكليف بسيرة الباكين حله
 ولا زارهم ولا راحلة قطعت الى ابنه حال اليه من لاني فحوقته
 يبعد المتيق وعدم الرقيق فلفظ في سرور اذ قال
 بعيد على الكسلان اذنى ملاه ولحق على المشايخ غير بعيد
 ثم قال ما ذا النون لاني مدخل قوم ان عجم كواجر الاشواق فها جرد الدار
 والدار وسلخوا الميامه واليقين اغدا هم الاذكار وشراهم
 الا شفقار ثم غاب ولقد صدق فان النون ليس
 الحزان لم يجر صرف فشرها عندي هم سوى ما كان كالله
 واكتب ان لم يجر صدق فضايله معذب العلي بن الصدوق والحد
 حكوهم من ادم اذ لم يولدوا انك مني قال كفته اسيرة البكاديه على
 القيد تعليني العطين قال فلي الى طلبه واذا ما نزلت الى بابهم
 فعدمت اليه وهو على غير حشري فقلت تقبلا الباكين وغير جاريه فقال نعم
 حتى دعوى فخرتك ونفادوا شرب من هذا الزلال ثم مضى ومضيت واليت الى الامع
 حشري بعد في طلب طعام ولا شرا في عيشه اذاه وينبغي ان لا تكسر
 قصده الى النجاة الا الزبانه في الحديث اذا كان احب الزمان خرج الى الحج
 سلاطينهم للزهد واعنيهم كالتجارة وقرهم للسكينة وقرهم للشفقة
 وهذا اجل من اجل الدنيا لانها تعظم الدنيا بالدور ولا يعظم الدور بالدنيا
 في الحديث مثل الذي يعتز به في سبيله الله وبأخاها مثل امر موسى

توضع ولدتها وتأخذ احدها كذا من حج واذا الاوهه وينبغي ان لا يبرطل
 امير اني من لا تزداد كان ادم الى عذاب لان اعطى المال الله بهذا الطريق يكن
 اعانه لهم على الظلم بالحقار الرجوع الى رفيع الله منه ومنه ما من فصد
 رسول الله عن السب فوج وحق وقت الامن ومنه ان لا يبر في العفة
 ما يتفق ما طابيب الاطعمه بل يقتضيه بالكفاه ونصدق بالفضل فان رسول الله
 الله ما لا يحل المبر ما ليس من اهل الا الحجة قيل ما بر الح وال طبيب الخلع والاعام
 الطعام وقيل الدرهم والحج يستويان درهمه وينبغي ان يتحرك الروث ويشتريه
 والغصوق وهو الهم طام اكل حرج عطا الله والعدا هو المساكين والهم
 قال سقان من فتر صدق بل يلزم نفسه حس الحلق وحف الا في ولها
 الله جمال لا ان السيف يسمى فرا لا ان يثقب في اخلت الرجال ومنه
 ارجى الممشى وقيل ارجى افضل لاقته من لا تفاق والموت والمشي
 ارجى من عياض عند موتة فقال نحو امشاه فان للمحاج الماشي بطل خطو
 فخطوها سبعوا حسنه من حسنات اكرم قتلها حسنات الجن من
 والاكسنة ماء الف عسدي اذا اشر الركوب على من افعية المشن ومنه
 ولا يفر عنه فلي يفيض الرسو الحلق فواضل من الركوب دائما ويرك
 الزامه ومن الملح فان هذه المحامل احدها المحاج قال القدر الشاسر
 في اغلب اسفارهم كلهم على زواجل وهو الفات مردوا رجل وسارنت
 في جميعهم الاعمالين وكان ابراهيم اذا نظر الى احوش المحاج من الزم المحامل
 فقال المحاج قليل والركب كثير اذا نزل الرجل مسكين رث الهبة
 فساد الحلق فقال هذا نعم من المحاج ومنه ان يكون رث الهبة
 استغنى عن غير مستكثر من الزينة قال صلى الله عليه وسلم المحاج الشعث
 القيل يقول الله عز وجل انظروا الى زوار من قريادني شعثا
 من اجل فعميو وقيل زوار الحجاج اهل الله لا يهم على هبة التواضع والشفقة
 وسيره المستف ومنه ان يكون في الدابة لا يحملها الا تطبق

او من صدق
 من الهبة

والجمل خارج عن حركاتها والنوم عليها يؤذيها وقال صلى الله عليه لا تتخذوا
 ظهور دوابكم حائشاً ومستحب أن ينزل عن دابته عند دخول غيبته بزوجها
 بذلك فهو سنة وقال أبو الدرداء البعير عند موته لا تخاف منه عندك فاني لا افر
 املك فوق ظفرك واكله في كل كبد طبعه حتى اجم فليمنع عن الدواب في المكارى
 وعن ابن مسعود نزل في الدواب وسروا طيب المكاني وقتل لابر الماركة وكان يسافر
 بعد اكله حتى خذ هذا الكبد وادخله قال حتى يستاذن اكله هكذا كان السلب
 في سلوك طواييفه ولقد قيل اول الجمع الفهم اعني موضع الحج من الدين ثم استورد
 اليه ثم العزم عليه ثم قطع العلائق المانعة ثم شوى ثوب الاحرام ثم شوى الراد
 ثم اختار الراحلة ثم انحدر من السبيل من الاحرام ثم التلبسه ثم دخول مكة ثم
 نزل في كل واحد من هذه الامور وكذا ذكره في كل عيد من عيد فاني لم يبت وضع
 على تلك حصة الملك يقصد الزاير من كل حج عشرين شعاعاً غير انما وضع
 متناهي اليه والمشتاق لا يصل الا بصدق العزم والارادة فاحذر افعال
 الاعتيار فيها جميع اللذات ولا يسمو العزم الا بقطع العلائق من المال والاهل
 والوطن والسود عن قطع العلائق لسهل الحج وطمع العلائق لسهل الاخرة والسكرك
 به ان سواه من طول من سواه وان رآه النعمان لا غير واذا ركبته كركبه
 النفس ويكنى ركبته لعله قبل ركبته ثم انما في ذلك عند شوى ثوب الاحرام الكفر
 ولعله فيه اذ هذا الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته
 وذكر عند حروم من ركبته في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته
 وسفره في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته
 ثم اذركه المرفوع في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته
 عند ركبته المرفوع في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته
 عند التلبسه اجابة نواله في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته
 من اكله اصغر لونه وتغير لونه في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته
 فقول لا يسرك ولا سعدك عند دخول مكة الوقت من ركبته في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته
 وكذا اذا دخل البيت انه هل هو امن من ركبته في ذلك الثوب من ركبته في ذلك الثوب من ركبته

الحج

الطهارة
الطهارة

واحكام الطهارة والاعمال

استعدوا الطواف على باب البيت وكل من شق له باب الاطام والنزل والام
 ثم بينت الصلوات على السبيل والماء على السبيل ونزل الى الدار بلسان المران
 وشا هبته وان علبت حسنام على سبيله او على سبيله وكذا ذكره في كل مكان من
 المعاصي فداخره في فقهنا وان على سبيله العود اليها ثم الاطام على اهل البيت
 وسد كر يدع الهدى في الامان بالسوق واحداً المطمئنة بالطمأنينة وان المطمئنة بالطمأنينة
 قال في سبيلها وكذا ذكره في سبيلها وسبيلها في سبيلها وسبيلها في سبيلها
 واليوم المندوم بعد يوم الحسنة وادخل الوفاة في الف وفي المطمئنة في سبيلها
 التي بدت ان حج الله حسنة في سبيلها وكذا ذكره في سبيلها في سبيلها في سبيلها
 رضى الله عنه عن عبد الله بن مسعود بن عبد الله بن مسعود بن عبد الله بن مسعود
 صلى الله عليه وسلم خرج في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها
 ما هو في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها
 راجع ما شيه في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها
 الرخوة فاني النبي صلى الله عليه وسلم فقال رضى الله عنه في سبيلها في سبيلها في سبيلها
 ولته نور ما هو في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها
 كرم ليله في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها
 وانت في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها في سبيلها

القسم السادس في مسائل كنت
 الجهاد او الجنية والامان فضائل الجهاد

واعلم ان طوك النظم في هذا القسم لسان حات امر الغيرة اليه
 ويسمى هذا الكتاب كتاب التبير وحال الجهاد وصنفه محمد بن عبد الله بن
 وسماه سيرة الكبير واخوه وسماه سيرة الصغير وكان يصنفه
 انه لما صنف سيرة الصغير وطالعه الاثني عشر عالماً اهل الشام

الطهارة
الطهارة

فقال ما لاهل العارف التخصيص في هذا الباب فانه لا يعلم بالسيرة
 فبلغ ذلك محمد افغاطه وحنف سيرا الكثير فسل ما نظركم الا وادعي
 فاستحسنه وقال لولا ما ضمنته من الاحاديث لقلت انه يضع افعاله عنده
 ثم ان محمد احدث كتابه سيرا الكبير يستير دفنوا امر محله على محله في باب
 خلفه فالحق الحليفه واستحسنه واعبه وعده من مهاجر اياه
 ثم بعث اولاده الى مجلس محمد ليسموا منه واذا عرفت هذا فاعلم بان احمد
 احمد بن ابي اسلام وشمس بن احمد وللا من المجاهد لاهل امر المؤمنين
 على فضله احمد بن المجاهدين والرباط ومعه ما كان له من ادب سيرة
 ولا يتعلق به مسائله فمعه تفهيدات اربع

التهديد الاول في فضله احمد بن الرباط

ووصانا الامراء وطاعتهم والاقان وبعث التراب
 والارباب والاولوية والاعا عند العمال والماسرة والارباب
 فضله احمد بن المجاهد
 من قول ارحم الله ابي رسول الله صلى الله عليه فقال اني وجدت غانا
 في جبل فاعجبني ان تغيد فيه واصلي حتى اموت فقال لتمام احلم
 في سبيل الله خير من هذه شترينة في اهله في الحرام
 قال في رسول الله صلى الله عليه لرباط يوم وسبيل الله صابرا مختصا
 من قرا عوفة المسلمين في غير شهر رمضان افضل عند الله من
 عبادة مائة سنة صيام نهارها وقيام ليلها ولباط يوم في
 سبيل الله صابرا بمشيام من اعنة المسلمين في شهر رمضان
 افضل عند الله من عبادة العشرة صيامها وقيام ليلها وقتل
 مجاهد او مات من ابها فقام على الارض اربنا كل يوم ودمه في الجور
 من قسمة الفير ولم يخرج من الدنيا حتى يخرج من نوبة يوم وليلة
 امه وحتى يرى مقعده من الجنة فذو من اجاب الحسين

وقد امر خطرا

وحتى يشفع في سبعين من اهل بيته وخرجى له اجر الزبالة الى يوم القيامة
 وقال صلى الله عليه وسلم بعثني بالسيف يربط الساعه وجعلته في كفي محي
 او ظلم محي يحيى لا فاعلى سبيل الله هو كان رهباينه ام الحايكه بالاعتر الى
 على النفس والمقام في الصواع ثم نفى ذلك صلى الله عليه وسلم في كل امه رهباينه وهما بيته
 هذه الامه الجبار تبرز لروح الله رهباينه لاه الامه في الحماكه وقال صلى الله عليه وسلم استشهد
 في سبيل الله فبأدق ظهري بقطره من دمه يجعل له سبع سنين وبالقطرة
 الدانية يكسب حله الكرامة وبالقطرة المائنة يزوج المحمل العبد وقال محمد
 ارثت النماكه فاخذ ابن عمر بركاين فايدت ذلك عليه فقال انك الى الابد
 وقد بلغنا احوال المحاهدين في اهل الدنيا منزله جليل في اهل السماه وقال صلى الله
 والذى ليس بعده لو دوت ان انا نزل في سبيل الله فاقبلت من احياءها فاقبل
 ثم احياءها فاقبلت ثلثا وقال جابر في رسول الله فمما فقال ما لك قلت استشهد
 ابى فترك ديني وعيالا فقال الا ابتعد ابا جابر ان الله يبارك فيكم ابا جابر
 يعني لا شفاء هنا فقال فمن يابعد الله فقال ان احسن لا فانك فاقبل
 فقال قد سوي مني القضاء بانهم لا يرجعون ولكن ابلغك الدرجه التي لا جملها تسمى
 ومرايه المبعث حيثما وفيه ابن مريم فقد احييت واقام ابن راحة
 لبته الصلاه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالماعة فلما قضى صلواته
 ورأه خلفه فقال ابن راحة المنقر في الجيش قال سلوا عن ابي جابر ان
 استشهد معك الصلاه ثم اتفقهم فقال الذي نفس محمد بيده لو انفتحت
 ما في الارض ما الدركت فضل عند قديم وقال عذون او روى سبيل
 الله خير من الدنيا وما فيها وقال جليل الخ طاب وهو محطوب باخير
 الناس فقال اني كنت بخير الناس قاله تواضعا بل خير الناس رجله
 البادية صاحب قطع ابل اوهم قديم بابل او سنة الى مصر من الامصار
 فباعته ثم اتفقها في سبيل الله وكان مسلي من المسلمين وبعده وهم
 والمسلمين تغش بوجه فيه اليه وقد ماك رسول الله خذ الناس

وقال جابر اسو الله كعدو القوم الى جابر على الجمل اهدى سبيل الله وما كان في الارض
 قالوا قد قد اهدى سبيل الله وما كان في الارض

رجل مسك بعنان فرسه في سبيل الله كلما سمع صيغته ان يخطا طار اليها قال الله
 يا ابن المومنين انظر من اهل البادية اجهل عايشيا مني فعل ما علمك رسول
 الله فقال النبي تشهدوا لي بالامانة والارواح رسول الله قال بل قالوا نعم الصلاة وحيي
 نضع رءوسنا في رجاك النبي قال بل قال عليك ان تكون بيروك مما قالوا عليك ان يكون
 هذا معناه وقال صلى الله عليه لا تخرج عبا في سبيل الله ودخانهم في حوض
 عبيد ابد ولا تخرج الشيخ والامان في طلب عبد ابد وفي حوض ابراهيم في حوض
 والابو السامح قيل ما في الحما افضل قال من عرف جوده والهدى قوله وقال
 كل غير يا حبيب يوم القيمة الا انك عنى كنت من شدة الله وغير عفت عنى ما ربه
 وغير من سبيل الله والافضل ليعرف الفاضل في يوم القيمة وله لسان ينطق
 اني سيف فلان ثم ان لا يجاهد الى يوم هذا واما من ربه في جعله الله حقيقته يوم
 القيمة وهو لم يفتنه يجعلها الله له بعد ابراهيم يوم القيمة على راس الحما
 وحامو الله والحق عنه ربح كرخ المسك كدها الكلاف ومسا
 اظه في سبيل الله مسقاء الله من ارجو المحتوم وقال ابراهيم اذ كنت
 في سريرة في سبيل الله حتى تشوق ضعيفها وتومر خافها بدون لك
 مثل احوالهم ولا ينقص من اجمعهم ثم ولدها قتل السموم معاج الحما
 وقيل اذا اكل الصفا في سبيل الله تنزل المجد والعلو فاذا اقبل الرجل
 قلن اللهم انقم الله ثبته اللهم عنه فاذا اذبر احقيق عنه وقلم
 اللهم اغفر له وقلم افضل الف الف الذي رعى والهم وقلم رذا حضه العال
 ثم الذي كدهم وقلم اذا حقيق العال واصلهم المباشرة وما صلى الله عليه
 في رباط يوم في سبيل الله افضل من صيام الف يوم وقام الف ليلة وقال من
 حتر بكنه في سبيل الله كانت صوم في صوم ان يوم القيمة انقل ما في السما
 والارض وما فيه وقال في سبيل الله لا اله الا الله والله اعلم بما صوته
 تحت الله كرهه ابراهيم الذي ومن كنه لم يروا الا اخرجهم الله من محمد
 وابراهيم ومايز الانبياء عليهم السلام

الوطيخ الرباط الوحي جام الفصل الرباط الكبري
موصي من عندك الوحي رباط الاربعة وعشرين
والموصي من عندك الوحي رباط الاربعة وعشرين

وَصَايَا الْإِسْرَاءِ

و حدیث ارسطی برین آنکه علمه اهل کماز اذ بعثت هیتنا قال اغزوا باسم الله
 و می حدیث ارسطی و قال بعثت ابوبکر و من معه من انصاره یسیر علی حبش فخرج
 معو کثیر من یسویبیه فقال ما خلیف رسول الله انا اراک و انت الیما ی
 قاتل ان ترک و اما ان انزل فقال ما انا بالرسول اراک و لانت بالرسول
 تنزل انی ارحبک فطای هدی سید الله فلهذا قال صلواته من غیرت
 قدما من سید الله و جنت که ایچنه و کذا نه حدیث این مالیه عیار می
 سید الله و دوح حتم می جو و سید و نظیر حدیث ارسطی که برین
 اکبر علی کار کشی سطر و ایچ و مجایبه نقاد الی جنبه فقیل
 الا اراک یا الله رسول الله فقال لا اراک رسول الله بقول من غیر
 قدما می سید الله ایچنه تا می خیم فاک کوبیر که انی فوضه بکلمات
 ما حفظه ان قد سئلوا انما من عمو الله و قد فرغوا انفسهم بینه
 و الا تصور مع قد فرغوا و ما فرغوا الی انفسهم و هذا اذا انا و الا
 یقائنک و لا غیرهم اقول بر اینهم و الا فقلیم حش فاک کوبیر
 سکت انا صیغ می سید ارسطی و الا تصور ایچ فدا می سید حش فاک و سکت
 ارسطی اما قد جلفوا و ارسطی و سید فافلفوها بالسیف بیه فو انهم سید
 العلویه و هم مراد و درین ارسطی و الا فقلیم حش فاک کوبیر
 فتم ارسطی و در فاک الله فقال فقلوا الله الکف تم فاک الله لارسطی
 رسوله منهم ارجب الی مرار ارسطی و سید هم هم فاک و لا فقلیم مولا و
 ارسطی و لا صیغ ارسطی و لا ارسطی و لا فقلیم حش فاک کوبیر
 و کما می فافلفوها و لا فقلیم حش فاک کوبیر و لا فقلیم حش فاک کوبیر
 و لا فقلیم حش فاک کوبیر و لا فقلیم حش فاک کوبیر

وَرَدَتْ قُلُوبُ مِنَ الْعُلُوِّ وَرَأَيْنَهُ وَلَا تَجَسَّسَ مَرَجِسٌ وَلَا تَقْصِيرٌ وَمَعَهَا
 لَا تَقْصِيرُ فِيهَا مَرِيدٌ بِمَقَائِدِ الرُّصِيَّةِ أَمَّا تَطَهَّرَ بِالطَّاعَةِ وَمَدَّ جَا
 رَ لِعَصْرِ الْأَعْيَانِ لَمَّا وَدَّ عَمَّ قَالِ إِنْ تَبَهُ نَاصِرُهُمْ وَمَكْرَ لِحُمْ صُفَى تَحْدَرُ أَجْنِبَتَا
 مَسَاحِدُ تَمَّ سَلَمٌ عَلَيْهِمْ وَوَدَّ عَمَّهُمْ وَدَّ عَالِمَهُ يَكْتُمُهُمْ قَالِ الْبَاطِلُ فَوَارِ حُكْمِ اللَّهِ

الامارة

يَنْبَغِي لِلَّهِ مَا هُوَ أَدْنَى سِرِّيَّةٍ يُؤَمِّرُ عَلَيْهِمْ بَعْضُهُمْ أَفْتَدَارُ رَسُولُ
 أَسَدٍ صِلَ إِلَيْهِ عِلْمَانَهُ دَاوَمَ عَلَى بَعْثِ السُّرَاةِ وَ/ مَرَّ عَلَيْهِمْ فِي
 كَلْفَةٍ وَ/ أَمَّا مَعْلُوكٌ لَمْ يَزَلْ يَحْضُرُ الْإِجْتِمَاعَ إِلَى الْبَلَدِ
 وَ/ دَاوَمَ عَلَيْهِمْ مَرَّ الْيَاكُونُ مَحْضَلٌ لَكَ إِذْ قَائِدُ الْإِيمَانِ لَا فَضْلَ
 يَدُورُ الطَّاعَةِ وَبِمَا ظَلَمْتَ إِلَى - أَيْعُ مِنْ تَقْصِيرِ الْعَمَلِ وَدَعَا
 صِلَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ مَرَّ الطَّاعَةِ فَلْيَقْبَلْ أَمِيرٌ وَمَرَّ عَصَى أَمِيرٌ
 عَصَانِي وَ/ عَلَ هَذَا الْمَسَارِ مَرَّ حَاضِرًا فَوَالِ الْعَدُوِّ وَمُطَاعِ
 الطُّبَقِ يَنْبَغِي أَنْ يُوَقِّرَ عَلَيْهِمْ أَمِيرٌ الْبَطْنِ عَسَاكِرُ
 أَمِيرٌ صَالِحًا بَعْدَ أَنْ يُوَقِّرَ لَهُ الْمَنَاسِكُ وَكَانَ عَمَلُهُمْ يَنْبَغِي
 عَمَلُهُ عَمَلُ مِيرِ الْبَرِّ أَنْ يَكُنْ فَانَهُ كَانَ يَقْبَلُ الْمَنَاسِكُ وَلَا يَسَالِي
 مَرَّ أَسَدُ الْإِسْلَامِ نَوَلُ رَبِّ الشُّعْبِ عَمَلُهُمْ لَمْ يَكُنْ يُوَقِّرُ لَوْ أَفْتَنَهُمْ
 عَلَ أَسَدُ الْبَتَّةِ مِنْهُمْ الْبَرِّ أَنْ يَكُنْ وَدَرُ لَزَارَةً مَرَّ أَسَدُ الْإِسْلَامِ
 لَمْ يَعْصِرْ أَفْتَنَ وَ/ بَنَ فَعَلُ الْبَرِّ مَا لَمْ لَا تَدْعُوا وَ/ فَعَلُ مَا لَمْ
 أَسَدُ مَا لَمْ فَعَلُ فَوَقَّيْهِ فَقَالَ اللَّهُ أَمِينًا إِيَّاكُمْ فَوَقَّيْهِ
 مِنْهُ لَمْ أَكَالِ وَ/ فَعَلُ الْبَرِّ خَصْرٌ شَرٌّ أَحْبَبْتُ
 هَكَذَا تَعْرِى عَلَى مَرَّ خَانِ حَاجِبِ جَيْشٍ فَيَنْبَغِي أَنْ

والامارة على الامام لا على غيره
 ولا يراى الا في الامام

وتنبهوا
 بآية

الزائيات والاولية

ينبغي ان يحكى الوسا المسلم بيقضا والزيات سودا كاسية
 رسول الله سودا ولو انه لم يفرغ من اللوا اسم لما يكنى للسلطان
 والذرية اسم لما يكنى لخالقها يد كتبه في علمه في بيته ووسل كان لرسول
 الله راية سودا مبرزة لها شاة تدعى القفا وهو اسم رايته
 كما سمى عامه الشهاب وفرسه السكب وبغلته الدلدل وانما
 اسنفت السودى الى اهلها لانهم اذا تقفوا لا طاله الفيا يمشون
 من كل وجه الى رايتهم والشوارى في النوار انهم واشترى عشرين
 لا يتما في كفها لولا الا بغيرها اختاره الف كلفه علم
 احبب الشهاب عند الله البياض ولانه يكنى قسرا من اسم
 الشواي للجيشين ميزا بينهم بين الهياض وهذا الس على التفسير
 فانهم ان اخذوا الزايت بيقضا اوصفوا او قد اطان ولا فاس
 به وقد ان باس ارحم كل اسم شعار اودا خروا في مغارة
 ح ان ضد جل من رحى به ما كسى شعارهم فاعلم ان كان
 رسول الله صلى الله عليه وآله في اهلها وبلغ عبد الله في كخرج ما
 عبد الله وراة ورسول الله عبيد الله ه

الدعاء عند القتال

رسول الله صلى الله عليه وآله ان يوافق الكفا يقول اللهم ايا عبادك
 وهم عبادك وواصينا وواصينهم في الله اجمعين وانظر
 عليهم وعلى اعدائهم ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله حتى يدعوهم الى
 الاسلام وعظم مثله وعظم اجره يسار ان الله على كل

بعث عليهما بعثا فقال لهما امضوا ولا تلتفتا اي را ندع شما را بر که
 قال رسول الله كيف اصفوهم قال اذا زلت بسا حنة فلا تقا
 لهم صيافانك فان قالوا لك فلا تقا لهم حتى يقولوا معك فتبلا
 فان قالوا معك فتبلا فلا تقا لهم حتى يثوبهم اياه ثم تقول لهم هبل
 لهم ان تقولوا لا اله الا الله فان قالوا نعم فقل هبل ان تقولوا
 فان قالوا نعم فقل لهم هبل ان تقولوا لا اله الا الله فان قالوا نعم
 ولا تبغ منهم غزاة ولا تبغ من يبعث الله عبيدا من رجا منكم
 ما طاعت عليه النبي وبعث الله ما كذب الله ولا ينطق
 بما لم ينزل الا انتم تعلمون والحمد لله رب العالمين
 الا انكم اذ كنتم عند الندي كان بعضهم فقط

المسألة في الفدية في السجدة

رداس من ثمن يفتقر المباشرة بها فلهذا مبارزته على ملاقات
 وبيعها فان استقر لك دخل على رضىه البيا من مالك
 ومن تعدل رضىه من اموال عاقره او من رضىه فقلت تسعة
 وربع من المشرى به من مائة ما شئت فقل المسألة في الفدية
 على ان لا ياتى بها الا من اراد ان يتغنى ادا كان وصاله في به الوضوء
 على نفسه كان البتة فقل لك وهو من هذا المسمى الى التفتي
 بالهو والطرب فان من غرضنا على ان نفيتكم عن صلاتهم
 اذ هم في ما من صوت الغناء فان من كان في الشيطان وفتن
 في الصوت وفتن في الصوت وفتن في الصوت وفتن في الصوت
 المصيبة قد من ان رجا منكم ما كذب الله ولا ينطق

يتغنى

في الفدية في السجدة

يَحْتَمِلُ لِلصَّدَقِ وَالْكَدِّ بِهَيْبَتِهِ فَيَنْبَغِي أَنْ يُكْتَفَى بِهِ
قَالَ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْبَيْهَقِيُّ وَبَنِيهِ لِلْأَمِيرِ أَنْ يُوَفَّقَ عَلَيْهِ
الْفَاضِلُ الْقَائِلُ بِالْأَمْرِ الرَّفِيقُ الْمَشْفُوعُ عَلَيْهِمْ فَإِنْ كَانَ مِنْهُمْ الْمَاءُ
مَوْضَاغٌ لِلْأَمْرِ جَزْءًا كَانَ أَوْ مَوَاقِفًا عَلَيْهِ أَلَمْ يَسْهَوْا
وَالْقِيَمُ وَالْوَرَعُ مِنْ عَيْدٍ حَبِيشٍ مُجْدَعٍ وَأَقَامَ فِيهِمْ كَمَا
أَسَاقَ قَالَ وَإِذَا تَأَمَّلْتَ مَا كُنِيَ الْأَمِيرُ أَنْ يَكُونَ فَلَاحِظْ خُذْهُ مِنَ الْبَيْتِ
وَمِنْ وَجْهِهِ مِنَ الْبَيْتِ وَلَا وَجْهَهُ مِنَ الْمَيْمَنِ وَلَا مِنْ وَجْهِهِ
فِي السَّاقِ فَلْيَعْمَلِ الْبَيْتُ وَقُلْ كَذَلِكَ مِنْ هَذَا مِنْ تَنْبِيهِ الْحَبِيشِ الْأَمْرِ
فِيهِ طَاعَتُهُ وَعَمَلُهُ هَذَا إِذَا تَأَمَّلْتَ فِيهِمْ بِكُلِّ مَا يَقُودُ إِلَى مَصْلَحَتِهِمْ
وَمَنْعَتِهِ أَمْرًا بِمَنْعَتِهِمْ طَاعَتُهُ قَالَ وَلَا يَنْبَغِي
لِلْعَمَلِ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الْأَمْرِ وَلَمْ يَأْتِ أَدَامَ إِلَّا مَا لَمْ يَكُنْ
لَا يَنْبَغِي هَذَا الْبَيْتُ عَنْ عَقْوَتِهِ فَرَضَ عَلَيْهِ بَعِيْنُهُ مَا كُنْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَارِقَاتُ فَلَمْ يَدْخُلِ النَّارَ
وَلَيْتَهُ الْعَاقِبَاتُ مَا شَاءَ فَلَمْ يَدْخُلِ الْبَيْتَ وَمَا كُنْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَحَ وَوَالِدَاهُ رَأْسِيَانِ عَلَيْهِ قَلْبُهُ بَابَانِ
مَنْتَوِجَانِ إِلَى الْبَيْتِ وَعَيْنَانِ مِنْ مَرَدَّاسِ أَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ
اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَ الْأَمْرَ قَالَ أَلَيْسَ مَا كُنْ مِنَ الْأَمْرِ أَمْرًا
الْبَيْتَ عِنْدَ رَجُلٍ أَمْرًا وَقَالَ الْبَيْتُ قَدْ أَدَامَ الْأَمْرَ
رِضَاهُمْ مَا كُنْ وَمِنْ كَرَمِ الْعَبْدِ لِقَاءِ مَوْجِدِهِ الْأَمْرَ الْبَيْتُ
عَامًا فَهَذَا لَا يَنْبَغِي عَلَيْهِ طَاعَتُهُ بِغَيْرِ الْبَيْتِ

فقال له عمر ما دأيتُ أحد الشبه بأحد من هذا أبك فقال نعم أي ساوفن عامه
وهي حامله فقال خرج وقد عني على هذا الحاكه فقلت استوعب الله ما يطبق
وخرجت ثم عدت وهي قد ماتت فزنت قبرها وإذا بنا على قبرها جعلت
للقوم ما ههنا النار فقالوا هذا قبر ولا نزلها كالحل لم فعلت والله أنا كانت
صوامه قوامه فاخذنا المعول فحفرنا وإذا سراج وإذا هذا الغلام يدب
وسعت صونا ههنا ودعيت لو كنت استودعت أمه لو جئتها فقال عمر لهو
اشبه بك من الغراب بالغباب ومن شرطه أن يصلي صلاة الكسوف وهي من رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن يصل راسه ركعاً حتى يمشي إذا شئ عليه يتأهب فيقرأ بغير
بناخه القدر وله هو الله أصم ثم يقول اللهم اني مسرقت من أهلك فاخلفني بهن
في أهلي وفي من خلقتني في أهلي وما له حتى يرجع و مراد به أن يعارفاً سورة المدثر
والقارعة والملتأمل والصواك والمكلمة والمنطق كالعلم لا عارفاً والسف
ولا المخر ونقول الاستعلاء لا عند مصعب فانه يرد في البحر وينبت الشجر وزاد
القصص المرموق للوضو والكل لتقيد التور عليه وكان في أم من المتوكلة لا يفارق قبر
السف والحفر الركوع والليل والابن غيوطها والمزمار ونقول ههنا كيب من الدنيا وله مال
نقول المشاء إذا رأتها الصوف بلا ركوع وأربع ومزارع فاعلم بأن قليل الورع و مراد به أن يصل
وطنه نعمة إذا رجع بل يعلم يهدوه وإذا عاين بلذا يقول اللهم اجعل لنا به من أرواحنا
العلم أرزقنا جزها وضررها و مراد به أن يصحب معه خفة من طعامه أي من الخبز
فإن لم يجد شيئاً يبيع في غلاته محرراً هذه الألبان العيون مستند إلى القادم والثوب يفتح
و مراد به أن يزد على كل بلد يصل العبد وشاهاً ونقص بذلك التبرك بما فوقه
و رفقكم و بحالكم و بزمه قبيح الصالحين والكل لا معنى لرشاشه أي سفره كما يحا
أو هناك أو هناك أو هناك و كبر قصص التنه والنفخ والبلاد بل يكون هذا النظر
وكبر هو الله و مجاهد نفسه بترك طبعه و مراد به الله شارحاً على قوله سبحانه
الأصغر إلى الأكبر ومع أفعالهم الصمد العزير جرح الجهاد والعزير و مر

و قد روي

عبد

ورضا الدوب واعداد النفقة لمن يلزم نفقته ويزيد الوداع ان كان
ولا ياخذ لئلا الا الطهارة لعل واية خذ قدامي اوسع به على قفاه
قال ابن عمر مررنا بالرحل طيبنا ان من سيفه ولا يدوم اسد
مطبخ الكليم وارتقاء الطعام واطهار مكانه ولا يخلو فان السوء
تحت ج ضايا البواطن ومرض على لحيه السيق ضل لحيه الخضر وصل
اذا انزل الرحل معاطفه لا اكف ورفقاؤه من السوء ولا تشكوا
و صلاه في التنف من سباب البحر ومرض خليم ما انفق هو حسن الكلام
لا عام ولا عند مساعده الا مع ما وفى العرف تلك يعطى سواكموه
ومشرك المساء والاربع وهذا من قبيل الطهارة بقا يعطى
الدرج بذكر اذا نسي وبعينه وساعه اذا ذكر ما انزل على حليم
وما صا اسير اذا ختم لئلا سحر با حرد الرصد وتبع ان يلعن
مصلى مستغفرا عمل نفسه وقاه ليم كان قل ع عبد الله المرعدي
اربعه ليعمل التايلي فقال ان انكعب انت الا مبرام انك ما بل انك
قل نزل حكا انك او لنفسه وما بل على ظهر فامطرت ساوا كنيه
فما عبد الله طول الليل على السقيفة وفيه كسا منه عند المطر
وكا ما انك انقدرت لا فعل يقول انك نقل انك الامام مسله لك
ولا تحم على وادفع عروك حتى قال يقول ودر انك منت وكر ما
انك انك من وادفع خير الامام ارفع ودر شرط انك ودر رفق
اكف وما صلاه اذا انزل الى سفرا فليودع احواله فان السوء فاعل
له لا عايم البركة وانه المدة لئلا استودع الله دسك واما سكر وحوام
عكك وحسني ارفع الحمار كان يعطى الناس عطاياهم اذ جاء رجل معه ابنه

النموذج المأثور في معاني عسايلها

الاصول في معرفة اصول الدين على احمد بن محمد

مسألة اجماع فرض على الكفاية على كل ذكر حر مسلم عاقل بالغ
واما العبد فلا حمار على امره منه فهو له المولى الا اذا كان التقير عما لما تم
من قبل مسأله ولا تقب على الدارة والكر عايشته فلت بارئ لولائه
هل على النسا جهاد فقال جهاد لا قتال فيها الحج والقر مسأله
وكذا لا يكس على الصبي قال ابن عمر عرضت على رسول الله صلى الله عليه
في غزو بدر وأنا ابن ثلثة عشر سنة فردني مسأله وكذا لا تجب
على الممنون لاسيما كصبي غير مكف ولا كصلم منه اجماع مسأله
واذا اخرج هؤلاء مع الامام باذن سائر انهم واوليهم وانما اجمع له ما سر
به لان الغنى لا يتفقون بهم سقى الماء ومداوات الجرحى وقد
كان صلى الله عليه وسلم مع ام سلمة وغيرهما من النساء اما المملوك
الاصل الباني في الصلوات المرفوعة اذا سمع منه

قال الله تعالى ليس على الضعيف ولا على العليل ولا على الذين لا يجدون
سبيلاً ينفقون حج يعرج بترك القتال أعد الله لاهلهم مغفرة ولا عقاباً
من اهل فرض الجهاد **مسألة** ومن العتق العتق ولا جهاد عليه لقوله تعالى ليس على
الاعمى حج والجهاد مشعر بترك كل شيء الا بعدة لانه ترك **مسألة** ولا كفر
على الاعرج اعني عرجاً لمنعه من الركوب والمشى لا يملك
بالزمن والمفقد لقوله عز وجل ولا على الاعرج **حج**
خلف العاجل الركوب والمشى لا يحل تركه منه **مسألة**
مسألة وكذا لا يحل المشى لقوله تعالى ولا على الاعمى **حج** والامر

شود كالجم المطفئة لا تصدأ الرأس ووجع الفرس فاقول
مسألة فكل الامم على اربعة اقسام اربعة
اعمال ولا يفتقر الواجب اذا كان الموضع فيها لا تقصر فيه الطلوع
واما اذا كان الموضع يحسب تقصر فيه الطلوع فالمرحاض والسمه واللاح
معتبر فيه قال ابن عباس ولا على الدين اذا ما انوك لتعلم قلت لا احد
ما ارجلهم عليه تولوا واغنيهم بعضهم من الذم عن با الاحد
الا ص ل الثالث في اموال
المعاهدس وبها الجواب

فليس يحل لهم ان ياخذوا شيئا من اموالهم الا بطبقتهم
للعهد الذي هم عليه وبيع وصار كما هو العلم وكان لا يخذل
طبيبهم مع القدر وترك الوفا بالعهد وكان رسول الله
عليه السلام يقول في العهود وقال عذابي في الدليل ان
من الشدة من حصر فاذا الكساح ربه بعتهم القسوة فقالوا ان
حطايبر لنا وقع فيها اصابك فاحصوا منها لولاها فامر صلوات
عبد الرحمن ووفد فادخل الناس ان رسول الله صلى الله عليه
والله من اموال المعاهدين لا يحوز العترة والمعاينة
والعهد المشاة

مسألة ولما اكتمل
جمع جعل سعد بن كسيع الجعالي ساداء للرفقة طاهرا
من باسهم بعضهم فاصادوا كان الذي خرج مما
سعى له ارجاهد ملكه ونفسه ولا ياتهم عن غير جعل في علم
لست قال فاد اياهم كبريا فله اسي ما حصد من شيخ بطيخ نفسه

287
مستحق العيب لا يقرّ وعمل دينهم بالحجة ولا حجة بالهم ولا مناكهم
وعاين مستحق العيب قبلهم الحجة لا يقرّ وعمل دينهم ولا حجة بالهم
فأقرّ وإباحة كاهن الكسب والمجوس والثلثة لا يقرّ من العرب العجم
عنده الأوثان فما ذكرناه وهو الأوطى لأن أهل الله لهم كما
فحفظوا ذلك قال الله تعالى يعطوا الأجر والجزاء لهم شبهة كما قال الله
سواء لهم من أهل الله فما هو إلا كاهن لهم ولا يشبهه كما قال لا تضلوا
الحاقم بأخوانهم مسألة والأمر إذا انقضى كفر بغير علمه
فإن سلوا حصن بقول الرسول عليه السلام دام ولا يوطئ فإن أبوا فأنزلهم
وسبوا أسرىهم ونسأهم وعظم أسوأ لهم وقسمها بين العالمين
مسألة وإن كان فمات من عسكر المسلمين
من ثلثة الميثاقين مال أو بحال أو بحال أو يقوى أو يارسال
خبراً أو يطلع الإمام عليه باخطأه ويشي فيه بخذلان المسلمين
بأن يضعف قلوبهم مثل أن يقول يا مشركين كثر وبنائك
أو يقول في خيلنا ضعف وفي ضيلهم قو أو يقول هذا
حق شديد أو غير شديد أو يرجف بالمسلمين يقول بركك
السر من المصنف للمسلمين فإن الإمام تنصحه من الخروج معه
في البداية وفي النهاية يخرج أو يستغفر من أي المصلح
بالضرب أو بالجس أو بالشهد به باخذطاً بينهم قال الله تعالى
في قتله والركن داس انصحه انهم قتلهم وقيل لا تفقدوا
مع القاعد بل يخرجوا فيكم ما زكوا والاحياء لا
وإذا خرج لا يشبههم الإمام لا وجود معهم ولا مستحق العقوبة

مسألة اذا كان المذنب لا يستغفر بغير عذر من الله تعالى
ان لا يستغفر على الشرك والشر كمن اذا كان اي الامام ذلك لا بأس به بشرط
ان يكفر بالله وان يكفر بغيره فان لم يفعل لم اذا استغفر بغير عذر من الله
وقد فعل رسول الله ذلك وقد اذا كان المسلم فله ولكم حاجة الى التوبة بها
والى الملمس شوكه لم يترك العز ومسألة والفتنة المصلحة وانما الحجة على
غيره ونزاهه على غيره واهله واولاده واهله وقال ان لا يكون لاربعه
اشهر من غير حاجة مع احكام لا يحكم اكثر من عشر سنين ومن ذلك ما لك
والا حوطه ولا حصة لانه امر بغيره من موكول الى الامام في يد وينقص
مقتضى رايه ومصلحة براه فيه **مسألة** قال الله تعالى يسألونك عن
الانساب اري الغنائم فمن نكثت في كل بيتها قال عباد الله الصامت سأت اخلاقنا
يوم يبدى فجرنا فقبل وكيف سات اخلاقنا قال طاهره الصدوق واقرنا
ثلاث فرق فقرة كانوا اول رسول الله لحرسه وفترة انتعوا
المنهم من وفترة مع الاموال ثم ادعت كل فقرة انها احق
بالغنائم فاحتقنا عند رسول الله صلى الله عليه وآله
اصواتنا رسول الله صلى الله عليه وآله ساكت فانت الى الله تعالى يسألونك
عن الانساب قال الانساب لله والرسول والامم ان لا يستغفر
لفظ ان فقال في عبادة الفقهاء ما خضع الامام لبعض الغنائم
مسألة ولا خلاف بين الامم ان التشفيل حرام
فلا الا صابه للشرك غير المسلم والامام ما عدا الذي تفرق عن عهده
المؤمن على السلام والامم على الغنائم مع التفرق عن التشفيل بل قال الشيعان
قلنا كاطر من انفسهم اذا لم يقتصروا بشي من الغنائم على الاغنياء
ان يقول الامام من قبل فقله له سلكه وارضوا به قوله وقد باكي ما كرم الله
على الله تعالى ان لا يبدى في حجب

[illegible]

مسألة و إذا ائتموا المسلم بالمال اهل بيته وصار عليه
 الامانة والعنه ما ائتموا به من الكفاية بما يجزئ الخيل والركاب وما عليه
 ان ينفق و ان ينفق من العينة والماضي وهو ربع الا ان كان تقسم
 من العاقل فان كان بالعنه ان ارضى وعنفار بعضا من عنيده
 الا ما به خير لم يمتد اشياء من سمنها من العالم او فتنها علما لم
 او يفتقر اليها عليها و ما كان على من ارضى ولا يستفد
 هذا الخارج ما عليه و ما كان له نصيبا في مالها لم ينفق
 ان ينفق من ماله و ما عليه ان ينفق و ما كان له نصيب
 الا ان ارضى من العاقل فحسب و العاقل ان كان له امر هو كقول
 بقوله من الدار الا ما كان في فعله من نفقته و مسأله
 و يعطى الامان للعارس بهن و لكن ان كان له نصيب في مالها
 جعل لظفار من ماله و سهمه و ان كان له نصيب في مالها
 عند المات و عطف به سهمه لما على العرى سهم و ان كان له نصيب
 بعرضه لم سهم الا ان كان له عند المات و هو الا حكا
 لا يرد من الامان يرافقه مال المقتن و هلكه النسبة دارا
 عند عنيده و انما هو الشاؤ و ما كان له نصيب في مالها
 لغته عند حالها و ما كان له نصيب في مالها
 من الغنائم الصغار و من ان ينفق و سهمه من احد العاقلين و معنى
 الصغار ان كان له نصيب في مالها قبل العنقه و ربع من سهمه
 او ربع او جارة و ما هو و قد كان هذا في المات و الحاطة مع
 حظوظه و ما ينفق ذلك كما سئل الصغار فان كان له نصيب
 و لم ينفق بعد من الامان من ان له نصيب في مالها

الحد
 وهو
 لما
 من ترك
 الامان
 في مال
 المقتن

رسول الله صلى الله عليه وآله لما اكل ذلك سمع من ابي جهم انه قال هو للملك
 بعد ان لا عهد له بها ولا ظلمة له فيها ~~فما كان له ان ياكلها~~ واذا اخذها
 من باب اهلها سمع من ابي جهم انه قال سمعنا ابا جهم ان رسول الله صلى الله عليه وآله
 وحسينه ومواسينهم راوا من غيظهم وارضعها فالتفتهم فاشبه
 ذلك فقتل بها ابيهم ~~فما كان له ان ياكلها~~ وهو عهد له كرسيا وملك هذا اذا
 علم على طنتا انهم فاكسبر على انتر اعما مرادنيا وقال كعدان فمما كان
 ذلك لانه دفع مع موكبهم على كفة بركة المستر كرا لا اريذع للاكل
 وارضعها فمما كان له سمع لا يفيق عومر عليها بالقتال في السيل
 ولهدا اكل عومر ومساكنه لا لا ع حال المكاره وقد علف حنطه ان المكاره
 دانه لم يفسد به سمع اهد صي فمست به واما سمع عليه رسول الله
 صلى الله عليه وآله فمما كان له سمع لا يفيق عومر عليها بالقتال في السيل

الاصول الخامسة في اسرار الملوك والكهنة ومناذاتهم

و مجازاتهم ونصيب المنحصر على ولايتهم وملكهم
 مسلكه قال ابو جهم حكم الاسارى بعد الاهد
 قبل النفس حكم العبيد مثلا لا ارض فبقعه واحمد قبل الاسارى
 ومسنهم اذا لم يكونوا امر مشر في الغرب
 ولا شئ على من قتلهم الا ان لا يسبر مباح الدم ولهدا للامام ان يعمل
 وهدا حكم قبل النفس فان قتلها لا مباح او اعلم حرمته
 وما وهدا ووصيت بقتلها الدية والقتل وكذلك اذا اسلموا
 قبل النفس حرم قتلهم بالنهر وليس للامام ان يقتلهم من العاصي لان سير الان
 ان بعد المملوك والاسلام لا يباح في ذلك وروى عن النعمان بن
 ابي سفيان عن ابي بيات بن صاحب الى الامام طهر بن محمد
 بن زياد

297
انهم لو القوا السهم اليه لم يخلصوا ما سباحه ورجع عليهم فكن لم يخلصوا
وإذا استوى الكائنات ما راهاوا احتزقوا وادخلوا الما عرفوا
تخبروا في قولهم وليمسها من سائر ان القلي بليقن كان
اسهلها وحرى ان العا السهم الما ان لا في السهم يعلم وانها
يعول ولا يلعوا انما في الالهة فبثبوا ما كان لهلك افعلا عنهم
مسألة وذكر في السير الكثير لا ينبغي للراي في هذا ولا
صبياء ولا شجافانا ولا اها في من معه ولا في بخا في حال
لا تخافا الناس ولا ففوا في دين من صبور وطيبوا عليهم
ولا اعمى ولا معد ولا يابس النش ولا مقطوع اليد والرجل
ولا مقطوع اليد التي راها اما شتر في هذا العليل لم يمسك
وتك هذا امر الا ان كان في هذا كذا التمه في ان سعة الاركان
التي مسألة قال ويصل الذي يحس ويبقى والامر
ولا يح وارتفع اليد اليسرى وارتفع احدى الرجلين في بيته
صالح المار مسألة ومما قد على كل انسان في الكوار
وتواهم وصبايم الرها في كل علم لا مع تركهم انفا الفز لم
ولا الرعي يلق ونقل والنش سبب السهل ولا ترك المعق
وكل من يلق منه نسلا كالا عزم المعقد والشيخ العا في ترك
وعينه يثبتا شتره سما اذا كان في اراي كذا نذكر او مفار ان
الامر اللهم لا ادا كان العلم ملك مطاع في فقه وكذا الداء اذا شتر
فبثبوا مسألة واداعل في الامام انه ادا قام بعسكر في هذا
بغلبون ولا ناس النجاء الى فعل مصر السهل وادفعوا كسلف فقه م

ويعمل ذلك دار كان لا حصصهم فخبار الملو واسراهم اذ حصصهم لا
 ع مسلم فلو معاهم لا سندا ب انما وكذا احدكم حصصهم ووطع
 اشخاصهم فمهم ما كنفط والقرار على ايدى من سواهم ما سواهم
 وادى الى عيب وما كان قطعهم من الملو او كتموا ما كان على سواهم
 فبالك الله والى الناس وعد وطع مع الله على الاشياء والى الناس فغير
 وزد انفسهم الكفالة باطفاك الملية او باسارى مسلمة ومسلمة فغير
 او باطفاكهم ونسأله انفسهم فغيرهم ويعدو يدك ان الله رقتهم
 لان ما لهم ففرق ولا يمكن ان ما معه بدونه فسدطهم
 مع لو اصاب وارعد اربهم وقتل فلا يبر عليه ولا كفارة على اربهم
 على الكفارة والاختيار ان لا يبر منهم الا في حالة
 الصفة وهو حال التمسك اربهم وزعت الصفة الى ذلك
 ويحترق ربي الرمي لا غير من اكله وزاد اعلم

الاصول السالكة في قتل اطفالهم

ومسبوقهم ومسايقهم ونسأله

وعد ذلك ما قتل بعد طرفا منه والمتنصر بهذا الاصل هو سائل
 ما لم يمسح ادا كاسع المشترك لمرارة مجاورة او محو
 او شح كسر لوصي فلا ما سيقولهم لا ارباب قد يكون منهم
 مسـ له ولو طوع عـ مسـ لمرارة فمبشئ المسلم
 الى العلم لقتله فلا ما سريه لا ان المحاطة بالنفس لا على كلمة الله
 مدور اليه كالمسرح من العيف مسـ له ولو كان
 المسلم الى سفينته فاحرقه فان علب على طههم

المستفاد الامانة في الشائع في الامان

اعلم بان ذوق مسائل كتاب السير والطفه
 مسائل الامان وقد اجمع فمعه اسم فيها في السير اقمه في ذكرك
 على النحو وذاق اصول الفقه وارتقا الدار له فيه وكان في فضله ولبس
 في علمه كماله والنحو مشا فمعه علم في الكسار وكان امره حائز وكان
 مقدما على النحو ولقد اثار غيظا الا في سر من اد اعمار صفات
 الرواية والراي فعليه بهار الاذان من كمال العلاء ومرتبة
 افتخر في المتيقن في الفقه فعليه بايمان الحامع الكبر ومرتبة
 المستبصر في العمود الفقه فعليه في بيان السير اقمه في
 رزانة الاصل على وجه الافودج ومرتبة الادراك في فقهه العالي
 ذلك الكتاب **المستفاد** له تجوز في امان في العلم
 والحسوة المستلزمة وتحت ذلك اهدى كماله
 عدله كان او ما قباله على العلم المستلزم من سوره يسوع
 بذهنهم اذ كانهم والنفه العبد والمكر ومارا في كماله
 امان الوجود والكرام في الفقه مع الارض في كماله
 امان الفقه والكرام في الفقه في كماله في كماله
 من الامان النفس على كماله في كماله في كماله
 والباسو والماء اية العلم من كماله في كماله
 ان في كماله رسول الله ارجازت في كماله في كماله
 رسول الله ما نها ورجازت في كماله في كماله
 علمه في كماله وقال كماله في كماله في كماله
 في كماله في كماله في كماله في كماله
 اسم ومقتضى القصد فكل ما كان على كماله في كماله

صلوات
على
المسؤولين

بدر
على
الامان
في كماله

[illegible]

[illegible][illegible]

المستأمنين ما داموا في دارنا وانصرفهم من نخلهم كما كنت عليه ذلك
 مع سؤال هل الدفعة لانهم كانوا لا ينفذون ما داموا في دارنا الا انهم مسلمة
 اذا فعلوا مسلم او دفعي مستأمنين فلا قصاص على دارهم ولا انعدام المستأمن
 في دارنا مع ما في حقهم من حقوق اذ فعلوا مستأمنين مستأمنين فاقضية القصاص
 لو خرج المستأمن من داره وسوقه وارتد المصول الى دارهم وكنه ذلك اربطوا
 في كل طريق **مسألة** والتمس الامر بالامام لتعريف اهل دارنا
 دار الاسلام للتمتع او ليداروا في الحرب في العسكر او ليعرفوا في
 عاينهم الله والى المسلمين فطعنهم لا يجرى امرهم بالوصول اليهم
 المستأمنين واداروا المستأمنين بعد التزم حقهم **مسألة**
 والمستأمن اذا دخل دارا ومع من وجته فالزوج تابع للزوج في
 المقام والزوج لا يقتل شيئا الا ماله وفالدية طاهره فيما اذ ارجع
 اهلها الى دارها **مسألة** والمستأمن اذا
 لم يكن لها زوج او كان لها زوج فطلقها من زوجها **مسألة** الزوج
 صار تحت ذمته لا ينكح من الزوج الى دارها **مسألة**
 المستأمن اذا اتى زوج ذمته وعلى هذا الوجه حل من امراته
 السابقين ثم صار الزوج ذميا طيبا لها ان يرجع الى دارها
 وكذلك اذا اسلم ومن اهلها القتل لا الا النكاح من مستقضى
 بعد اسلامه كلف ما اذا اسلم ومن محاربة ما النكاح غير مستقضى
مسألة ولو دخل من السابقين معه
 زوج من اهل الحرب فاسلموا اخرجوا عنهم ولم ينزك
 يخرج بهم الى اربابهم واسلموا على ما علموا به

لما نبير مع

الامام ³⁵¹ الباقر في صحيحه عن ابي

[illegible]

312

[illegible]

الكتابين منها وسع الحمد الكبار على لانه ويردح الميام و ذكر الميسرط
لا ميعر من احدث من الفنى على الميعر وهو الميعر على ما كان ذلك من اهل
بحال من اهل الكوفة فان ساعه من يستلها اهل الذمة والبرافض واما في ديار
فانهم يعون من ذلك لا الفنى كما يعون من ذلك الا من كان بها مواضع فانها
المرحله على الميعر والى الميعر من ذلك الا من كان بها مواضع فانها
فاما الميعر الذى على اهل الذمة على الميعر فانها على الميعر وان كان
ساعه فانهم لا يعون من احدث ذلك واما من اهل الذمة فانهم لا يعون
من اهل الذمة ولا اهل الذمة من اهل الذمة لان الميعر على الميعر
الرباع منها الكدور والى الميعر لا اهل الذمة على الميعر
ان من كان لا اهل الذمة على الميعر وان كان على الميعر
الا من كان على الميعر وان كان على الميعر وان كان على الميعر
كما انه ليس على الميعر وان كان على الميعر وان كان على الميعر
صا اهل الذمة على الميعر وان كان على الميعر وان كان على الميعر
من اهل الذمة على الميعر وان كان على الميعر وان كان على الميعر
الله وكد لك اهل الذمة على الميعر وان كان على الميعر وان كان على الميعر
سكن اهل الذمة على الميعر وان كان على الميعر وان كان على الميعر
اللى لا اهل الذمة على الميعر وان كان على الميعر وان كان على الميعر
وارى العرب مدسه وكم والطائف والى الميعر وان كان على الميعر
من عذيب الى الميعر وان كان على الميعر وان كان على الميعر
من اهل الذمة على الميعر وان كان على الميعر وان كان على الميعر
ارو اسط او مداس من اهل الذمة على الميعر وان كان على الميعر
اللى لا اهل الذمة على الميعر وان كان على الميعر وان كان على الميعر

مسألة

وإذا انتقلوا إلى دار الآخرة فقد تقضوا العهد وروى ما من بعد العهد مع أهل
الدار أو أهل الأرض فلا يبتدئ بالبعض منكم حتى يكثر العدد بينهم قال ابن تيمية
قالوا النبي عهدهم إلى مدنتهم أن تحب المسلم وعهد إليهم على الناس
فلا تقض إلا إذا فعلوا فعلا يكتسبها للبعض العبد وعهد أهلها
والصلح مع أهلها يكتسب إليه فإذا انقضى الكل كان نقضاً وتكديداً لبعض
بعضهم يكتسب الباقي فهو نقضاً

العاشرة في السيرة البغاة

الأصا
وإذا أخرج و إذا أخرج المديب و كل من كفر بقرائه

السيرة في البغاة وأخبار

قال أبو حنيفة إذا أوجع العبد من المسلمين إلى المصالح المستوفى

ولزم البيوت إذا أوجع الإمام إلى الخصم مع قاتله

سبعين إلى خمسة مع العبد على الخصم ولا ربح على حاكمه

سبعين إلى مائة على من سار على قتال معاه و غيره يجوز على

عبد البغاة والبغاة في ذلك على عليه السلام البغاة يجرؤ عليه وهم أصحاب

خبر البغاة وقائلوا معه وصغير كانت قريباً يومئذ وهو الميرور

صغير اليوم أعني المشرك المني في ليلة القات فقلعه جعفر بن الزبير

وكذا أهل الجبل بصره بنسوة من أهل طائفة إذا كانت هي مقدمتهم

معهم في الحرب على عليه السلام وأخبار في النهر حوا على عليه السلام

بعد النخبة فقل حشر على الإمام العبد أو حشر عليه فنبه

للإمام أن يتبعهم متخللاً عالماً فأصحوا أصحابه ليدعونهم إلى البغاة

الحوار له والروص إلى طاعته وإلى الكو على عليه السلام عن سبعة عشر

إلى أهل الهند أن وفاء لهم ما ملكتهم على الحروب على المديب

أخبار البغاة وأخبار المديب

تختلف

فقال لا تتركوا وابعدون شيئا مما حلت لكم بغير ما كبر الله ولا
 حلت لكم انتم شكروا ما منته حنن ربي بالحكمة فاني ارايتم انتم شكروا
 بهال وحكم وعدكم الله من سوله من اجل وامر الله مني وانتموا احكاما
 وكما امر الله انما انما شكروا على ما منته وما ردكم واعا صاحب
 لموسى عز وجل واخطا بغلبه صاحبكم من انما من السواد ان رسول الله
 بعث اناسا الى قريه فشقوا ليدعواهم الى اني ودايعهم الى الباطل فملا على سواك
 من ذلك حتى قالوا لا نكفد يقتل ولم يسيب ونبئت فاني وعكم
 لو كنتم من حزب قتل وامر بالقتل ووقع عاتقه ام المؤمنين سكم ورايد
 سكم استحلوننا ووقواي سيدنا ورايد احرامنا المومنين فاني واخرنا
 منهم اربع الف استنا منوا الى ربنا على سبيل الدرجل وبقوا بالدين
 وبقوا اربع الف منهم ولم يركبوا على سبيل الله يدعونهم الى اني يرسد بنفسهم
 حنن قائلهم وقلع شوكهم مسلكه وسعي للامام اذا
 فاليهم وامنوا انتبع مدبرهم وبعثوا عا حركهم ونقل اسيرهم
 من بين شاكسهم الى ان سكر الفتنه وباتوا شراهم مسلكه
 فاني فاطم اهل العدل من كبر اهل اهل الله وسلاهم
 فله ما سراج شيعينوا به عا ما هم فان الله اعلم اخذ
 اذرع صفوان ابن ابي اميه عن حاج فاسك هو من اهل مسلكه
 وما وقع في يد الامام من سواك اعني اموال اهل الله وادعوا به
 من سواك فادان الله وادعوا به من سواك فادعوا به
 وادعوا به من سواك فادعوا به من سواك فادعوا به
 الفتنه وادعوا به من سواك فادعوا به من سواك فادعوا به

طه

اش

ارشق ثيابا وبل القمار فهو موضوع وكل ما اهل الله بالثواب فلا ضار
 الا ما فعلوا فلهما حرج او بعد من فقههم واهل الله اذ لقاوا واهل الله
 محكمهم حكيمهم ولم يقدرا عانتهم نقضا للدين ولا فصلت اهل الله
 ولا حساسهم ولا سواهم ولا عبايتهم ولا حبس عبيدكم الى ان عدول الله
 كذا يستعان بهم على ما كان مسلكه وصنع لاهل العدل
 ما يصنع يستند اليه واهل الله في صلح عليهم واخبرهم بقرين
 مسلكه وانه ان سجدوا في سجدته في الايمان والادراك
 في ذلك وهذا كنه في عباد الله مسعود فلهما من سلكه
 سواك حبه صلح الله عليه وسلم على مسلكه والصلح على
 اربعه اهل الله على كل من سجد على الفطمة الا ان اياه يتوكل
 وينقرا به ولا يجتنبه حتى يقر بلسانه عليه السلام كما روى كنفه
 واهل الله سلكه في ذلك فلهما من سلكه في ذلك
الحكم
 يسمى اسماءه في ذلك فلهما من سلكه في ذلك
 ويعرض لاهل الله على اهل الله يعرض وفاق كبره اذ اطلب
 من اهل الله سلكه في ايام فارصع والاقبال وان مات كفه
 ونوبته اربابا في حلقه الشهادته وبنوا من اهل الله في نقل اليه
 ونقل لاهل الله من اهل الله وبنوا من اهل الله في نقل اليه
 غفلا لا لقائلهم باين شيا مسلكه وسعي في الصلح
 العامل المعبر عن الله الا انه لا فصلت الاصل فان لا الاقتل
 وبالي ما في ذلك وهذا سلكه في ذلك وسلكه في ذلك
 المعبر عن الله في ذلك وهذا سلكه في ذلك وهذا سلكه في ذلك

الشيء
الذي
يُفعل
بشيء
منه

318

وإذا حسا طمعا في كونهما به محققا أو لم يرسا سلم وطوعا واختيارا فان
رد فاعلم عليه كسبهم رسما ولا يفعل على الرأيا نائبا أو ابلغ مني لا اقله
أبدا وقد علمت غير الشارح إلا أنه على الرأيا نائبا أو ابلغ مني لا اقله
في ذلك بكثير إنما يذكر كونه أئمة وكلهم هم القليبا وإذا فتح سدا الطريق عليهم
سعى لهم في زواله لوجود ضلته في الرأيا فسد ولا يصح
رسما أو سكوت في رسا لأنه لا بد من التفوك في الرأيا نائبا أو ابلغ مني لا اقله
الصلون والهم سكارى حتى يعلموا ما يقولون وهذا في السكوت الرأيا
الصلون الذين لا يعرفون إلا أرضهم الرأيا والجرم المراء وما به من لا يبين
روحيته لأنها إنما تبين أخصا ضلته في فعله وإحصار منكره إذا قصد
لا عن عقل ولا عن رغبة في فعله طوعا أو نهي الطالان مسددا
ويقبل الرأيا لكونه بالانصاف كما أن المسددة قد يسئل عن صحتها
حلها لالتصاف وهو القياس والرجوع عنه مسددا بحكمه في حاله
حسب ما يقدسه بما أدركه خالدا لا يفكر عسيفا إنما جرد لانه ولا أورا
والا فوك على الرأيا من لانه فاقبلوه بعد رواه ابن عباس ومدا في
حلفه ما به سلم على النساء إذا ارتدوا في سببهم ولا يفكر
فاما إذا كانت كراهة ملكة ذاك وجهه بفعلها بها في شعاعها
وكما فيه منتهى مثلها بعد من الرأيا في طاعتها تفعل كالحل
إذا لم تنفد مسددا وقد سئل عن الرأيا في مسدده
لحسبه لانه يفعل بوجه الرأيا في مسدده وقد سئل عن الرأيا في مسدده
التبج والضلالة ولا يفعل به من الرأيا في مسدده وهو به
ما كره الرأيا وما كره في الرأيا في مسدده وهو به
وقد ما من طاهر الرأيا في مسدده في مسدده وهو به
والنفس في مسدده والاضا طما في مسدده وهو به
وإنما لا يثبت وهو امر عرت من دم الرأيا ولما استنابهم
الباطنية لا بهم يظنون إلا شيئا على خلاف طواهره

الفتا

تلاوة القرآن والامداد للازواج والا
دكار والدعوى

الاصول في فصول ثلاثة القرآن والادب السلوة في الظاهر
واعمالها في الباطن ومنهم الذين يعسر ما ذكره في غيره

فصل في القواعد

قال صلى الله عليه وسلم في شفعني افضل منزلة عند الله وفي الفتنة من الدار لا يملك ولا يغير وان قرأت القرآن اصل عبادته امنى وقال جرير بن علقمة الدار علم والدار من شعله قرأه القرآن عديا ومسلتي اربع عشرين افضل من الدار الشاكرين وقال اهل الدار اهل الله وراحته وقال اربعة القلوب تصدق كما يصدق اربعة قلوب ما رسول الله يا حله وما قاله القرآن وذكر الموت وقال ابن مسعود اذا ارادتم العلم فاقربوا القرآن فان فيه علم الا ولرب الا فرب وقال كسوه بيه ان الله الملك قبل فيه كتاب الله اشبع باهله وكثر خيره وحضرته الملائكة ورجع منه الشياطين وان السبيل ليس له ملل منه كما ربه ما مله وقل خيرا وعصمه الملائكة وقضيت الشاكر وعمره من مسعود من مشرقها رجعت على الصبح فقرأ ما ربه ربه الله كما قال علي بن ابي طالب وحاشا له عسى وماك لم يسمع الله اقرن اقرن في حق الله ان الله ما من بالهذه والاه حساب وانما لم يسمع الله اقرن اقرن في حق الله ان الله ما من بالهذه والاه حساب الحلاله واربعه الطلوع وان اسفله لم يخذل وان امله لم يمتز وما يقول هذا نبش ه وقال الحسن رحمه الله ما دس كلوان من غير ولا بعد مرفقة

ثم تلاوة العاقل

قال اسر الله لك رب مالي الدار والقرآن بعينه نور العاقل الا لعبد الله
او الكارب الا لعبد الله على الكاذب وهو منتهى وصل الفقيه هو الكار
خوف العاقل وقال بعض السلف ان لا يعبد لصنع سوء فصل علمه

الفتا

ح يرفع منها قليل خف ذلك قال اذا ارجل حلالا ومن جراحها صلوات الله
ورزاقه الله ورا التوبة باعد ما يستغفر من ايدي كتاب من غير اوقات
وانت في الطلوع تفتقر عن الطريق وتبعد الاجل ونفاه وتندبر جرحا
وما حصر لا يقول في منه وهذا كله ارادته التي انظر في وصية
فيه من القول عليك وكل طرقت عليك به لثنا من طوله ومنه ما يسمع
اكتسب الله عليك من غير عوارك ما عيسى بقصد اليك بغفر حوائك فتقبل
عليه بكل عليك ونظر الله بكل عليك فان علم متعلم ادر عليك شاعل
عمره شيه لولا ان الله ارحم وقالنا ذا فضل عليك ومحدث لك
وانت موعظ نفسك عن الجملة اهل عسوك من غير اوقات

ظاهر ادب السلوة وفيه مسائل

و مراد ادب العاقل ان يكون على الوضوء واقفا على هيئة الوقوف
والسكينة مطر فانه من ادب السلوة ان يقف فاما ان يقف في المسجد
فان قيل على غير وضوء في الفرائض مصطفا جاز والاول افضل قال الله
الذين يذكرون الله ما ساء وهو في حال صوته فاش على الكمال قال علي بن ابي طالب
مرفق الاخوان وهو يام لا الصلاة كان له دخل في ما حسنه ومرفق
وهو جالس الصلاة كان له دخل في مسعود حسنه ومرفق اهل عروص
فغش حسنه ومن العباد من كان يحج الدار في كل عام كصالح بن عبد الله
والمرجع والامر بغيره من الله في حق حقه في امره من غير عيب
الوارث سبعه ارباب بعد جرب عثمان بن عيسى كان يمشي بغيره ليله
اخرج بالهذه الى المائدة ولله السلام في عام اليهود وكلمه الاخذ
سعد الهمم ولله السلام في حق حقه في امره من غير عيب
بالعقوبة الى صلاه ولله السلام في حق حقه في امره من غير عيب
لله السلام في حق حقه في امره من غير عيب
والامر بغيره من الله في حق حقه في امره من غير عيب
الوارث سبعه ارباب بعد جرب عثمان بن عيسى كان يمشي بغيره ليله
اخرج بالهذه الى المائدة ولله السلام في عام اليهود وكلمه الاخذ
سعد الهمم ولله السلام في حق حقه في امره من غير عيب
بالعقوبة الى صلاه ولله السلام في حق حقه في امره من غير عيب
لله السلام في حق حقه في امره من غير عيب

ولان الاخوان يوشح بالليل والادب السلوة

326
 فرقی که در آن قرار دارد غنا و فقر از اقل و کثرت از اول و بعد و اول و آخر
 و استغنی از فقر و کم و بیش از اول و آخر و اول و آخر و اول و آخر
 و استغنی از فقر و کم و بیش از اول و آخر و اول و آخر و اول و آخر
 و استغنی از فقر و کم و بیش از اول و آخر و اول و آخر و اول و آخر

اعمال الکبائر في الدنيا والآخرة

[illegible]

حضرت الفاتح

[illegible]

[illegible]

۱۳۳۳

وهو الذي هو في الغنى فان اخذ الناس مفعول من معالي النوار كاستار
وحجب اسد لما الشيطار على ولد له من عهديهم اسرار الزمان من صلته له الولدان
الشيء ان من مثل يدرى من اسر الله لفظه الى الملكوت ومعالي النوار من علم
الملكوت اذ علم غاب في الحجاب ولم يدرك الا سواد البصير فهو من الملكوت

[illegible]

[illegible]

يقدر الله عز وجل على كشف ما في القلوب من الخير والشر
ولكن الله عز وجل لا يفعل ذلك إلا بعد أن يكون الإنسان قد
عمل ما عليه من الخير والشر ثم لا يقطع القدر على الإنسان
ولو كان له يد أو لسان أو سمع أو بصر أو قوة أو عقل
أو فهم بعد أن يتراكم في معرفة طاهر النفس والبدن والصور

الأصل الثاني في الأذكار

والله اعلم بالصواب
قال الله عز وجل في الذكر كم قال يا أيها الذين آمنوا
فقال إذا ذكرتم بيوتكم فقال ذكر الله ذكر الكثير وقال له المأمور لا يذكر الله ولا
وقال قل الله عز وجل في الذكر كم يا أيها الذين آمنوا وقال صلوا لله ذكر الله
من الغافلين في السجدة الخضر في وسط العنق وقال الله عز وجل في الذكر كم
في ركعتي تشهدا وسلسلة من صلوات الله على محمد وآله فقال في ركعتي تشهدا
وطب برك الله عز وجل وقال في الله عز وجل إذا ذكر في سجدة تسعة ذكر لله تسعة فادا
ذكر في سجدة ذكر لله تسعة فادا ذكر في سجدة تسعة فادا
فقرن من في سجدة تسعة فادا ذكر في سجدة تسعة فادا
وقال في سجدة تسعة فادا ذكر في سجدة تسعة فادا
الفضل طهر الله عز وجل في سجدة تسعة فادا
التي في سجدة تسعة فادا ذكر في سجدة تسعة فادا
في سجدة تسعة فادا ذكر في سجدة تسعة فادا

فصل في محاسن الذكر

قال الله عز وجل ما من عمل أصغر من أن يرضى الله إلا أن الله
تعالى يضاعف له أجره ويغفر له سيئته قال الله عز وجل
وقال في سجدة تسعة فادا ذكر في سجدة تسعة فادا
الفضل طهر الله عز وجل في سجدة تسعة فادا
التي في سجدة تسعة فادا ذكر في سجدة تسعة فادا
في سجدة تسعة فادا ذكر في سجدة تسعة فادا

[illegible][illegible]

[illegible]

مخافة ان يقع فيه فلمات الى اسالك عن افات الاعمال ختني بهذا العلم العربى
 ولعربى صار هذا الفن من العلم العربى غريباً مندرجاً اذا تعرضوا لعالم بيتى علم
 دقايق الفتن والفتن استغروب واستبعد وبيرون التحقيق وقاى لطبات

الطرق شتى وطرق الخلو مؤلفه والسالكون طريق الحق افراد
 لا يعرفون ولا يدرون مقصودهم فهل على مهل يستوفون فقط
 والناس غفلة عما يراد بهم فجلهم عن شصيل الحق وفاد

ومنه ان يكون اعتماده على غيره على وجه انه بصفاء قلبه لا على
 الصحف والكتب اذ الكتب والتصانيف اجرت بعد العناية بقايم عشر
 المجمع حتى كره الصديق وجماعه من الصحابة كنبه القرآن المصاحف وخافوا ان يركبوا
 انكالم الناس على الرقوم والتكاسل عن الفط والشرع امر بكتبه القرآن هوفا
 من نقض تسليم عن الخلف فينبغي العلم وكان احمد انزل على كذا تصنيف الخوطا
 ويقول ابو عبد الله مالى فعله الصحابة واذا كذا صنف الاسلام كتاب ان يرجع في الآثار
 وقيل اول من روى عن الفقه ابو حمزة واول من صنف كتاب الزهد ابو حمزة
 واول من صنف كتاب الشروط ابو حنيفة وكان احمد يقول الناس تركوا العلم
 واقبلوا على الغرائب فاقلد الفقه فيه وكان هشام بن عروة يقول لانساؤهم
 اليوم عما احدثوا فانهم قد اعدوا الجوابا لكل سئل عن السنة ولا احدث
 مروان المنيعة صلاه العبد قال ابو سعيد الخدري ما هذا البيت فقال ايها الشيخ
 ومن خير ما تعلم الناس قد حذرنا فانزلوا في العلمهم الصوت قال ابو سعيد والله
 لاننا نرى غير ما علم ابو الله واصليت فداك اليوم كان رسول الله يتوكل
 في العبد والاستسقاء على قوس او عصا لا على المنبر ومن اي اياكم ومحدثات الامم
 فان شرا لا يحدثها الا ان كل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة وقال الله تعالى
 ما في كل يوم من حاله رسول الله لم ينله شفا عنه وقال ابو عباس ان الفضالة لها
 حلال والعلوب فاللعن وطل اعدوها لعبا وله وقال الغزالي من علمه فراه حسنا

بعد ذلك الا بالملك ولا قريب اهله الا اغتسل و امرها بالغسل ويقول صيام
 وصلاة يكونان خلاف والله لا اغتسل بذلك ابدا وقال ابن المبارك كتب عبد الملك
 بن اسير حيا عليه التوسعة فرفعه فلما خرج قال هذا الحسين بن العرام لقد وقى الله
 له الفقه حتى علمه فنهى عن شرب مائه وقال ابن عبيد بن سماعة سمعت سعيد بن ابي عزة
 قال لما لما محمد بن زيد هذا الرجل يعني ابا حنيفة لقد دفع الله له في الفقه شئاً كانه خلو له
 ثم قال سفيان هذا امر اذا اطاره بالمدينة ومراة اذا انساك معه ومراة اذا
 الفقه بالكوفة وكروم اصحابه جميع وقال ابن المبارك من احتجج الى الذي فرائي مالك
 وسفيان وكثير من اصحابهم وافقههم واغوصهم في الفقه وقال يحيى بن العباس
 اربع ارجحة وسفيان في ذلك والاصحاب وقال ابن المبارك اريد اريد الهام
 قول الحسن بن سعيد اعظم من ان يرفع بالقبول وقال يحيى بن سعيد بن محمد بن الحسن
 ابن جابر في ابن ابي حنيفة من اهل الكوفة قلت الانصاف بالعلماء شرط في اهل
 انما وضعه ابن حنيفة فزادتم وتقصموا في هاتوا شروطا في اهل الكوفة يقول
 قبل ابي حنيفة فسكت وقال التميمي في ذلك وقال شاذان بن يحيى راس ابن المبارك
 وجدت ابا حنيفة كل يوم يربو بماله وينزح خيرا
 رآته ابا حنيفة حيث يوتي ويطلب عليه بحر اغنى به
 اذا ما الفضلات تدان فقنار جال القوم كان بها بصيرا
 وقال ابن العباس احمد بن حنيفة سمعت علي بن الحسين بن الاسود يقول
 الفقه من ان اردت تفقها والجود والمعروف والامتنان
 طاب مننا وابي بن ابي بن النقي والعلما بالاحكام
 واخوهم يقولون فقه وعظامنا ليس بالكدا
 واذا ذكرت ابا حنيفة فنهى خضعت له في الراي كل قات

و قال ابو يوسف رحمه الله / احيى حسن الجوار كان له جارية سبغت في الحائض ورجع
بالليل ونفث وبقول

افضاعوني و اى فتن / ضاعوا اليوم كى بهد و سد / اد ثفن
فاخذ / اوالى حبسه فشتنع فيه ابو حنيفة ثم قال له رايتنا ما فتن / اضعنك مخرج
و هو ربه شرب من الزبد كان له جارية شكيفه فيعمل بالليل و ينشر هذه الامانة
/ اضاعوني و اى فتن / ضاعوا اليوم كى بهد و سد / اد ثفن
كان لم ارضهم و سيطر / لم يد شسبتي فزال عمرو
/ اجره / انجماع كل يوم فيانه مظلة و صبرى

و فقد له لوجسه ليله فقال له فقالوا حبيبنا اوالى فشتنع فيه فقال اوالى ما اسم
فقال لا اعلم غير انه اسد كاف فقال اوالى اقلعوا لالى حنيفة كل عبوس اللبنة ثم قال له
ما اضعنك بافت و قال ابو مسلم المستملى لعقنا بعد / اد انظر اى كى اى حنيفة
ان كنتم تريدون تفقهوا / فاني ما است احدا من الفقهاء انظر من قوله و لقد
اجنالك الثور من في كتاب الرهب حنيفة و قال سفيان الثوري لا ير المبارك
كان لوجسه و الله شدة / الاخذ للعلم ذاباء المحارم متبعا لاهله لا يستقل
/ ياخذ / الا ما يقع عنده من الامارة على الام شدة / الا ما يقع عنده من الامارة
و كان يظهر احاديث الفئات و قد شتنع عليه / فقام فسكتنا عنهم ما استغفروا له
منه و كانت منا اللفظة بعد اللفظة قال ابن المداك قلت ار جوال يغفرونك ذكره
و هو ان لا يمشى اذا سئل عن مسيله قال عليه السلام يعطى حنيفة و هو ان لا يمشى
قال لا يمشى لولا العلم الذى تجر به على السابك ما رايتني بياض لا يمشى الا انا
لها كاره تشتم عند طلوع الفجر و هو الاول و قد مر عن ابنه الثاني و تروى المسألة
من المتأخرين و تخاف اهلك فاذا لم تنزل لم تعش لئلا تراه في فتن

أَجَبْتُهُ وَأَنْ عَدَلْتُ عَنْهُمْ مَقْنُكَ فَالْكَ يَارَبِّ وَمَا عَلِمْتُمْ قَالَتْ
 بَرَأَعُونَ الظَّالِمَ بِالْكَفَرِ أَوْ كَمَا نَزَلَ أَعْرَضَ عَنْهُ وَتَجَنُّونَ إِلَى رُبِّ
 الشَّمْسِ كَأَجْنِ الظُّلُمِ إِلَى نَارِهَا فَادَّاجِبَهُمُ الْكَلِيلَ وَاخْتَلَطَ الظُّلَامُ
 وَخَلَا كُلُّ حَبِيبٍ بِحَبِيبِهِ نَصَبُوا إِلَى قَدَامِهِمْ وَأَقْبَسُوا نَوَاحِي حُجُومِهِمْ
 وَنَاجَوْا فِي جَلَامَتِهِ وَتَلَقَّوْا بِالْعَمَانِ وَهُمْ فِي صَارِخٍ وَبَاحٍ وَمَتَاوَدَّ تَنَاقَى
 بِعَيْنِي مَا يَمْكُنُونَ مِنْ أَجْلِ وَسَمِعِي مَا سَمِعْتِ مِنْ حَسَنٍ أَوَّلَ مَا لَعَنَهُمْ
 لَقَدْ فَسَدَ عَنْهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ فَيَجْنِبُ عَنْهُمْ كَمَا أَجْبَرَهُمْ وَعَنْهُمْ الْقَهَافَ
 رَأَيْتُ صَلَاحَ رَسُولِ اللَّهِ السَّعْيَ لِيْلَهُ فَنَامَ بَعْدَ الْهَيْسَانِ مَا نَامَ إِلَّا سَيْفًا
 وَنَظَرَ فِي الْأَفْقِ فَقَالَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا إِلَّا لِيُجَادِيَ ثُمَّ أَتَيْتُ مِنْ
 رَأْسِهِ سَوَاحًا فَاسْتَنَادَ وَتَوَضَّأَ وَصَلَّى حَتَّى قَلَّتْ صَلَاتُهُ مَا نَامَ ثُمَّ أَهْلَجَ
 حَتَّى قَلَّتْ نَامَ مِثْلَ مَا صَلَّى ثُمَّ اسْتَيْقَظَ فَقَالَ مَا قَالَ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَمَعْلَمٌ
 مَا فَعَلَ أَوْ زَمْرَةً وَبِأَجْلِهِ مَا كَانَ فَنَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَلَى بَطْنِهِ وَرَأْسُهُ دُونَ قَدَمَيْهِ أَوْ ثَلَاثَةً أَوْ سِتَّةً كَمَا أَخْبَرَ
 بِهِ نَقُولُهُ أَنْ يَكُونَ لَمْ يَعْلَمْ أَنْ يَقُومَ لَدُنِي مِنْ ظُلْمَةِ اللَّيْلِ وَلَصِقَتْهُ

بِمَا كُنْتُ أَلَاؤُهُ مِنْ كِتَابِ رَجُلٍ مِنَ الْقَتْلَى وَالْقَتْلَى
 حَتَّى مَاتَ الدِّينَ وَالنَّبِيَّاءَ وَيَلْبَسُ الْقِسْمَ الْبَاسَ فِي مَسَابِلِ
 مَكْنَةِ النِّكَاحِ وَالطَّلَاقِ وَالْعَقْدِ وَأَخْوَانَهَا وَكَتَبَ مَوَاقِفَهُ
 وَكَانَتْ صَاعِدًا لِمَا رَأَى الْإِسْلَامَ وَغَيْرَ عَشْرٍ عَشْرًا
 عَقِبَ النَّبِيِّ بَرَكَةً مِنْ شَعْبَةٍ سَبْعِينَ وَخَمْسًا بَرَكَةً
 وَلِإِحْدَى سَبْعِينَ صَلَاحًا
 عَلَى مُحَمَّدٍ سَيِّدِنَا وَمَا
 وَاللَّهُ وَجْهٌ لِحَمْدِهِ

ثم يروي عن علي بن محمد بن رجب وزيه و...
 يوم القيامة وحينئذ يحيا طيبة الدنيا بتركه وحينئذ يورث
 اعظم الظواهر فهو حسي وشفيع في الدنيا والاخرة
 جده ان موسى عليه السلام قال كذا صاعدا الى الجنة ثم رآته ابليس
 جاعا من سياطه يلعب ويصيح فقلت له انت و...
 جوارك انت تقول فقال الخيرات على قائم العرش كتاب من قلم الوحي
 خروا واحده الله من مائة مائة و...
 الى ان ياتي الله الملك وهو اعلم فقلت و...
 من قلم الوحي و...
 ابدا عاينته و...
 فقال له انك تاتي الامم حتى اخبرك ما قال قال في تحذير الامم البعيدة
 من الامم القريبة والفقير سعادته شفي نفسه فلما ان شفي شجر الامم
 وتعالى فقلت قد والله يا سيدي ما عرفت ما قد فرغ من امره و...
 ...
 ...
 ...