297
95

На полях: слухсаарихи и ...

محاضرات ومطارحات على بعض مواضع الفتوحات

من تصنيفات الفاضل المحقق ملا ايشمحمد التونتارى

بعون الله وفضله قد شرع فى طبع هذا الكتاب النفيس وتشكيله بمصارف التاجر محمد شريف بن احمدجان الباكيروف سنة ١٣١٨ فى المطبعة الميرية

اوّل كرّه باصلوى

1230

КАЗАНЬ.
Типо-литографія Императорскаго Университета.
1900 г.

1949 г.
ПРОВЕРЕНО
2006 г.

محاضرات ومطارحات على بعض مواضع الفتوحات

من تصنيفات الفاضل المحقق ملا ايشمحمد التونتارى

قد شرع فى الطبع والتشكيل متوكلا على الله عز وجل بمصارف التاجر محمدشريف بن احمدجان الباكيروف سنة ١٣١٧ فى المطبعة الميرية برخصة النظارة من پيطربورغ فى ١٤ آغوست من سنة ١٨٩٩

اوّل كرّه باصلوى

НАУЧНАЯ БИБЛИОТЕКА КФУ
0001130378
كوتبخانه موزيئى. T. C. C. P.

Дозволено цензурою. С.-Петербургъ, 14 Августа 1899 г.

КАЗАНЬ.
Типо-литографія Императорскаго Университета.
1900.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمدلله الذى هدنا سواء الطريق وفتح لنا مغلقات الفتوحات المكية الحجة الظاهرة والايات الباهرة بحر حقايق اللاهوت والناسوت روح الارواح والافاق * والصلوة والسلام على سلطان سريرانا عطيناك * مظهر اسرار لولاك لما خلقت الافلاك * مفتاح كنز الفرق بين العبودية والربوبية واسطة الكل فى مقام الجمع وسيلة الجميع فى تجلى الفرق وعلى آله واصحابه الذين تحققوا بحقايق الجمع والفرق (امابعد) فهذه بضاعة مزجات جعلها الله تعالى وسيلة الى النجاة علقتها على بعض مواضع الفتوحات وسميتها بالمحاضرات والمطارحات نوردها على حسب ما فهمناه من عباراتها واشاراتها مع الانقياد اى مع حفظ ما انتهى اليه من مشاربه ومذاهبه والذى حملنى

على وضعها ما رأيناه فى بعض تصانيف مولانا على القارى من الطعن على بعض مواضعها منها طعنه على قوله بانه تعالى هو الوجود المطلق اقول ليس مراده من المطلق الوجود العام الانتزاعى كما توهم (بل مراده هو الذات المطلق) المقدس المعرى عن قيد اعتبار الصفات الحقيقية والاعتبارية وربما يعبر عنه بالحقيقة بشرط لاشئ على اصطلاح الميزان وربما يعبر عنه بالوجود الظاهر على اعيان الممكنات وبالتجلى السارى فى حقيقة الممكنات على ما افاده فى مواضع رمزا وتصريحا فليس مراده الوجود العام الذى هو بديهى التصور الذى من المعقولات الثانية والمفهومات الاعتبارية وممن اطلق لفظ الوجود واراد به ذات واجب الوجود برهان العرفاء مولانا جلال الدين الرومى فى مثنويه حيث قال

(عدمهائم * تووجود مطلق وهستى ما* فتوهم الالحاد والحلول واتصاف الحق بصفات الممكنات من كلام الفتوحات انما نشأ من عدم الاطلاع ومنها طعنه على قوله سبحان من اظهر الاشياء وهو عينها اقول ليس مراده من تلك العينية اتحاد ذاته تعالى مع ذوات الممكنات كما عرض ذلك فى اذهان من تصور الكفر والالحاد من كلام الفتوحات وكيف يتصور هذا الاتحاد

(قوله بل مراده هو الذات المطلق المقدس المعرى عن قيد اعتبار الصفات الخ اعلم ان المشهور عند الجمهور ان حمل الوجود الخاص على واجب الوجود مواطئ واما حمل مطلقه عليه تعالى فاشتقاقى وعند المحققين حمل اولى اوحمل ذاتى واطلاق الموجود المشتق من الوجود اطلاق حقيقى على كلا المذهبين اما على المشهور فظاهر واما على التحقيق فلان مجازية القيام فيه تعالى لاتستلزم ان يكون اطلاق الموجود عليه تعالى مجازا الاترى ان القضية الحملية فى الاصطلاح عبارة عن ثبوت شئ لشئ سواء كان ذلك الثبوت حقيقة اومجازا ولابد من هذا التعميم لادخال الجملة الفعلية ومجازية الثبوت فى الجمل الفعلية لا نستلزم ان يكون اطلاق الحملية عليها مجازا وبهذا التحقيق تبين لك اندفاع ما اورده القاضى حيث قال والجواب بالتأويل لايقبل ووجه الاندفاع ظاهر فتأمل منه ره

(قوله وبالتجلى السارى الخ فعلى هذا الاطلاق تكون التسمية من قبيل تسمية الشئ باعم الاوصاف منه ره

الدانى وقد صرح فى باب التخلى بالخاء المعجمة اى فى باب الخامس ومائتين
بالمغايرة حيث قال ماهو عين الاشياء فى ذاتها بل هو هو والاشياء اشياء الى
قوله فلهذا عدلنا فى التخلى الى انه التخلى عن الوجود المستفاد خلافا على
اهل السلوك الذين حجبتهم الكثرة المشهودة فى الوجود عن الله تعالى بل
مراده هوالعينية المقيدة بالظهور حيث قال ولقد نبهتك على امر عظيم ان
تنبهت وعلقته فهو عين كل شىء فى الظهور ردا على الصوفية الذين ذهبوا
الى ان المراد بالتخلى بالخاء المعجمة هو اختيار الخلوة والاعراض عن الاشياء
الشاغلة ومن جملة مايشهد بالمغايرة بين المبدأ وبين المظهرما حققه فى مبحث
الابداع على انه فرق بين الموجودات من حيث هى موجودات وبين ماهية
الاشياء من حيث هى هى وكذلك فرق بين استفادة حكم المظهرية وبين
استفادة الوجود فعليك بالتأمل الصادق فى هذه الاشارات والرموز والتفكر
التام ومنها طعنه على جمعه بين التشبيه والتنزيه اقول انما جمع بينهما صونا عن
كذب الرسول فى الالهيات وقد حقق وبه الجمع فى مواضع من فتوحاته ومنشأ
طعنه عدم الاطلاع على الفرق بين التشبيه الممدوح المحمود المشروع وبين
التشبيه المذموم الذى هو تشبيه المجسمة وهذا النوع مقابل التنزيه الذى
انما يحصل بنفى امهات العالم تحقيقه فى مصباح الحواشى على شرح الدوانى
ومنها طعنهم على قوله بايمان فرعون اقول ليس مراد الشيخ الاكبر قدس
سره الاطهر بالايمان ماهو المتعارف من انه تصديق النبى بجميع ماجاء به بل
مراده توحيد الهوية وتوحيد الصلة والاستغاثة التى توجب كشف السوء عن
صاحبه بمحض عناية الله تعالى ونص عبارة الفتوحات المكية مع اسقاط
اطنابانها هكذا التوحيد الثانى وعشرين من نفس الرحمن هو قوله تعالى حتى

ادركه الغرق قال آمنت انه لا اله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل هذا توحيد الاستغاثة وتوحيد الصلة ثم ان الله تعالى صدقه فى ايمانه بقوله الآن وقد عصيت قبل فدل على اخلاصه فى ايمانه والالقال لم تؤمن بل قد اسلمت كما قال كذلك فى حق الاعراب وما اشبه ايمانه ايمان من غرغر ولا من حضره الموت ولا الذين يموتون وهم كفار لانه لما رأى البحر يبسا فى حق المؤمنين علم ان ذلك اليبس لهم ببركة ايمانهم فما ايقن بالموت وقت الايمان بل غلب على ظنه الحياة فامره الى الله وقال فى موضع آخران قوله تعالى وكنت من المفسدين كلمة بشرى له اذلم يقل وانت من المفسدين وما فى الآية ان بأس الآخرة لايرتفع ولاان ايمانه لم يقبل وانما فى الآية ان بأس الدنيا لايرتفع ورحمة الله اوسع من ان لايقبل ايمان المضطر فرجح جانب لقاء الله تعالى على البقاء بالتلفظ بالايمان وجعل ذلك الفرق نكال الاخرة والاولى هذا ما يعطى ظاهر اللفظ وهذا معنى قوله تعالى ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى يعنى فى اخذ نكال الآخرة والاولى بالاغراق فمن تأمل فى قوله فامره الى الله تعالى علم انه ما اراد به الا توحيد الهوية المقدسة وهو قد صرح ان ارباب هذا التوحيد يستحقون الشفاعة الخاصة اى العناية الالهية ولا يخفى انه من مقولة الرموز فلايفتى به والفتوى على ماذهب اليه الجمهور من ان ايمانه غير مقبول بالكتاب والسنة واجماع الامة ومنها طعنه على نفى سرمدية العذاب عن اهل النار معللا بسبقة رحمته تعالى على غضبه ونص عبارة الفتوحات فى الباب العشرين وثلثمائة هكذا وعمارة الدار فى الاوطان بالسكان لانها محل ولا تكون محلا الا بالحلول ولهذا يقول الله لجهنم هل امتلات وتقول هل من مزيد فاذا وضع الجبار فيها قدمه قالت قطى قطى وفى رواية قط قط اى قد امتلأت

فقد ملأها بقدمه على ما شاء سبحانه من علم ذلك فيخلق الله فيها خلقا يعمرونها قال تعالى
(ان لهم قدم صدق) اى سابقة بامر قد اعلمهم به قبل ان يعطيهم ذلك ثم
اعطاهم فصدق فيما وعدهم به وقد وعد النار بان يملأها فكونه ان ملاها بقدمه
اى بسابقة قوله انه سيملؤها فصدق لها فى ذلك بان خلق فيها خلقا يعمرونها
واضاف القدم الى الجبار لان هذا الاسم للعظمة والنار موجودة من العظمة
والجنة موجودة من الكرم فلهذا اختص اسم الجبار بالقدم للنار واضافه اليه
فيستروح من هذا الحديث عموم الرحمة فى الدارين وشمولها حيث ذكرهما
ولم يتعرض لذكر الآلام وقال بامتلائهما وهذا كله من سلطان قوله لعباده ان رحمته
سبقت غضبه فالسابقة حاكمة ابدا ويقال لفلان فى هذا الامر سابقة قدم فتلك
بشرى ان شاء الله تعالى وان السكنى لاهل النار فى النار لا يخرجون منها كما
قال الله تعالى خالدين فيها يعنى فى النار وخالدين فيها يعنى فى الجنة ولم يقل فيه فيريد
العذاب فلو قال عند ذكر العذاب خالدين فيه اشكل الامر ولما اعاد الضمير على الدار لم
يلزم العذاب على الدوام وهذا يدل على ان المراد من القدم عظمته تعالى او خلق
آخر يعمرون النار وعلى ان عذاب الكفار لم يكن على طريق الدوام والسرمد وعلى
انه فرق بين تسرمد الدخول وبين تسرمد العذاب وعلى ان الاوّل لا يستلزم
الثانى فما فى كتاب الكبيرت الاحمر من ان هذا القول مدسوس عليه مردود عليه
اما اولا فلان الرحمة سابقة حاكمة ابدا واما ثانيا فلانه ما ورد فى حق العذاب شىء
يدل على الخلود فيه كما ورد فى حق الخلود فى النار والخلود فى النار لا يقتضى دوام
العذاب نعم لو ورد نص القرآن بضمير المذكر لافاد دوام العذاب وتسرمده غير انه
قد ورد بضمير المؤنث الذى يرجع الى النار واما قوله تعالى خالدين فيه وساء لهم
يوم القيامة حملا فالضمير فيه راجع الى الوزر وليس براجع الى العذاب واما

الخلود فى النعيم فهو ثابت بقوله تعالى لا مقطوعة ولا ممنوعة ودعوى اجماع المحققين غير مسموعة ودعوى اجماع العامة غير قادحة فيما ذهب اليه الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر وكذا حمل الاحقاب على الدهور المتتابعة والمترادفة وكذا جعل قوله تعالى لا يذوقون حالا من المستكن كما فى تفسير القاضى لا يقدح فيما ذهب اليه الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر لان هذا التوجيه لافادة الخلود فى النار وكلام الشيخ الاكبر فى دوام العذاب وتسرمده واما تصرفهم فى اهل النار بما حاصله انه لو كان عمره غير متناه لعاش فى كفر فى العمر الغير المتناهى كذا فى تفسير القاضى وغيره فهو مستقيم بالنظر الى الخلود فى النار وتسرمد وجوده فيها لورود النص الناطق بهذا الخلود وغير مستقيم بالنظر الى دوام العذاب لعدم ورود النص فيه فلا يجوز ان يقال فلهذا كان عذابه غير متناه ومنها طعنه على قوله انا خاتم الولاية دون شك * الوارث الهاشمى مع المسيح * * كما انى ابو بكر عتيق * اجاهد كل ذى جسم وروح * وساعدنى عليه رجال صدوق * من الورعين من اهل الفتوح * كذا فى الباب الثالث والاربعين ونص عبارته فى الباب الخامس والستين هكذا ولقد رأيت لنفسى فى هذا النوع واخذتها بشرى من الله فانها مطابقة لحديث نبوى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حين اضرب لنا مثله فى الانبياء فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مثلى فى الانبياء كمثل رجل بنى حائطا فاكمله الا لبنة واحدة فكنت انا تلك اللبنة فلا رسول بعدى ولا نبى فشبه النبوة بالحائط والانبياء باللبن الذى قام به الحائط وهو تشبيه فى غاية الحسن فان مسمى الحائط هذا المشار اليه لم يصح ظهوره الا باللبن فكان صلى الله تعالى عليه وسلم خاتم النبيين فكنت فى مكة سنة تسع وتسعين وخمسمائة فرأيت فيما يرى النائم كان الكعبة

مبنية بلبن فضة وذهب لبنة فضة ولبنة ذهب وقد كملنا بالبناء ومابقى فيها شئ
وانا انظر اليها والى حسنها فالتفت الى الوجه بين الركن اليمانى والشامى
وهو الى الركن الشامى اقرب فوجدت موضع لبنتين لبنة فضة ولبنة ذهب
ينقص من الحائط فى الصفين فى الصف الاعلى لبنة ذهب وفى الصف الذى
يليه ينقص لبنة فضة فرأيت نفسى قد انطبعت فى موضع تلك اللبنتين
فكنت اناعين تينك اللبنتين وكمل الحائط ولم يبق فى الكعبة شئ ينقص وانا
واقف انظر وانا اعلم انى واقف واعلم انى عين تلك اللبنتين لااشك فى ذلك
وانهما عين ذاتى لاغيرى فاستيقظت فحمدت الله تعالى وشكرته وقلت متأولا
انى الاتباع من صنفى كرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فى الانبياء عليهم
السلام وعسى ان اكون ممن ختم الله الولاية بى وما ذلك على الله بعزيز
وذكرت حديث النبى صلى الله تعالى عليه وسلم فى ضرب المثل بالحائط وانه كان
تلك اللبنة فقصصت رؤياى على بعض علماء هذا الشأن بمكة فاخبرنى فى تأويلها
بماوقع لى وماسميت له الرائى من هو فاسئل الله تعالى ان يتمها على بمنه وكرمه فان
الاختصاص الالهى لايقبل التحجير ولا الموازنة ولا العمل وانما ذلك من فضل الله
يختص به من يشاء من عباده والله ذو الفضل العظيم وجوابه انه لا منافات بين
الاقرار بختم الولاية للنبوة المحمدية وبين ختم الولاية المطلقة للنبوة المطلقة
والثابت للشيخ الاكبر هو الاوّل اى ختم الولاية المحمدية والمختص بحضرت
عيسى عليه السلام هو الثانى اى ختم الولاية على الاطلاق توضيح المقام ان
ولاية الولى الذى هو العارف بالله وبصفاته تعالى والملازم للعبادات الصورية
والمعنوية والمجتنب عن المعاصى الظاهرية والباطنية اماذات التصرف الصورى
اوذات التصرف المعنوى اوجامعة للتصرفين اوخالية عنهما والنوع الثالث

اى الولاية الجامعة للتصرفين اما مقرونة للخلافة الكاملة اوغير مقرونة لها والخاتم للولاية الجامعة المقرونة للخلافة هو سيد السادات سيدنا حضرت على كرم الله وجهه ويسمى هذا خاتما كبيرا والخاتم للولاية الجامعة للتصرف الصورى والمعنوى الخالية عن الخلافة السابقة هو سيد السادات سيدنا حضرت مهدى رضى الله تعالى عنه ويسمى هذا خاتما اصغر والخاتم للولاية المطلقة هو حضرت عيسى بن مريم عليهما السلام ويسمى هذا خاتما اكبر فهواى حضرت عيسى عليه السلام افضل الاولياء على الاطلاق وافضل من الصحابة ومن الصديق الاكبر رضى الله تعالى عنهم اذ الختم المطلق والولاية المطلقة والختم الاكبر انما هو شأنه اى شأن حضرت عيسى عليه السلام فلا يكون ولى بعده من تلك الامة المرحومة وبهذا تبين ان حديث حضرت انس رضى الله تعالى عنه اعنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم انا خاتم الانبياء وانت ياعلى خاتم الاولياء محمول على الخاتم الكبير الذى هو خاتم الولاية الجامعة المقرونة للخلافة قال الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر فى باب معرفة دورة الافلاك قد انفرد نبينا صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بالسيادة الجامعة للسيادات كلها والشرف المحيط الاعظم والفلك الاوسع الذى له الاحاطة الكلية لنبوة جميع الانبياء الذين هم نوابه فى هذه الدنيا والسيادة فى العلم والحكم حيث قال لو كان اخى موسى حيا لما وسعه الا ان يتبعنى ويتبين ذلك عند نزول عيسى عليه السلام من السماء وحكمه فينا بالقرآن فله حشر ان حشر من جملة الانبياء بعلم ولواء النبوة والرسالة فيكون متبوعا لاصحابه وحشر من جملة الامة المرحومة تحت لواء نبينا محمد المصطفى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فيكون تابعا مقدما على جميع الاولياء الكرام على انه قد جمع بين شرف النبوة والرسالة وبين ختم الولاية المطلقة وبهذا تبين لك

ان اعتبار نسبة الافضلية بينه وبين الصديق الاكبر انما هو بالنسبة الى
دائرة الولاية دون دائرة النبوة التى هى فوق دائرة الولاية على الاطلاق
ومنها اى من جملة تشنيعات خصم الشيخ الاكبر تشنيعه على استدلاله على
ازلية الاعيان الثابتة حيث قال فى مواضع من فتوحاته ولايسمع الخطاب الازلى
الا من له عين ثابتة فى الازل اقول منشأ هذا التشنيع هو الجهل والغفلة
عن الفرق بين الاعيان الثابتة الحاصلة بالفيض الاقدس اى بالفيض الصادرة
من الذات الاحدية وبين تلك الاعيان الحادثة الحاصلة بالفيض المقدس اى
بواسطة فيض الصفاتى الزائدة التى لا يتم نظام العالم الا بها على ما صرح
فى مواضع وشتان ما بينهما اذ الاعيان الثابتة الازلية سواء كانت عبارة عن مستند
الممكنات وعن حقايقها اوعن صور الشؤنات الذاتية اوعن صور الصفات وعن
صور الاسماء الالهية اوعن الاستعدادات الكلية المتعينة فى حضرت الذات الاحدية
ما شمت رايحة الوجود غير مجعولة اصلا بل يمتنع ان تكون مجعولة لوجوه
حققناها فى مصباح الحواشى حاشية شرح العقايد النسفى فاذا لم تكن مجعولة فكيف
تكون موجودة فى الازل اذ الموجودية بالوجود الخارجى فرع المجعولية جعلا بسيطا
اومركبا وان شئت فقل انها حاصلة بالتجلى الذاتى وبالفيض الاقدس فكانت
ثابتة فى الازل على عدماتها الاصلية والعالم عبارة عن صورها الحاصلة بالفيض
المقدس اى الفيض الحاصل بواسطة الصفات الزائدة وقد حققنا ان الحاصل
بالفيض المقدس حادث بالحدوث الزمانى ببراهين فى المصباحين ثم
اذا تعذر او تعسر ادراك الفرق بين الفيضين وادراك شأن
الحاصل بهما فعليك النظر الى الصفحة الثانية والاربعين وثلثمائة

وغيرها

وغيرها[٢] من الصفحات التى قد صرح فيها بان العالم حادث بالزمان وايضا قد صرح به حيث قال فى الصفحة التسعين واربعمائة لو كان العالم قديما لاستحال عليه العدم والعدم ممكن بل واقع انتهى فمن اسند القول بقدم العالم اليه لم يعلم هذا المفترى معنى العالم وايضا انه قد حمل الاستواء على العرش فى مواضع على الاستواء الرحمانى اى على عموم المحافظة ردا على المجسمة الذاهبين الى قدم العرش وايضا انه قد فرق فى مواضع بين شيئية الثبوت وبين شيئية الوجود والوجه فى هذا الفرق من وجوه الفرق بين الاعيان الثابتة وبين صور تلك الاعيان وايضا قد صرح بحدوث صور تلك الاعيان فى باب الغربة فى الصفحة السابعة والتسعين وستمائة من الجزء الثانى وغير خفى ان العالم عبارة عن تلك الصور الحاصلة بالفيض المقدس وبهذا التحقيق تبين لك وجه بطلان عينية الصفات للذات المقدس وقد صرح ايضا بذلك البطلان فى باب البقاء اى فى الباب الحادى والعشرين والمائتين فى الصفحة التاسعة والسبعين وستمائة من الجزء الثانى وصرح ايضا بان نظام العالم لا يتم بدون الصفات السبعة واستخرج سر انحصار هذه الصفات على هذا العدد المذكور اى كون الصفات التى لا يتم نظام العالم الا بها سبعا فى الصفحة الخامسة والخمسين وخمسمائة من الجزء الاوّل فاندفع ما عرض فى اذهان المولوى عبد النصير

٢ قوله (وغيرها من الصفحات التى صرح فيها بان العالم حادث) الخ واما فى الفصل الخامس فى بحث كلمة الحضرت الالهية التى هى كلمة كن وفى الصفحة التاسعة والعشرين واربعمائة من الجزء الثانى من الاشعار بالقدم الزمانى حيث قال بل ثم شئ فصار كونا وكان غيبا فصار عينا فالمراد منه هو الشيئية الثبوتية التى هى مرتبة الاعيان القابلة الثابتة الحاصلة بالفيض الاقدس لا الشيئية الوجودية التى هى مرتبة صور تلك الاعيان الحاصلة بالفيض المقدس اى الفيض بواسطة الصفات وشتان ما بينهما (منه ره)

الفورصاوى والمرجانى من الاوهامات الفاسدة الموضوعة لابطال الصفات
حيث قالا وما ورد فى القرآن القول بان له تعالى صفات فضلا عن كونها سبعا
اوثمانية ووجه الاندفاع ما مر من التحقيق فتفكر وتشكر فاسئلوا اهل الذكران
كنتم لا تعلمون اى فاسئلوا عن العلماء المحققين العارفين بالله تعالى وبصفاته
وباسرار اعدادها وباسرار زيادتها على الذات المقدس فى مراتب التعينات
ومراتب الجعل والايجاد وباسرار عينيتها واسرار استهلاكها بمعنى هو هو
فى مرتبة الاطلاق الذاتى وفى مرتبة اللاتعين اوقولوا آمنت بالله على مراد
الله تعالى وقريب من هذا ما حققه حضرت المجدد المجتهد فى علم الكلام مولانا الامام
الربانى فى مكتوباته القدسية بالكشف الصحيح اى بالموازنة على الكتاب والسنة
كما قال ان كان كشفى موافقا للكتاب والسنة قبلته والا فارده وبراهنه الكشفية
حاكمة بزيادة الصفات التى هى الائمة السبعة التى لايتم نظام العالم الا بها وبهذا
تبين سر قولهم والعالم بجميع اجزائه محدث والمحدث للعالم هو الله تعالى وله
صفات ازلية قائمة بذاته وهى لا هو ولاغيره وتحقيقه فى مصباح الحواشى على
شرح العقائد النسفى بحيث ينكشف لك سر بحثهم عن الصفات التى هى الائمة
السبعة القاضية بحدوث العالم حدوثا زمانيا وبحيث ينكشف وجه اطلاق الحدوث
من ارباب المتون وثم وجه آخر وهو ان الاطلاق مبنى على
حفظ الاصطلاح الذى عليه بناء معانى الالفاظ الموضعة
فى الكتب المعمولة فالقصر على اللغة من قصور المعرفة
فلا تكن من القاصرين هذا آخر ما قصدنا
تسويده فى هذه المحاضرات والمطارحات
السوانحية على الفتوحات المكية

رسالهٔ مطارحات

کتابخانه موزه‌ی T. C. C. P.

بسم الله الرحمن الرحيم

لقد كان فى قصصهم عبرة لاولى الالباب ما كان حديثا يفترى ولكن تصديق الذى بين يديه وتفصيل كل شئ وهدى ورحمة لقوم يؤمنون اللهم صل على اشرف الانبياء وسيد المرسلين وعلى آله واصحابه وازواجه امهات المؤمنين اما بعد فهذا جواب عما كتبه بعض الاحبه فى هذه السنة وفى اليوم الرابع من شوال اعلم ايها الاخ الفاضل انه لا مناسبة بين ما كتبتم من مسئلة الخاتمة المجهولة على الاطلاق اى فى المرقوم المشار اليه وفرعون وغيرهما من الانام وبين ما نحن فيه اذ المسئلة الاولى لا يعلمها الا الله تعالى فقولك اول مشار اليه مؤمن حق اولوب كچمشدر اشراك بالله تعالى بخلاف مسئلة الاكفار الذى نطق به عنوان برق الوميض على البعيض وكذا السطر الرابع والسابع والتاسع الناطق بتحريف آيات القرآن وتغييرها وتبديلها فان هذه السطور التى فى الصفحة الاولى وكذا سطورها الآتية الى الخاتمة مع قطع النظر عن قوله وما مثله فى الناس الا محمد كافية فى وجوه الاكفار فصلناها فى رسالة مستقلة فى رد برق الوميض على البعيض وذلك الرد والاكفار مع المعيار الشرعى انما كان لتفريع ذمتنا وذمة العلماء الكرام على انه من فروض الكفاية اى بلند پرواز صحراى

درايت لسان مبارك آنحضرت صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لسان بحر عميق
ولسان عموم دور واستنباط حقايق واستخراج اصطلاحات عن اشارات العبارات
الصادرة عن لسان العموم اوعن الافعال الصادرة عمن تم معناه وصورته
لسان خصوص ارباب لرينه مفوض دور ديگر زمان صحابهٔ كرام اداى جهاد
واداى فرايض غه اكتفا زمانى دور واول عصر اولدن ماعدا ازمنهٔ آتيه ايسه
دربركة آنحضرت وآننك طفيلنده زمان تعطل اولوب اول لسان عموم دن
صادر اولان عبارتهاى قدسيه ننك اشارات مفوضه لرندين واول آيات قرآن
لها معانى كموج البحر دن من الواحد الى سبعين اخذ معانى ايله مأمور اولان
غواصان بحار اسرار قرآنى * عارفان اشارتهاى كلام سبحانى * اولان علماى
كرام لرنى من اول كتاب برق الوميض لسان عموم ولسان خصوص مابين
لرنده نسبت وشأن احد همانى اخردن دون التفريق تكفير وتسفيق وتبديع
راه نه اقدامى اول آياتهاى وارده فى ذم المشركين لرنى شول غواصان بحار اسرار
قرآنى عارفان اشارتهاى كلام ربانى مشتغلان بنماز اشراق ونماز ضحى وختم خواجگان
وغيرها من النوافل المقربة الى الله تعالى اولان مشايخ كرام لرغه صرف وحمل
قيلماقى على ما فى صحيح البخارى ونوادر الاصول بعينه مذهب خوارج اولوب وخوارج
ايسه يخرجون من الدين كالسهم من الرميه ديو كتب صحاح ده مصرح دور وبو مستهام
ايسه ترحما وسد الباب الملاعبة بآيات القرآن ومنعا عن سلوك الامة المرحومة
الى ما ذهب اليه من نفى الصفات وقدم العالم وغيرهما من عقايده الفاسدة ميزان
شرع دن حاكيمز نوافل مقربه الى الله تعالى واصطلاحات اهل السنة والجماعة لرنى
محض اوز جهلينه بناء قيلوب امة مرحومه كه فتح باب رحمت وتقربدن خوف
قيلوب تضييق قيلادور واما باب صوم وباب افطارده فان مدة سنة القمريه وتمامها

معلومة بالضرورة الاولية من دوران الوقت وتقدمها على السنة الشمسية
بنحو عشرة ايام ديو تعداد ايام السنة ايله امر قيلادور مع ان ماذكر من بناء
الحكم وايجاب العلم ليس فى حق الصوم والفطر وما ورد من صاحب الشرع
امر بتعداد ايام السنة فى هذا الباب وهكذا هر تقولاتى وتصنعاتى فى جميع
مؤلفاته موجب اكفار اولدوقده حاكى مأموره نه كناه وار كوزنكز چالش
اولسه مرآة ننك كناهى بولمسه كراك وعين منحرفه نى قانچه تكلف ايلهده
اصلاح واقعى ممكن توكل مثلا اعرف جان افندى صاحب توشيح قه حسدا
وكتما للحق توشيح كذا وكذاديه راك تسترده اولوب اول خارجى صاحب
الحزامه خادم الشريعه ديوهر مورد قولايده قانچه اصلاح صددنده ايكان اول
اصلاح كرچه شهرجنكى لرى عندنده وغيرفن كورمكان ائمهٔ محراب لار
عندنده مقبول اولسه ده علماى متشرعين وباخبرلر عندنده فى الواقع صاحب
الحزامه سارق الشريعه صاحب توشيح خادم الشريعه ايكانى اظهر من الشمس
دور فقس عليه اصلاح الفاضل المذكور ما فى السطر التاسع من الصفحة الرابعة
والمائة حيث قال وما مثله فى الناس الا محمد يعنى اعرف جان افندى ننك
ينه برحمية جاهليه سى برق الوميض ننك عم ١٠ صحيفه سنده ونجى سطرده
ومامثله الا محمد ديكان صاحب تقريض ننك كفر صريحنه مرجانى صروفات
عاليه انعام قيلوب تشكيل وقالب قيلدردى التزام كفر ديدكم ده اعرف جان
افندى توجيه سى ننك معراجى مراد مرجانى محمد الشيبانى ديكان ايله فقط
شهر جنكى لرى وغير عالم وفهم سزلر سكون پيدا ايتسه لرده ايكى وجه دن
مردود اكر مراد شول توجيه اعرف جان افندى اولسه وما مثله فى الامة
المرحومة الا محمد ديمك كراك اولادور وثانيا امام اعظم دن مفروض

اولان

اولان ذات آنینك شاکردی امام محمد که مثل اولورغه راضی اولسه تناقض لازم اولادور کرچه اول جهل مرکب علمای عصرمزنینك متوسطلرندین دون اولسه ده اول توجیه اعرف جان افندی که راضی بولماسه کراك زیرا که اول ابو الحسن المرجانی غه مشافهة دیدوم که فاسئلوا اهل الذکرده مراد اهل العلم دور وبو اهل علم ننك مصداق اعظمی وفردا کملی امام اعظم اولوب امام اعظم غه اتباع ایله مأمور اولامز بهذا النص دیدوکمده تف وخیر لفظی لسان خبیثی ایله اقرار بعدنده امام اعظم دیکان نکز ثابت اوغلی نعمان اولسه آنینك مثلی بلکه اندان فوقلر یوق میکانتی دیدی کرچه اوزم دیمسه ده مقام واشاره قرینه سی ایله وتف قرینه سی ایله مرجانی اوزی فوق الامام الاعظم مفروض ایمش دیو ولی النعمت که عرض علی طریق التشنیع ایتدکمده نیك هیچ محال توکل دیدی بوخیال فاسد بعض اتباع لارنده هنوز ثابت بس اعرف جان افندی ننك توجیه سی مما لم یرض به صاحبه ولم یرضوه ایضا علی انهم قد وقعوا فی وادی الجهل المرکب بسبب حب الشیعة الشنیعة وفرط الظلم الذی هو من شیم النفوس التی شأنها حمیة الجاهلیة اول مشار الیه ننك

اکرده اول مشار الیه ده خدمت شریعة ومنصب اجتهادننك وجودنه شاهد شولدور اول مرقوم صوت بلبلغه قیاس قیلوب وتارة عما لا اصل له اولان احادیث غیر ثابته ایله استدلال قیلوب استعمال ارکان نی مباح بلکه مستحب دیو وفیه سنده یازادور چنانچه اعرف جان افندی مقدمة الواجب واجبة مقدمسینه قاراب صبیانغه تعلیم مقامنده حاجلر حج که قایدان بارادور آندن مونده وغیر صالقون صالقون هیچ مقوله علم دن بولمغان اراجف لر ایله وایمان شرعیه نی ایمان توکل دیه راك صرف صولیلی بورای لار ایمانی تعلیم بیورب شاکرد لرنی طاش کبی قاتوروب قالدرادر جواب اول صوت بلبلغه قیاس قیلوب استعمال ارکان اباحتنی استخراج ایله کنه درجهٔ اجتهاد حاصل اولسه یعنی رسول خداغه برکنه معارضه ایله منصب خدمة شرع ومنصب اجتهاد حاصل اولسه مؤلفات سرابیه سنده مواضع لاتحصی ده رسول خداغه معارضه سی ایله درجهٔ نبوة حاصل اولسه کراك وبرق الومیض ننك صحیفه ده وما مثله

5163

مسلك ومشربنده اولان لارده مؤمن حق دور عالم وفاضل وملته خير خواه درلر ديه حسن ظن قيلامز ديكان سزايكان اى شاه باز هواى هدايت بوورای جداردن اولان دوكان دارلق نكز كرچه تستر وتكلف ده اعرف جان افندى ننك حميه مليه سى بار ديو مخادعه سندين دون اولسه ده بينهماده فرق شول اعرف جان افندى اول تعبير وتصنيع لارنده كذاب دور وسز كاذب يا جاهل اولاسز جهل نكز آلارنك احوالندين جهل ياكه بو مستهام فى معرفتنكز يوق يعنى بن كويا بدون البصيرة آلارنك مشربندين بى خبر اولغان حالده فقط آدم لرنك حكايه لرينه بناء مقام مدافعه ده بولام ايمش ده سز فاضل دن اول مخادعه نامه وصول ايتدكده رجوع قيلام ايمش الله الله اوّلكى جهل نكزدن بو جهل ثانى نكز قبح ده اشد دور اوكه جان اى سياح عالم ناسوت بآن واين كارها نيست نور اليقين على التحقيق ايمانست *ونور افكارى آيات وبرهانست* ويحتمل كه اول دوكان درى نكز توشبح ننك واحزابه قد عكفوا عند مؤلفاته عكوف القوم عند الاصنام وفى الوضع عكوف الهرة عند المرأة ديكان تنبيه سينه متوجه اولسه ده اولور لكن ظاهر السقوط دور حاصل تنبيه بودركه اول مشار اليه همه تلامذ واتباع لارنى كتب معموله وحواشى معموله لردن تنفير ايدر ايدى بيچاره لارنك قلوب لرنى بداهة بى بهره بى نمك نامربوط اولان مؤلفات

فى الناس الا محمد ده
صحيح اولسه كراك
اى مشتقان سراب
اول مشار اليه مجتهد
نكز ننك قياس ارڭان
على صوت بلبل
وصوت طوطى غه
كرچه سز ظاهر
پرس لر عند نده
دليل اجتهاد اولسه ده
فى الحقيقة زهره
علمادن خروجنه
وجهلنه شاهد عدل
دور اكثر فى الجمله
هوش نكز اولوب
عين العلم كه ياكه
احياغه ياكه مختصر
تحفة الاحبه كه توجه
ايتسه نكز معلوم نكز
اولور هيچ عاقل اباحة
آرڭان ايله قائل
اولور موقوف على التنزل
والتماشى مع الخصم
ديه مزكه ما ابيح فعله
يحرم بعوارض مقدمه
سى مقرر عند العلماء
الكرام دور منه سلمه
الله

سرابیه سینه استمالة قیلوب اول بیچاره لارنی بی فهم بی ادراك قالدوردی ده
حتی اوزی‌ننك مؤلف لارنی ده مطالعه قیلورغه قادر بولمیچه سرگردان دیگان
سوزدور فافهمه جدا الان محبة الامور الباطلة کمحبة مؤلفات المرجانیة ومحبة الاصول
الجدیدة حاجبة مانعة عن ادراك ما هو الحق فاتضح لك وجه التشبیه فی التوشیح
معلوم اوله که اول مشار الیه‌ننك اتباعی ایکی صنف دور برسی تنها اول مشار
الیه‌ننك مشهودات مقیده سینه اکتفا ایدوب ظلام نادانیده قالمشدور لسانلارنده
امام اعظم‌غه اتباع لازم توکل دیو تصریح یوق هم دعوی اجتهاد ودعوی
فضل یوق هم آننك مذهبنده ایکانی معلوم یوق بو صنف اوّل ایکی صنف دور
برسی فقط محبة بهره‌ٔ استاذ وجهندین دور برسی فقط اعرف جان افندی کبی
محمد دانای فن فروش لر تلبیسی ایله دور وصنف ثانی ینه ایکی صنف دور
برسی مجرد هواسی ایله دعوی اجتهاد قیلوب قنه عند العوام اول تحفه سوزلری
امام اعظم سوزی دور آیات احادیث توکل آیات حدیث ده صنف اول ده
فرجت قالمسون دیکان سوز یوق وتحفه‌ننك باشقه سوزلری ده هیچ یوق دیب
شول قدرده واقف اوله دور تارة وتارة ایته دور اولکان آرسلاندین هرهٔ زنده
آرتق راق دیدور امام اعظم‌غه تف دیمدور صنف ثانی ملا جلال توضیح
تلخیص اوقدم دیدور اما لسانده وقلبنده هیچ ده اثر علم واثر هدایت
یوق فقط تلخیص کوروی ایله‌کنه امام اعظم‌دن اعلم مفروض دور مسئله
شرعیه‌دن مسؤل اولسه هیچ جوابقه قادر توکل دور باوجود امام اعظم‌غه تف
قول مجتهد دلیل توکل دیو عند بعض الائمه تصریح قه اقدام قیلادور بو صنف
ثانی ننك هر ایکی صنفی اول مشار الیه ننك مشرب ومذهبنده دور یعنی
نصوص قاطعه ایله ثابت حدوث زمانی‌غه منکرلر اجسام‌ننك جواهر فرده‌دن

اول مشار الیه‌ننك عجب
باوجود دعوی منصب
اجتهاد کتب شرعیه
ده وارده عبارتهای
محرره‌نی فقط معانی
لغویه‌ده قصر ومعانی
اصطلاحیه‌نی بدعت
ظن ایده‌دور بو
گرچه‌من وجه اظهار
پرهیزی ایکان الوغ
جهالتنه حجة دگلمو ٢
العالم اما اعیان
واعراض ده عرض
دیگانمز اینکلی
ویاسمی شی دور
دیکان مدرس اسملی
قبیلی دگلمو ٣ اول
متکلمین گه تسویه
قیلغان ابحاث لاری
برملای بلغارینك
بلدهٔ فاخره ده مدرسهٔ
چوبین ده منارابه چه
میگوی مفرد یاخود
مرکب میگوی اگر
مفرد گویه لکلك
هست اگر مرکب
گویه لکلك گاها
پریده میرود دیکان
تردید قبیلی دگلمو
فافهم جدا ٤ بعدیة
دن متبادر زمانیه دور
وضروریات دینیه دن
معدود حدوث زمانی

مرکب بولوی باطل دیلر بو قول ایله قدم عالم ایله قول متلازمان
ایدی اعادهٔ معدوم باطل دیلر نفی صفات ایله قائل لر آیات قرآن
ایله ملاعبه ایده‌لر بو ایکی صنفنی اکفار ایتمکان عالم مداهن
اولوریاکه بایع آجل بالعاجل اولوریاکه عقاید حق دن جاهل
اولور اگر دیسه‌نکز حکمة البالغه ننك هامشنده من انکر صفة من
صفات الله تعالی یصیر کافرا دیو تصریح ایتمش فماوجه انکار
الصفات دیه‌راك تعارض کوسترسانکز ای بلند پرواز دائره
درایت کندینه ضرر محض اولان تناقضهای آن مشار الیه بسیارات
مثلا ٢٠ نچی صحیفه ده ٦ نچی سطرده اجسام‌نك جواهر فرده دن
ترکبنی قول بط دیدور شول صفحه دوك والالم یکن الخردلة اصغر من
الجبل کبی تناقض ومن ثم قال الامام الاعظم قاتل الله عمرو بن
عبید فانه فتح بابا من الکلام دیو هیچ بی ربط وسخنهای نامربوط
ایله کتابنی توتر ادور بو غیر مربوط ایله ردکلام وذم فن کلام قیلام
دیب برمسئله ده قانچه کاغذلر بویادی اول مسرف مراقی
وحال اینکه امام اعظم ننك اول سوزی الله تعالی ننك شی
بولماقنی ابطالغه دائر اولان تردیدکه ایتکان سوزی ایدی
توکل ذم کلام ده اگرده بنم بو احقاق حق وابطال اوهام شهابده
شك وشبهه‌نکز اولسه فقه اکبرگه شرح مزفهم اوفرگه مراجعت
قیل تجدما هوالحق فی هذا المقام اصل تردید عمرو بن عبید
بیله اگر الله تعالی شیء اولسه خالی دکل یاجوهر یاعرض
وکل منهما حادث دیدی بناءعلیه امام اعظم جوابنده بیوردی

ومعنى كونه تعالى شيئا اثباته بلاجسم ولا جوهر ولاعرض
كذا فى الفقه الاكبر ثم قال لعن الله عمرو بن عبيد وهو فتح
على الناس الكلام فى هذا انتهى كلام الامام الاعظم بس فتح
كلام على الناس دن مراد فتح البحث عن كنه الذات المقدس
على الناس دور بشهاة تردد عمرو بن عبيد وبشهادة سابق
كلام الامام الاعظم ولاحقه وبشهادة قوله اشارة فى هذا الى
البحث عن كنه الذات واما مشار اليه صوفى نقش ايسه
امام اعظم ننك كلامنه تغيير وبروب فى غير موضعه استعمال
ايدب اتباع لارنى كمراه قيلدى كما هو دأبه كنه ذات دن
بحث ننك بابنى فتح اچون لعنت ديمك علم كلام دن فتح باب
اچون لعنت اولسه امام اعظم كندذاتنه لعنت اوقدى ديمك
دور وهذا كما ترى ومثلا العالم بجميع اجزائه محدث اى
مخرج من العدم الى الوجود ديو ابتدءً نقيه كوستره ده بارا بارا اصل
مذهبنى اقرارده براهين موضوعه لابطال عدم تناهى العالم
كلام عليل وخطأ وبيل ديو محقق دوانى وفاضل قرباغى ننك حاشية
معدومات وحاشية مجموعات ده محرره اولان براهين قاطعه لرندين
تجاهل قيلوب اخير الامر اوزى نك مختارى الممكن معدوم فى حد
ذاته مسبوق بالعدم بالذات فقط ورابط الحادث بالقديم حركة

دور ديو عموم اهل حق ننك اعتقادنى حقارتده اذهان بدويه تبادر بيوتكه تشبيهى
وتقليد ايمان آبا واجداد ديمكى فى الحقيقة وفى النظر الدقيق تحقير انبياغه واستهزاى
عرفاى قدس سره كه راجع
دكلمو بوايسه اوزنى
اوزى اكفار دكلمو
مثنوى (فلسفى
كفت بتقليد ازپدر
شنيدى * ازحماقت
اندرين پند گيرى)
بو مناظره ده مراد
متكلم حدوث زمانى
ايدى مراد فلسفى
قدم زمانى وانكار
حدوث زمانى ايدى
فلسفى ايمان بالحدوث
الزمانى آبا واجداد
ايمانندن بناءعنه ايمان
تقليدى دور ديدى
صاحب مثنوى اكفار
فلسفى قيلوب
متكلمين نى مؤمن
ديو تسميه بيوردى
حدوث زمانيغه منكر
فلسفى نى اكفار
صحيح ايكان نه اچون
حدوث زمانيغه منكر
اولان مشار اليه نى
اكفار صحيح دكل
اكر سؤال واستفسار
ايدلسه صاحب فتوحات حدوث عالم كه منكرنى اكفارده
اشعارات يازادور باوجود فرعون ايمانى ايله قائل اوله دور مونده نه فرق وسر وار
ديسه لر جواب فرق واضح دور زيراكه حدوث عالم كه منكرنى اكفار مسئله سى مسئلهٔ
اكفار مؤمن كبى دور يعنى اول مسئله احكام دنياويه دن وعات علميه كه صحة وفسادا مدار

سرمدیه که قرار ویره حدوث زمانی ایله قائللر لا یجری علی الله تعالی زمان دیکان مذهب لرنده کاذب لار عالم حادث بالحدوث الزمانی دیمك فی الحقیقة الله تعالی زمانی دیمك دیو ل ۲ نچی صحیفه ده ۱۹ نچی سطرده بو افترانی کرچه محض اوزی ننك قصور فهمنه بناء یازسه ده صحیح البخاری ننك کان الله ولم یکن غیره فی الازل حدیثنده حصر ازلیة بالله تعالی واثبات الحدوث الزمانی لجمیع اجزاء العالم دن جاهل وغافل بولغان حالده یعنی حدوث زمانی غه جریان زمان علی الله لازم دیکان خیال فاسدی جهل وقصوری ذهننه مبنی ساقط دور کما حققناه فی مصباح الحواشی ولیکن انهم ناقضوه بمذاهبهم هذه وذلك قولهم بافواههم یقولون بالسنتهم ما لیس فی قلوبهم دیکان عبارتی وباشقه تصریحاتی قدم عالم بالقدم الزمانی دور ومع هذا عالم حادث حادث دیو نچه نچه موضع ده تقیه ومخادعه صدننده کما هو دأبه خوفا عن نفی اهل المحلة عن المحراب ومثلا ۳۵ نچی صحیفه ده سطر اخیرده قلت لانعنی بالصفات الا الاسماء دیو آچق نفی صفات قیلادور وله صفات ازلیة قائمة بذاته ایله قائل اهل حق نی اکفارده وذر الذین یلحدون فی اسمائه سیجزون ما کانوا یعملون آیة کریمه ایله ملاعبه ومخادعه قیلوب خوفا عن نفی اهل المحله عن المحراب لاجرم لسانی ایله صفات ثابت دیمك ایله کنه کرچه شهر جنکی اری قرار تابسه لارده اما

اولد یغی اچوندور بس اول اکفار فی الحقیقة امکنه ترحما اصلاح اعمال اچون اولوب تنبیه وارشاد بابندین دور بخلاف ایمان فرعون که فقط نفع آخرتکه مدار در یعنی دیرکه شفاعة کبری ایکی قسمدور قسم اوّل شفاعة آنحضرت علیه السلام دورکه شفاعة عامه دورکه شهادتین ایله مقر ومعتقد عاصی بنده لرکه دور قسم ثانی شفاعة خاصه دورکه فقط عنایة حق دورکه موحدین که دور وایمان فرعون ایله قولی مقوله رموزدن اولوب اوزینه مسلك خاص دور دنیاده وقت فروعات عملیه که واحکام جزئیه که صحة وفساد امدار اولان ایمان دکلدور فافهم جدا حتی یندفع مافی اذهان القاصرین من ان اکفار المسلم امر عظیم فان مبناه الجهل من المعیار فی الاکفار منه سلمه الله

عالم تحریر واقف رموز تحریر اوّل دیرکه صحیفهٔ اولی ده
علی طریق المخادعه والتقیه عقاید نسفیه مذهب اسلافنا
الائمة الحنفیة مستقیمة فی الشریعة دیو لوازم امامت آلوب
نمازعوامنی تخریب محض زندیق دیر وثانیا صحیفهٔ خامسه ده
انشقاق قمر تسلیم حجر تلبیس حیله دن خالی ایمس دیو
جواب اهل حق دن تجاهلی شأن زندیق دکلمو وثالثا اوّل ده
متن عقاید نسفی که علی طریق التقیه تسلیم کوسترب وله
صفات ده مراد اسما دیو اصل مذهبی ایله اقرار ایتسه ده
کثیره دن التزام جهالة محضه قیلادور دکلمو اولا قائمة بذاته
اباء قیلادور وثانیا وهی العلم والقدرة والحیوة والقوة والسمع
والبصر والارادة والمشیة نص عبارة متن اباء قیلادور وثالثا
اکفار اهل حق اچون اوقغان وذر الذین یلحدون فی اسمائه
آیه کند مشار الیه که منعکس اولادور ورابعا قائمة بذاته دن
مستفاد زیادهٔ صفاتقه متوجه اولان سؤال غه وهی لاهو ولا
غیره دیو جواب مصنف ره اباء قیلادور اکر دیسه نکز اول
مشار الیه متن ده منصوص اولان قیامنی حقیقی غیر حقیقی دن

اکر دیسه نکز اول مشار الیه ده منصب اجتهاد ننك ثبوتنه برق الومیض ده ۱۶ نجی ۶۲ نجی
صحیفه ده اسامی صحیحه نی تخطیئه بعد نده والله المستعان علی فساد حال الزمان دیو سمعه
وریاء وشکایه بارده سی شهادة ویرسه جائز در چنانچه بعض سنه ده قاضی الاسلام حضرتلرندین
شول تخطیهٔ سرابیّه که بناء قیلوب اسماء مشروعه لرنی غیر مشروع کوسترب حکومة غیر لایقه وارده اولدی وچنانچه بعض قریه ده یتمش یاشنده کی نبی الله اسملی قارتقه اوستنه اذان ایتوب ایکی صوفی وتقوی ملاشول مشار الیه ننك صراحة خطاء تخطیئه سینه وشکایة بارده سینه اعتمادا ولی الله اسملی قوشدیلار اسامی مرتجل یامنقول اعلامه معنیٔ اضافی غیر منظور دیمك یوق اسم ثانی مز بعینه اوزمزننك خیال فاسد مزده راسخه مقدمهٔ بارده ایله علی طریق المعارضه بالقلب باطل اولا ایکان دیمك یوق

محض اوزلرننك جهل مرکب مقوله سندین اولان خیال ظلمانی لارینه بناء قیلوب یتمش یاشنده کی قارتنی حقارت قیلدیلار کما قیل یاروم ملادین بوزار جواب اول مشار الیه ننك ریالری ایله منصب اجتهاد حاصل اولسه عالم ده مقلد آز قالور نظام عالم ننك هلاکنه منجر بولور علی ما فی الکشف الکبیر علی البزدوی عبد المناف وعبد الکلاب وعبد اللات -

على هذه الاسماء المنهية بالقبح المشترك بين المقيس والمقيس عليه آت بای چوچقه بای کبی اسامی کتبنی تبدیل صحیح اولادور اما اول مشار الیه عندنده منهی مفروض اسامی‌لار وبدعة دیمکی بعینه ختم خواجگان نماز ضحی وغیر اعمال معروفه عند المشایخ الکرام لرنی اثباتنه دلیل یوق دیکان ریاسی دور برشیء نتک اثبات شرعیه‌سی اچون واسم خاص ایله تسمیه اچون ادلهء مخصوصه درکار دیمش شول صحیفه‌ده دیرمزکه اثباتی شیله اولسه نفی شرعی لرینه‌هم لابد من دلیل خاص له هاتو برهانکم . اما اعطاء اعرابده

تعمیم قیلورده وهی لاهو ولاغیره لغو وهذیان عبارت بولماس دیمك ممکن اولسه اوّلا دیرمزکه مشار الیه نتک اول قلت لا نعنی بالصفات الا الاسماء دیکان خیال فاسدنی ابطال‌ده شول وجوه سابقه کافی‌دور علی انا نقول ایضا انه ما ورد تعمیم القیام من الحقیقی وغیر الحقیقی فی القرآن والمشار الیه المرقوم مقید بما ورد فی القرآن باللسان ودیکر قیام غیر حقیقی مراداولسه هیچ زیاده مستفاداولمیده وهی لاهو ولا غیره‌کم احتیاج قالمیدور وهذا الموضع واحد من مواضع اکفاره شرعا واما آنتک کلامی مغایرة بحسب الوجود الخارجی‌کم دیکان توجیه تستر محض‌دور لیس بشیء دور ای مشتاق توجیه مخادعهٔ اهل نفاق اکر دیسه‌نکز اول طریقه تعنیفسز وعنف سزکنه لطف ایله یاکه قائلنی تعیین قیلمای مثلا بعض العلماء اوقال بعض الشراح اوبعض المحشی اوقیل کبی عنوانات ایله من غیر طعن رد ممکن دیمك مرادنکز اولسه ای مسلمان‌لار بو عنوانات مذکوره ایله رد ایتمك خصم اعتقاددده اهل سنت وجماعه‌دن اولوبده فقط استنباط اسرار متون‌ده یاکه ربط شرح بالمتن‌ده غلط قیلغان ماده‌لارکم مخصوص‌دور اما خصم کرچه جمیع آبا واجداددن شیعه‌دن بولغان ماده‌ده عنف واهانت تیشلی‌دور علی ماصرح فی کتب

الفقهاء
صمعه‌سی وعجزی جهلنه مبنی‌دور واما استشهاددده بحکات قاصرة فهو خلاف ما تقرر فی الاصول فلا یصح الاستدلال بها منه سلمه الله

الفقهاء الكرام واما جميع آبا اجدادى مسلم حق بولوب ده
فقط اوزى كنه مشار اليه مرقوم كبى شيعه بولوب اهل سنت
والجماعة‌نى ردكه وحقارتكه متصدى اولسه بو شيعه‌نك حكمى
بيكراك عنف واهانت دور زيرا كه شيعه بحذا فرها وبشراشرها
وجميع اصنافها مقصد اعلى لارى على ما حققه صاحب
كتاب الملل والنحل ابطال شريعه دور بناء عليه آلارغه بنات
مسلمين‌نى ويرمك صحيح دكل دور اكرده اول مشار اليه‌نك
شيعه ايكانونده شبهه‌نكز اولسه رحلت المرجانى‌غه باقنكز
ياكه شرح محقق دوانى‌غه تعليق ركيك‌نك قدح حضرت
عثمان بعدنده ٨ ٠ ٢ نجى صحيفه‌ده ل ٢ نجى سطرده واقول
ويعضد ذلك ديو شول قدح منقول‌نى تأييدنه باقنكز اول
علامه ابن خلدون قدح‌نه مقدمه ابن خلدون‌نك شارحى
جواب يازغان شارح مقدمه‌نك جوابندين تجاهل قيلوب
شول قادح پدر قصورنك قدح وطعن لرينه رضالق كوسترب
باز آننك فوقنه شول طعن منهى‌نى تقويه قيلادور اما
مشار اليه‌نك اتباعى ايسه ظلام جهل نادانيده سرگردان
اولوب اول نقل ايله ايتكان سوزديو تأييدين غافل لردور
ياكه حكمة البالغه ثم على المرتضى رحمه الله شرحنده ترجيح
حضرت على كرم الله وجهه على الشيخين اوچون
كويا كه تواريخ كتابى كبى اطنابات لا طائل تحتها ايله
دورت بش كاغذنى قطاردن بويا بو ياب صونكره

انت منى بمنزلة
هارون من موسى يا
على قطعى لايحتمل
التأويل ديو شيعه
وروافض لر والامام
الحق بعد النبى صلى
الله تعالى عليه وسلم
هو على رضى الله
تعالى عنه ديديلر
صراحة اما مشار اليه
مرقوم اول طريقه
صراحة ايتسه احتمال
انعزال اولديقى
اجلدن اول ثم كل
قولى ايله اكتفاء
كوسترردى اما اهل
السنة والجماعة قاشنده
اول حديث منزله
مأول اتصال اخوة
ايله مفسردور ياكه
حضرت فاطمة الزهرا
رضى الله تعالى عنها
ننك انكسار خاطر
قدسيه‌سنى تسلى
اوچون مقام خاص قه
محمول دور ياكه
آنحضرت صلى الله
تعالى عليه وسلم ننك
قيد حياتنده وقت
خاص ده خلافتكه
محمول دور ولم يرد به
الخلافة بعد الموت
ديو شراح صحيح -

١٥١ نجی صحیفه ده ٧ نجی سطرده ثم کل من حدیث المنزلة والموالات محکم فی اعطاء الافضلیة لایحتمل التأویل بخلاف ما ورد فی ابی بکر وعمر فانهما مع تعارضهما وعدم دلالتهما علی الافضلیة من غیره محتمل دیو آچق مذهب شیعه نی اختیار قیلوب قطعنی محتمل دیو ومحتملنی قطعی دیو شیعه ایکاننه والوغ جهالتنه حجة قاطعه یازادور حکم شیعه ایسه اهانت دور دیو عنف وتحقیر طریقی ایله ردمز شول حکم شیعه نی برجا ایتمك اوچون دور یا که تحریر قلم ده اختیار یوق بولسه ده احتمال دور اما بردن یتمشکه چه عفو بار دیکان سوزنکز بار صحیح سوزدور لیکن اول حدیث عفونی موردسز استعمال قیلوب سز آننك محلی شول دور مثلا بو مستهام ازبرای اظهار حق شرع الجام نام رساله چه یازدوم الجام ده هیچ تحقیر خارج میزان سوز یوق ایدی بلکه محض انعام ایدی شول الجام هامشنه اعرف جان افندی بیله طاشمندی سوّدالله وجهك نعوذ بالله من اخوتك کذا وکذا دیو انواع حقارت یازدی هیچ قایوسی ننك الجام نی ردکه تعلق لاری یوق فقط بری عقللق خارج میزان سوز وسب اولسه ده اکرده شول خلاف شرع اصول جدیدلاسندین رجوع ایتسه اول بزنی حقارتلرنی عفو تیشلی دور هم عفو قیلام بخلاف ما نحن فیه من الرد علی المشار الیه المرقوم فی جمیع مؤلفاته التی لا مساعدة للسکوت فیها اذالردعلیه

ـ البخاری بیان ایتمش دور حضرت موسی ننك هارون نی استخلافی ایله ضرب مثل لم یرد به الخلافة بعد الموت نی اقتضا ایده دیو ینه شرح عینی علی صحیح البخاری دیو مصر حدور شراح بخاری غه اسنادم سفهاء الانام اولان احزاب مرقوم اچوندور والآ واقعان مقوله ء رموز واشارت بلند پروازان صحرای درایت اوچون دکل دور ازبسك بزم عندمزده اول امر جلی وواضح دور منه س ه

حق الدين القويم وحق الصراط المستقيم برطاقم مداهن ومرائى لر سوزلرينه
مغرور اولوب خطا اوزرينه اصرار ايدوب ديكان سز ايكان اى مشتاق
نستر عيوب ارباب نفاق اول توشبح قه تقريض اربابى هيچ مداهن مرائى لر
توكل همه سى فضلاى عصر وصلحاء عصردن صالحين لردور بنم مؤلفاتم آلارننك
مدح وتقريض لرندن مقدم تمام ايدى آلارننك مدح وتقريض لرينه هيچ
اعتمادم اغترارم يوق بان واين كارما نيست نور اليقين على التحقيق
ايمانست ونور افكارى آيات وبرهانست مؤلفاتم شول وقتنده تمام ايدى
وفية الاسلافنى ابتداء نظرمده خوش كوروب بر نوع تقريض يازدم
صونكره ملا جلال غه تعليقنى كورب مرأة الحواشى نام رد طفيلى يعنى حنقاهى
وتتمة الحواشى لارنى مطالعه ايدوب ردمنى يازوب طوغرى اوزينه پوچطى
ايله يباردم اول تعليق نكز بى ربط بولسه بولسون ايدى ليكن امة مرحومه كه
نار ايكان زنهار جمع قيلوب آل ديو خطده يازدم ثانيا وفية الاسلافنه تجديد
فكر ايله متوجه اولدوم تحفة الاحبة فى رد الوفية يازدوم اول هم بو امة
مرحومه كه اوط ايمش ديو باز خط يازدم زنهار جمع قيل ديو نشر ايتماسه نكز
ايكان ديو التماس ايله هيچ جواب ويرمدى وجمع هم قيلمادى بناء عليه اول
اوطقه صو بولسه ايكان ديو اوشبو طريقه ردلر يازلدى دون النحاشى ملته
ضرر ايتمكله برابر كندنكزه بيوك ضرردور تقصير ديكان سز ايكان ملت دن
مرادنكز اصول جديده اصطلاح لرنده اولان دهنكى ملت بولسه خير عالم عتيق
وصلحا وفضلاء عندنده اول اصول جديده نى ملت وحمية مليه ديو تعبير نكز
محض رياء ومخادعه ايكانى مرور ايتدى اى سالك عالم لاهوت اول تلبيسات
گزيديه تسهيلات يزيديه نى طرف گيرى تو فقط ازبراى تستر سوالب

بارده‌ء بارودیه یاخود ازبرای بهره‌ء وصلة یك ساعتی که وصل عاجل وبهره
دنیاست *بیت* بی عمل مکن تحریر قیل قال گزید* تا نکردی زخود غمگین
مزید * اویلاب اویلاب باقرم‌ده افندم بویله بیوك آفات ایله نه وجه ایله
مبتلی اولدیغنکزنی بلمیورم افندم بلکه احتمال سزلر مکه‌ء مکرمه‌دن بورنه
آرقلی بوری کورب اول اصول جدیده اربابی ننك کردارهای نفاقیه‌لرندین
بی خبر قالغان حالده توجیهات رکیکه‌که شروع قیلدنکز افندم اول ارباب
اصول جدیده‌که ردا وجرحا توجه والتفات صحیح ایمس شیله‌ده اولسه اصول
جدیده‌نکز نه‌دن عبارتدور هیچ قلماغان عمل‌لرنی گزید وجریده‌که تحریردن
عبارة‌دور هیچ‌ده اثر علم‌یوق شاگردلری‌ننك قولینه بو اعلی درجه‌ده امتحان
توتدی‌دیو مخادعه‌ء ناسدن عبارتدور هیچ‌ده قطار علمادن بولغان جامد جامدلرنی
معلم ومدرس کوسترودن عبارتدور تزکیه‌ء نفس‌دن عبارتدور وانواع ظلم‌دن
عبارتدور ومسافل دینیه‌دن حرمان‌دن عبارتدور هیچ شاگردلری بولمغان مدرسهٔ
فتنه باز ومدرسه‌ء حیله ساز مدرسه‌لرنی ترقی کوسترب مدرسه‌ء علمیه
واذعانیه‌لرنی تنزلده کوسترودن عبارتدور اول بیچاره جریده ساز بو ارباب
اصول جدیده لرننك تعکیسات نفس الامریه لرینه قاراب والتماس پر
التباس لرینه اکتفا ایدوب تحریر جریده وتسوید گزید پر کذیب نشرایله
درکبر مقتا عندالله ان تقولوا ما لاتفعلون آیه‌کریمه‌دن خوف وحیا ایتمیوب
درون قریه‌دن کذر ایتدوکده حضور نلس‌ده کتاب قاراب چقوب قریه
کردن فراق بعدنده خاب واستراحات نفس اچون موضوع اولان اصول
جدیده‌نکز لا قردیلر شیله قالسون غیر لایق الالتفات نعوذ بالله من سلوك
طریق الالحاد دیدك کچدك (افندم ذات عالیه‌نکز شو عصرمزده وقت قحط

رجالده

رجالده ظاهرا وباطنا اعظم رجالمزدن اولوب ملتزمه نفع ديدنكز) التفات
اعلى نكزه جواب افندم بو مستهام نكزه شول سزننك عندنده نكرده مكروه منظور
ازبراى مدافعه وازبراى سد باب ملاعبه مخلوق اولسه نه ديرسز لكل ميدان
رجال نواب كذاب ايله بالاتفاق ازبراى تشويش اعتقاد مؤلفات قادحه ده
مساعده صحيح اولورمو وديكر بو عبد لا شى بى بضاعت بكدام استعداد
واستطاعة عهدهٔ اين كار توانند كرد بو عصرده ايشانلار كوب افندم حتى
حدود عالم دن اولان عرشنى ده قديم اعتقاد قيلوب قدم عالم ايله قائل اولان
ابناء محراب نى عزل صحيح توكل امامت لرى صحيح ديو فتوى ويرگان ايشانلارده
بار سزلرننك زمان قحط رجال ديكان كلام نكز شول ايشانلار ايله منقوض
بولماسون اكرده مستهام نكز كبى ميزان لفظى وميزان معنوى غه بناء ايدمراك
مع الاتقان وعقايد اهل حقنى واحاديث وآيات كريمه نى احاطهٔ
صحيحه ايله احاطه ايدوب اول مرقوم ننك مؤلفات سرابيه وبطون
الفاظ ومقاصدينه واقف ومطلع بولسانكز ايدى اول مرقوم كه
خصم اوّل جناب عالى نكز بولاچق افندم وشيله
اطلاع ميسر اولسه همه اتباع لارى بو
مستهام نكزه خير دعا قيلاچق

والسّلام

محمد شریف احمد جان اوغلی باکیر وفننك
خراجاتی ایلان اوّل مرتبه باصدروب صاتلماقده
بولغان کتابلاری

اعلان نامه

١ بیان الحق عربی هم توركی تلنده
٢ مرآة المقاصد فی فن التفأل
٣ غنچهٔ سبزه فی فن التفأل
٤ جغرافیهٔ عمومی
ل فراسة المؤمنین
٦ حکایات عجیبه
٧ قوانین الحساب ربع مجیّب رساله‌سی ایلان
٨ عقیدهٔ منظومه صبی‌لار اوچون
٩ النصول الحدیده
١٠ مصباح الحواشی بر ملا جلال
١١ مناقب قطب العارفین
١٢ قسم اوّل تنقید الاثار
١٣ مفصل هیئت جدیده
١٤ میزان الحواشی علی شرح التهذیب وعلی حاشیة المعمولة عربی
ل ١ محاضرات ومطارحات علی بعض مواضع الفتوحات

وهم اوزمزده صاتلادر
١ اصباح المصباح عربی
٢ ینه الجزء الاوّل من کتاب التوشیح حاشیة التوضیح والتلویح عربی
٣ ینه الجزء الثالث من التوشیح حاشیة التوضیح والتلویح عربی
٤ حفظ الصحت ترکی
٥ مرآت ژورنال لاری هر تورلی نسخه‌لر ترکی
٦ حل المشکلات فی تکوّن العالم

وهم اوزمزنك کیبنده صاتلادر آدریسنی کالیندار وهم نیژنی قزان پلانی ایلان ل ٢ یلغه چاقلی یاریدر