

ابن قسيم الجوزية

الزهد

في السكائر والآثار والأقوال والأخبار
بالدلائل من الكتاب والسنة والآثار وأقوال العلماء

نسخة
جديدة مُحَقَّقه لؤنان

دار الفكر

طبعة ثانية والثلاثون

السرور

في الكلام على أرواح الأموات والأحياء
بالدلائل من الكتاب والسنة والأشعار وأقوال العلماء

تأليف

الإمام شمس الدين أبي عبد الله

محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سيد بن حمزة الزرعي

الدمشقي

المعروف

بابن قسيم السجوزية

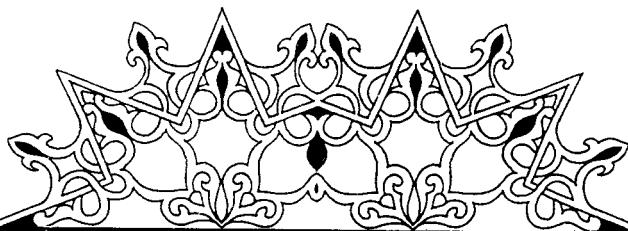
المتوفى ٧٥١ هـ

نسخة جديدة مُحَقَّقة

تخريج وتوثيق

بمناية

خالد الجعطار



دار الفكر

للطباعة والنشر والتوزيع

الطبعة الأولى
— ١٤٢٩ - ١٤٣٠ هـ
٢٠٠٩

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الناشر

الحمد لله نعمه ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وبعد.

فإن كتاب الروح للإمام المجدد ابن قيم الجوزية امام أهل الرأي والفكر في عصره وبفارس من فرسانه، كتاب فريد من نوعه فيه أقوال طائفة من العلماء الاجلاء عن «الروح» مدعماً بشواهد من القرآن الكريم، والسنة النبوية، وأقوال الصحابة والتابعين وأهل الفضل والخير لا يظفر به القارئ مجموعاً في موضوعه في كتاب واحد.

وقد تناول فيه مؤلفه حال الروح، والأحياء من أشقياء وسعداء، وحقيقة الأحلام، وتلاقي أرواح الأحياء والأموات، وهل يسأل الميت عن الأحياء، ويعرف أقوالهم وأعمالهم، وسلام من يسلم عليه، ودعاء من يدعو له، ووقت السؤال ورؤية النبي ﷺ الأنبياء ليلة الاسراء، وضغطة القبر، وقصة الإسراء، وعذاب المتهاون بالصلاة، ومانع الزكاة، وما الحكمة من عدم ذكر عذاب القبر في القرآن الكريم، والأسباب المنجية من عذاب القبر، وهل عذاب القبر دائم أم منقطع؟ وبيان قول من قال: إن الأرواح بعد الموت تنتقل إلى ابدان أخرى، غير هذه الابدان فيه حق وباطل! وهل الروح قديمة أم محدثة؟ وتفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ وهل الروح والنفس شيء واحد أم شيان وهل النفس واحدة أم ثلاث؟.

كل ذلك يطرحه المؤلف في عناوين كبرى تمثلت في إحدى وعشرين مسألة يتفرع عن كل منها فصول وفوائد وحكايات وشروح لكثير من الأحاديث النبوية مثل حديث: «تخرج نفس المؤمن...» وحديث «الأرواح جنود مجنونة...» وأن المؤمنين تفتح لهم أبواب السماء وإلى غير ذلك من المساءلات يجيب «عنها ابن قيم الجوزية» بثقه وثبات وسداد على طريقته التي من الله بها عليه. ومهما قيل عن الروح وحالها من تحليل وتأويل وتفسير يبقى

الجواب القاطع عن ذلك في قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

هذه شذرات وإثارة من علم مما تضمن هذا الكتاب النقيس وسندكر في الصفحات سيرة هذا الامام الجليل ومنجزاته في علم الاسلام. وذلك مستخلصاً من الاسفار التي تناولت سيرة هذا العالم الجليل.

ترجمة ابن قيم الجوزية

هو شمس الدين محمد بن أبي بكر بن أيوب بن سعد بن حريز، أبو عبد الله الزرعي، نسبة إلى أزرع، أو ززرعة، وتسمى اليوم: إزرع، الدمشقي الحنبلي الشهير بابن قيم الجوزية.

صاحب القلم السيال، والسحر الحلال، وأحد الأفاضل النبلاء المجاهدين، ورؤساء الفضلاء المكافحين الذين كانت لهم في القرن الثامن الهجري قدمٌ ثابتةٌ راسخةٌ، ويدٌ بارزةٌ ظاهرةٌ، وهمةٌ فائقةٌ بالغةٌ، وحجةٌ ناصعةٌ دامغةٌ في محاربة الملحدين، ومناهضة المتزندقين، والردّ على الطوائف الشاذة، والجماعات الضالّة، وتحرير المجتمع، وتطهيره من العقائد الزائفة، والمفاسد الشائعة، وكان عالماً بالملل والنحل علماً، أتقن وأشمل من أصحابها، فكان له أثرٌ يُذكر، وفضل لا ينكر في خدمة الإسلام والدفاع عنه.

ولد ابن قيم الجوزية في دمشق في السابع من صفر سنة ٦٩١ هـ الموافق ١٢٩٢ م، ونشأ في أسرة مشهورة بالفضل، معروفة بالعلم، فجدٌ في الطلب واشتغل بالتحصيل، وعني بالعلوم المختلفة، والفنون المتنوعة فبرع في كثيرٍ منها، وخاصة علوم الشريعة والعربية، حتى بلغ رتبة التدريس، وارتقى منصب الإفتاء والإمامة، فدرّس (بالصدريّة)، وأمّ مدّة (بالجوزيّة).

● شيوخه:

- قرأ ابن قيم الجوزية رضي الله عنه العربيّة على مجد الدين أبي بكر محمد المرسي التونسي المتوفى سنة ثمانى عشرة وسبع مئة، ومحمد بن أبي الفتح البعلبي المتوفى سنة تسع وسبع مئة..

.. وأخذ الفرائض عن والده المتوفى سنة ثلاث وعشرين وسبع مئة.

- والفقهاء عامة عن: مجد الدين إسماعيل بن محمد الحرّاني الحنبلي المتوفى سنة تسع وعشرين وسبع مئة، وشيخ الإسلام تقي الدين أحمد بن عبد الحليم بن تيمية الحنبلي المتوفى سنة ثمان وعشرين وسبع مئة.

- وتلقى الأصول عليه، وعلى صفّي الدين محمد بن عبد الرحيم الهندي الشافعي المتوفى سنة خمس عشر وسبعمائة.

- وسمع الحديث على زين الدين إبراهيم بن محمد أبي نصر الشيرازي الشافعي المتوفى سنة أربع عشرة وسبعمائة، وصدر الدين إسماعيل بن يوسف بن مكتوم السويدي الدمشقي المتوفى سنة ست عشرة وسبعمائة، وأبي بكر أحمد بن عبد الدائم النابلسي المتوفى سنة ثمانى عشرة وسبعمائة، وتقي الدين سليمان بن حمزة أبي الفضل المقدسي المتوفى سنة خمس عشرة وسبعمائة، وعيسى بن عبد الرحمن الصّالحي الحنبلي المتوفى سنة سبع عشرة وسبعمائة، وأم محمد فاطمة بنت إبراهيم بن محمد بن جوهر البطائحي المتوفاة سنة إحدى عشرة وسبع مئة.

وذكر ابن رجب الحنبلي أنّه سمع على شهاب الدين أحمد بن عبد الرحمن أبي العباس النابلسي الحنبلي العابر للرؤيا المتوفى سنة سبع وتسعين وستمائة، فيكون قد بدأ السماع في سنّ السابعة.

● تلامذته:

أما تلامذته الذين أخذوا العلم عنه فخلق كثير من حياة شيخه إلى أن مات، وانتفعوا به، وكان الفضلاء، كابن عبد الهادي وغيره يتتلمذون عليه، فمن أخذ عنه، ولده الحافظ إبراهيم، وولده عبد الله، والحافظ زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب^(١)، والشيخ شمس الدين محمد بن عبد القادر المعروف بالجتّة^(٢).

● أقوال العلماء فيه:

● قال الحافظ عماد الدين ابن كثير الشافعي:

- كان ملازماً للاشتغال ليلاً ونهاراً، كثير الصلاة والتلاوة، حسن الخلق، كثير التّوّدّد، لا يحسد ولا يحقد، ولا أعرف في زماننا من هو أكثر عبادة منه.

وكان يطيل الصلاة جداً، ويمدّ ركوعها وسجودها، وكان إذا صلّى الصُّبح جلس مكانه يذكر الله تعالى حتى يتعالى التّهار ويقول: هذه غدوتي لو لم أفلها سقطت قواي.

● وقال الحافظ ابن حجر العسقلاني الشافعي:

(١) مؤلف ذيل طبقات الحنابلة.

(٢) صاحب مختصر طبقات الحنابلة.

«كان جريء الجنان، واسع العلم، عارفاً بالخلاف ومذاهب السلف، وغلب عليه حب ابن تيمية حتى كان لا يخرج عن شيء من أقواله، بل ينتصر له في جميع ذلك، وهو الذي هذب كتبه، ونشر علمه، وكانت ملازمته لابن تيمية منذ عاد من مصر سنة اثنتي عشرة وسبع مئة إلى أن مات».

● وقال ابن رجب الحنبلي:

«ما رأيت أوسع منه علماً، ولا أعرف بمعاني القرآن والسنة وحقائق الإيمان فيه، وهو ليس بمعصوم ولكن لم أر في معناه مثله».

● وقال القاضي برهان الدين الزرعي:

- ما تحت أديم السماء أوسع علماً منه^(١).

● وقال ملا علي القاري الحنفي:

- ومن طالع شرح منازل السائرين تبين له أنهما كانا^(٢) من أكابر أهل السنة والجماعة ومن أولياء هذه الأمة.

● مؤلفاته:

كان ابن قيم الجوزية رحمه الله تعالى من أبرز العلماء الذين رزقوا حظاً كبيراً في التأليف، ونالوا مجداً عظيماً في التصنيف، فاشتهرت كتبه في مختلف الأقطار في كُرِّ العصور والأدهار، واستفاد منها العام والخاص، واعتنى بها المحبُّ والناشئ والموافق والمخالف، ساعده على التأليف فصاحة لسانه، وثبات جنانه، وسعة علمه وبيانه، وقوة جدله وبرهانه، وملازمته لشيخه شيخ الإسلام ابن تيمية مدةً كبيرةً أخذ عنه فيها معظم علمه، بل لولا بركة شيخه هذا لما كان لهذا الإمام مثل هذا الشأن.

ولقد كان ابن قيم الجوزية باراً بأستاذه، ملازماً له في السراء والضراء، ردَّ على مخالف في شيخه في بعض المسائل الفقهية والكلامية من أهل المذاهب والفرق المختلفة، واقتنى من كتب السلف والخلف ما لم يتهياً لغيره تحصيل عُشره، حتى باع ورثته شيئاً كثيراً سوى ما اضطرَّه منها لأنفسهم، وكتب بخطه الحسن شيئاً كثيراً.

(١) أي في عصره.

(٢) هو وشيخه ابن تيمية، فقد ذكر في منازل السائرين كثيراً من أحوال شيخه رحمه الله تعالى.

فمن مؤلفاته:

- ١ - زاد المعاد في هدي خير العباد؛ قامت الدار بإعادة تحقيقه وطباعته طباعة أنيقة وعملت له الفهارس الفنية.
- أعلام الموقعين عن رب العالمين.
- إغائة اللهفان.
- الداء والدواء وهي المشتهر بـ«الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي».
- بدائع الفوائد.
- الصواعق المرسلّة.
- التبيان في أحكام القرآن.
- الطرق الحكمية في السياسة الشرعية.
- مدارج السالكين.
- حادي الأرواح وغير ذلك، وكل ما تقدم هو من منشورات دار الفكر ببيروت في طبعات جديدة ومحققة هذا فضلاً عن كتاب الروح الذي تقدم له.
- وكان عملنا في إصدار هذه الطبعة من الكتاب.
- ضبط النص، وتخليص الكتاب من الأخطاء والشوائب التي علقت به في الطبعات السابقة.
- تخريج الأحاديث النبوية.
- تخريج تراجم بعض الرجال.
- شرح بعض الألفاظ وشكلها والإشارة إلى بعض العبارات والمصطلحات، ألحقنا بالكتاب فهرس موضوعي مفصل. راجين من الله العون والتوفيق.

بيروت ١٠ محرم ١٤١٩ هـ

٦ أيار (مايو) ١٩٩٨

الناشر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خطبة الكتاب

الحمد لله المتصف بصفات الكمال^(١)، المنعوت بنعوت الجلال، الذي علم ما كان وما يكون وما هو كائن في الحال والمآل، وحكم بالموت على كل ذي روح من مخلوقاته. وساوى فيه بين الملك والمملوك، والغني والفقير والشريف والضعيف، والعاصي والمطيع، من سكان أرضه وسماواته. فهو الذي عدل في الآخرة بين برياته. قبض روح هذا بعدما عمر الدنيا، وزخرف البناء، وتوطنها وليست لحى وطناً. وقبض روح الآخر الذي اجتهد في إصلاح آخرته، وجعل الدنيا لجة، واتخذ صالح الأعمال فيها سفناً. فشتان ما بين خروج الروحين من الجسدين، هذه لها السعادة والهناء. وتلك لها الخيبة والشقاوة والعناء. هذه ترتع في رياض الجنة وتأوي إلى قناديل معلقة في العرش في لذة النعيم، وتلك محبوسة تعذب في نار الجحيم. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، إله تحبب إلى عباده بنعمه وآلائه، وابتدأهم سبحانه وتعالى بإحسانه العميم وعطائه، فعياداً بعزته جلّ جلاله أن يختم بالإساءة وقد بدأنا بالإحسان، فله سبحانه الحمد والشكر والنعمة والفضل والخلق والأمر والثناء الحسن الجميل والامتنان. وأشهد أن محمداً صلوات الله وسلامه عليه عبده ورسوله، الطيب الروح والجسد سيد ولد آدم، وأفضل من قام وركع وسجد، الذي أنزل عليه في كتابه العزيز، ومن أصدق من الله قيلاً: ﴿وَسَيَلْوَنكَ عَنِ الرُّوحِ قُلُ الرُّوحِ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥] وعلى آله وصحبه خير القرون الذين اهتدوا وما بدلوا تبديلاً، صلاة دائمة بدوام السماوات والأرض إلى أن يرث الله سبحانه وتعالى ومن عليها للحساب والعرض، وسلم تسليمًا كثيرًا.

وبعد، فهذا كتاب عظيم النفع، جليل القدر، كثير الفائدة، ما صنف مثله في معناه، فلا تكاد تجد ما تضمنه من بدائع الفوائد وفوائد القلائد في كتاب سواه. ويشتمل على جملة من المسائل تتضمن الكلام على أرواح الأموات والأحياء بالدلائل من الكتاب والسنة والآثار، وأقوال العلماء الأخيار، لا أدري أسئل مصنفه قدس الله روحه عنها فأجاب. أم

(١) أغلب الظن أن هذه المقدمة بقلم بهان الدين إبراهيم بن عمر البقاعي. انظر كشف الظنون.

سئل عن البعض، ولكن هو أطلال الخطاب؟! فإني رأيته مجرداً عن خطبة وسؤال أصلاً مبتدئاً فيه بقوله: أما المسألة الأولى وهي هل تعرف الأموات زيارة الأحياء وسلامهم أم لا؟. فأحييت بعد استخارة الله سبحانه وتعالى أن أفتحه بهذه الخطبة المباركة العظيمة. لكونه كتاباً في ضمن مسائله التي تتأملها وتشاهدها كل درة يتيمة لينشرح صدر الناظر فيه، ولتقوى همته على النظر في بدائع فوائده ودقائق معانيه. والله سبحانه وتعالى المسؤول المرجو الإجابة أن يعصمنا من الزيف والزلل، وأن يوفقنا لصالح النية والقول والعمل، وأن يرفع درجات مؤلفه في جنات النعيم، وأن ينفع به الناظر فيه إنه سميع عليم، إنه على كل شيء قدير، وبالإجابة جدير. وهو حسبنا ونعم الوكيل.

قال الشيخ الإمام العالم العامل ترجمان القرآن، ذو الفنون الحسان، شيخ الإسلام قدوة الأنام، أوجد الحفاظ، فارس المعاني والألفاظ، علامة العلماء، وارث الأنبياء، عمدة المفسرين، بغية المجتهدين، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن الشيخ الإمام العالم العامل شرف الدين أبي بكر بن الشيخ الكبير أيوب بن سعد الشهير بابن قيم الجوزية الحنبلي الدمشقي قدس الله تعالى روحه، ونور ضريحه، وجعل أبواب الجنان بين يديه مفتوحة، ولسائر علماء الإسلام الجهابذة النقاد الأعلام آمين. وصلى الله على سيدنا محمد سيد الأولين والآخرين وآله وصحبه أجمعين:

المسألة الأولى

وهي هل تعرف الأموات زيارة الأحياء وسلامهم أم لا؟

قال ابن عبد البر: ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «ما من مسلم يمر على قبر أخيه كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام»^(١). فهذا نص في أنه يعرفه بعينه ويرد عليه السلام.

وفي الصحيحين عنه ﷺ من وجوه متعددة: أنه أمر بقتلى بدر، فألقوا في قليب^(٢)، ثم جاء حتى وقف عليهم وناداهم بأسمائهم: «يا فلان بن فلان، ويا فلان بن فلان، هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً؟ فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً». فقال له عمر: يا رسول الله ما تخاطب من أقوام جيئوا، فقال: «والذي بعثني بالحق ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكنهم لا يستطيعون جواباً»^(٣).

وثبت عنه ﷺ: «أن الميت يسمع قرع نعال المشيعين له إذا انصرفوا عنه»^(٤).

(١) ذكره السيوطي في «الحاوي للفتاوي» (٣٠٢/٢) وذكره الزبيدي في إتحاف «السادة المتقين» (٣٦٥/١٠) وذكره ابن عساكر في «تهذيب تاريخ دمشق» (٢٩٢/٧) وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٤٢٦٠٢/٤٢٦٠١).

(٢) القليب: البئر

(٣) أخرجه البخاري في (٦٤) كتاب: المغازي، (٨) باب قتل أبي جهل (الحديث: ٣٩٧٦). وأخرجه أيضاً في (٥٦) كتاب: الجهاد، (١٨٥) باب: من غلب العدو، فأقام على عرضهم ثلاثاً (الحديث: ٣٠٦٥) وأخرجه مسلم في (٥١) كتاب: الجنة ونعيمها، (١٧) باب عرض مقعد الميت في الجنة أو النار عليه، وإثبات عذاب القبر، والتعوذ منه (الحديث: ٧٨). وأخرجه أبو داود في (٩) كتاب: الجهاد، (١٣٢) باب: في الإمام يقيم عند الظهور على العدو يعرضتهم (الحديث: ٢٦٩٥) وأخرجه الترمذي في (٢٢) كتاب: السير، (٣) باب: في البيات والغارات (الحديث: ١٥٥١) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٦٣٥٩) من حديث أبي طلحة زيد بن سهل الأنصاري.

(٤) أخرجه البخاري في (٢٣) كتاب: الجنائز (٦٧) باب: الميت يسمع خفق النعال (الحديث: ١٣٣٨). وأخرجه أيضاً في الكتاب نفسه، (٨٦) باب: ما جاء في عذاب القبر (الحديث: ١٣٧٤). وأخرجه مسلم في (٥١) كتاب: الجنة وصفة نعيمها وأصلها، (١٧) عرض مقعد الميت في الجنة أو النار عليه وإثبات عذاب القبر والتعوذ منه (الحديث: ٧١) وأخرجه أبو داود في (١٥) كتاب: الجنائز (٧٨) باب: المشي في النعل بين القبور (الحديث: ٣٢٣١) وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز (١٠٨) باب: التسهيل في غير السبتية (الحديث: ٢٠٤٨). وأخرجه أيضاً في الكتاب نفسه، (١١٠) باب: مسألة الكافر (الحديث: ٢٠٥٠)، وأخرجه البغوي في شرح السنة (١٥) كتاب: الجنائز (٤٦) باب: السؤال في القبر (الحديث: ١٥٢١).

وقد شرع النبي ﷺ لأمته إذا سلموا على أهل القبور أن يُسلموا عليهم سلام من يخاطبونه، فيقول: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين»^(١). وهذا خطاب لمن يسمع ويعقل - ونرلا ذلك لكان هذا الخطاب بمنزلة خطاب المعدوم والجماد.

والسلف مجمعون على هذا، وقد تواترت الآثار عنهم بأن الميت يعرف زيارة الحي له ويستبشر به.

قال أبو بكر عبد الله بن محمد بن عبيد بن أبي الدنيا في كتاب القبور باب معرفة الموتى بزيارة الأحياء:

حدثنا محمد بن عون، حدثنا يحيى بن يمان، عن عبد الله بن سمعان، عن زيد بن أسلم، عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده إلا استأنس به وردَّ عليه حتى يقوم»^(٢).

حدثنا محمد بن قدامة الجوهري، حدثنا معن بن عيسى القزاز، أخبرنا هشام بن سعد، حدثنا زيد بن أسلم، عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: إذا مر الرجل بقبر أخيه يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام وعرفه، وإذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه السلام^(٣).

حدثنا محمد بن الحسين، حدثني يحيى بن بسطام الأصغر، حدثني مسمع، حدثني رجل من آل عاصم الجحدري قال: رأيت عاصماً الجحدري في منامي بعد موته بسنتين، فقلت أليس قد مت؟ قال: بلى. قلت: فأين أنت؟ قال أنا والله في روضة من رياض الجنة، أنا ونفر من أصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها إلى بكر بن عبد الله المزني، فنلتقى

(١) أخرجه مسلم في (١١) كتاب الجنائز، (٣٥) باب: ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها (الحديث: ١٠٦) وأخرجه أبو داود في (١٥) كتاب: الجنائز (٨٣) باب: ما يقول إذا زار القبور أو مر بها (الحديث: ٣٢٣٧)، وأخرجه الترمذي في (٨) كتاب: الجنائز، (٥٩) باب: ما يقول الرجل إذا دخل المقابر (الحديث: ١٠٥٣) وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز، (١٠٣) باب الأمر بالاستغفار للمؤمنين. (الحديث: ٢٠٣٨)، وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب: الجنائز، (٣٦) باب: ما جاء فيما يقال إذا دخل المقابر (الحديث: ١٥٤٦)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٨٨٨٧) من مسند أبي هريرة، وأخرجه البغوي في شرح السنة في (١٥) كتاب: الجنائز، (٥٦) باب: ما يقول إذا دخل المقابر (الحديث: ١٥٥٥) وأخرجه التبريزي في (١) كتاب: الجنائز، (٥) باب: المشي بالجنائز والصلاة عليها (الحديث: ١٧٦٦).

(٢) ذكره الزبيدي في إتحاف «السادة المتقين» (٣٦٥/١٠) وذكره السيوطي في «الحاوي للفتاوي» (٣٠٢/٢).

(٣) ذكره البيهقي في شعب الإيمان، فصل في زيارة القبور (رقم: ٩٢٩٦).

أخباركم. قال: قلت: أجسادكم أم أرواحكم؟ قال: هيهات، بليت الأجسام، وإنما تتلاقى الأرواح. قال: قلت: فهل تعلمون بزيارتنا إياكم؟ قال: نعم نعلم بها عشية الجمعة كله، ويوم السبت إلى طلوع الشمس. قال: قلت: فكيف ذلك دون الأيام كلها؟ قال: لفضل يوم الجمعة وعظمته^(١).

وحدثنا محمد بن الحسين، حدثني بكر بن محمد، حدثنا حسن القصاب قال: كنت أغدو مع محمد بن واسع في كل غداة سبت حتى نأتي الجبان فنقف على القبور، فنسلم عليهم وندعو لهم، ثم ننصرف، فقلت ذات يوم: لو صيرت هذا اليوم يوم الاثنين! قال: بلغني أن الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويوماً قبلها ويوماً بعدها^(٢).

حدثني محمد، حدثنا عبد العزيز بن أبان قال: حدثنا سفيان الثوري قال: بلغني عن الضحاك أنه قال: من زار قبراً يوم السبت قبل طلوع الشمس علم الميت بزيارته، فقليل له: وكيف ذلك؟ قال: لمكان يوم الجمعة^(٣).

حدثنا خالد بن خدّاش، حدثنا جعفر بن سليمان، عن أبي التياح قال: كان مطرف يغدو، فإذا كان يوم الجمعة أدلج قال: وسمعت أبا التياح يقول: بلغنا أنه كان ينور له في سوطه، فأقبل ليلة حتى إذا كان عند مقابر القوم وهو على فرسه، فرأى أهل القبور كل صاحب قبر جالساً على قبره، فقالوا: هذا مطرف يأتي الجمعة. قلت: وتعلمون عندكم يوم الجمعة؟ قالوا: نعم، ونعلم ما يقول فيه الطير قلت: وما يقولون؟ قالوا: يقولون: سلام سلام^(٤).

حدثني محمد بن الحسين، حدثني يحيى بن أبي بكير، حدثني الفضل بن موفق ابن خال سفيان بن عيينة قال: لما مات أبي جزعت عليه جزعاً شديداً، فكنت آتي قبره في كل يوم، ثم قصرت عن ذلك ما شاء الله، ثم إنني أتيت يوماً، فبينما أنا جالس عند القبر غلبتني عياني، فتمت، فرأيت كأن قبر أبي قد انفرج، وكأنه قاعد في قبره متوشحاً أكفائه عليه سحنة الموتى قال: فكأنني بكيت لما رأيته، قال: يا بني ما أبطأ بك عني؟ قلت: وإنك لتعلم بمجيئي؟ قال: ما جئت مرة إلا علمتها، وقد كنت تأتيني فأنس بك وأسر بك، ويسر من حولي بدعائك قال: فكنت آتية بعد ذلك كثيراً.

حدثني محمد، حدثني يحيى بن بسطام، حدثني عثمان بن سودة الطفاوي قال: وكانت أمه من العابدات، وكان يقال لها راهبة. قال: لما احتضرت رفعت رأسها إلى

(١) ذكره البيهقي في شعب الإيمان، فصل في زيارة القبور (رقم: ٩٣٠٠).

(٢) ذكره البيهقي في شعب الإيمان، فصل في زيارة القبور (رقم: ٩٣٠١).

(٣) ذكره البيهقي في الشعب، فصل في زيارة القبور (رقم: ٩٣٠٢).

(٤) ذكره البيهقي في شعب الإيمان، فصل في زيارة القبور (رقم: ٩٣٠٣).

السماء، فقالت: يا ذخري وذخيرتي، ومن عليه اعتمادادي في حياتي وبعد موتي، لا تخذلني عند الموت، ولا توحشني في قبري. قال: فماتت، فكننت آتيها في كل جمعة، فأدعو لها، وأستغفر لها ولأهل القبور، فرأيتها ذات يوم في منامي، فقلت لها: يا أماء كيف أنت؟ قالت: أي بني إن للموت لكربة شديدة، وإنني بحمد الله لفي برزخ محمود نفترش فيه الريحان، ونتوسد فيه السندس والإستبراق إلى يوم النشور فقلت لها: ألك حاجة؟ قالت: نعم. قلت: وما هي؟ قالت: لا تدع ما كنت تصنع من زيارتنا والدعاء لنا، فإني لأبشر بمجيئك يوم الجمعة إذا أقبلت من أهلك. يقال لي يا راهبة هذا ابنك قد أقبل، فأسر، ويسر بذلك من حولي من الأموات.

حدثني محمد بن عبد العزيز بن سليمان، حدثنا بشر بن منصور، قال: لما كان زمن الطاعون كان رجل يختلف إلى الجبان، فيشهد الصلاة على الجناز، فإذا أمسى وقف على باب المقابر، فقال: أنس الله وحشتكم ورحم غربتكم، وتجاوز عن مسيئكم، وقبل حسناتكم، لا يزيد على هؤلاء الكلمات. قال: فأمسيت ذات ليلة، وانصرفت إلى أهلي، ولم آت المقابر فأدعو كما كنت أدعو قال: فبينما أنا نائم إذا بخلق كثير قد جاؤوني، فقلت: ما أنتم وما حاجتكم؟ قالوا: نحن أهل المقابر قلت: ما حاجتكم؟ قالوا: إنك عودتنا منك هدية عند انصرافك إلى أهلك فقلت: وما هي؟ قالوا: الدعوات التي كنت تدعو بها قال: قلت: فإني أعود لذلك. قال: فما تركتها بعد^(١).

حدثني محمد، حدثني أحمد بن سهل، حدثني رشد بن سعد، عن رجل، عن يزيد بن أبي حبيب أن سليم بن عمير مرّ على مقبرة وهو حاقن قد غلبه البول، فقال له بعض أصحابه: لو نزلت إلى هذه المقابر فبليت في بعض حفرة فبكي ثم قال: سبحان الله والله إني لأستحي من الأموات كما أستحي من الأحياء ولولا أن الميت يشعر بذلك لما استحيا منه.

وأبلغ من ذلك أن الميت يعلم بعمل الحي من أقاربه وإخوانه. قال عبد الله بن المبارك: حدثني ثور بن يزيد، عن إبراهيم، عن أبي أيوب قال: تعرض أعمال الأحياء على الموتى، فإذا رأوا حسناً فرحوا واستبشروا، وإن رأوا سوءاً قالوا: اللهم راجع به^(٢). وذكر

(١) ذكره البيهقي في الشعب، فصل في زيارة القبور (رقم: ٩٢٩٨).

(٢) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٥٤/٤) وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (١٠/٣٨٥/٣٩٤) وذكره ابن كثير في «تفسيره» (١٤٧/٤) وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٤٣٠٢٩) وذكره السيوطي في «الحاوي للفتاوى» (٣٠٣/٢/٣٠٤) وذكره العجلوني في «كشف الخفاء» (٢/٤٩٩) وذكره الساعاتي في «منحة المعبود» (٧٤٤) وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» في (٥) كتاب: الجناز، (٤٥) باب: عرض أعمال الأحياء على الأموات (الحديث: ٣٩٣٣).

ابن أبي الدنيا عن أحمد بن أبي الحواري قال: حدثني محمد أخي قال: دخل عباد بن عباد على إبراهيم بن صالح وهو على فلسطين، فقال: عظمي. قال: بم أعظك أصلحك الله؟ بلغني أن أعمال الأحياء تعرض على أقاربهم الموتى، فانظر ما يعرض على رسول الله ﷺ من عملك. فبكى إبراهيم حتى اخضلت لحيته.

قال ابن أبي الدنيا: وحدثني محمد بن الحسين، حدثني خالد بن عمرو الأموي، حدثنا صدقة بن سليمان الجعفري قال: كانت لي شربة سمجة، فمات أبي، فأنتيت وندمت على ما فرطت. قال: ثم زللت أيما زلة، فرأيت أبي في المنام، فقال: أي بني ما كان أشد فرحي بك، أعمالك تعرض علينا فنشبهها بأعمال الصالحين، فلما كانت هذه المرة استحييت لذلك حياء شديداً، فلا تخزني فيمن حولي من الأموات. قال: فكنت أسمع بعد ذلك يقول في دعائه في السحر. وكان جاراً لي بالكوفة. أسألك إنابة لا رجعة فيها ولا حور يا مصلح الصالحين ويا هادي المضلين ويا أرحم الراحمين.

وهذا باب في آثار كثيرة عن الصحابة، وكان بعض الأنصار من أقارب عبد الله بن رواحة يقول: اللهم إني أعود بك من عمل أخزى به عند عبد الله بن رواحة. كان يقول ذلك بعد أن استشهد عبد الله.

ويكفي في هذا تسمية المسلم عليهم زائراً، ولولا أنهم يشعرون به لما صح تسميته زائراً، فإن المزور إن لم يعلم بزيارة من زاره لم يصح أن يقال زاره. هذا هو المعقول من الزيارة عند جميع الأمم، وكذلك السلام عليهم أيضاً، فإن السلام على من لا يشعر ولا يعلم بالمسلم محال، وقد علم النبي ﷺ أمته إذا زاروا القبور أن يقولوا: «سلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، يرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين، نسأل الله لنا ولكم العافية»^(١).

وهذا السلام والخطاب والنداء لموجود يسمع ويخاطب ويعقل ويرد، وإن لم يسمع

(١) أخرجه مسلم في (١١) كتاب: الجنائز، (٣٥) باب: ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها (الحديث: ١٠٣) وأخرجه أبو داود في (١٥) كتاب: الجنائز، (٨٣) باب: ما يقول إذا زار القبور أو مر بها (الحديث: ٣٢٣٧) وأخرجه الترمذي في (٨) كتاب: الجنائز، (٥٩) باب: ما يقول الرجل إذا دخل المقابر (الحديث: ١٠٥٣). وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز، (١٠٣) باب: الأمر بالاستغفار للمؤمنين (الحديث: ٢٠٣٩)، وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب: الجنائز، (٣٦) باب: ما جاء فيما يقال إذا دخل المقابر (الحديث: ١٥٤٧) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٨٨٨٧) من مسند أبي هريرة. وأخرجه البغوي في شرح السنة في (١٥) كتاب: الجنائز (٥٦) باب: ما يقول إذا دخل المقابر (الحديث: ١٥٥٥) وأخرجه التبريزي في (١) كتاب: الجنائز، (٥) باب: المشي بالجنائز والصلاة عليها (الحديث: ١٧٦٧).

المسلم الرد، وإذا صلى الرجل قريباً منهم شاهدوه وعلموا صلاته وغبطوه على ذلك.

قال يزيد بن هارون: أخبرنا سليمان التيمي، عن أبي عثمان النهدي أن ابن ساس خرج في جنازة في يوم وعليه ثياب خفاف، فانتهى إلى قبر، قال: فصليت ركعتين ثم أتكأت عليه، فوالله إن قلبي ليقظان إذ سمعت صوتاً من القبر: إليك عني لا تؤذني فإنكم قوم تعملون ولا تعلمون، ونحن قوم نعلم ولا نعمل، ولأن يكون لي مثل ركعتيك أحب إلي من كذا وكذا، فهذا قد علم باتكاء الرجل على القبر وبصلاته.

وقال ابن أبي الدنيا: حدثني الحسين بن علي العجلي، حدثنا محمد بن الصلت، حدثنا إسماعيل بن عياش، عن ثابت بن سليم، حدثنا أبو قلابة قال: أقبلت من الشام إلى البصرة، فنزلت منزلاً، فتطهرت وصليت ركعتين بليل، ثم وضعت رأسي على قبر، فنمت، ثم انتبعت، فإذا صاحب القبر يشتكيني يقول: قد أذيتني منذ الليلة، ثم قال: إنكم تعملون ولا تعلمون، ونحن نعلم ولا نقدر على العمل، ثم قال: الركعتان اللتان ركعتهما خير من الدنيا وما فيها، ثم قال: جرى الله أهل الدنيا خيراً، أقرئهم منا السلام، فإنه يدخل علينا من دعائهم نور أمثال الجبال^(١).

وحدثني الحسين العجلي، حدثنا عبد الله بن نمير، حدثنا مالك بن مغول، عن منصور، عن زيد بن وهب، قال: خرجت إلى الجبانة فجلست فيها، فإذا رجل قد جاء إلى قبر فسوّاه، ثم تحول إليّ، فجلس. قال: فقلت: لمن هذا القبر؟ قال: أخ لي فقلت: أخ لك؟ فقال: أخ لي في الله رأيت فيما يرى النائم، فقلت: فلان عشت! الحمد لله رب العالمين. قال: قد قلتها لأن أقدر على أن أقولها أحب إلي من الدنيا وما فيها. ثم قال: ألم تر حيث كانوا يدفنونني، فإن فلاناً قام فصلّى ركعتين لأن أكون أقدر على أن أصليهما أحب إلي من الدنيا وما فيها^(٢).

وحدثني أبو بكر التيمي، حدثنا عبد الله بن صالح، حدثني الليث بن سعد، حدثني حميد الطويل، عن مطرف بن عبد الله الحرشي قال: خرجنا إلى الربيع في زمانه، فقلنا: ندخل يوم الجمعة لشهودها وطريقنا على المقبرة قال: فدخلنا فرأيت جنازة في المقبرة، فقلت: لو اغتنمت شهود هذه الجنازة، فشهدتها، قال: فاعتزلت ناحية قريباً من قبر، فركعت ركعتين خففتها لم أرض إتقانها، ونعست فرأيت صاحب القبر يكلمني، وقال: ركعت ركعتين لم ترض إتقانها؟ قلت: قد كان ذلك، قال تعملون ولا تعلمون، ولا

(١) ذكره البيهقي في شعب الإيمان (رقم: ٩٣٠٥) في زيارة القبور.

(٢) ذكره البيهقي في الشعب، فصل في زيارة القبور، (رقم: ٩٣٠٤).

نستطيع أن نعمل، لأن أكون ركعت مثل ركعتيك أحب إليّ من الدنيا بحذافيرها. فقلت: مَنْ ها هنا؟ فقال: كلهم مسلم، وكلهم قد أصاب خيراً. فقلت: مَنْ ها هنا أفضل؟ فأشار إلى قبر، فقلت في نفسي: اللهم ربنا أخرجه إليّ فأكلمه. قال: فخرج من قبره فتى شاب، فقلت: أنت أفضل مَنْ ها هنا؟ قال: قد قالوا ذلك. قلت: فبأي شيء نلت ذلك؟ فوالله ما أرى لك ذلك السن، فأقول: نلت ذلك بطول الحج والعمرة والجهاد في سبيل الله والعمل. قال: قد ابتليت بالمصائب فرزقت الصبر عليها، فبذلك فضلتم.

وهذه المراتي وإن لم تصح بمجرد ما لإثبات مثل ذلك فهي على كثرتها وإنها لا يحصيها إلا الله قد تواطأت على هذا المعنى، وقد قال النبي ﷺ: «أرى رؤياكم قد تواطأت على أنها في العشر الأواخر»^(١). يعني ليلة القدر. فإذا تواطأت رؤيا المؤمنين على شيء كان كتواطؤ روايتهم له وكتواطؤ رأيهم على استحسانه واستقباحه، وما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن، وما رأوه قبيحاً فهو عند الله قبيح، على أنا لم نثبت هذا بمجرد الرؤيا بل بما ذكرناه من الحجج وغيرها.

وقد ثبت في الصحيح أن الميت يستأنس بالمشيعين لجنائزته بعد دفنه.

فروى مسلم في صحيحه من حديث عبد الرحمن بن شماس المهرري قال: حضرنا عمرو بن العاص، وهو في سياق الموت، فبكى طويلاً، وحول وجهه إلى الجدار، فجعل ابنه يقول: ما ييكيك يا أبتاه؟ أما بشرك رسول الله ﷺ بكذا؟ فأقبل بوجهه فقال: إن أفضل ما نعد شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وإني كنت على أطباق ثلاث، لقد رأيتني وما أحد أشد بغضاً لرسول الله ﷺ مني، ولا أحب إلّا أن أكون قد استمكنت منه فقتلته، فلو متّ على تلك الحال لكنت من أهل النار، فلما جعل الله الإسلام في قلبي لقيت رسول الله ﷺ، فقلت: أبسط يدك فلا بايعك، فبسط يمينه. قال: فقبضت يدي. قال: فقال: ما لك يا عمرو؟ قال: قلت: أردت أن أشرط قال: تشرط ماذا؟ قلت: أن يغفر لي قال: أما علمت أن الإسلام يهدم ما كان قبله، وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها، وأن الحج يهدم ما كان قبله؟ وما كان أحد أحب إلي من رسول الله ﷺ ولا أجل في عيني منه، وما

(١) أخرجه البخاري في (٢٢) كتاب: فضل ليلة القدر، (٢) باب: النحاس ليلة القدر في السبع الأواخر (الحديث: ٢٠١٥) وأخرجه مسلم في (١٣) كتاب: الصيام، (٤٠) باب: فضل ليلة القدر والنحو على طلبها (الحديث: ٢٠٥) وأخرجه أبو داود في (٢) كتاب: الصلاة، (٣٢٣) باب: من روى في السبع الأواخر (الحديث: ١٣٨٥). وأخرجه التبريزي في (٧) كتاب: الصوم، (٨) باب: ليلة القدر (حديث: ٢٠٨٢)، وأخرجه البيهقي في «دلائل النبوة» (٣٢/٧).

كنت أطيق أن أملاً عيني منه إجلالاً له، ولو سئلت أن أصفه ما أطقت لأنني لم أكن أملاً عيني منه، ولو مت على تلك الحال لرجوت أن أكون من أهل الجنة، ثم ولينا أشياء ما أدري ما حالي فيها، فإذا أنا مت فلا تصحبي نائحة ولا نار، فإذا دفنتموني فسنوا عليّ التراب سنّاً ثم أقيموا حول قبري قدر ما تنحر جزور ويقسم لحمها حتى أستأنس بكم وأنظر ماذا أراجع به رسل ربي، فدل على أن الميت يستأنس بالحاضرين عند قبره ويسرّ بهم^(١).

وقد ذكر عن جماعة من السلف أنهم أوصوا أن يقرأ عند قبورهم وقت الدفن. قال عبد الحق: يروى أن عبد الله بن عمر أمر أن يقرأ عند قبره سورة البقرة. وممن رأى ذلك المعلى بن عبد الرحمن، وكان الإمام أحمد ينكر ذلك أولاً حيث لم يبلغه فيه أثر، ثم رجع عن ذلك.

وقال الخلال في الجامع كتاب القراءة عند القبور: أخبرنا العباس بن محمد الدوري، حدثنا يحيى بن معين، حدثنا مبشر الحلبي، حدثني عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلاج، عن أبيه قال: قال أبي: إذا أنا مت فضعني في اللحد، وقل: بسم الله، وعلى سنة رسول الله، وسنّ عليّ التراب سنّاً، وقرأ عند رأسي بفاتحة البقرة، فإني سمعت عبد الله بن عمر يقول ذلك^(٢).

قال عباس الدوري: سألت أحمد بن حنبل قلت: تحفظ في القراءة على القبر شيئاً؟ فقال: لا. وسألت يحيى بن معين فحدثني بهذا الحديث.

قال الخلال: وأخبرني الحسن بن أحمد الوراق، وحدثني علي بن موسى الحداد، وكان صدوقاً، قال: كنت مع أحمد بن حنبل ومحمد بن قدامة الجوهري في جنازة، فلما دفن الميت جلس رجل ضرير يقرأ عند القبر، فقال له أحمد: يا هذا إن القراءة عند القبر بدعة. فلما خرجنا من المقابر قال محمد بن قدامة لأحمد بن حنبل: يا أبا عبد الله ما تقول في مبشر الحلبي؟ قال: ثقة. قال: كتبت عنه شيئاً؟ قال: نعم، فأخبرني مبشر عن عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلاج، عن أبيه أنه أوصى إذا دفن يقرأ عند رأسه بفاتحة البقرة وخاتمتها، وقال سمعت ابن عمر يوصي بذلك. فقال له أحمد: فارجع وقل للرجل يقرأ^(٣).

(١) أخرجه مسلم في (١) كتاب: الإيمان، (٥٤) باب: كون الإسلام يهدم ما قبله وكذا الهجرة والحج (الحديث: ١٩٢).

(٢) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٥٦/٤) باب ما ورد في قراءة القرآن عند القبر.

(٣) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٥٤/٤)، وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (٣٨٥/١٠) وذكره ابن كير في «تفسيره» (١٤٧/٤)، وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: = ٣٩٤).

وقال الحسن بن الصباح الزعفراني: سألت الشافعي عن القراءة عند القبر فقال: لا بأس بها.

وذكره الخلال: عن الشعبي قال: كانت الأنصار إذا مات لهم الميت اختلفوا إلى قبره يقرأون عنده القرآن. قال: وأخبرني أبو يحيى الناقد قال: سمعت الحسن بن الجروي يقول: مررت على قبر أخت لي، فقرأت عندها ﴿تَبَارَكَ﴾ [الأعراف: ٥٤] لما يذكر فيها، فجاءني رجل فقال: إني رأيت أختك في المنام تقول: جزى الله أبا علي خيراً، فقد انتفعت بما قرأ.

أخبرني الحسن بن الهيثم: سمعت أبا بكر بن الأطروش ابن بنت أبي نصر بن التمار يقول: كان رجل يجيء إلى قبر أمه يوم الجمعة فيقرأ سورة يس، فجاء في بعض أيامه فقرأ سورة يس، ثم قال: اللهم إن كنت قسمت لهذه السورة ثواباً فاجعله في أهل هذه المقابر، فلما كان في الجمعة التي تليها جاءت امرأة، فقالت: أنت فلان بن فلانة؟ قال: نعم. قالت: إن بنتاً لي ماتت فرأيتها في النوم جالسة على شفير قبرها، فقلت: ما أجلسك ها هنا؟ فقالت: إن فلان بن فلانة جاء إلى قبر أمه فقرأ سورة يس، وجعل ثوابها لأهل المقابر، فأصابنا من روح ذلك، أو غفر لنا، أو نحو ذلك.

وفي النسائي وغيره، من حديث معقل بن يسار المزني، عن النبي ﷺ أنه قال: «اقرأوا يس عند موتاكم»^(١). وهذا يحتمل أن يراد به قراءتها على المحتضر عند موته مثل قوله: «لقنوا موتاكم لا إله إلا الله»^(٢) ويحتمل أن يراد به القراءة عند القبر، والأول أظهر لوجوه: أحدها: أنه نظير قوله: لقنوا موتاكم لا إله إلا الله.

= (٤٣٠٢٩)، وذكره السيوطي في «الحاوي للفتاوي» (٣٠٤/٣٠٣/٢) وذكره العجلوني في «كشف الخفاء» (٤٩٩/٢)، وذكره الساعاتي في «منحة المعبود» (٧٤٤)، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» في (٥) كتاب: الجنائز (٤٥) باب: عرض أعمال الأحياء على الأموات (الحديث: ٣٩٣٣).
(١) سورة الأعراف، الآية: ٥٤.

(٢) أخرجه أبو داود في (١٥) كتاب: الجنائز، (٢٤) باب: قراءة عند الميت (الحديث: ٣١٢١)، وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب: الجنائز، (٤) باب: ما جاء فيما يقال عند المريض إذا حضر (الحديث: ١٤٤٨) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٠٣٢٣/٢٠٣٣٦) من حديث معقل بن يسار. وأخرجه البغوي في (١٥) كتاب: الجنائز، (١٧) باب: ما يقال عند من حضره الموت من قول الخير (الحديث: ١٤٦٤). وذكره السيوطي في «الدر المشهور» (٣/٣١٩)، وذكره الساعاتي في «منحة المعبود» (١٩٧١)، وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (٣٧٠/١٠).

(٣) أخرجه مسلم في (١١) كتاب: الجنائز، (١) باب: تلقين الموتى: لا إله إلا الله (الحديث: ١). وأخرجه أبو داود في (١٥) كتاب: الجنائز، (٢٠) باب: في التلقين (الحديث: ٣١١٧). وأخرجه الترمذي في (٨) كتاب: الجنائز، (٧) باب: ما جاء في تلقين المريض عند الموت =

الثاني: انتفاع المحتضر بهذه السورة لما فيها من التوحيد والمعاد والبشرى بالجنة لأهل التوحيد وغبطة من مات عليه بقوله: ﴿يَلَيْتَ قَوِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَ لِي مِنَ الْمُكْرِمِينَ﴾^(١) فتستبشر الروح بذلك فتحب لقاء الله فيحب الله لقاءها، فإن هذه السورة قلب القرآن، ولها خاصية عجيبة في قراءتها عند المحتضر.

وقد ذكر أبو فرج بن الجوزي قال: كنا عند شيخنا أبي الوقت عبد الأول، وهو في السياق، وكان آخر عهدنا به أنه نظر إلى السماء وضحك، وقال: ﴿يَلَيْتَ قَوِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَ لِي مِنَ الْمُكْرِمِينَ﴾ وقضى.

الثالث: أن هذا عمل الناس وعادتهم قديماً وحديثاً يقرأون «يس» عند المحتضر.

الرابع: أن الصحابة لو فهموا من قوله ﷺ: «اقرأوا «يس» عند موتاكم». قراءتها عند القبر؛ لما أخلوا به، وكان ذلك أمراً معتاداً مشهوراً بينهم.

الخامس: أن انتفاعه باستماعها وحضور قلبه وذهنه عند قراءتها في آخر عهده بالدنيا هو المقصود، وأما قراءتها عند قبره، فإنه لا يثاب على ذلك لأن الثواب إما بالقراءة أو بالاستماع، وهو عمل وقد انقطع من الميت.

وقد ترجم الحافظ أبو محمد عبد الحق الإشبيلي على هذا فقال: ذكر ما جاء أن الموتى يسألون عن الأحياء ويعرفون أقوالهم وأعمالهم، ثم قال: ذكر أبو عمر بن عبد البر من حديث ابن عباس، عن النبي ﷺ: «ما من رجل يمر بقبر أخيه المؤمن كان يعرفه فيسلم عليه إلا عرفه وردَّ عليه السلام»^(٢) ويروي هذا من حديث أبي هريرة مرفوعاً قال: «فإن لم يعرفه وسلم عليه رد عليه السلام»^(٣).

= (الحديث: ٩٧٦)، وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز، (٤) باب: تلقين الميت (الحديث: ١٨٢٥)، وأخرجه ابن ماجة في (٦) كتاب: الجنائز، (٣) باب: ما جاء في تلقين الميت لا إله إلا الله (الحديث: ١٤٤٥)، وأخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد في (٥) كتاب: الجنائز، (٤٣) باب: تلقين الميت لا إله إلا الله (الحديث: ٣٩١١)، وأخرجه التبريزي في (٥) كتاب: الجنائز، (٣) باب: ما يقال عند من حضره الموت (الحديث: ١٦١٦) وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٢٩٨/٣)، وأخرجه البغوي في (١٥) كتاب: الجنائز، (١٧) باب: ما يقال عند من حضره الموت من قول الخير (الحديث: ١٤٦٥).

(١) سورة يس، الآية: ٢٦.

(٢) ذكره السيوطي في «الحاوي للفتاوى» (٣٠٢/٢) وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (٣٦٥/١٠) وذكره ابن عساكر في «تهذيب تاريخ دمشق» (٢٩٢/٧) وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٤٢٦٠١/٤٢٦٠٢).

(٣) تقدم تخريجه في الحديث الذي قبله.

قال: ويروى من حديث عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «ما من رجل يزور قبر أخيه فيجلس عنده إلا استأنس به حتى يقوم»^(١).

واحتج الحافظ أبو محمد في هذا الباب بما رواه أبو داود في سننه من حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من أحد يسلم عليّ إلا رد الله عليّ روحي حتى أردد عليه السلام»^(٢). قال: وقال سليمان بن نعيم: رأيت النبي ﷺ في النوم فقلت: يا رسول الله هؤلاء الذين يأتونك ويسلمون عليك أتفقه منهم؟ قال: «نعم» وأرد عليهم، قال: وكان ﷺ يعلمهم أن يقولوا إذا دخلوا المقابر السلام عليكم أهل الديار، الحديث^(٣). قال: وهذا يدل على أن الميت يعرف سلام من يسلم عليه ودعاء من يدعو له.

قال أبو محمد: ويذكر عن الفضل بن الموفق قال: كنت آتي قبر أبي المرة بعد المرة فأكثر من ذلك، فشهدت يوماً جنازة في المقبرة التي دفن فيها، فتعجلت لحاجتي ولم آت، فلما كان من الليل رأيته في المنام، فقال لي: يا بني لم لا تأتيني؟ قلت له: يا أبت وإنك لتعلم بي إذا أتيتك؟ قال: إي والله يا بني لا أزال أطلع عليك حين تطلع من القنطرة حتى تصل إليّ وتقع عندني ثم تقوم، فلا أزال أنظر إليك حتى تجوز القنطرة.

قال ابن أبي الدنيا: حدثني إبراهيم بن بشار الكوفي قال: حدثني الفضل بن الموفق، فذكر القصة.

(١) ذكره البيهقي في شعب الإيمان، فصل في زيارة القبور (رقم: ٩٢٩٦).

(٢) أخرجه أبو داود في (٥) كتاب: المناسك، (١٠٠) باب زيارة القبور (الحديث: ٢٠٤١) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٠٨١٧) من مسند أبي هريرة. وأخرجه التبريزي في (١٦) كتاب: الصلاة، (الحديث: ٩٢٥)، ذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٢٢٠٠). وذكره المنذري في «الترغيب والترهيب» (٤٩٩/٢) وأخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد في (٣٩) كتاب: الأدعية، (٢٦) باب: في الصلاة على النبي ﷺ في الدعاء وغيره (الحديث: ١٧٢٩٦).

(٣) وأخرجه مسلم في (١١) كتاب: الجنائز، (٣٥) باب: ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها (الحديث: ١٠٤) وأخرجه أبو داود في (١٥) كتاب: الجنائز، (٨٣) باب: ما يقول إذا زار القبور أو مر بها (الحديث: ٣٢٣٧) وأخرجه الترمذي في (٨) كتاب: الجنائز (٥٩) باب: ما يقول الرجل إذا دخل المقابر (الحديث: ١٠٥٣)، وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز، (١٠٣) باب: الأمر بالاستغفار للمؤمنين (الحديث: ٢٠٣٩)، وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب: الجنائز، (٣٦) باب: ما جاء فيما يقال إذا دخل المقابر (الحديث: ١٥٤٧) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٨٨٨٧) من مسند أبي هريرة. وأخرجه البغوي في (١٥) كتاب: الجنائز، (٥٦) باب: ما يقول إذا دخل المقابر (الحديث: ١٥٥٥) وأخرجه التبريزي في (١) كتاب: الجنائز، (٥) باب: المشي بالجنازة والصلاة عليها (الحديث: ١٧٦٧).

وصح عن عمرو بن دينار أنه قال: ما من ميت يموت إلا هو يعلم ما يكون في أهله بعده، وإنهم ليغسلونه ويكفونونه، وإنه لينظر إليهم.
وصح عن مجاهد أنه قال: إن الرجل ليسر في قبره بصلاح ولده من بعده.

فصل

ويدل على هذا أيضاً ما جرى عليه عمل الناس قديماً وإلى الآن من تلقين الميت في قبره، ولولا أنه يسمع ذلك ويتفجع به لم يكن فيه فائدة وكان عبثاً، وقد سئل عنه الإمام أحمد رحمه الله فاستحسنه، واحتج عليه بالعمل.

ويروي فيه: حديث ضعيف ذكره الطبراني في معجمه من حديث أبي أمامة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مات أحدكم فسويتم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره»، ثم يقول: «يا فلان بن فلانة، فإنه يسمع ولا يجب، ثم ليقل يا فلان بن فلانة الثانية، فإنه يستوي قاعداً، ثم ليقل يا فلان بن فلانة يقول: أرشدنا رحمك الله ولكنكم لا تسمعون، فيقول: اذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وأنت رضىت بالله رباً، وبالإسلام ديناً، وبمحمد نبياً، وبالقرآن إماماً. فإن منكراً ونكيراً يتأخر كل واحد منهما ويقول: انطلق بنا، ما يقعدنا عند هذا وقد لقن حجته؟ ويكون الله ورسوله حجيجيه دونهما». فقال رجل: يا رسول الله فإن لم يعرف أمه؟ قال: «ينسبه إلى أمه حواء»^(١).

فهذا الحديث وإن لم يثبت، فاتصال العمل به في سائر الأمصار والأعصار من غير إنكار كافٍ في العمل به، وما أجرى الله سبحانه العادة قط بأن أمة طبقت مشارق الأرض ومغاربها وهي أكمل الأمم عقولاً وأوفرها معارف تطيق على مخاطبة من لا يسمع ولا يعقل وتستحسن ذلك لا ينكره منها منكر، سنة الأول للآخر، ويقندي فيه الآخر بالأول، فلولا أن المخاطب يسمع لكان ذلك بمنزلة الخطاب للتراب والخشب والحجر والمعدوم، وهذا إن استحسنه واحد، فالعلماء قاطبة على استقباحه واستهجانه.

وقد روى أبو داود في سننه بإسناد لا بأس به أن النبي ﷺ حضر جنازة رجل، فلما دفن قال: «سلوا لأخيكم التثبيت فإنه الآن يُسأل»^(٢). فأخبر أنه يسأل حينئذ، وإن كان يسأل فإنه يسمع التلقين.

(١) أخرجه التبريزي في (١) كتاب: الجنائز، (٦) باب: دفن الميت (الحديث: ١٧١٧). وذكره العراقي في المغني عن «حمل الأسفار» (٤/١٧٦)، وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (١٠/٣٦٨) وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (الحديث: ٧٩٧٩) وأخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» في (٥) كتاب: الجنائز، (٤٣) باب: تلقين الميت لا إله إلا الله (الحديث: ٣٩١٨).

(٢) أخرجه أبو داود في (١٥) كتاب: الجنائز، (٧٣) باب: الاستغفار عند القبر للميت (الحديث: =

وقد صح عن النبي ﷺ «أن الميت يسمع قرع نعالهم إذا ولّوا منصرفين»^(١).

وذكر عبد الحق عن بعض الصالحين قال: مات أخ لي، فرأيت في النوم فقلت: يا أخي ما كان هالك حين وضعت في قبرك؟ قال: أتاني آتٍ بشهاب من نار فلولا أن داعياً دعا لي لهلكت.

وقال شبيب بن شيبه: أوصتني أمي عند موتها، فقالت: يا بني إذا دفنتني فقم عند قبري، وقل: يا أم شبيب قولي لا إله إلا الله، فلما دفنتها قمت عند قبرها فقلت: يا أم شبيب قولي لا إله إلا الله، ثم انصرفت، فلما كان من الليل رأيتها في النوم فقالت: يا بني كدت أن أهلك لولا أن تداركني لا إله إلا الله، فقد حفظت وصيتي يا بني.

وذكر ابن أبي الدنيا، عن تماضر بنت سهل امرأة أيوب بن عيينة قالت: رأيت سفيان بن عيينة في النوم، فقال: جزى الله أخي أيوب عني خيراً، فإنه يزورني كثيراً وقد كان عندي اليوم، فقال أيوب: نعم حضرت الجبان اليوم فذهبت إلى قبره.

وصح عن حماد بن سلمة، عن ثابت، عن شهر بن حوشب أن الصعب بن جثامة وعوف بن مالك كانا متآخيين، قال الصعب لعوف: أي أخي أينما مات قبل صاحبه فليترأ له. قال: أو يكون ذلك؟ قال: نعم. فمات الصعب، فراه عوف فيما يرى النائم كأنه قد أتاه. قال: قلت أي أخي. قال: نعم. قلت: ما فعل بكم؟ قال غفر لنا بعد المصائب. قال: ورأيت لمعة سوداء في عنقه. قلت: أي أخي ما هذا؟ قال: عشرة دنائير استسلفتها من فلان اليهودي، فهن في قرني فأعطوه إياها، واعلم أي أخي أنه لم يحدث في أهلي حدث بعد موتي إلا قد لحق بي خبره حتى هرة لنا ماتت منذ أيام، واعلم أن ابنتي تموت إلى ستة أيام فاستوصوا بها معروفاً، فلما أصبحت قلت: إن في هذا لمعلماً، فأتيت أهله، فقالوا: مرحباً بعوف أهكذا تصنعون بتركة إخوانكم؟ لم تقرينا منذ مات الصعب. قال: فاعتلت بما يعتل به

== (٣٢٢١) وأخرجه الحاكم في «مستدرکه» (الحديث: ١٣٧٣) وأخرجه التبريزي في (٩) كتاب: الدعوات (الحديث: ٢٢٣٧).

(١) أخرجه البخاري في (٢٣) كتاب: الجنائز، (٦٧) باب: الميت يسمع خفق النعال (الحديث: ١٣٣٨) وأخرجه أيضاً في الكتاب نفسه (٨٦) باب: ما جاء في عذاب القبر (الحديث: ١٣٧٤)، وأخرجه مسلم في (٥١) كتاب: الجنة وصفة نعيمها وأصلها، (١٧) باب: عرض مقعد الميت في الجنة أو النار عليه وإثبات عذاب القبر والتعويض (الحديث: ٧١) وأخرجه أبو داود في (١٥) كتاب: الجنائز، (٧٨) باب: المشي في النعل بين القبور (الحديث: ٣٢٣١). وأخرجه النسائي في ٢١ كتاب: الجنائز، (١٠٨) باب: التسهيل في غير السبئية (الحديث: ٢٠٤٨) وأخرجه في الكتاب نفسه، (١١٠) باب: مسألة الكافر (الحديث: ٢٠٥٠). وأخرجه البغوي في شرح السنة (١٥) كتاب: الجنائز (٤٦) باب: السؤال في القبر (الحديث: ١٥٢١).

الناس، فنظرت إلى القرن فأنزلته، فانتثلت ما فيه، فوجدت الصرة التي فيها الدنانير، فبعثت بها إلى اليهودي، فقلت: هل كان لك على صعب شيء؟ قال: رحم الله صعباً كان من خيار أصحاب رسول الله ﷺ هي له. قلت: لتخبرني. قال: نعم، أسلفته عشرة دنانير. فنبذتها إليه، قال: هي والله بأعيانها قال: قلت هذه واحدة.

قال: فقلت: هل حدث فيكم حدث بعد موت صعب؟ قالوا: نعم حدث فينا كذا، حدث فينا كذا. قال: قلت: اذكروا. قالوا: نعم هرة ماتت منذ أيام، فقلت: هاتان اثنتان. قلت: أين ابنة أخي؟ قالوا: تلعب، فأتيت بها فمستئتها، فإذا هي محمولة، فقلت: استوصوا بها معروفًا، فماتت في ستة أيام^(١).

وهذا من فقه عوف رحمه الله، وكان من الصحابة حيث نفذ وصية الصعب بن جثامة بعد موته، وعنه صحة قوله بالقرائن التي أخبره بها من أن الدنانير عشرة وهي في القرن، ثم سأل اليهودي. فطابق قوله لحما في الرؤيا، فجزم عوف بصحة الأمر، فأعطى اليهودي الدنانير. وهذا منه إنما يليق بأفقه الناس، وأعلمهم، وهم أصحاب رسول الله ﷺ، ولعل أكثر المتأخرين ينكر ذلك ويقول: كيف جاز لعوف أن ينقل الدنانير من تركة صعب وهي لأيتامه وورثته إلى يهودي بمنام؟ ونظير هذا من الفقه الذي خصهم الله به دون الناس قصة ثابت بن قيس بن شماس، وقد ذكرها أبو عمر بن عبد البر وغيره.

قال أبو عمر: أخبرنا عبد الوراث بن سفيان، حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا أبو الزنباغ روح بن نرج، حدثنا سعيد بن عفير وعبد العزيز بن يحيى المدني، حدثنا مالك بن أنس، عن ابن شهاب عن إسماعيل بن محمد بن ثابت الأنصاري، عن ثابت بن قيس بن شماس أن رسول الله ﷺ قال له: «يا ثابت أما ترضى أن تعيش حميداً وتقتل شهيداً وتدخل الجنة؟» قال مالك: فقتل ثابت بن قيس يوم اليمامة شهيداً^(٢).

قال أبو عمر: وروى هشام بن عمار، عن صدقة بن خالد، حدثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر قال: حدثني عطاء الخراساني قال: حدثني ابنة ثابت بن قيس بن شماس، قالت: لما نزلت ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾^(٣) دخل أبوها بيته،

(١) ذكره ابن حجر في الإصابة (٣/٣٤٥).

(٢) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (الحديث: ١٣١٣)، وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٣٣٨١٣) وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (١٠٩/٢) (٨٥/٦) وأخرجه الهيثمي في «مؤلفه» (٢٢٧٠) وذكره عبد الرزاق في «مصنفه» (الحديث: ٤٠٤٢٥)، وذكره الهيثمي في «مجمع الزوائد» في كتاب: المناقب (١٠٩) باب: ما جاء في ثابت بن قيس بن شماس (الحديث: ١٥٧٨٢).

(٣) سورة الحجرات، الآية: ٢.

وأغلق عليه بابه، ففقد رسول الله ﷺ، وأرسل إليه يسأله ما خبره؟ قال: أنا رجل شديد الصوت أخاف أن يكون قد حبط عملي^(١). قال: «لست منهم بل تعيش بخير وتموت بخير» قال: ثم أنزل الله ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخَالٍ فَخُورٍ﴾^(٢) فأغلق عليه بابه، ووافق يبكي، ففقد رسول الله ﷺ، فأرسل إليه فأخبره، فقال: يا رسول الله إني أحب الجمال، وأحب أن أسود قومي، فقال: «لست منهم بل تعيش حميداً، وتقتل شهيداً، وتدخل الجنة»^(٣). قالت: فلما كان يوم اليمامة خرج مع خالد بن الوليد إلى مسيلمة، فلما التقوا وانكشفوا قال ثابت وسالم مولى أبي حذيفة: ما هكذا كنا نقاتل مع رسول الله ﷺ، ثم حفر كل واحد له حفرة، فثبنا وقاتلا حتى قتلا، وعلى ثابت يومئذ درع له نفيسة، فمر به رجل من المسلمين فأخذها، فبينما رجل من المسلمين نائم إذ أتاه ثابت في منامه، فقال له: أوصيك بوصية، فإياك أن تقول هذا حلم، فضعه، إني لما قتلت مر بي رجل من المسلمين، فأخذ درعي، ومنزله في أقصى الناس، وعند خبائه فرس يستن في طوله وقد كفاً على الدرع برمة وفوق البرمة رحل، فأث خالداً فمره أن يبعث إلى درعي فيأخذها، وإذا قدمت المدينة على خليفة رسول الله ﷺ، يعني أبا بكر الصديق، فقل له: إن عليّ من الدين كذا وكذا، وفلان من رقيقي عتيق. وفلان. فأثنى الرجل خالداً فأخبره، فبعث إلى الدرع فأثنى بها، وحدث أبا بكر بروياه فأجاز وصيته، قال: ولا نعلم أحداً أجزت وصيته بعد موته غير ثابت بن قيس رحمه الله. انتهى ما ذكره أبو عمر.

فقد اتفق خالد وأبو بكر الصديق والصحابة معه على العمل بهذه الرؤيا وتنفيذ الوصية بها وانتزاع الدرع ممن هي في يده بها. وهذا محض الفقه.

وإذا كان أبو حنيفة وأحمد ومالك يقبلون قول المدعي من الزوجين ما يصلح له دون الآخر بقرينة صدقه، فهذا أولى.

وكذلك أبو حنيفة يقبل قول المدعي للحائض بوجود الآجر إلى جانبه وبمعاقدة القمط. وقد شرع الله حد المرأة بأيمان الزوج وقرينة تكون لها، فإن ذلك أظهر الأدلة على صدق الزوج.

(١) انظر الحديث الذي قبله.

(٢) سورة لقمان، الآية: ١٨.

(٣) أخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (الحديث: ١٣١٣)، وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٣٣٨١٣)، وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (١٠٩/٢) (٨٥/٦)، وأخرجه الهيثمي في «موارد الظلم» (الحديث: ٢٢٧٠)، وذكره عبد الرزاق في «مصنفه» (الحديث: ٤٠٤٢٥) وذكره الهيثمي في «معجم الزوائد» في كتاب: المناقب (١٠٩) باب: ما جاء في ثابت بن قيس بن شماس (الحديث: ١٥٧٨٢).

وأبلغ من ذلك قتل المقسم عليه في القسامة بأيمان المدعين مع القرينة الظاهرة من اللوث.

وقد شرع الله سبحانه قبول قول المدعين لتركه ميتهم إذا مات في السفر، وأوصى إلى رجلين من غير المسلمين، فاطلع الورثة على -خيانة الوصيين بأنهما يحلفان بالله ويستحقانه، وتكون أيمانهما أولى من أيمان الوصيين، وهذا أنزله الله سبحانه في آخر الأمر في سورة المائدة، وهي من آخر القرآن نزولاً، ولم ينسخها شيء وعمل بها الصحابة بعده.

وهذا دليل على أنه يقضى في الأموال باللوث وإذا كان الدم يباح باللوث في القسامة، فلأن يقضى باللوث وهو القرائن الظاهرة في الأموال أولى وأحرى.

وعلى هذا عمل ولاية العدل في استخراج السرقات من السراق حتى إن كثيراً ممن ينكر ذلك عليهم يستعين بهم إذا سرق ماله.

وقد حكى الله سبحانه عن الشاهد الذي شهد بين يوسف الصديق وامرأة العزيز أنه حكم بالقرينة على صدق يوسف وكذب المرأة، ولم ينكر الله سبحانه عليه ذلك، بل حكاه عنه تقريراً له.

وأخبر النبي ﷺ عن نبي الله سليمان بن داود أنه حكم بين المرأتين اللتين تداعتا الولد للصغرى بالقرينة التي ظهرت له لما قال: إئتوني بالسكين أشق الولد بينكما، فقالت الكبرى: نعم رضيت بذلك للتسلي بفقد ابن صاحبتهما، وقالت الأخرى: لا تفعل هو ابنها. ففضى به لها للشفقة والرحمة التي قامت بقلبها حتى سمحت به للأخرى، ويبقى حياً، وتنظر إليه.

وهذا من أحسن الأحكام وأعدلها، وشريعة الإسلام تقر مثل هذا وتشهد بصحته وهل الحكم بالقيافة وإلحاق النسب بها للاعتماد على قرائن الشبه مع اشتباهها وخفائها غالباً.

والمقصود أن القرائن التي قامت في رؤيا عوف بن مالك، وقصة ثابت بن قيس لا تقصر عن كثير من هذه القرائن، بل هي أقوى من مجرد وجود الآجر ومعاهد القمط وصلاحيه المتاع للمدعي دون الآخر في مسألة الزوجين والصانعين، وهذا ظاهر لا خفاء فيه، وفطر الناس وعقولهم تشهد بصحته، وبالله التوفيق.

والمقصود جواب السائل، وأن الميت إذا عرف مثل هذه الجزئيات وتفاصيلها، فمعرفة بزيارة الحي له وسلامه عليه ودعائه له أولى وأحرى.

المسألة الثانية

وهي أن أرواح الموتى هل تتلاقى وتتزاور وتتذاكر أم لا؟

وهي أيضاً مسألة شريفة كبيرة القدر، وجوابها أن الأرواح قسمان: أرواح معذبة وأرواح منعمة، فالمعذبة في شغل بما هي فيه من العذاب عن التزاور والتلاقي، والأرواح المنعمة المرسله غير المحبوسة تتلاقى وتتزاور وتتذاكر ما كان منها في الدنيا، وما يكون من أهل الدنيا، فتكون كل روح مع رفيقها الذي هو على مثل عملها، وروح نبينا محمد ﷺ في الرفيق الأعلى. قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾^(١) وهذه المعية ثابتة في الدنيا، وفي دار البرزخ، وفي دار الجزاء، والمرء مع من أحب في هذه الدور الثلاثة.

وروى جرير: عن منصور، عن أبي الضحى، عن مسروق قال: قال أصحاب محمد ﷺ: ما ينبغي لنا أن نفارقك في الدنيا، فإذا مت رفعت فوقنا فلم نرك، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾^(٢).

وقال الشعبي: جاء رجل من الأنصار وهو يبكي إلى النبي ﷺ فقال: «ما يبكيك يا فلان؟» فقال: يا نبي الله والله الذي لا إله إلا هو لأنت أحب إلي من أهلي ومالي، والله الذي لا إله إلا هو لأنت أحب إلي من نفسي، وأنا أذكرك أنا وأهلي فيأخذني كذا حتى أراك، فذكرت موتك وموتي، فعرفت أنني لن أجامعك إلا في الدنيا، وأنت ترفع في النبيين، وعرفت أنني إن دخلت الجنة كنت في منزل أدنى من منزلك، فلم يرد النبي ﷺ شيئاً، فأنزل الله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ﴾ إلى قوله: ﴿وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا﴾^(٣) وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٢٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَرْضِيَّةً (٢٨) فَادْخُلِي فِي عِذِّي (٢٩) وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾^(٤) أي ادخلي في جملتهم، وكوني معهم، وهذا يقال للروح عند الموت^(٥).

(١) سورة النساء، الآية: ٦٩.

(٢) أخرجه الطبري في «تفسيره» سورة النساء، الآية: ٦٩ (الحديث: ١٦٢/٤). وأخرجه ابن كثير في «تفسيره» (الحديث ٥٣٥/١).

(٣) سورة النساء، الآية: ٧٠.

(٤) سورة الفجر، الآيات: ٢٧ - ٣٠.

(٥) تقدم تخريجه في الحديث السابق.

وفي قصة الإسراء من حديث عبد الله بن مسعود قال: لما أسري بالنبي ﷺ لقي إبراهيم وموسى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، فتذاكروا الساعة، فبدأوا بإبراهيم فسألوه عنها فلم يكن عنده منها علم، ثم بموسى فلم يكن عنده منها علم، حتى أجمعوا الحديث إلى عيسى، فقال عيسى: عهد الله إليّ فيما دون وجبتها، فذكر خروج الدجال. قال: فأهبط فأقتله، ويرجع الناس إلى بلادهم فتستقبلهم يأجوج ومأجوج، وهم من كل حذب ينسلون، فلا يمرون بماء إلا شربوه، ولا يمرون بشيء إلا أفسدوه، فيجأرون إليّ فأدعو الله فيميتهم، فتجأر الأرض إلى الله من ريحهم، ويجأرون إليّ فأدعو، ويرسل الله السماء بالماء فيحمل أجسامهم، فيقذفها في البحر، ثم ينسف الجبال ويمد الأرض مد الأديم، فعهد الله إليّ إذا كان كذلك، فإن الساعة من الناس كالحامل المتّم لا يدري أهلها متى تفجّؤهم بولادتها ليلاً أو نهاراً، ذكره الحاكم والبيهقي وغيرهما^(١).

وهذا نص في تذاكر الأرواح العلم.

وقد أخبر الله سبحانه وتعالى عن الشهداء بأنهم أحياء عند ربهم يرزقون، وأنهم يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم، وأنهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل، وهذا يدل على تلاقيهم من ثلاثة أوجه: أحدها: أنهم عند ربهم يرزقون، وإذا كانوا أحياء فهم يتلاقون. الثاني: أنهم إنما استبشروا بإخوانهم لقدومهم عليهم ولقائهم لهم. الثالث: أن لفظ يستبشرون يفيد في اللغة أنهم يبشر بعضهم بعضاً مثل يتباشرون.

وقد تواترت المراتي بذلك. فمنها ما ذكره صالح بن بشير، قال: رأيت عطاء السلمي في النوم بعد موته، فقلت له: يرحمك الله لقد كنت طويل الحزن في الدنيا. فقال: أما والله لقد أعقبني ذلك فرحاً طويلاً وسروراً دائماً. فقلت: في أي الدرجات أنت؟ قال: مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين.

وقال عبد الله بن المبارك: رأيت سفيان الثوري في النوم، فقلت له: ما فعل الله بك؟ قال: لقيت محمداً وحزبه.

وقال صخر بن راشد: رأيت عبد الله بن المبارك في النوم بعد موته فقلت: أليس قد مت؟ قال: بلى، قلت: فما صنع الله بك؟ قال: غفر لي مغفرة أحاطت بكل ذنب. قلت: فسفيان الثوري؟ قال: بخ بخ ذاك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقاً.

(١) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (٥٠) كتاب: الفتن والملاحم (الحديث: ٨٥٠٢).

وذكر ابن أبي الدنيا من حديث حماد بن زيد، عن هشام بن حسان، عن يقظة بنت راشد قالت: كان مروان المحلمي لي جاراً، وكان قاضياً مجتهداً. قالت: فمات فوجدتُ عليه وجداً شديداً. قالت: فرأيتُه فيما يرى النائم، قلت: أبا عبد الله ما صنع بك ربك؟ قال: أدخلني الجنة، قلت: ثم ماذا؟ قال: ثم رفعت إلى أصحاب اليمين، قلت: ثم ماذا؟ قال: ثم رفعت إلى المقربين. قلت: فمن رأيت من إخوانك؟ قال: رأيت الحسن وابن سيرين وميمون بن سياه. قال حماد: قال هشام بن حسان: فحدثتني أم عبد الله، وكانت من خيار نساء أهل البصرة قالت: رأيت فيما يرى النائم كأني دخلت داراً حسنة، ثم دخلت بستاناً، فذكرت من حسنه ما شاء الله، فإذا أنا فيه برجل متكئ على سرير من ذهب وحوله الوصفاء بأيديهم الأكواب. قالت: فإني لمتعجبة من حسن ما أرى إذ قيل: هذا مروان المحلمي أقبل، فوثب فاستوى جالساً على سريره. قالت: واستيقظت من منامي فإذا جنازة مروان قد مُرَّ بها على بابي تلك الساعة.

وقد جاءت سنة صريحة بتلاقي الأرواح وتعارفها.

قال ابن أبي الدنيا: حدثني محمد بن عبد الله بن بزيع، أخبرني فضيل بن سليمان النميري، حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن أبي ليبة، عن جده قال: لما مات بشر بن البراء بن معرور وجدت عليه أم بشر وجداً شديداً، فقالت: يا رسول الله إنه لا يزال الهالك يهلك من بني سلمة، فهل تتعارف الموتى؟ فأرسل إلى بشر بالسلام؟ فقال رسول الله ﷺ: «نعم والذي نفسي بيده يا أم بشر إنهم ليتعارفون كما تتعارف الطير في رؤوس الشجر» وكان لا يهلك هالك من بني سلمة إلا جاءته أم بشر، فقالت: يا فلان عليك السلام، فيقول: وعليك، فتقول: اقرأ على بشر السلام^(١).

وذكر ابن أبي الدنيا من حديث سفيان، عن عمرو بن دينار، عن عبيد بن عمير قال: أهل القبور يتكفون الأخبار، فإذا أتاهم الميت قالوا: ما فعل فلان؟ فيقول: صالح. ما فعل فلان؟ يقول: صالح. ما فعل فلان؟ فيقول: ألم يأتكم؟ أو ما قدم عليكم؟ فيقولون: لا. فيقول: إنا لله وإنا إليه راجعون، سلك به غير سبيلنا.

وقال صالح المري: بلغني أن الأرواح تتلاقى عند الموت، فتقول أرواح الموتى للروح التي تخرج إليها: كيف كان مأواك، وفي أي الجسدين كنت في طيب أم خبيث؟ ثم بكى حتى غلبه البكاء.

وقال عبيد بن عمير: إذا مات الميت تلقته الأرواح يستخبرونه كما يستخبر الركب ما

(١) ذكره ابن حزم في «الإصابة» في ترجمة أم بشر بنت البراء بن معرور (١٧٦/٨)

فعل فلان؟ ما فعل فلان؟ فإذا قال: توفي، ولم يأتهم، قالوا: ذهب به إلى أمه الهاوية.
وقال سعيد بن المسيب: إذا مات الرجل استقبله ولده كما يستقبل الغائب.
وقال عبيد بن عمير أيضاً: لو رأي آيس من لقاء من مات من أهلي لألفاني قد مت كمدأ.

وذكر معاوية بن يحيى: عن عبد الله بن سلمة أن أبا رهم المسمعي حدثه أن أبا أيوب الأنصاري حدثه أن رسول الله ﷺ قال: «إن نفس المؤمن إذا قبضت تلقاها أهل الرحمة من عند الله كما يتلقى البشير في الدنيا، فيقولون: انظروا أخاكم حتى يستريح فإنه كان في كرب شديد، فيسألونه: ماذا فعل فلان؟ وماذا فعلت فلانة؟ وهل تزوجت فلانة؟ فإذا سألوه عن رجل مات قبله قال: إنه قد مات قبلي. قالوا: إنا لله وإنا إليه راجعون ذهب به إلى أمه الهاوية فبئست الأم وبئست المربية»^(١).

وقد تقدم حديث يحيى بن بسطام، حدثني مسمع بن عاصم قال: رأيت عاصماً الجحدري في منامي بعد موته بستين، فقلت: أليس قد مت؟ قال: بلى. قلت: وأين أنت؟ قال: أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها إلى بكر بن عبد الله المزني فنتلقى أخباركم قلت: أجسامكم أم أرواحكم؟ قال: هيهات بليت الأجسام، وإنما تتلاقى الأرواح.

(١) أخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» في كتاب: الجنائز باب: في موت المؤمن وغيره (الحديث: ٣٩٣١) وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٨٨٧) (٣٨٨٨) وأخرجه الحاكم في المستدرک في كتاب: التفسير تفسير سورة القارعة (الحديث: ٣٩٦٨) وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المثقين» (٣٩٤/١٠) وذكره الهندي في «كنز العمال» (٤٢٧٣٨) وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٣٨٥/٦).

المسألة الثالثة

وهي هل تتلاقى أرواح الأحياء وأرواح الأموات أم لا؟

شواهد هذه المسألة وأدلتها أكثر من أن يحصيها إلا الله تعالى، والحس والواقع من أعدل الشهود بها، فتلتقي أرواح الأحياء والأموات كما تلتقي أرواح الأحياء، وقد قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (١).

قال أبو عبد الله بن مندة: حدثنا أحمد بن محمد بن إبراهيم، حدثنا عبد الله بن حسين الحراني، حدثنا جدي أحمد بن شعيب، حدثنا موسى بن أعين، عن مطرف، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبیر، عن ابن عباس في هذه الآية قال: بلغني أن أرواح الأحياء والأموات تلتقي في المنام، فيتساءلون بينهم، فيمسك الله أرواح الموتى، ويرسل أرواح الأحياء إلى أجسادها (٢).

وقال ابن أبي حاتم في تفسيره: حدثنا عبد الله بن سليمان، حدثنا الحسين، حدثنا عامر، حدثنا إسباط، عن السدي في قوله تعالى: ﴿وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾ [الزمر: ٤٢] قال: يتوفاها في منامها فيلتقي روح الحي وروح الميت فيتذاكران ويتعارفان. قال: فترجع روح الحي إلى جسده في الدنيا إلى بقية أجلها، وتريد روح الميت أن ترجع إلى جسده فتحبس (٣).

وهذا أحد القولين في الآية، وهو أن الممسكة من توفيت وفاة الموت أولاً، والمرسلة من توفيت وفاة النوم. والمعنى على هذا القول أنه يتوفى نفس الميت فيمسكها ولا يرسلها إلى جسدها قبل يوم القيامة، ويتوفى نفس النائم ثم يرسلها إلى جسدها إلى بقية أجلها، فيتوفاها الوفاة الأخرى.

والقول الثاني في الآية: أن الممسكة والمرسلة في الآية كلاهما توفى وفاة النوم، فمن استكملت أجلها أمسكها عنده فلا يردها إلى جسدها، ومن لم تستكمل أجلها ردها إلى جسدها لتستكملها، واختار شيخ الإسلام هذا القول، وقال: عليه يدل القرآن والسنة، قال:

(١) سورة الزمر، الآية: ٤٢.

(٢) ذكره الطبري في «تفسيره» (٩/١٢).

(٣) ذكره الطبري في «تفسيره» (٩/١٢).

فإنه سبحانه ذكر إمساك التي قضى عليها الموت من هذه الأنفس التي توفاهها وفاة النوم، وأما التي توفاهها حين موتها فتلك لم يصفها بإمساك ولا بإرسال، بل هي قسم ثالث.

والذي يترجح هو القول الأول، لأنه سبحانه أخبر بوفاتين: وفاة كبرى وهي وفاة الموت، ووفاة صغرى وهي وفاة النوم. وقسم الأرواح قسمين: قسمًا قضى عليها بالموت فأمسكها عنده، وهي التي توفاهها وفاة الموت، وقسمًا لها بقية أجل فردّها إلى جسدها إلى استكمال أجلها، وجعل سبحانه الإمساك والإرسال حكيمين للوفاتين المذكورتين أولاً فهذه ممسكة، وهذه مرسلّة، وأخبر أن التي لم تمت هي التي توفاهها في منامها، فلو كان قد قسم وفاة النوم إلى قسمين وفاة موت ووفاة نوم لم يقل: ﴿وَأَلَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا﴾^(١) فإنها من حين قبضت ماتت، وهو سبحانه قد أخبر أنها لم تمت، فكيف يقول بعد ذلك: ﴿فَيَمْسِكُ أَلَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ﴾.

ولمن نصر هذا القول أن يقول: قوله تعالى: ﴿فَيَمْسِكُ أَلَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ﴾ بعد أن توفاهها وفاة النوم، فهو سبحانه توفاهها أولاً وفاة نوم، ثم قضى عليها الموت بعد ذلك، والتحقيق أن الآية تتناول النوعين، فإنه سبحانه ذكر وفاتين وفاة نوم ووفاة موت، وذكر إمساك المتوفاة وإرسال الأخرى، ومعلوم أنه سبحانه يمسك كل نفس ميت سواء مات في النوم أو في اليقظة ويرسل نفس من لم يمّت، فقوله: ﴿يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ يتناول من مات في اليقظة ومن مات في المنام.

وقد دل على التقاء أرواح الأحياء والأموات أن الحي يرى الميت في منامه فيستخبره ويخبره الميت بما لا يعلم الحي، فيصادف خبره، كما أخبر في الماضي والمستقبل، وربما أخبره بمال دفنه الميت في مكان لم يعلم به سواء، وربما أخبره بدين عليه، وذكر له شواهد وأدلته.

وأبلغ من هذا أنه يخبر بما عمله من عمل لم يطلع عليه أحد من العالمين، وأبلغ من هذا أنه يخبره أنك تأتينا إلى وقت كذا وكذا فيكون كما أخبر، وربما أخبره عن أمور يقطع الحي أنه لم يكن يعرفها غيره، وقد ذكرنا قصة الصعب بن جثامة وقوله لعوف بن مالك ما قال له، وذكرنا قصة ثابت بن قيس بن شماس وأخبره لمن رآه بدرعه وما عليه من الدين.

وقصة صدقة بن سليمان الجعفري، وأخبار ابنه له بما عمل من بعده، وقصة شبيب بن شيبه، وقول أمه له بعد الموت: جزاك الله خيراً حيث لقنها لا إله إلا الله، وقصة الفضل بن الموفق مع ابنه، وإخباره إياه بعلمه بزيارته.

(١) سورة الزمر، الآية: ٤٢.

وقال سعيد بن المسيب: التقى عبد الله بن سلام وسلمان الفارسي فقال أحدهما للآخر: إن مت قبلي فالقني فأخبرني ما لقيت من ربك، وإن أنا مت قبلك لقيتك فأخبرتكَ. فقال الآخر: وهل تلتقي الأموات والأحياء؟ قال: نعم أرواحهم في الجنة تذهب حيث تشاء. قال: فمات فلان فلقيه في المنام، فقال: توكل وأبشر فلم أر مثل التوكل قط.

وقال العباس بن عبد المطلب: كنت أشتهي أن أرى عمر في المنام فما رأيته إلا عند قرب الحول، فرأيتُه يمسح العرق عن جبينه وهو يقول: هذا أوان فراغي إن كاد عرشي ليهذه لولا أن لقيت رؤوفاً رحيماً.

ولما حضرت شريح بن عابد الثمالي الوفاة دخل عليه غضيف بن الحارث وهو يجود بنفسه، فقال: يا أبا الحجاج إن قدرت على أن تأتينا بعد الموت فتخبرنا بما ترى فافعل. قال: وكانت كلمة مقبولة في أهل الفقه. قال: فمكث زماناً لا يراه، ثم رآه في منامه، فقال له: أليس قد مت؟ قال: بلى. قال: فكيف حالك؟ قال: تجاوز ربنا عنا الذنوب فلم يهلك منا إلا الأحرار. قلت: وما الأحرار؟ قال: الذين يشار إليهم بالأصابع في الشيء.

وقال عبد الله بن عمر بن عبد العزيز^(١): رأيت أبي في النوم بعد موته كأنه في حديقة، فدفع إليّ تفاحات، فأولتهن الولد، فقلت: أي الأعمال وجدت أفضل؟ فقال: الاستغفار أي بني.

ورأى مسلمة بن عبد الملك عمر بن عبد العزيز بعد موته، فقال: يا أمير المؤمنين ليت شعري إلى أي الحالات صرت بعد الموت؟ قال: يا مسلمة هذا أوان فراغي والله ما استرحت إلا الآن. قال: قلت: فأين أنت يا أمير المؤمنين؟ قال: مع أئمة الهدى في جنة عدن.

قال صالح البراد: رأيت زراراً بن أوفى بعد موته، فقلت: رحمك الله ماذا قيل لك وماذا قلت؟ فأعرض عني، قلت: فما صنع الله بك؟ قال: تفضل عليّ بجوده وكرمه. قلت: فأبو العلاء بن يزيد أخو مطرف؟ قال: ذاك في الدرجات العلى. قلت: فأبي الأعمال أبلغ فيما عندكم؟ قال: التوكل وقصر الأمل.

وقال مالك بن دينار^(٢): رأيت مسلم بن يسار بعد موته، فسلمت عليه فلم يرد عليّ

(١) هو عبد الله بن عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس الأموي ولي الكوفة ليزيد بن الوليد وكان ملازماً للمقابر ومعه كتاب لا يفارقه فيقل له في ذلك فقال ما شيء أوعظ في قبر ولا أنس في كتاب ولا أسلم في الوحدة وكان يأكل في اليوم تسع مرات ويتبته من السحر فيدعو بالطعام وولى العراق سنة ست وعشرين، ومائة وهو ابن أقل من أربعين سنة ومات في السجن في وباء وقع بحران.

(٢) هو أبو يحيى البصري الزاهد كان أبوه في سبي سجستان في الطبقة الثالثة من أهل البصرة مولى لامرأة =

السلام، فقلت: ما يمنعك أن ترد السلام؟ قال: أنا ميت فكيف أرد عليك السلام؟ فقلت له: ماذا لقيت بعد الموت؟ قال: لقيت والله أهوالاً وزلازل عظاماً شداداً، قال: قلت له: فما كان بعد ذلك؟ قال: وما تراه يكون من الكريم؟ قبل منا الحسنات وعفا لنا عن السيئات، وضمن عنا التبعات. قال: ثم شهق مالك شهقة خَرَّ مغشياً عليه، قال: فلبث بعد ذلك أياماً مريضاً، ثم انصدع قلبه فمات.

وقال سهيل أخو حزم: رأيت مالك بن دينار بعد موته، فقلت: يا أبا يحيى ليت شعري ماذا قدمت به على الله؟ قال: قدمت بذنوب كثيرة محاها عني حسن الظن بالله عز وجل. ولما مات رجاء بن حيوة رآته امرأة عابد فقالت: يا أبا المقدم إلام صرتم؟ قال: إلى خير، ولكن فزعنا بعدكم فزعة ظننا أن القيامة قد قامت قالت: قلت: ومِمَّ ذلك؟ قال: دخل الجراح وأصحابه الجنة بأثقالهم حتى ازدحموا على بابها.

وقال جميل بن مرة: كان مورك العجلي لي أخاً وصديقاً، فقلت له ذات يوم: أينما مات قبل صاحبه فليأت صاحبه، فليخبره بالذي صار إليه. قال: فمات مورك، فرأت أهلي في منامها كأنه أتاناً كما كان يأتي، فقرع الباب كما كان يقرع، قالت: فقمتم ففتحت له كما كنت أفتح، وقلت: ادخل يا أبا المعتمر إلى باب أخيك، فقال: كيف أدخل وقد ذقت الموت، إنما جئت لأعلم جميلاً بما صنع الله بي، أعلمه أنه جعلني في المقربين.

ولما مات محمد بن سيرين حزن عليه بعض أصحابه حزناً شديداً فرآه في المنام في حال حسنة، فقال: يا أخي قد أراك في حال يسرني فما صنع الحسن؟ قال: رفع فوقي بسبعين درجة، قلت: ولم ذاك وقد كنا نرى أنك أفضل منه؟ قال: ذاك بطول حزنه. وقال ابن عيينة: رأيت سفيان الثوري^(١) في النوم، فقلت: أوصني. قال: أقل من معرفة الناس.

وقال عمار بن سيف: رأيت الحسن بن صالح في منامي، فقلت: قد كنت متمنياً للقاءك فماذا عندك فتخبرنا به؟ فقال: أبشر فإنني لم أر مثل حسن الظن بالله شيئاً. ولما مات ضيغم العابد رآه بعض أصحابه في المنام، فقال: أما صليت علي؟ قال: فذكرت علة كانت، فقال: أما لو كنت صليت علي ربحت رأسك.

= من بني سامه بن لؤي وكان ثقة قليل الحديث وكان يكتب المصاحف مات قبل الطاعون في إحدى وثلاثين ومائة.

(١) هو سفيان بن عيينة بن أبي عمران ميمون مولى محمد بن مزاحم. ولد بالكوفة في سنة سبع ومائة جمع كتب عديدة وكان في المصنفين. توفي سنة ثمان وتسعين ومائة عن عمر ناهز الواحد والتسعين.

ولما ماتت رابعة رأتها امرأة من أصحابها وعليها حلة إستبرق وخمار من سندس، وكانت كفتت في جبة وخمار من صوف، فقالت لها: ما فعلت الجبة التي كفتت فيها وخمار الصوف؟ قالت: والله إنه نزع عني، وأبدلت به هذا الذي ترين عليّ، وطويت أكفاني، وختم عليها، ورفعت في عليين ليكمل لي ثوابها يوم القيامة، قالت: فقلت لها: لهذا كنت تعملين أيام الدنيا؟ فقالت: وما هذا عندما رأيت من كرامة الله لأولياته؟ فقلت لها: فما فعلت عبدة بنت أبي كلاب؟ فقالت: هيهات هيهات سبقتنا والله إلى الدرجات العلى، قالت: قلت: وبم، وقد كنت عند الناس أعبد منها؟ فقالت: إنها لم تكن تبالي على أي حال أصبحت من الدنيا أو أمت. فقلت: فما فعل أبو مالك تعني ضيغماً فقالت: يزور الله تبارك وتعالى متى شاء. قالت: قلت: فما فعل بشر بن منصور؟ قالت: بخ بخ أعطي والله فوق ما كان يأمل. قالت: قلت: مريني بأمر أتقرب به إلى الله تعالى. قالت: عليك بكثرة ذكر الله فيوشك أن تغتبطي بذلك في قبرك.

ولما مات عبد العزيز بن سليمان^(١) العابد رآه بعض أصحابه وعليه ثياب خضر، وعلى رأسه إكليل من لؤلؤ، فقال: كيف كنت بعدنا وكيف وجدت طعم الموت، وكيف رأيت الأمر هناك؟ قال: أما الموت فلا تسأل عن شدة كربيه وغمه إلا أن رحمة الله وارت عنا كل عيب، وما تلقانا إلا بفضله.

وقال صالح بن بشر: لما مات عطاء السلمي رأيته في منامي، فقلت: يا أبا محمد ألسنت في زمرة الموتى؟ قال: بلى، قلت: فماذا صرت إليه بعد الموت؟ قال: صرت والله إلى خير كثير، ورب غفور شكور، قال: قلت: أما والله لقد كنت طويل الحزن في دار الدنيا. فتبسم وقال: والله لقد أعقبني ذلك راحة طويلة وفرحاً دائماً، قلت: ففي أي الدرجات أنت؟ قال: مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً.

ولما مات عاصم الجحدري رآه بعض أهله في المنام، فقال: أليس قد مت؟ قال: بلى، قال: فأين أنت؟ قال: أنا والله في روضة من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي. نجتمع كل ليلة جمعة وصبيحتها إلى بكر بن عبد الله المزني، فتتلقى أخباركم. قال: قلت: أجسادكم أم أرواحكم؟ قال: هيهات بليت الأجساد، وإنما تتلاقى الأرواح. ورئي الفضيل بن عياض بعد موته، فقال: لم أر للعبد خيراً من ربه.

(١) أخو الوليد بن سليمان وعم عبد العزيز بن الوليد بن عبيد من أصحاب مكحول وعمر بن عبد العزيز وبنو أبي السائب أهل بيت من أهل دمشق أهل علم وفضل وخبر.

وكان مرة الهمداني قد سجد حتى أكل التراب جبهته، فلما مات رآه رجل من أهله في منامه، وكان موضع سجوده كهيئة الكوكب الدري فقال: ما هذا الأثر الذي أرى بوجهك؟ قال: كُسي موضع السجود بأكل التراب له نوراً، قال: قلت: فما منزلتك في الآخرة؟ قال: خير منزل، دار لا ينتقل عنها أهلها ولا يموتون.

وقال أبو يعقوب القاري: رأيت في منامي رجلاً أعماً طويلاً والناس يتبعونه. قلت: من هذا؟ قالوا: أويس القرني. فاتبعته، فقلت: أوصني يرحمك الله. فكلح في وجهي فقلت: مسترشد فأرشدني رحمك الله. فأقبل عليّ، فقال: ابتغ رحمة الله عند محبته، واحذر نقمته عند معصيته، ولا تقطع رجاءك منه في خلال ذلك. ثم ولى وتركني.

وقال ابن السماك: رأيت مسعراً في النوم، فقلت: أي الأعمال وجدت أفضل؟ قال: مجالس الذكر.

وقال الأجلح: رأيت سلمة بن كهيل في النوم فقلت: أي الأعمال وجدت أفضل؟ قال: قيام الليل.

وقال أبو بكر بن أبي مريم: رأيت وفاء بن بشر بعد موته، فقلت ما فعلت يا وفاء؟ قال: نجوت بعد كل جهد. قلت: فأبي الأعمال وجدتموها أفضل؟ قال: البكاء من خشية الله عز وجل.

وقال الليث بن سعد^(١): عن موسى بن وردان، أنه رأى عبد الله بن أبي حبيبة بعد موته، فقال: عرضت عليّ حسناتي وسيئاتي، فرأيت في حسناتي حبات رمان التقطتهن فأكلتهن، ورأيت في سيئاتي خيطي حرير كانا في قلنسوتي.

وقال سديد بن داود: حدثني ابن أخي جويرية بن أسماء قال: كنا بعبادان، فقدم علينا شاب من أهل الكوفة متعب، فمات بها في يوم شديد الحر، فقلت: نبرد ثم نأخذ في جهازه، فنمت فرأيت كأنني في المقابر، فإذا بقبة جوهر تتلألأ حسناً، وأنا أنظر إليها إذ انفلقت، فأشرفت منها جارية ما رأيت مثل حسننها، فأقبلت عليّ فقالت: بالله لا تحبسه عنا إلى الظهر. قال: فانتبهت فزعاً وأخذت في جهازه، وحفرت له قبراً في الموضع الذي رأيت فيه القبة، فدفتته فيه.

(١) هو الليث بن سعد بن عبد الرحمن أبو الحارث الفقيه الفقيه ولد سنة أربع وتسعين كان فقيهاً متبعاً للأثر كثير العلم صحيح الحديث جالس سعيد بن عبد العزيز كان قد استقل بالفتوى في زمانه بمصر كان سرياً من الرجال نبيلاً سخياً له ضيافة توفي يوم النصف من شعبان يوم الجمعة سنة خمس وسبعين ومائة.

وقال عبد الملك بن عتاب الليثي: رأيت عامر بن عبد قيس في النوم، فقلت: أي الأعمال وجدت أفضل؟ قال: ما أريد به وجه الله عز وجل.

وقال يزيد بن هارون: رأيت أبا العلاء أيوب بن مسكين في المنام، فقلت: ما فعل بك ربك؟ قال: غفر لي. قلت: بماذا؟ قال: بالصوم والصلاة. قلت: رأيت منصور بن زاذان؟ قال: هيهات ذاك نرى قصره من بعيد.

وقال يزيد بن نعلمة: هلكت جارية في طاعون الجارف، فلقيها أبوها بعد موتها، فقال لها: يا بنية أخبريني عن الآخرة. قالت: يا أبت قدمنا على أمر عظيم نعلم ولا نعمل، وتعملون ولا تعلمون، والله لتسيحبه أو تسيححتان أو ركعة أو ركعتان في صحيفة عملي أحب إلي من الدنيا وما فيها.

وقال كثير بن مرة: رأيت في منامي كاني دخلت درجة علياء في الجنة فجعلت أطوف بها وأتعجب منها، فإذا أنا بنساء من نساء المسجد في ناحية منها، فذهبت حتى سلمت عليهن، ثم قلت: بما بلغت هذه الدرجة؟ قلن: بسجدة وتكبيرات.

وقال مزاحم مولى عمر بن عبد العزيز، عن فاطمة بنت عبد الملك امرأة عمر بن عبد العزيز، قالت: انتبه عمر بن عبد العزيز ليلة فقال: لقد رأيت رؤيا معجبة قالت: فقلت: جعلت فداك، فأخبرني بها، فقال: ما كنت لأخبرك بها حتى أصبح، فلما طلع الفجر خرج فصلى ثم عاد إلى مجلسه. قالت: فاغتنمت خلوته، فقلت: أخبرني بالرؤيا التي رأيت، قال: رأيت كاني رفعت إلى أرض خضراء واسعة كأنها بساط أخضر، وإذا فيها قصر أبيض كأنه الفضة، وإذا خارج قد خرج من ذلك القصر، فهتف بأعلى صوته يقول: أين محمد بن عبد الله بن عبد المطلب؟ أين رسول الله ﷺ؟ إذا أقبل رسول الله ﷺ حتى دخل ذلك القصر. قال: ثم إن آخر خرج من ذلك القصر، فنادى أين أبو بكر الصديق؟ أين أبي قحافة؟ إذا أقبل أبو بكر حتى دخل ذلك القصر. ثم خرج آخر فنادى أين عثمان بن عفان؟ فأقبل حتى دخل ذلك القصر. ثم خرج آخر فنادى أين علي بن أبي طالب؟ فأقبل حتى دخل ذلك القصر. ثم إن آخر خرج فنادى أين عمر بن عبد العزيز؟ قال: قال عمر: فقم حتى دخلت ذلك القصر. قال: فدفعني إلى رسول الله ﷺ، والقوم حوله، فقلت بيني وبين نفسي: أين أجلس؟ فجلست إلى جنب أبي عمر بن الخطاب، فنظرت فإذا أبو بكر عن يمين النبي ﷺ وبين أبي بكر رجل، فقلت: من هذا الرجل الذي بين رسول الله ﷺ وبين أبي بكر؟ فقال: هذا عيسى ابن مريم فسمعت هاتفاً يهتف، وبينني وبينه ستر نور: يا عمر بن عبد العزيز

تمسك بما أنت عليه وأثبت على ما أنت عليه. ثم كأنه أذن لي في الخروج، فخرجت من ذلك القصر، فالتفت خلفي فإذا أنا بعثمان بن عفان وهو خارج من ذلك القصر يقول: الحمد لله الذي نصرني، وإذا علي بن أبي طالب في دائرة خارج من ذلك القصر وهو يقول: الحمد لله الذي غفر لي.

وقال سعيد بن أبي عروبة، عن عمر بن عبد العزيز: رأيت رسول الله ﷺ، وأبو بكر وعمر جالسان عنده، فسلمت، وجلست، فبينما أنا جالس إذ أتني بعلي ومعاوية فأدخلا بيتاً وأجيف عليهما الباب، وأنا أنظر، فما كان بأسرع من أن خرج علي وهو يقول: قُضي لي ورب الكعبة. وما كان بأسرع من أن خرج معاوية على أثره وهو يقول: غُفر لي ورب الكعبة.

وقال حماد بن أبي هاشم: جاء رجل إلى عمر بن عبد العزيز فقال: رأيت رسول الله ﷺ، في المنام، وأبو بكر عن يمينه، وعمر عن شماله، وأقبل رجلان يختصمان، وأنت بين يديه جالس، فقال لك: يا عمر إذا عملت، فاعمل بعمل هذين - لأبي بكر وعمر - فاستحلفه عمر بالله أرأيت هذه الرؤيا؟ فحلف، فبكى عمر.

وقال عبد الرحمن بن غنم: رأيت معاذ بن جبل بعد وفاته بثلاث على فرس أبلق، وخلفه رجال بيض عليهم ثياب خضر على خيل بلق، وهو قدامهم، وهو يقول: ﴿يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ﴾ (٢٦) بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرِمِينَ (١) ثم التفت عن يمينه وشماله، يقول: يا ابن رواحة يا ابن مظعون! ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدُهُ وَأَوْثَقَنَا الْأَرْضَ نَبَوْا مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ﴾ (٢) ثم صافحني وسلم علي.

وقال قبيصة بن عقبة: رأيت سفيان الثوري في المنام بعد موته، فقلت ما فعل الله بك؟ فقال:

نظرت إلى ربي عياناً فقال لي	هنيئاً رضي عنك يا ابن سعيد
فقد كنت قواماً إذا الليل قد دجا	بعبرة محزون وقلب عميد
فدونك فاختر أي قصر تريده	وزرني فإنني منك غير بعيد

وقال سفيان بن عيينة: رأيت سفيان الثوري بعد موته يطير في الجنة من نخلة إلى شجرة، ومن شجرة إلى نخلة، وهو يقول: ﴿لَيْسَ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ﴾ (٣) ف قيل له: بما

(١) سورة يس، الآيتان: ٢٦ و ٢٧.

(٢) سورة الزمر، الآية: ٧٤.

(٣) سورة الصافات، الآية: ٦١.

أدخلت الجنة؟ قال: بالورع، بالورع، قيل له: فما فعل علي بن عاصم؟ قال: ما نراه إلا مثل الكوكب.

وكان شعبة بن الحجاج ومسمر بن كدام حافظين، وكانا جليلين قال أبو أحمد البريدي: فرأيتهما بعد موتهما فقلت: أبا بسطام: ما فعل الله بك؟ فقال: وفقك الله لحفظ ما أقول:

حباني إلهي في الجنان بقبة	لها ألف باب من لجين وجوهر
وقال لي الرحمن يا شعبة الذي	تبحر في جمع العلوم فأكثر
تنعم بقربي إنني عنك ذو رضا	وعن عبدي القوام في الليل مسعرا
كفى مسعراً غزاً بأن سيزورني	وأكشف عن وجهي الكريم لينظرا
وهذا فعالي بالذين تنسك	وا ولم يألفوا في سالف الدهر منكرا

قال أحمد بن محمد اللبدي: رأيت أحمد بن حنبل في النوم، فقلت: يا أبا عبد الله ما فعل الله بك؟ قال: غفر لي. ثم قال: يا أحمد ضربت في ستين سوطاً؟ قلت: نعم يا رب: قال: هذا وجهي قد أبحتك فانظر إليه.

وقال أبو بكر أحمد بن محمد بن الحجاج: حدثني رجل من أهل طرسوس قال: دعوت الله عز وجل أن يريني أهل القبور حتى أسألهم عن أحمد بن حنبل ما فعل الله به؟ فرأيت بعد عشر سنين في المنام كأن أهل القبور قد قاموا على قبورهم، فبادروني بالكلام، فقالوا: يا هذا كم تدعو الله عز وجل أن يريك إيانا تسألنا عن رجل لم يزل منذ فارقكم تحليه الملائكة تحت شجرة طوبى. قال أبو محمد عبد الحق، وهذا الكلام من أهل القبور إنما هو إخبار عن علو درجة أحمد بن حنبل وارتفاع مكانه وعظم منزلته، فلم يقدروا أن يعبروا عن صفة حاله، وعن ما هو فيه إلا بهذا وما هو في معناه.

وقال أبو جعفر السقاء صاحب بشر بن الحارث: رأيت بشراً الحافي ومعروفاً الكرخي وهما جاثيان، فقلت: من أين؟ فقالا: من جنة الفردوس، زرنا كليم الله موسى.

وقال عاصم الجزري: رأيت في النوم كاني لقيت بشر بن الحارث، فقلت: من أين يا أبا نصر؟ قال: من عليين، قلت: فما فعل أحمد بن حنبل؟ قال: تركته الساعة مع عبد الوهاب الوراق بين يدي الله عز وجل يأكلان ويشربان. قلت له: فأنت؟ قال: علم قلة رغبتني في الطعام، فأباحني النظر إليه.

وقال أبو جعفر السقاء: رأيت بشر بن الحارث في النوم بعد موته، فقلت: أبا نصر ما فعل الله بك؟ قال: ألطفني ورحمني، وقال لي: يا بشر لو سجدت لي في الدنيا على الجمر

ما أدبت شكر ما حشوت قلوب عبادي منك، وأباح لي نصف الجنة فأسرح فيها حيث شئت، ووعدني أن يغفر لمن تبع جنازتي، فقلت: ما فعل أبو نصر التمار؟ فقال: ذاك فوق الناس بصيره على بلائه وفقره.

قال عبد الحق: لعله أراد بقوله: نصف الجنة نصف نعيمها لأن نعيمها نصفان. نصف روحاني ونصف جسماني فيتنعمون أولاً بالروحاني، فإذا ردت الأرواح إلى الأجساد أضيف لهم النعيم الجسماني إلى الروحاني، وقال غيره: نعيم الجنة مرتب على العلم والعمل وحظ بشر من العمل كان أوفى من حظه في العلم. والله أعلم.

وقال بعض الصالحين: رأيت أبا بكر الشبلي في المنام، وكأنه قاعد في مجلس الرصافة بالموضع الذي كان يقعد فيه، وإذا به قد أقبل وعليه ثياب حسان، فقمتم إليه، وسلمت عليه، وجلست بين يديه، فقلت له: من أقرب أصحابك إليك؟ قال: ألهمهم بذكر الله، وأقومهم بحق الله، وأسرعهم مبادرة في مرضاة الله.

وقال أبو عبد الرحمن الساحلي: رأيت ميسرة بن سليم في المنام بعد موته، فقلت له: طال غيبتك. فقال: السفر طويل، فقلت له، فما الذي قدمت عليه؟ فقال: رخص لي لأننا كنا نفتي بالرخص، فقلت: فما تأمرني به؟ قال: اتباع الآثار وصحبة الأخيار ينجيان من النار، ويقربان من الجبار.

وقال أبو جعفر الضرير: رأيت عيسى بن زاذان بعد موته، فقلت: ما فعل الله بك؟ فأنشأ يقول:

لو رأيت الحسان في الخلد حولي وأكاويب معها للشراب
يترنمن بالكتاب جميعاً يتمشين مسبلات الثياب

وقال بعض أصحاب ابن جريج^(١): رأيت كأنى جئت إلى هذه المقبرة التي بمكة، فرأيت على عامتها سرادقاً ورأيت منها قبراً عليه سرادق وفسطاط وسدرة، فجئت حتى دخلت، فسلمت عليه، فإذا مسلم بن خالد الزنجي، فسلمت عليه، وقلت: يا أبا خالد ما بال هذه القبور عليها سرادق وقك عليه سرادق، وفسطاط وفيه سدرة؟ فقال: إني كنت كثير

(١) هو عبد الملك بن عبد العزيز جريح الإمام العلامة، الحافظ. شيخ الحرم، أبو خالد، وأبو الوليد القرشي الأموي، المكي. صاحب التصانيف، وأول من دون العلم بمكة. قال الذهبي في ميزان الاعتدال (٦٥٩/٢): أحد أعلام الثقات يدلس، وهو في نفسه مجمع على ثقته مع كونه قد تزوج نحواً من سبعين امرأة نكاح المتعة؛ كان يرى الرخصة في ذلك. وكان فقيه أهل مكة في زمانه توفي سنة خمسين ومائة «سير أعلام النبلاء» (٤٨٦/٦).

الصيام. فقلت: فأين قبر ابن جريج، وأين محله؟ فقد كنت أجالسه، وأنا أحب أن أسلم عليه، فقال: هكذا بيده هيهات وأدار أصبعه السبابة، وأين قبر ابن جريج؟ رفعت صحيفته في عليين.

ورأى حماد بن سلمة^(١) في النوم بعض الأصحاب، فقال له: ما فعل الله بك؟ فقال: قال لي: طال ما كددت نفسك في الدنيا، فالיום أطيل راحتك وراحة المتعبين.

وهذا باب طويل جداً، فإن لم تسمح نفسك بتصديقه وقلت: هذه منامات، وهي غير معصومة فتأمل من رأى صاحباً له أو قريباً أو غيره، فأخبره بأمر لا يعلمه إلا صاحب الرؤيا، أو أخبره بمال دفنه أو حذره من أمر يقع، أو بشره بأمر يوجد فوقه كما قال، أو أخبره بأنه يموت هو أو بعض أهله إلى كذا وكذا فيقع كما أخبر، أو أخبره بخصب أو جذب أو عدو أو نازلة أو مرض أو بغرض له فوقه كما أخبره، والواقع من ذلك لا يحصيه إلا الله، والناس مشتركون فيه، وقد رأينا نحن وغيرنا من ذاك عجائب.

وأبطل من قال: إن هذه كلها علوم وعقائد في النفس تظهر لصاحبها عند انقطاع نفسه عن الشواغل البدنية بالنوم، وهذا عين الباطل والمحال، فإن النفس لم يكن فيها قط معرفة هذه الأمور التي يخبر بها الميت، ولا خطرت بباليها، ولا عندها علامة عليها، ولا أمانة بوجه ما، ونحن لا ننكر أن الأمر قد يقع كذلك.

وإن من الرؤيا ما يكون من حديث النفس وصورة الاعتقاد، بل كثير من مرائي الناس إنما هي من مجرد صور اعتقادهم المطابق وغير المطابق.

فإن الرؤيا على ثلاثة أنواع: رؤيا من الله، ورؤيا من الشيطان، ورؤيا من حديث النفس.

والرؤيا الصحيحة أقسام، منها إلهام يلقيه الله سبحانه في قلب العبد، وهو كلام يكلم به الرب عبده في المنام، كما قال عبادة بن الصامت وغيره.

ومنها مثل يضربه له ملك الرؤيا الموكل بها.

ومنها التقاء روح النائم بأرواح الموتى من أهله وأقاربه وأصحابه وغيرهم كما ذكرنا.

(١) هو حماد بن سلمة بن دينار. الإمام، القدوة، شيخ الإسلام، أبو سلمة البصري، النحوي، البزار، الخزرجي، البطائني. وكان من أئمة الدين، وكان مع إمامته في الحديث، إماماً كبيراً في العربية، فقيهاً فصيحاً، رأساً في السنة، وصاحب تصانيف، وكان يعد من الأبدال، وعلامة الأبدال ألا يولد لهم، تزوج سبعين امرأة ولم يولد له وتوفي سنة ١٦٧هـ.

ومنها عروج روحه إلى الله سبحانه وخطابها له.

ومنها دخول روحه إلى الجنة ومشاهدتها وغير ذلك. فالتقاء أرواح الأحياء والموتى نوع من أنواع الرؤيا الصحيحة التي هي عند الناس من جنس المحسوسات.

وهذا موضع اضطرب فيه الناس فمن قائل: إن العلوم كلها كامنة في النفس، وإنما اشتغالها بعالم الحس يحجب عنها مطالعتها، فإذا تجردت بالنوم رأت منها بحسب استعدادها، ولما كان تجردها بالموت أكمل كانت علومها ومعارفها هناك أكمل، وهذا فيه حق وباطل فلا يرد كله، ولا يقبل كله، فإن تجرد النفس يطلعها على علوم ومعارف لا تحصل بدون التجرد، لكن لو تجردت كل التجرد لم تطلع على علم الله الذي بعث به رسوله وعلى تفاصيل ما أخبر به عن الرسل الماضية والأمم الخالية، وتفاصيل المعاد، وأشراط الساعة، وتفاصيل الأمر والنهي، والأسماء والصفات والأفعال، وغير ذلك مما لا يعلم إلا بالوحي، ولكن تجرد النفس عون لها على معرفة ذلك وتلقيه من معدنه أسهل وأقرب وأكثر مما يحصل للنفس المنغمسة في الشواغل البدنية.

ومن قائل: إن هذا المرائي علوم علقها الله في النفس ابتداء بلا سبب، وهذا قول منكري الأسباب والحكم القوي، وهو قول مخالف للشرع والعقل والفطرة.

ومن قائل: إن الرؤيا أمثال مضروبة يضربها الله للعبد بحسب استعداد ألفه على يد ملك الرؤيا، فمرة يكون مثلاً مضروباً، ومرة يكون نفس ما رآه المرائي فيطابق الواقع مطابقة العلم لمعلومه.

وهذا أقرب من القولين قبله، ولكن الرؤيا ليست مقصورة عليه، بل لها أسباب أخرى كما تقدم من ملاقات الأرواح وإخبار بعضها بعضاً، ومن إلقاء الملك الذي في القلب والروح، ومن رؤية الروح للأشياء مكافحة بلا واسطة.

وقد ذكر أبو عبد الله بن مندة الحافظ في كتاب النفس والروح، من حديث محمد بن حميد: حدثنا عبد الرحمن بن مغراء حدثنا الأزهر بن عبد الله الأزدي، عن محمد بن عجلان، عن سالم بن عبد الله، عن أبيه قال: لقي عمر بن الخطاب علي بن أبي طالب، فقال له: يا أبا الحسن، ربما شهدت وغبنا، وشهدنا وغبت. ثلاث أسألك عنهن عندك منهن علم؟ فقال علي بن أبي طالب: وما هن؟ فقال: الرجل يحب الرجل ولم ير منه خيراً، والرجل يبغض الرجل ولم ير منه شراً، فقال علي: نعم سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الأرواح جنود مجندة تلتقي في الهواء فتشأم، فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها

اختلف^(١)، فقال عمر واحدة. قال عمر: والرجل يحدث الحديث إذ نسيه، فبينما هو وما نسيه إذ ذكره. فقال: نعم سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما في القلوب قلب إلا وله سحابة كسحابة القمر بينا القمر مضيء إذا تجللت سحابة فأظلم إذا تجلت فأضاء وبيننا القلب يتحدث إذ تجللت سحابة فنسي إذ تجلت عنه فيذكر» قال عمر: اثنتان. قال: والرجل يرى الرؤيا، فمنها ما يصدق، ومنها ما يكذب؟ فقال: نعم سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد ينام يمتلىء نوماً إلا عرج بروحه إلى العرش، فالذي لا يستيقظ دون العرش فتلك الرؤيا التي تصدق، والذي يستيقظ دون العرش فهي التي تكذب» فقال عمر: ثلاث كنت في طلبهن، فالحمد لله الذي أصبتهن قبل الموت^(٢).

وقال بقية بن الوليد: حدثنا صفوان بن عمرو، عن سليم بن عامر الحضرمي قال: قال عمر بن الخطاب: عجبت لرؤيا الرجل يرى الشيء لم يخطر له على بال، فيكون كأخذ بيد، ويرى الشيء فلا يكون شيئاً. فقال علي بن أبي طالب: يا أمير المؤمنين يقول الله عز وجل: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾^(٣)، قال: والأرواح يعرج بها في منامها، فما رأت وهي في السماء فهو الحق، فإذا ردت إلى أجسادها تلتقتها الشياطين في الهواء، فكذبتها، فما رأت من ذلك فهو الباطل، قال: فجعل عمر يتعجب من قول علي. قال ابن مندة: هذا خبر مشهور عن صفوان بن عمرو وغيره^(٤)، وروي عن أبي الدرداء.

وذكر الطبراني: من حديث علي بن أبي طلحة أن عبد الله بن عباس قال لعمر بن الخطاب: يا أمير المؤمنين أشياء أسألك عنها. قال: سل عما شئت، قال: يا أمير المؤمنين ممّ يذكر الرجل، ومم ينسى، ومم تصدق الرؤيا، ومم تكذب؟ فقال له عمر: إن على القلب طخاوة كطخاوة القمر فإذا تغشت القلب نسي ابن آدم، فإذا انجلت ذكر ما كان نسي، وأما ممّ تصدق الرؤيا ومم تكذب؟ فإن الله عز وجل يقول: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي

(١) أخرجه الحاكم في (٥٠) كتاب الفتن والملاحم (الحديث: ٨٢٩٦). وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٨٢/٦) (١٨٣/٦) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٢٤٧٣٩) وذكره السيوطي في جمع الجوامع (الحديث: ٥٣٧٥)، وذكره الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٢٠٦/٨) وأخرجه الهيثمي في (٢) كتاب العلم (٦٤) باب سؤال العالم عن ما لا يعلم (الحديث: ٧٣٨).

(٢) أخرجه الحاكم في (٤٧) كتاب تعبير الرؤيا (الحديث: ٨١٩٩) وذكره الذهبي في التلخيص: (حديث منكر لم يصححه المؤلف، وكان الآفة من أزهري).

(٣) سورة الزمر، الآية: ٤٢.

(٤) ذكره الطبري في تفسيره (٩/١٢).

لَمْ تُمْتْ فِي مَنَامِهَا ﴿ [الزمر: ٤٢] فمن دخل منها في ملكوت السماء فهي التي تصدق، وما كان منها دون ملكوت السماء فهي التي تكذب (١).

وروى ابن لهيعة، عن ابن عثمان بن نعيم الرعيني، عن أبي عثمان الأصبحي، عن أبي الدرداء، قال: إذا نام الإنسان عرج بروحه حتى يؤتى بها العرش، فإن كان طاهراً أذن لها بالسجود، وإن كان جنباً لم يؤذن لها بالسجود (٢).

وروى جعفر بن عون، عن إبراهيم الهجري، عن أبي الأحوص، عن عبد الله بن مسعود أنه قال: إن الأرواح جنود مجندة تتلاقى فتشأم كما تشأم الخيل، فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف (٣).

ولم يزل الناس قديماً وحديثاً تعرف هذا وتشاهده، قال جميل بن معمر العذري:

أظلم نهارى مستهماً وتلتقي مع الليل روعي في المنام وروحها
فإن قيل: فالنائم يرى غيره من الأحياء يحدثه ويخاطبه، وربما كان بينهما مسافة بعيدة، ويكون المرئي يقظان روحه لم تفارق جسده، فكيف التقت روحاهما؟ قيل هذا إما أن يكون مثلاً مضروباً ضربه ملك الرؤيا للنائم، أو يكون حديث نفس من الرائي تجرد له في منامه كما قال حبيب بن أوس:

سقياً لطيفك من زور أذاك به حديث نفسك عنه وهو مشغول

وقد تتناسب الروحان، وتشتد علاقة إحداهما بالأخرى، فيشعر كل منهما ببعض ما يحدث لصاحبه وإن لم يشعر بما يحدث لغيره لشدة العلاقة بينهما، وقد شاهد الناس من ذلك عجائب.

والمقصود أن أرواح الأحياء تتلاقى في النوم كما تتلاقى أرواح الأحياء والأموات. قال بعض السلف: إن الأرواح تتلاقى في الهواء، فتتعارف أو تتذاكر، فيأتيها ملك الرؤيا بما هو لاقياها من خير أو شر. قال: وقد وكل الله بالرؤيا الصادقة ملكاً علمه وألهمه معرفة كل نفس بعينها واسمها ومتقلبها في دينها ودنياها وطبعها ومعارفها، لا يشتبه عليه منها شيء، ولا

(١) تقدم في الحديث السابق.

(٢) ذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين بمعناه (١٥٧/٥).

(٣) أخرجه الحاكم في (٥٠) كتاب الفتن والملاحم (الحديث: ٨٢٩٦)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٨٢/٦، ١٨٣) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٢٤٧٣٩)، وذكره السيوطي في جمع الجوامع (الحديث: ٥٣٧٥)، وذكره الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (٢٠٦/٨) وأخرجه الهيثمي في (٢) كتاب العلم (٦٤) باب سؤال العالم عن ما لا يعلم (الحديث: ٧٣٨).

يغلط فيها، فتأتيه نسخة من علم غيب الله من أم الكتاب بما هو مصيب لهذا الإنسان من خير وشر في دينه ودنياه، ويضرب له فيها الأمثال والأشكال على قدر عادته، فتارة يبشره بخير قدمه أو يقدمه، وينذره من معصية ارتكبها أو همَّ بها، ويحذره من مكروه انعقدت أسبابه ليعارض تلك الأسباب بأسباب تدفعها، ولغير ذلك من الحكم والمصالح التي جعلها الله في الرؤيا نعمة منه ورحمة وإحساناً وتذكيراً وتعريضاً وجعل أحد طرق ذلك تلاقي الأرواح وتذاكرها وتعارفها، وكم ممن كانت توبته وصلاحه وزهده وإقباله على الآخرة عن منام رآه أو رئي له، وكم ممن استغنى وأصاب كنزاً دنيئاً عن منام.

وفي كتاب المجالسة لأبي بكر أحمد بن مروان المالكي^(١): عن ابن قتيبة عن أبي حاتم، عن الأصمعي^(٢)، عن المعتمر بن سليمان، عن حدثه، قال: خرجنا مرة في سفر، وكنا ثلاثة نفر، فنام أحدنا، فرأينا مثل المصباح خرج من أنفه فدخل غاراً قريباً منه، ثم رجع فدخل أنفه، فاستيقظ يمسح وجهه، وقال: رأيت عجباً، رأيت في هذا الغار كذا وكذا. فدخلناه فوجدنا فيه بقية من كنز كان.

وهذا عبد المطلب دُلَّ في النوم على زمزم وأصاب الكنز الذي كان هناك.

وهذا عمير بن وهب أتى في منامه فقيل له: قم إلى موضع كذا وكذا من البيت فاحفره تجد مال أبيك، وكان أبوه قد دفن ملاً ومات، ولم يوص به، فقام عمير من نومه فاحتفر حيث أمره، فأصاب عشرة آلاف درهم وتبراً كثيراً، ففضى دينه وحسن حاله وحال أهل بيته، وكان ذلك عقب إسلامه، فقالت له الصغرى من بناته: يا أبت ربنا هذا الذي حباناً بدينه خير من هبل والعزى، ولولا أنه كذلك ما ورثك هذا المال، وإنما عبدته أياماً قلائل.

قال علي بن أبي طالب القيرواني العابر: وما حديث عمير هذا واستخراجه المال بالمنام بأعجب مما كان عندنا، وشاهدناه في عصرنا بمدينة من أبي محمد عبد الله البغاشي وكان رجلاً صالحاً مشهوراً برؤية الأموات وسؤالهم عن الغائبات، ونقله ذلك إلى أهلهم

(١) هو الدينوري، الفقيه العلامة المحدث، أبو بكر أحمد بن مروان، الدِّينوري المالكي، مصنف «كتاب المجالسة» الذي يرويه البوصيري، وغيره. كان بصيراً بمذهب مالك، ألف كتاباً في الرد على الشافعي، وكتاباً في مناقب مالك. قدم مصر وحدث بكتب ابن قتيبة وغيرها، ثم سافر إلى أسوان على قضائهما، فأقام بها سنين كثيرة، قيل توفي في سفر سنة ٢٩٨هـ.

(٢) هو الأصمعي الإمام العلامة الحافظ، حجة الأدب، لسان العرب، أبو سعيد عبد الملك بن قريب بن عبد الملك بن علي بن أصمع البصري، اللغوي الأخباري، أحد الأعلام. ولقبه قريب. ولد سنة بضع وعشرين ومائة كان الأصمعي بَحراً في اللغة ويتقن أن يفسر الحديث، كما يتقن أن يفسر القرآن. كتب شيئاً لا يحصى عن العرب، وكان ذا حفظٍ وذكاء ولطف عبارة منسداً، وللأصمعي تصانيف ونوادر كثيرة، وأكثر تواليه مختصرات، وقد فقد أكثرها، توفي سنة خمس عشرة ومائتين.

وقرباباتهم حتى اشتهر بذلك وكثر منه، فكان المرء يأتيه فيشكو إليه أن حميمه قد مات من غير وصية وله مال لا يهتدي إلى مكانه، فيعده خيراً، ويدعو الله تعالى في ليلته فيترأى له الميت الموصوف، فيسأله عن الأمر، فيخبره به.

فمن نوادره: أن امرأة عجوزاً من الصالحات توفيت ولامرأة عندها سبعة دنائير وديعة، فجاءت إليه صاحبة الوديعة، وشكت إليه ما نزل بها، وأخبرته باسمها واسم الميتة صاحبتهما، ثم عادت إليه من الغد، فقال لها: تقول لك فلانة: عدي من سقف بيتي سبع خشبات تجدي الدنانير في السابعة في خرقه صوف، ففعلت ذلك، فوجدتها كما وصف لها.

قال: وأخبرني رجل لا أظن به كذباً: استأجرتني امرأة من أهل الدنيا على هدم دار لها، وبنائها بمال معلوم، فلما أخذت في الهدم لزمت الفعلة هي ومن معها، فقلت: ما لك؟ قالت: والله ما لي إلى هدم هذه الدار من حاجة، لكن أبي مات، وكان ذا يسار كثير فلم نجد له كثير شيء، فخلت أن ماله مدفون فعمدت إلى هدم الدار لعلِّي أجد شيئاً، فقال لها بعض من حضر: لقد فاتك ما هو أهون عليك من هذا. قالت: وما هو؟ قال: فلان، تمضين إليه وتسألينه أن يبيت قصتك الليلة فلعله يرى أباك فيدلك عن مكان ماله بلا تعب ولا كلفة، فذهبت إليه ثم عادت إلينا، فرعمت أنه كتب اسمها واسم أبيها عنده، فلما كان من الغد بكرت إلى العمل، وجاءت المرأة من عند الرجل فقالت: إن الرجل قال لي: رأيت أباك، وهو يقول: المال في الحنية. قال: فجعلنا نحفر تحت الحنية وفي جوانبها حتى لاح لي شق، وإذا المال فيه. قال: فأخذنا في التعجب، والمرأة تستخف بما وجدت وتقول: مال أبي كان أكثر من هذا، ولكني أعود إليه، فمضت فأعلمته، ثم سألته المعاودة، فلما كان من الغد أتت وقالت: إنه قال لها إن أباك يقول لك: احفري تحت الجابية المربعة التي في مخزن الزيت. قال: ففتحت المخزن فإذا بجابية مربعة في الركن، فأزلناها وحفرنا تحتها، فوجدنا كوزاً كبيراً، فأخذته ثم دام بها الطمع في المعاودة، ففعلت، فرجعت من عنده وعليها الكأبة فقالت: زعم أنه رآه وهو يقول له: قد أخذت ما قدر لها، وأما ما بقي فقد جلس عليه عفريت من الجن يحرسه إلى من قدر له.

والحكايات في هذا الباب كثيرة جداً.

وأما من حصل له الشفاء باستعمال دواء رأى من وصفه له في منامه فكثير جداً.

وقد حدثني غير واحد ممن كان غير مائل إلى شيخ الإسلام ابن تيمية أنه رآه بعد موته، وسأله عن شيء كان يشكك عليه من مسائل الفرائض وغيرها فأجابها بالصواب.

وبالجملة فهذا أمر لا ينكره إلا من هو أجهل الناس بالأرواح وأحكامها وشأنها. وبالله

التوفيق.

المسألة الرابعة

وهي أن الروح هل تموت أم الموت للبدن وحده؟

اختلف الناس في هذا، فقالت طائفة: تموت الروح، وتذوق الموت لأنها نفس، وكل نفس ذائقة الموت.

قالوا: وقد دلت الأدلة على أنه لا يبقى إلا الله وحده، قال تعالى: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۝ وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^(٢)، قالوا: وإذا كانت الملائكة تموت، فالنفوس البشرية أولى بالموت. قالوا: وقد قال تعالى عن أهل النار إنهم قالوا: ﴿رَبَّنَا أَمَنَّا آتَيْنِي وَأَحْيَيْتَنَا أَتُكَلِّمُنَا﴾^(٣) فالموتة الأولى هذه المشهودة، وهي للبدن، والأخرى للروح^(٤).

وقال آخرون: لا تموت الأرواح، فإنها خلقت للبقاء، وإنما تموت الأبدان. قالوا: وقد دلت على هذا الأحاديث الدالة على نعيم الأرواح وعذابها بعد المفارقة إلى أن يرجعها الله في أجسادها، ولو ماتت الأرواح لانقطع عنها النعيم والعذاب، وقد قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾^(٥) فَوَحِينَ يَمَاءَ آتَتْهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَكَسَبَتْهُمْ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ^(٥). هذا مع القطع بأن أرواحهم قد فارقت أجسادهم وقد ذاق الموت.

والصواب أن يقال: موت النفوس هو مفارقتها لأجسادها وخروجها منها، فإن أريد بموتها هذا القدر فهي ذائقة الموت، وإن أريد أنها تعدم وتضمحل وتصير عدماً محضاً، فهي لا تموت بهذا الاعتبار، بل هي باقية بعد خلقها في نعيم أو في عذاب كما سيأتي إن شاء الله تعالى بعد هذا، وكما صرح به النص أنها كذلك حتى يردها الله في جسدها، وقد نظم أحمد بن الحسين الكندي هذا الاختلاف في قوله:

تنازع الناس حتى لا اتفاق لهم إلا على شجب والخلف في الشجب
فقل تخلص نفس المرء سالمة وقيل تشرك جسم المرء في العطب

(١) سورة الرحمن، الآيتان: ٢٦ و ٢٧.

(٢) سورة القصص، الآية: ٨٨.

(٣) سورة غافر، الآية: ١١.

(٤) ذكره الطبري في تفسيره (١٣/١٣٤)، (١١/١٢٧)، (١٢/٤٦).

(٥) سورة آل عمران، الآيتان: ١٦٩ و ١٧٠.

فإن قيل: فعند النفخ في الصور هل تبقى الأرواح حية كما هي، أو تموت ثم تحيا؟ قيل: قد قال تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾^(١) فقد استثنى الله سبحانه بعض من في السموات ومن في الأرض من هذا الصعق^(٢).

فقيل: هم الشهداء، هذا قول أبي هريرة، وابن عباس، وسعيد بن جبير.

وقيل: هم جبرائيل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت، وهذا قول مقاتل وغيره.

وقيل: هم الذين في الجنة من الحور العين وغيرهم، ومن في النار من أهل العذاب وخزنتها. قاله أبو إسحاق بن شاقلا من أصحابنا.

وقد نص الإمام أحمد على أن الحور العين والولدان لا يمتن عند النفخ في الصور، وقد أخبر سبحانه أن أهل الجنة ﴿لَا يَدْخُلُونَهَا فِيهَا أَلَمٌ إِلَّا أَلَمَةٌ الْأُولَى﴾^(٣)، وهذا نص على أنهم لا يموتون غير تلك المموتة الأولى، فلو ماتوا مرة ثانية لكانت موتتان. وأما قول أهل النار: ﴿رَبَّنَا أَمَنَّاتُنَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا أَتْلَتَيْنِ﴾^(٤) فتفسير هذه الآية التي في البقرة، وهي قوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾^(٥) فكانوا أمواتاً وهم نطف في أصلاب آبائهم وفي أرحام أمهاتهم، ثم أحياهم بعد ذلك، ثم أماتهم، ثم يحييهم يوم النشور. وليس في ذلك إماتة أرواحهم قبل يوم القيامة، وإلا كانت ثلاث موتات، وصعق الأرواح عند النفخ في الصور لا يلزم منه موتها، ففي الحديث الصحيح «أن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق، فإذا موسى أخذ بقائمة العرش، فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقه يوم الطور»^(٦).

(١) سورة الزمر، الآية: ٦٨. (٢) ذكره الطبري في تفسيره: (٢٩/١٢).

(٣) سورة الدخان، الآية: ٥٦.

(٤) سورة غافر، الآية: ١١.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٢٨.

(٦) أخرجه البخاري في (٤٤) كتاب الخصومات (١) باب ما يذكر في الأشخاص، والخصومة بين المسلم واليهود (الحديث: ٢٤١١، ٢٤١٢)، وأخرجه أيضاً في (٦٠) كتاب الأنبياء (٣١) باب: وفاة موسى. وذكره بعد الحديث: (٣٤٠٨)، وأخرجه أيضاً في (٨١) كتاب الرقاق (٤٣) باب نفخ الصور (الحديث: ٦٥١٧، ٦٥١٨)، وأخرجه مسلم في (٤٣) كتاب الفضائل (٤٢) باب: من فضائل موسى ﷺ (الحديث: ١٥٩، ١٦٥)، وأخرجه أبو داود في (٣٤) كتاب السنة (١٤) باب: في التخيير بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (الحديث: ٤٦٧١)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٧٥٨٩) ج ٣ من مسند أبي هريرة. وذكره ابن أبي شيبة في مصنفه (٥٢٦/١١)، وأخرجه التبريزي في كتاب الفتن (٩) باب بدء الخلق وذكر الأنبياء (الحديث: ٥٧٠٨) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٣٢٣٧٥)، وذكره ابن حجر في «الفتح الباري» (٧٠/٥) (٣٦٧/١١).

فهذا صعق في موقف القيامة إذا جاء الله تعالى لفصل القضاء وأشرقت الأرض بنوره، فحينئذ تصعق الخلائق كلهم، قال تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾^(١) ولو كان هذا الصعق موتاً لكانت مorte أخرى. وقد تنبه لهذا جماعة من الفضلاء، فقال أبو عبد الله القرطبي: ظاهر هذا الحديث أن هذه صعقة غشي تكون يوم القيامة لا صعقة الموت الحادثة عن نفخ الصور. قال: وقد قال شيخنا أحمد بن عمرو: ظاهر حديث النبي ﷺ يدل على أن هذه الصعقة إنما هي بعد النفخة الثانية نفخة البعث، ونص القرآن يقتضي أن ذلك الاستثناء إنما هو بعد نفخة الصعق، ولما كان هذا قال بعض العلماء: يحتمل أن يكون موسى ممن لم يمت من الأنبياء، وهذا باطل، وقال القاضي عياض: يحتمل أن يكون المراد بهذه صعقة فرع بعد النشور حين تنشق السموات والأرض. قال: فتستقل الأحاديث والآثار، ورد عليه أبو العباس القرطبي، فقال: يرد هذا قوله في الحديث الصحيح: أنه حين يخرج من قبره يلقى موسى أخذاً بقائمة العرش. قال: وهذا إنما هو عند نفخة الفرع.

قال أبو عبد الله: وقال شيخنا أحمد بن عمرو: الذي يزيح هذا الإشكال إن شاء الله تعالى أن الموت ليس بعدم محض، وإنما هو انتقال من حال إلى حال، ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء عند ربهم يرزقون فرحين مستبشرين، وهذه صفة الأحياء في الدنيا، وإذا كان هذا في الشهداء كان الأنبياء بذلك أحق وأولى، مع أنه قد صح عن النبي ﷺ أن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء وأنه ﷺ اجتمع بالأنبياء ليلة الإسراء في بيت المقدس، وفي السماء، وخصوصاً بموسى، وقد أخبر بأنه ما من مسلم يسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام. إلى غير ذلك مما يحصل من جملة القطع بأن موت الأنبياء إنما هو راجع إلى أن غيبوا عنا بحيث لا تدركهم وإن كانوا موجودين أحياء، وذلك كالحال في الملائكة، فإنهم أحياء موجودون ولا تراهم، وإذا تقرر أنهم أحياء، فإذا نفخ في الصور نفخة الصعق صعق كل من في السماوات، ومن في الأرض إلا من شاء الله، فأما صعق غير الأنبياء فموت، وأما صعق الأنبياء فلا يظهر أنه غشية، فإذا نفخ في الصور نفخة البعث فمن مات حيي، ومن غشي عليه أفاق. ولذلك قال ﷺ في الحديث المتفق على صحته: «فأكون أول من يفيق»^(٢) فنبينا أول من يخرج من قبره قبل جميع الناس إلا موسى،

(١) سورة الطور، الآية: ٤٥.

(٢) أخرجه البخاري في (٤٤) كتاب الخصومات (١) باب ما يذكر في الأشخاص، والخصومة بين المسلم واليهود (الحديث: ٢٤١١، ٢٤١٢). وأخرجه أيضاً في (٦٠) كتاب الأنبياء (٣١) باب: وفاة موسى. وذكره بعد، (الحديث: ٣٤٠٨)، وأخرجه أيضاً في (٨١) كتاب الرقاق (٤٣) باب نفخ الصور (الحديث: ٦٥١٧، ٦٥١٨). وأخرجه مسلم في (٤٣) كتاب فضائل (٤٢) باب: من فضائل موسى ﷺ =

فإنه حصل فيه تردد هل بعث قبله من غشيته، أو بقي على الحالة التي كان عليها قبل نفخة الصعق مفيقاً لأنه حوسب بصعقة يوم الطور، وهذه فضيلة عظيمة لموسى، ولا يلزم من فضيلة واحدة أفضليته على نبينا مطلقاً لأن الشيء الجزئي لا يوجب أمراً كلياً، انتهى.

قال أبو عبد الله القرطبي: إن حُمل الحديث على صعقة الخلق يوم القيامة فلا إشكال، وإن حُمل على صعقة الموت عند النفخ في الصور، فيكون ذكر يوم القيامة يراد به أوائله، فالمعنى إذا نفخ في الصور نفخة البعث كنت أول من يرفع رأسه، فإذا موسى أخذ بقائمة من قوائم العرش، فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور.

قلت: وحمل الحديث على هذا لا يصح لأنه ﷺ تردد، هل أفاق موسى قبله، أم لم يصعق بل جوزي بصعقة الطور، فالمعنى لا أدري أصعق أم لم يصعق، وقد قال في الحديث: «فأكون أول من يفيق» وهذا يدل على أنه ﷺ يصعق فيمن يصعق، وأن التردد حصل في موسى هل صعق وأفاق قبله من صعقته، أم لم يصعق، ولو كان المراد به الصعقة الأولى، وهي صعقة الموت لكان ﷺ قد جزم بموته، وتردد هل مات موسى أم لم يموت؟ وهذا باطل لوجوه كثيرة، فعلم أنها صعقة فرع لا صعقة موت، وحينئذ فلا تدل الآية على أن الأرواح كلها تموت عند النفخة الأولى نعم تدل على أن موت الخلائق عند النفخة الأولى، وكل من لم يذوق الموت قبلها فإنه يذوقه حينئذ، وأما من ذاق الموت أو من لم يكتب عليه الموت فلا تدل الآية على أنه يموت مودة ثانية، والله أعلم.

فإن قيل: فكيف تصنعون بقوله في الحديث «إن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من تنشق عنه الأرض، فأجد موسى باطشاً بقائمة العرش؟»^(١) قيل لا ريب أن هذا اللفظ قد ورد هكذا، ومنه نشأ الإشكال، ولكنه دخل فيه على الرواي حديث في حديث، فركب بين اللفظين فجاء هذا. والحديثان هكذا:

أحدهما: «أن الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق»^(٢).

والثاني: هكذا، «أنا أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة» ففي الترمذي وغيره من

= (الحديث: ١٥٩، ١٦٠)، وأخرجه أبو داود في (٣٤) كتاب السنة (١٤) باب: في التخيير بين الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (الحديث: ٤٦٧١) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٧٥٨٩) ج ٣ من مسند أبي هريرة. وذكره ابن أبي شيبة في مصنفه (٥٢٦/١١). وأخرجه التبريزي في كتاب الفتن (٩) باب بدء الخلق وذكر الأنبياء (الحديث: ٥٧٠٨)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٣٢٣٧٥).

(١) تقدم تخريجه في الحديث السابق (١، ص ٥١)

(٢) تقدم تخريجه في الحديث السابق.

حديث أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، وبيدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه إلا تحت لوائي، وأنا أول من تنشق عنه الأرض ولا فخر» قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح^(١).

فدخل على الراوي هذا الحديث في الحديث الآخر، وكان شيخنا أبو الحجاج الحافظ يقول ذلك.

فإن قيل: فما تصنعون بقوله: «فلا أدري أفاق قبلي أم كان ممن استثنى الله عز وجل؟» والذين استثناهم الله إنما هم مستثنون من صعقة النفخة لا من صعقة يوم القيامة، كما قال الله تعالى: ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾^(٢) ولم يقع الاستثناء من صعقة الخلائق يوم القيامة؟ قيل: هذا والله أعلم غير محفوظ، وهو وهم من بعض الرواة، والمحفوظ ما تواطأت الروايات الصحيحة من قوله: «فلا أدري أفاق قبلي أم جوزي بصعقة الطور» فظن بعض الرواة أن هذه الصعقة هي صعقة النفخة وأن موسى داخل فيمن استثنى منها، وهذا لا يلتزم على مساق الحديث قطعاً، فإن الإفاقة حينئذ هي إفاقة البعث، فكيف يقول: «لا أدري أبعث قبلي أم جوزي بصعقة الطور» فتأمل، وهذا بخلاف الصعقة التي يصعقها الخلائق يوم القيامة إذا جاء الله سبحانه لفصل القضاء بين العباد وتجلي لهم فإنهم يصعقون جميعاً، وأما موسى ﷺ، فإن كان لم يصعق معهم فيكون قد حوسب بصعقته يوم تجلى ربه للجبل فجعله دكاً، فجعلت صعقة هذا التجلي عوضاً من صعقة الخلائق لتجلي الرب يوم القيامة، فتأمل هذا المعنى العظيم، ولو لم يكن في الجواب إلا كشف هذا الحديث وشأنه لكان حقيقاً أن يعرض عليه بالنواجذ، والله الحمد والمنة، وبه التوفيق.

(١) أخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب تفسير القرآن (١٨) باب ومن سوره بني إسرائيل (الحديث: ٣١٤٨ والحديث: ٣٦٩٢) وأخرجه ابن ماجه في (٣٧) كتاب الزهد (٣٧) باب ذكر الشفاعة (الحديث: ٤٣٠٨). وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٠٩٨٧) ج ٤ من مسند أبي سعيد الخدري، وأخرجه الإمام مالك (٢٧) كتاب التفسير (٥٠) باب تفسير سورة ق (الحديث: ٣٧٣٢) وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٩٨/٤) (١١٢/٢)، وذكره ابن حجر في فتح الباري (١١/٤٣٣)، وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (٤٤٢/٤) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٣١٨٧٩، ٣١٨٨٠) (الحديث: ٣٢٠٣٤، ٣٢٠٣٥)، وذكره ابن أبي شيبة في مصنفه (٩٨/١٤) (١٣٥).

(٢) سورة الزمر، الآية: ٦٨.

المسألة الخامسة

وهي أن الأرواح بعد مفارقة الأبدان إذا تجردت بأي شيء يتميز بعضها من بعض حتى تتعارف وتتلاقى! وهل تشكل إذا تجردت بشكل بدنها الذي كانت فيه وتلمس صورته؟ أم كيف يكون حالها؟

هذه مسألة لا تكاد تجد من تكلم فيها ولا يظفر فيها من كتب الناس بطائل ولا غير طائل، ولا سيما على أصول من يقول بأنها مجردة عن المادة وعلائقها، وليست بداخل العالم ولا خارجه، ولا لها شكل ولا قدر ولا شخص، فهذا السؤال على أصولهم مما لا جواب لهم عنه، وكذلك من يقول هي عرض من أعراض البدن، فتميزها عن غيرها مشروط بقيامها ببدنها، فلا تميز لها بعد الموت، بل لا وجود لها على أصولهم، بل تعدم وتبطل باضمحلال البدن كما تبطل سائر صفات الحي، ولا يمكن جواب هذه المسألة إلا على أصول أهل السنة التي تظاهرت عليها أدلة القرآن والسنة والآثار والاعتبار والعقل، والقول إنها ذات قائمة بنفسها تصعد وتنزل وتتصل وتنفصل وتخرج وتذهب وتجيء وتتحرك وتسكن، وعلى هذا أكثر من مائة دليل قد ذكرناها في كتابنا الكبير في معرفة الروح والنفس، وبيننا بطلان ما خالف هذا القول من وجوه كثيرة وأن من قال غيره لم يعرف نفسه.

وقد وصفها الله سبحانه وتعالى بالدخول والخروج والقبض والتوفي والرجوع وصعودها إلى السماء وفتح أبوابها لها وغلقها عنها، فقال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْقُلُوبُومَنَ فِي غَمَرَاتٍ لَّوَيَ وَالْمَلَكُوتُ بِأَيْسَاطٍ أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿يَأْتِيَنَّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٢٧) ﴿أَرْجِئِ إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْتَبِئَةً﴾ (٢٨) ﴿فَادْخُلِي فِي عِصْدِي﴾ (٢٩) ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ (٣٠) وهذا يقال لها عند المفارقة للجسد، وقال تعالى: ﴿وَنَقِّسْ وَمَا سَوَّيْنَاهَا﴾ (٣١) ﴿فَالْمَحْمُومَةُ جُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ (٣٢) فأخبر أنه سوى النفس كما أخبر أنه سوى البدن في قوله: ﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ﴾ (٣٣) فهو سبحانه سوى نفس الإنسان كما سوى بدنه، بل سوى بدنه كالقالب لنفسه، فتسوية البدن تابع لتسوية النفس، والبدن موضوع لها كالقالب لما هو موضوع له.

ومن ها هنا يُعلم أنها تأخذ من بدنها صورة تتميز بها عن غيرها، فإنها تتأثر وتنقل عن

(١) سورة الأنعام، الآية: ٩٣.

(٢) سورة الفجر، الآيات: ٢٧ - ٣٠.

(٣) سورة الشمس، الآيات: ٧ و ٨.

(٤) سورة الإنفطار، الآية: ٧.

البدن كما يتأثر البدن وينتقل عنها، فيكتسب البدن الطيب والخبيث من طيب النفس وخبثها، وتكتسب النفس الطيب والخبيث من طيب البدن وخبثه، فأشد الأشياء ارتباطاً وتناسباً وتفاعلاً وتأثراً من أحدهما بالآخر الروح والبدن، ولهذا يقال لها عند المفارقة: أخرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب النفس، وأخرجي أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث.

وقال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلِينَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ الدُّنْيَا أُولَٰئِكَ هُمُ السَّادِقُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تَبَتَّ﴾ (١) فوصفها بالتوفي والإمسك والإرسال، كما وصفها بالدخول والخروج والرجوع والتسوية، وقد أخبر النبي ﷺ: «أن بصر الميت يتبع نفسه إذا قبضت» (٢) وأخبره: «أن الملك يقبضها فتأخذها الملائكة من يده فيوجد لها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض، أو كأنتن ريح جيفة وجدت على وجه الأرض» (٣).

والأعراض لا ريح لها ولا تُمسك ولا تؤخذ من يد إلى يد.

وأخبر: «أنها تصعد إلى السماء ويصلي عليها كل ملك لله بين السماء والأرض، وأنها تفتح لها أبواب السماء فتصعد من سماء إلى سماء حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل، فتوقف بين يديه، ويأمر بكتابة اسمه في ديوان أهل عليين أو ديوان أهل سجين، ثم ترد إلى الأرض، وأن روح الكافر تطرح طرْحاً. وأنها تدخل مع البدن في قبرها للسؤال» (٤).

(١) سورة الزمر، الآية: ٤٢.

(٢) أخرجه مسلم في (١١) كتاب الجنائز (٥) باب في شخوص بصر الميت يتبع نفسه (الحديث: ٩). وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب الجنائز (٦) باب ما جاء في تغميض الميت (الحديث: ١٤٥٤ - ١٤٥٥)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٧١٣٦) ج ٦ من حديث شداد بن أوس، وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٣/٣٨٤)، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٧/٣٤٩)، وأخرجه التبريزي في كتاب الجنائز (الحديث: ١٦١٩)، وذكره الزيلعي في نصب الراية (٢/٢٥٤)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٥/١٠٣)، وذكره ابن حجر في تلخيص الجبير (٢/١٠٥)، وذكره ابن عدي في الكامل في الضعفاء (٢/٦٨٧)، وذكره القرطبي في تفسيره (١٥/٢٦١).

(٣) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٨٥٥٩) ج ٦ من حديث البراء بن عازب، وأخرجه الحاكم في (١) كتاب الإيمان (الحديث: ١٠٧)، وأخرجه الهيثمي في (٥) كتاب الجنائز (١٠٨) باب السؤال في القبر (الحديث: ٤٢٦٦)، وأخرجه التبريزي في كتاب الجنائز (الحديث: ١٦٣٠)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/٨٣) (٤/٧٨)، وذكره ابن أبي شيبة في مصنفه (٣/٣٨٠).

(٤) تقدم في الحديث السابق.

وقد أخبر النبي ﷺ «بأن نسمة المؤمن وهي روحه طائر يعلق في شجرة الجنة حتى يردّها الله إلى جسدها»^(١).

وأخبر: «أن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكّل من ثمارها» وأخبر: «أن الروح تنعم وتعذب في البرزخ إلى يوم القيامة».

وقد أخبر سبحانه عن أرواح قوم فرعون أنها تعرض على النار غدواً وعشياً قبل يوم القيامة، وقد أخبر سبحانه عن الشهداء بأنهم أحياء عند ربهم يرزقون، وهذه حياة أرواحهم ورزقها دار، وإلا فالأبدان قد تمزقت، وقد فسر رسول الله ﷺ هذه الحياة «بأن أرواحهم في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت، ثم تأوي إلى تلك القناديل، فاطلع إليهم ربهم إطلاعة فقال: هل تشتهون شيئاً؟ قالوا أي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا؟ فعل بهم ذلك ثلاث مرات. فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا قالوا: نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى»^(٢).

وصح عنه ﷺ: «أن أرواح الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر الجنة»^(٣)، وتعلق بضم اللام أي تأكل العلة.

(١) أخرجه الترمذي في (٢٣) كتاب فضائل الجهاد (١٣) باب: ما جاء في ثواب الشهداء (الحديث: ١٦٤١)، وأخرجه النسائي في (٢١) في كتاب الجنائز (١١٧) باب أرواح المؤمنين وغيرهم (الحديث: ٢٠٧٢)، وأخرجه ابن ماجه في (٣٧) كتاب الزهد (٣٢) باب: ذكر القبر والبللى (الحديث: ٤٢٧١)، وأخرجه أيضاً في (٦) كتاب الجنائز (٤) باب: ما جاء فيما يقال عند المريض إذا حضر (الحديث: ١٤٤٩)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٥٧٧٦، ١٥٧٧٧، ١٥٧٧٨، ١٥٧٧٩، ١٥٧٨٠) ج ٥ من حديث كعب بن مالك الأنصاري، وأخرجه التبريزي في كتاب الجنائز (الحديث: ١٦٣٢)، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٩/٦٤)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٥/٢٣) (٣٨٧/١٠)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٢٦٩١)، وأخرجه الإمام مالك في (١٦) كتاب الجنائز (١٦) باب جامع الجنائز (الحديث: ٥٦٦).

(٢) أخرجه مسلم في (٣٣) كتاب الإمارة (٢٩) باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة وأنهم أحياء عند ربهم يرزقون (الحديث: ١٢١)، وأخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب تفسير القرآن. (٤) باب من سورة آل عمران (الحديث: ٣٠١١)، وأخرجه ابن ماجه (٢٤) في كتاب الجهاد (١٦) باب فضل الشهادة في سبيل الله (الحديث: ٢٨٠١)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٧٢٣٦) ج (١٠). من حديث كعب بن مالك، عن أبيه، ولفظه أن أرواح الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر الجنة أو شجر الجنة وأخرجه البغوي في كتاب السير والجهاد (٣) باب ثواب الشهادة (الحديث: ٢٦٢٩)، وأخرجه التبريزي في كتاب الجهاد (الحديث: ٣٨٠٤).

(٣) أخرجه الترمذي في (٢٣) كتاب فضائل الجهاد (١٣) باب ما جاء في ثواب الشهداء (الحديث: ١٦٤١). وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٧٢٣٦) ج ١٠ من حديث كعب بن مالك وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٠/٣٨٨) وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (٢/٣١٦)، وذكره السيوطي =

وقال ابن عباس: قال رسول الله ﷺ: «لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مشربهم ومأكلهم وحسن مقيلمهم قالوا: يا ليت إخواننا يعلمون ما صنع الله لنا لئلا يزهدوا في الجهاد ولا يتركوا عن الحرب، فقال الله عز وجل: أنا أبلغهم عنكم»^(١)، فأنزل الله تعالى على رسوله ﷺ: «وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ»^(٢). رواه الإمام أحمد وهذا صريح في أكلها وشربها وحركتها وانتقالها وكلامها، وسيأتي مزيد تقرير لذلك عن قريب إن شاء الله تعالى.

وإذا كان هذا شأن الأرواح فتميزها بعد المفارقة يكون أظهر من تميز الأبدان، والاشتباه بينها أبعد من اشتباه الأبدان، فإن الأبدان تشبه كثيراً، وأما الأرواح فقلماً تشبه.

يوضح هذا أنا لم نشاهد أبدان الأنبياء والصحابة والأئمة، وهم متميزون في علمنا أظهر تميز، وليس ذلك التميز راجعاً إلى مجرد أبدانهم وإن ذكر لنا من صفات أبدانهم ما يختص به أحدهم من الآخر، بل التميز الذي عندنا بما علمناه وعرفناه من صفات أرواحهم وما قام بها، وتميز الروح عن الروح بصفات أعظم من تميز البدن عن البدن بصفاته، ألا ترى أن بدن المؤمن والكافر قد يشتهان كثيراً وبين روجيهما أعظم التباين والتميز، وأنت ترى أخوين شقيقين مشتهين في الخلقة غاية الاشتباه وبين روجيهما غاية التباين، فإذا تجردت هاتان الروحان كان تميزهما في غاية الظهور.

وأخبرك بأمر إذا تأملت أحوال الأنفس والأبدان شاهدته عياناً قل أن ترى بدناً قبيحاً وشكلاً شنيعاً إلا وجدته مركباً على نفس تشاكله وتناسبه، وقل أن ترى آفة في بدن إلا وفي روح صاحبه آفة تناسبها، ولهذا تأخذ أصحاب الفراسة أحوال النفوس من أشكال الأبدان وأحوالها، فقل أن تخطئ ذلك.

= في الدر المنثور (١/١٥٥)، وذكره السيوطي في جمع الجوامع (الحديث: ٦١٧٦، ٦١٧٩) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ١١١٠٧، ١١١٢٧، ١١١٦٩، ١١١٧١).

(١) أخرجه أبو داود (٩) في كتاب الجهاد (٢٧) باب في فضل الشهادة (الحديث: ٢٥٢٠)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٣٨٨) ج ١. من مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي ﷺ، وأخرجه البيهقي في سننه (٩/١٦٣). وأخرجه الحاكم في (٢٠) كتاب الجهاد (الحديث: ٢٤٤٤). وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٣/٣٠٤)، وأخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (الحديث: ٢٥٧)، وذكره ابن عبد البر في التمهيد (١١/٦١)، وذكره ابن أبي شيبة في مصنفه (٥/٢٩٤)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢/٩٥) وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٤/١١٣)، وذكره القرطبي في تفسيره (٤/٢٦٨)، وذكره أبو يعلى في مسنده (الحديث: ٢٣٣١).

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٦٩.

ويحكى عن الشافعي رحمه الله في ذلك عجائب .

وقل أن ترى شكلاً حسناً وصورة جميلة وتركيباً لطيفاً إلا وجدت الروح المتعلقة به مناسبة له، هذا ما لم يعارض ذلك ما يوجب خلافه من تعلم وتدريب واعتياد .

وإذا كانت الأرواح العلوية، وهم الملائكة متميزاً بعضهم عن بعض من غير أجسام تحملهم، وكذلك الجن، فتميز الأرواح البشرية أولى .

المسألة السادسة

وهي أن الروح هل تعاد إلى الميت في قبره وقت السؤال أم لا؟

فقد كفانا رسول الله ﷺ أمر هذه المسألة، وأغنانا عن أقوال الناس حيث صرح بإعادة الروح إليه، فقال البراء بن عازب: كنا في جنازة في بقيع الفرقد فأتانا النبي ﷺ فقعدها وقعدنا حوله كأن على رؤوسنا الطير وهو يلحد له فقال: «أعوذ بالله من عذاب القبر»^(١) - ثلاث مرات، ثم قال: «إن العبد إذا كان في إقبال من الآخرة وانقطاع من الدنيا نزلت إليه ملائكة كأن وجوههم الشمس، فيجلسون منه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الطيبة اخرجي إلى مغفرة من الله ورضوان. قال: فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء فيأخذها، فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وذلك الحنوط، ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض قال: فيصعدون بها فلا يمرون بها - يعني على ملا من الملائكة - إلا قالوا: ما هذا الروح الطيب! فيقولون: فلان بن فلان بأحسن أسمائه التي كانوا يسمونه في الدنيا حتى يتنوها بها إلى السماء الدنيا، فيستفتحون له فيفتح له، فيشيعه من كل سماء مقربوها إلى السماء التي تليها حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله تعالى، فيقول الله عز وجل: اكتبوا كتاب عبي في عليين، وأعيدوه إلى الأرض، فإني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى، قال: فتعاد روحه في جسده، فيأتيه ملكان فيجلسانه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول: ربي الله. فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام فيقولون له: ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله. فيقولان له: وما علمك بهذا؟ فيقول: قرأت كتاب الله فأمنت به وصدقت. فينادي مناد من السماء أن صدق عبدي فأفرشوه من الجنة، وافتحوا له باباً منها، قال: فيأتيه من ريحها وطيبها، ويفسح له في قبره مد بصره، قال: ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح، فيقول: أبشر بالذي يسرك، هذا يومك الذي كنت توعده، فيقول له: من أنت؟ فوجهك الوجه الذي يجيء بالخير، فيقول: أنا عمك الصالح، فيقول: رب أقم الساعة حتى أرجع إلى أهلي ومالي. قال: وإن العبد الكافر إذا كان في انقطاع من الدنيا وإقبال من الآخرة نزل إليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم المسوح، فيجلسون منه مد

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٨٦٣٧) من حديث البراء بن عازب، وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٣٩٧٧)، وذكره عبد الرزاق في «مصنفه» (الحديث: ٦٧٣٧)، وذكره ابن أبي عاصم في «السنن» (٤٢٣/٢)، وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٦٦/١٢).

البصر، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الخبيثة اخرجي إلى سخط من الله وغضب قال: فتتفرق في جسده فينتزعها كما ينتزع السفود من الصوف المبلول، فيأخذها، فإذا أخذها لم يدعها في يده طرفة عين حتى يجعلوها في تلك المسوح، ويخرج منها كأنتن ريح جيفة وجدت على وجه الأرض، فيصعدون بها، فلا يمرون بها على ملأ من الملائكة إلا قالوا ما هذا الريح الخبيث؟ فيقولون: فلان بن فلان بأقبح أسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا، حتى ينتهي إلى السماء الدنيا، فيستفتح له فلا يفتح، ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿لَا تُفَنِّحْ لَهُمْ أَيْدِي السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾ (١) فيقول الله عز وجل: اكتبوا كتابه في سجين في الأرض السفلى فتطرح روحه طرْحاً، ثم قرأ: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيحٍ﴾ (٢) فتعاد روحه في جسده، ويأتيه ملكان فيقولان له، من ربك؟ فيقول: هاه هاه لا أدري، فيقولان له: ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هاه هاه لا أدري، فينادي مناد من السماء أَنْ كَذَّبَ عَبْدِي فَأَفْرَشُوهُ مِنَ النَّارِ، وافتحوا له باباً إليها، فيأتيه من حرها وسمومها، ويضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلعه، ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب متنن الريح، فيقول: أبشر بالذي يسوءك، هذا يومك الذي كنت توعد فيقول: من أنت؟ فوجهك الوجه الذي يجيء بالشر، فيقول: أنا عملك الخبيث. فيقول: رَبِّ لَا تَقُمْ السَّاعَةَ رواه الإمام أحمد وأبو داود، وروى النسائي وابن ماجه أوله، ورواه أبو عوانة الأسفرائيني في صحيحه (٣).

وذهب إلى القول بموجب هذا الحديث جميع أهل السنة والحديث من سائر الطوائف.

وقال أبو محمد بن حزم في كتاب الملل والنحل له: وأما من ظن أن الميت يحيا في قبره يوم القيامة فخطأ، إن الآيات التي ذكرناها تمنع من ذلك يعني قوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَمَنَّاتُنِينَ وَأَحْيَيْتَنَا أَتُنتَبِئِينَ﴾ (٤) وقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾

(١) سورة الأعراف، الآية: ٤٠.

(٢) سورة الحج، الآية: ٣١.

(٣) أخرجه أبو داود في (١٥) كتاب: الجنائز، (٦٨) باب: الجلوس عند القبر (الحديث: ٣٢١٢)، وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز، (٨١) باب: الوقوف للجنائز (الحديث: ٢٠٠٠)، وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب: الجنائز، (٣٧) باب: ما جاء في الجلوس في المقابر (الحديث: ١٥٤٨)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٨٥٥٩) من حديث البراء بن عازب، وأخرجه الحاكم في «المستدرک» في كتاب: الإيمان (الحديث: ١٠٧)، وذكره أبو داود الطيالسي في «مسنده» (الحديث: ٧٥٣).

(٤) سورة غافر، الآية: ١١.

ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ^(١) قال: ولو كان الميت يحيا في قبره لكان تعالى قد أماتنا ثلاثاً وأحياناً ثلاثاً، وهذا باطل وخلاف القرآن إلا من أحياه الله تعالى آية لنبي من الأنبياء كالذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت، فقال لهم الله موتوا. ثم أحياهم، والذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها، ومن خضبه نص، وكذلك قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾^(٢) فصح بنص القرآن أن أرواح سائر من ذكرنا لا ترجع إلى جسده إلا إلى الأجل المسمى وهو يوم القيامة، وكذلك أخبر رسول الله ﷺ أنه رأى الأرواح ليلة أسري به عند سماء الدنيا، من عن يمين آدم أرواح أهل السعادة، وعن شماله أرواح أهل الشقاوة، وأخبر يوم بدر إذ خاطب الموتى أنهم قد سمعوا قوله قبل أن تكون لهم قبور ولم ينكر على الصحابة قولهم قد جفوا، واعلم أنهم سامعون قوله مع ذلك، فصح أن الخطاب والسماع لأرواحهم فقط بلا شك، وأما الجسد فلا حس له، وقد قال تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ﴾^(٣) فنفي السمع عن في القبور وهي الأجساد بلا شك، ولا يشك مسلم أن الذي نفى الله عز وجل عنه السمع هو غير الذي أثبت له رسول الله ﷺ السمع.

وقال: ولم يأت قط عن رسول الله ﷺ في خبر صحيح أن أرواح الموتى ترد إلى أجسادهم عند المسألة، ولو صح ذلك عنه لقلنا به. قال: وإنما تفرد بهذه الزيادة من رد الأرواح في القبور إلى الأجساد؛ المنهال بن عمرو وحده وليس بالقوي، تركه شعبة وغيره، وقال فيه المغيرة بن مقسم الضبي، وهو أحد الأئمة: ما جازت للمنهال بن عمرو قط شهادة في الإسلام على ما قد نقل، وسائر الأخبار الثابتة على خلاف ذلك.

قال: وهذا الذي قلنا هو الذي صح أيضاً عن الصحابة.

ثم ذكر من طريق ابن عيينة، عن منصور بن صفية، عن أمه صفية بنت شيبة، قالت: دخل ابن عمر المسجد فأبصر ابن الزبير مطروحاً قبل أن يقبر، فقيل له: هذه أسماء بنت أبي بكر الصديق، فمال ابن عمر إليها فعزاها، وقال: إن هذه الجثث ليست بشيء، وإن الأرواح عند الله. فقالت أمه: وما يمنعني وقد أهدي رأس يحيى بن زكريا إلي بغية من بغايا بني إسرائيل.

قلت: ما ذكره أبو محمد فيه حق وباطل. أما قوله: من ظن أن الميت يحيا في قبره

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٨.

(٢) سورة الزمر، الآية: ٤٢.

(٣) سورة فاطر، الآية: ٢٢.

فخطأ، فهذا فيه إجمال إن أراد به الحياة المعهودة في الدنيا التي تقوم فيها الروح بالبدن وتدبره وتصرفه، ويحتاج معها إلى الطعام والشراب واللباس فهذا خطأ، كما قال: والحسن والعقل يكذبه كما يكذبه النص.

وإن أراد به حياة أخرى غير هذه الحياة بل تعود الروح إليه إعادة غير الإعادة المألوفة في الدنيا ليسأل ويمتحن في قبره، فهذا حق، ونفيه خطأ، وقد دل عليه النص الصحيح الصريح، وهو قوله ﷺ: «فتعاد روحه في جسده» وسنذكر الجواب عن تضعيفه للحديث إن شاء الله تعالى.

وأما استدلاله بقوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَفْنَيْنِ وَأَحْيَيْنَا أَفْنَيْنِ﴾^(١) فلا ينفي ثبوت هذه الإعادة العارضة للروح في الجسد، كما أن قتيل بني إسرائيل الذي أحياه الله بعد قتله ثم أماته لم تكن تلك الحياة العارضة له للمسألة معتداً بها، فإنه حيي لحظة بحيث قال: فلان قتلني، ثم خراً ميتاً، على أن قوله: ثم تعاد روحه في جسده لا يدل على حياة مستقرة، وإنما يدل على إعادة لها إلى البدن وتعلق به، فالروح لم تزل متعلقة ببدنها وإن بلي وتمزق.

وسر ذلك: أن الروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغايرة الأحكام: أحدها: تعلقها به في بطن الأم جنيناً. الثاني: تعلقها به بعد خروجه إلى وجه الأرض. الثالث: تعلقها به في حال النوم فلها به تعلق من وجه ومفارقة من وجه. الرابع: تعلقها به في البرزخ، فإنها وإن فارقت وتجردت عنه، فإنها لم تفارقه فراقاً كلياً بحيث لا يبقى لها التفات إليه البتة، وقد ذكرنا في أول الجواب من الأحاديث والآثار ما يدل على ردها إليه وقت سلام المسلم، وهذا الرد إعادة خاصة لا يوجب حياة البدن قبل يوم القيامة. الخامس: تعلقها به يوم بعث الأجساد، وهو أكمل أنواع تعلقها بالبدن، ولا نسبة لما قبله من أنواع التعلق إليه إذ هو تعلق لا يقبل البدن معه موتاً ولا نوماً ولا فساداً.

وأما قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾^(٢) فإمساكه سبحانه التي قضى عليها الموت لا ينافي ردها إلى جسدها الميت في وقت ما رداً عارضاً لا يوجب له الحياة المعهودة في الدنيا.

وإذا كان النائم روحه في جسده وهو حي وحياته غير حياة المستيقظ، فإن النوم شقيق الموت، فهكذا الميت إذا أعيدت روحه إلى جسده كانت حال متوسطة بين الحي وبين الميت

(١) سورة غافر، الآية: ١١.

(٢) سورة الزمر، الآية: ٤٢.

الذي لم ترد روحه إلى بدنه كحال النائم المتوسطة بين الحي والميت، فتأمل هذا يزيح عنك إشكالات كثيرة.

وأما إخبار النبي ﷺ عن رؤية الأنبياء ليلة أسري به^(١)، فقد زعم بعض أهل الحديث أن الذي رآه أشباحهم وأرواحهم. قال: فإنهم أحياء عند ربهم، وقد رأى إبراهيم مسنداً ظهره إلى البيت المعمور، ورأى موسى قائماً في قبره يصلي، وقد نعت الأنبياء لما رآهم نعت الأشباح فرأى موسى آدمًا ضرباً طولاً كأنه من رجال شنوءة، ورأى عيسى يقطر رأسه كأنما أخرج من ديماس، ورأى إبراهيم فشبهه بنفسه.

ونازعهم في ذلك آخرون وقالوا: هذه الرؤية إنما هي لأرواحهم دون أجسادهم، والأجساد في الأرض قطعاً، إنما تبعث يوم بعث الأجساد، ولم تبعث قبل ذلك إذ لو بعثت قبل ذلك لكانت قد انشقت عنها الأرض قبل يوم القيامة، وكانت تذوق الموت عن نفخة الصور، وهذه موة ثالثة، وهذا باطل قطعاً، ولو كانت قد بعثت الأجساد من القبور لم يعدهم الله إليها بل كانت في الجنة، وقد صح عن النبي ﷺ أن الله حرم الجنة على الأنبياء حتى يدخلها هو، وهو أول من يستفتح باب الجنة، وهو أول من تنشق عنه الأرض على الإطلاق لم تنشق عن أحد قبله.

ومعلوم بالضرورة أن جسده ﷺ في الأرض طري مطراً وقد سأله الصحابة كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أُرِمت؟ فقال: «إن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء»^(٢).

ولو لم يكن جسده في ضريحه لما أجاب بهذا الجواب.

(١) أخرجه البخاري في (٦١) كتاب: المناقب، (٢٤) باب: كان النبي تنام عينه ولا ينام قلبه (الحديث: ٣٥٧٠)، وأخرجه أيضاً في (٩٧) كتاب: التوحيد، (٣٧) باب: ما جاء في قوله عز وجل: «وكلم الله موسى تكليماً» (الحديث: ٧٥١٧)، وأخرجه مسلم في (١) كتاب: الإيمان، (٧٤) باب: الإسراء برسول الله ﷺ إلى السموات (الحديث: ٢٦٢)، وأخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: تفسير القرآن، (١٨) باب: ومن سورة بني إسرائيل (الحديث: ٣١٣٠)، وأخرجه النسائي في (٥) كتاب: الصلاة، (١) باب: فرض الصلاة (الحديث: ٤٥٠).

(٢) أخرجه أبو داود في (٢) كتاب: الجمعة، (٢٠) باب: فضل يوم الجمعة (الحديث: ١٠٤٧)، وأخرجه النسائي في (١٤) كتاب: الجمعة، (٥) باب الأمر بكثر الصلاة على النبي ﷺ يوم الجمعة (الحديث: ١٣٧٣) وأخرجه ابن ماجه في (٥) كتاب: الصلاة، (٧٩) باب: فضل الجمعة (الحديث: ١٠٨٥)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٦١٦٢) من حديث أوس بن أبي أوس الثقفي، وأخرجه الدارمي في «سننه» في كتاب: الصلاة، باب في فضل الجمعة (٣٦٩/١).

وقد صح عنه: أن الله وكل بقبره ملائكة يبلغونه عن أمته السلام.

وصح عنه: «أنه خرج بين أبي بكر وعمر وقال: «هكذا نبعث».

هذا مع القطع بأن روحه الكريمة في الرفيق الأعلى في أعلى عليين مع أرواح الأنبياء.

وقد صح عنه: «أنه رأى موسى قائماً يصلي في قبره ليلة الإسراء ورآه في السماء السادسة أو السابعة»^(١)، فالروح كانت هناك، ولها اتصال بالبدن في القبر، وإشراف عليه، وتعلق به، بحيث يصلي في قبره ويرد سلام من سلم عليه وهي في الرفيق الأعلى.

ولا تنافي بين الأمرين، فإن شأن الأرواح غير شأن الأبدان وأنت تجد الروحين المتمثلتين المتناسبتين في غاية التجاور والقرب وإن كان بينهما بعد المشرقين، وتجد الروحين المتنافرتين المتباغضتين بينهما غاية البعد وإن كان جسدهما متجاورين متلاصقين.

وليس نزول الروح وصعودها وقربها وبعدها من جنس ما للبدن، فإنها تصعد إلى ما فوق السموات، ثم تهبط إلى الأرض ما بين قبضها ووضع الميت في قبره، وهو زمن يسير لا يصعد البدن وينزل في مثله، وكذلك صعودها وعودها إلى البدن في النوم واليقظة، وقد مثلها بعضهم بالشمس وشعاعها فإنها في السماء وشعاعها في الأرض، قال شيخنا: وليس هذا مثلاً مطابقاً، فإن نفس الشمس لا تنزل من السماء والشعاع الذي على الأرض ليس هو الشمس ولا صفتها بل هو عرض حصل بسبب الشمس والجرم المقابل لها، والروح نفسها تصعد وتنزل، وأما قول الصحابة للنبي ﷺ في قتلى بدر: كيف تخاطب أقواماً قد جيفوا مع إخباره بسماعهم كلامه فلا ينفي ذلك رد أرواحهم إلى أجسادهم ذلك الوقت رداً يسمعون به خطابه والأجساد قد جيفت، فالخطاب للأرواح المتعلقة بتلك الأجساد التي قد فسدت.

وأما قوله تعالى: ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَن فِي الْقُبُورِ﴾^(٢) فسياق الآية يدل على أن المراد منها أن الكافر الميت القلب لا تقدر على إسماعه إسماعاً ينتفع به، كما أن من في القبور لا تقدر على إسماعهم إسماعاً ينتفعون به، ولم يرد سبحانه أن أصحاب القبور لا يسمعون شيئاً البتة. كيف، وقد أخبر النبي ﷺ أنهم يسمعون خفق نعال المشيعين، وأخبر أن قتلى بدر سمعوا كلامه وخطابه، وشرع السلام عليهم بصيغة الخطاب للحاضر الذي يسمع، وأخبر أن من سلم على أخيه المؤمن رد عليه السلام؟!

هذه الآية نظير قوله: ﴿إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتِ وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ﴾^(٣) وقد

(١) تقدم تخريجه في الحديث الذي قبله.

(٢) سورة النمل، الآية: ٨٠.

(٣) سورة فاطر، الآية: ٢٢.

يقال: نفي إسماع البصم مع نفي إسماع الموتى يدل على أن المراد عدم أهلية كل منهما للسمع، وأن قلوب هؤلاء لما كانت ميتة صماء كان إسماعها ممتنعاً، بمنزلة خطاب الميت والأصم. وهذا حق، ولكن لا ينفي إسماع الأرواح بعد الموت إسماع توبيخ وتقريع بواسطة تعلّقها بالأبدان في وقت ما، فهذا غير الإسماع المنفي، والله أعلم. وحقيقة المعنى أنك لا تستطيع أن تسمع من لم يشأ الله أن يسمعه إن أنت إلا نذير أي إنما جعل الله لك الاستطاعة على الإنذار الذي كلفك إياه، لا على إسماع من لم يشأ الله إسماعه.

وأما قوله: إن الحديث لا يصح لتفرد المنهال بن عمرو وحده به وليس بالقوي، فهذا من مجازفته رحمه الله، فالحديث صحيح لا شك فيه، وقد رواه عن البراء بن عازب جماعة غير زاذان. منهم عدي بن ثابت ومحمد بن عقبة ومجاهد.

قال الحافظ أبو عبد الله بن مندة في كتاب الروح والنفس: أخبرنا محمد بن يعقوب بن يوسف، حدثنا محمد بن إسحاق الصفار، أنبأنا أبو النضر هاشم بن القاسم، حدثنا عيسى بن المسيب، عن عدي بن ثابت، عن البراء بن عازب قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار، فانتهينا إلى القبر ولما يلحد، فجلسنا وجلس كأن على أكتافنا فلق الصخر، وعلى رؤوسنا الطير، فأرم قليلاً، والإرمام السكوت، فلما رفع رأسه قال: «إن المؤمن إذا كان في قبل من الآخرة ودُبر من الدنيا وحضره ملك الموت، نزلت عليه ملائكة معهم كفن من الجنة، وحنوط من الجنة، فجلسوا منه مد البصر، وجاء ملك الموت فجلس عند رأسه، ثم قال: اخرجني أيتها النفس المطمئنة، اخرجني إلى رحمة الله ورضوانه، فتنسل نفسه كما تقطر القطرة من السماء، فإذا خرجت نفسه صلى عليه كل من بين السماء والأرض إلا الثقلين، ثم يصعد به إلى السماء، فتفتح له السماء، ويشيعه مقربوها إلى السماء الثانية، والثالثة، والرابعة، والخامسة، والسادسة، والسابعة، إلى العرش مقربو كل سماء، فإذا انتهى إلى العرش كتب كتابه في عليين، ويقول الرب عز وجل: ردوا عبدي إلى مضجعه، فإني وعدتهم أنني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى، فيرد إلى مضجعه، فيأتيه منكر ونكير يثيران الأرض بأنيابهما ويفحصان الأرض بأشعارهما، فيجلسانه، ثم يقال له: يا هذا من ربك؟ فيقول: ربي الله، فيقولان: صدقت، ثم يقال له: ما دينك؟ فيقول: ديني الإسلام. فيقولان: صدقت، ثم يقال له: من نبيك؟ فيقول: محمد رسول الله فيقولان صدقت. ثم يفسح له في قبره مد بصره ويأتيه رجل حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول: جزاك الله خيراً، فوالله ما علمت إن كنت لسريعاً في طاعة الله، بطيئاً عن معصيته، فيقول: وأنت فجزاك الله خيراً: فمن أنت؟ فيقول: أنا عمك الصالح. ثم يفتح له

باب إلى الجنة، فينظر إلى مقعده ومنزله منها حتى تقوم الساعة. وإن الكافر إذا كان في دبر من الدنيا وقُبِل من الآخرة وحضره الموت نزلت عليه من السماء ملائكة معهم كفن من النار وحنوط من نار. قال: فيجلسون منه مد بصره، وجاء مَلَك الموت فيجلس عند رأسه، ثم يقول: اخرجي أيتها النفس الخبيثة، اخرجي إلى غضب الله وسخطه، فتفرق روحه في جسده كراهية أن تخرج لما ترى وتعاين، فيستخرجها كما يستخرج السّفود من الصوف المبلول، فإذا خرجت نفسه لعنه كل شيء بين السماء والأرض إلا الثقلين، ثم يصعد به إلى السماء، فتغلق دونه، فيقول الرب عز وجل: ردوا عبيدي إلى مضجعه، فإني وعدتهم أنني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى، فتد روحه إلى مضجعه، فيأتيه منكر ونكير يثيران الأرض بأنيابهما، ويفحصان الأرض بأشعارهما، أصواتهما كالرعد القاصف، وأبصارهما كالبرق الخاطف، فيجلسانه، ثم يقولان: يا هذا من ربك؟ فيقول: لا أدري، فينادى من جانب القبر: لا دريت، فيضربانه بمرزبة من حديد ولو اجتمع عليها من بين الخافقين لم تقل، ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه، ويأتيه رجل قبيح الوجه قبيح الثياب نتن الريح، فيقول: جزاك الله شراً، فوالله ما علمت إن كنت لبطيئاً عن طاعة الله، سريعاً في معصيته، فيقول: ومن أنت؟ فيقول: أنا عمك الخبيث، ثم يفتح له باب إلى النار، فينظر إلى مقعده فيها حتى تقوم الساعة^(١). رواه الإمام أحمد، ومحمود بن غيلان، وغيرهما، عن أبي النضر.

ففيه أن الأرواح تعاد إلى القبر، وأن الملكين يجلسان الميت ويستنطقانه.

ثم ساقه ابن مندة من طريق محمد بن سلمة، عن خصيف الجزري، عن مجاهد، عن البراء بن عازب قال: كنا في جنازة رجل من الأنصار ومعنا رسول الله ﷺ، فأنتهينا إلى القبر ولم يلحد، ووضعت الجنازة، وجلس رسول الله ﷺ، فقال: «إن المؤمن إذا احتضر أتاه ملك الموت في أحسن صورة وأطيبه ريحاً، فجلس عنده لقبض روحه، وأتاه ملكان بحنوط من الجنة وكفن من الجنة، وكانا منه على بعيد، فاستخرج ملك الموت روحه من جسده رشحاً فإذا صارت إلى ملك الموت ابتدرها الملكان فأخذاها منه، فحنطاها بحنوط من الجنة،

(١) أخرجه أبو داود في (١٥) كتاب: الجنائز، (٦٨) باب: الجلوس عند القبر (الحديث: ٣٢١٢) وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز، (٨١) باب: الوقوف للجنائز (الحديث: ٢٠٠٠)، وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب: الجنائز، (٣٧) باب: ما جاء في الجلوس في المقابر (الحديث: ١٥٤٨)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٨٥٥٩) من حديث البراء بن عازب. وأخرجه الحاكم في «المستدرک» في كتاب: الإيمان (الحديث: ١٠٧)، وذكره أبو داود الطيالسي في «مسنده» (الحديث: ٧٥٣).

وكفناها بكفن من الجنة، ثم عرجا به إلى الجنة، فتفتح له أبواب السماء، وتستبشر الملائكة بها، ويقولون: لمن هذه الروح الطيبة التي فتحت لها أبواب السماء، ويسمى بأحسن الأسماء التي كان يسمى بها في الدنيا، فيقال: هذه روح فلان فإذا صعد بها إلى السماء شيعها مقربو كل سماء حتى توضع بين يدي الله عند العرش، فيخرج عملها من عليين، فيقول الله عز وجل للمقربين: اشهدوا أنني قد غفرت لصاحب هذا العمل. ويختم كتابه، فيرد في عليين، فيقول الله عز وجل: ردوا روح عبدي إلى الأرض، فإني وعدتهم أنني أردهم فيها، ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿مِنَّا خَلَقْنَكُمْ وَمِنَّا نُعِيدُكُمْ وَمِنَّا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾ [طه: ٥٥] فإذا وضع المؤمن في قبره فتح له باب عند رجليه إلى الجنة، فيقال له: انظر إلى ما أعد الله لك من الثواب، ويفتح له باب عند رأسه إلى النار، فيقال له: انظر ما صرف الله عنك من العذاب، ثم يقال له: نم قرير العين، فليس شيء أحب إليه من قيام الساعة. وقال رسول الله ﷺ: «إذا وضع المؤمن في لحده تقول له الأرض: إن كنت لحبيباً إلي وأنت على ظهري فكيف إذا صرت اليوم في بطني، سأريك ما أصنع بك، فيفسح له في قبره مد بصره». وقال رسول الله ﷺ: «إذا وضع الكافر في قبره أناه منكر ونكير فيجلسانه فيقولان له: من ربك: فيقول لا أدري. فيقولان له: لا دريت، فيضربانه ضربة فيصير رماداً، ثم يعاد فيجلس، فيقال له: ما قولك في هذا الرجل؟ فيقول: أي رجل؟ فيقولان: محمد ﷺ. فيقول: قال الناس إنه رسول الله ﷺ، فيضربانه ضربة فيصير رماداً»^(١).

هذا حديث ثابت مشهور مستفيض صححه جماعة من الحفاظ، ولا نعلم أحداً من أئمة الحديث طعن فيه بل روه في كتبهم، وتلقوه بالقبول، وجعلوه أصلاً من أصول الدين في عذاب القبر ونعيمه، ومساءلة منكر ونكير، وقبض الأرواح، وصعودها إلى بين يدي الله، ثم رجوعها إلى القبر، وقول أبي محمد لم يروه غير زاذان فَوَهْمٌ منه بل رواه عن البراء غير زاذان، ورواه عنه عدي بن ثابت ومجاهد بن جبير ومحمد بن عقبة وغيرهم، وقد جمع الدارقطني طرقة في مصنف مفرد، وزاذان من الثقات روى عن أكابر الصحابة كعمر وغيره، وروى له مسلم في صحيحه. قال يحيى بن معين: ثقة. وقال حميد بن هلال، وقد سئل عنه: وهو ثقة لا تسأل عن مثل هؤلاء. وقال ابن عدي: أحاديثه لا بأس بها إذا روى عن ثقة.

وقوله: إن المنهال بن عمرو تفرد بهذه الزيادة، وهي قوله: «فتعاد روحه في جسده» وضعفه. فالمنهال أحد الثقات العدول، قال ابن معين: المنهال ثقة. وقال العجلي: كوفي ثقة. وأعظم ما قيل فيه أنه سمع من بيته صوت غناء، وهذا لا يوجب القدح في روايته

(١) سبق تخريجه في الحديث الذي قبله.

وأطراح حديثه، وتضعيف ابن حزم له لا شيء فإنه لم يذكر موجباً لتضعيفه غير تفرد به بقوله: «فتعاد روحه في جسده» وقد بينا أنه لم يتفرد بها، بل قد رواها غيره، وقد روى ما هو أبلغ منها أو نظيرها كقوله: «فترد إليه روحه». وقوله: «فتصير إلى قبره فيستوي جالساً» وقوله: «فيجلسانه» وقوله: «فيجلس في قبره» وكلها أحاديث صحاح لا مغمز فيها. وقد أعلّ غيره بأن زاذان لم يسمعه من البراء، وهذه العلة باطلة، فإن أبا عوانة الاسفرائيني رواه في صحيحه بإسناده وقال عن أبي عمرو زاذان الكندي قال سمعت البراء بن عازب، وقال الحافظ أبو عبد الله بن مندة: هذا إسناد متصل مشهور رواه جماعة، عن البراء.

ولو نزلنا عن حديث البراء فسائر الأحاديث الصحيحة صريحة في ذلك، مثل حديث ابن أبي ذئب، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن سعيد بن يسار، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «إن الميت تحضره الملائكة، فإذا كان الرجل الصالح، قال: اخرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب اخرجي حميدة، وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان قال: فيقول ذلك حتى تخرج، ثم يعرج بها إلى السماء، فيستفتح لها فيقال من هذا؟ فيقولون فلان فيقولون: مرحباً بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب، ادخلي حميدة، وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان، فيقال لها ذلك حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل. وإذا كان الرجل السوء قال: اخرجي أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث، اخرجي ذميمة وأبشري بحميم وغساق وآخر من شكله أزواج فيقولون ذلك حتى تخرج، ثم يعرج بها إلى السماء، فيستفتح لها، فيقال من هذا؟ فيقولون: فلان، فيقولون: لا مرحباً بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث، ارجعي ذميمة، فإنها لن تفتح لك أبواب السماء، فترسل بين السماء والأرض، فتصير إلى القبر، فيجلس الرجل الصالح في قبره غير فزع ولا معوق، ثم يقال: فما كنت تقول في الإسلام ما هذا الرجل؟ فيقول: محمد رسول الله ﷺ، جاءنا بالبينات من قبل الله فأماناً وصدقنا». وذكر تمام الحديث^(١).

قال الحافظ أبو نعيم: هذا حديث متفق على عدالة ناقله اتفق الإمامان محمد بن إسماعيل البخاري، ومسلم بن الحجاج على ابن أبي ذئب ومحمد بن عمرو بن عطاء وسعيد بن يسار وهم من شرطهما، ورواه المتقدمون الكبار عن ابن أبي ذئب مثل: ابن أبي

(١) أخرجه أبو داود في (١٥) كتاب: الجنائز، (٦٨) باب: الجلوس عند القبر (الحديث: ٣٢١٢)، وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز، (٨١) باب: الوقوف للجنائز (الحديث: ٢٠٠٠)، وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب: الجنائز، (٣٧) باب: ما جاء في الجلوس في المقابر (الحديث: ١٥٤٨)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٨٥٥٩) من حديث البراء بن عازب. وأخرجه الحاكم في «المستدرک» في كتاب: الإيمان (الحديث: ١٠٧). وذكره أبو داود الطيالسي في «مسنده» (الحديث: ٧٥٣).

فديك وعبد الرحيم بن إبراهيم، انتهى. ورواه عن ابن أبي ذئب غير واحد.

وقد احتج أبو عبد الله بن مندة: على إعادة الروح إلى البدن بأن قال: وحدثنا محمد بن الحسين بن الحسن، حدثنا محمد بن يزيد النيسابوري، حدثنا حماد بن قيراط، حدثنا محمد بن الفضل، عن يزيد بن عبد الرحمن الصائغ البلخي، عن الضحاك بن مزاحم، عن ابن عباس أنه قال: «بينما رسول الله ﷺ ذات يوم قاعد تلا هذه الآية: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُو أَيْدِيهِمْ﴾^(١). قال: «والذي نفس محمد بيده ما من نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعدها من الجنة والنار»، ثم قال: فإذا كان عند ذلك صف له سماطان من الملائكة ينتظمان ما بين الخافقين كأن وجوههم الشمس، فينظر إليهم ما ترى غيرهم وإن كنتم ترون أنهم ينظرون إليكم مع كل منهم أكفان وحنوط، فإن كان مؤمناً بشروه بالجنة، وقالوا: اخرجي أيتها النفس الطيبة إلى رضوان الله ورحمته، فقد أعد الله لك من الكرامة ما هو خير من الدنيا وما فيها، فلا يزالون يبشرونه ويحفون به، فهم ألطف وأرأف من الوالدة بولدها، ثم يسلون روحه من تحت كل ظفر ومفصل، ويموت الأول فالأول، ويهون عليه، وكنتم ترونه شديداً حتى تبلغ ذفته، قال: فلمي أشد كراهية للخروج من الجسد من الولد حين يخرج من الرحم، فيبتدئها كل ملك منهم أيهم يقبضها، فيتولى قبضها ملك الموت، ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿قُلْ يَتُوبُ إِلَيَّ كُلُّ آلِ الْوَيْتِ الَّذِي كَفَرَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَيَّ رَجِعُكُمْ تَرْجِعُونَ﴾^(٢) فيتلقاها بأكفان بيض، ثم يحتضنها إليه، فهو أشد لزوماً لها من المرأة إذا ولدتها، ثم يفوح منها ريح أطيب من المسك، فيستنشقون ريحها، ويتباشرون بها، ويقولون مرحباً بالروح الطيبة والروح الطيب، اللهم صلِّ عليه روحاً وعلى جسد خرجت منه، قال: فيصعدون بها، والله عز وجل خلق في الهواء لا يعلم عدتهم إلا هو، فيفوح لهم منها ريح أطيب من المسك، فيصلون عليها ويتباشرون، ويفتح لهم أبواب السماء، فيصلي عليها كل ملك في كل سماء تمر بهم حتى ينتهي بها بين يدي الملك الجبار، فيقول الجبار جل جلاله: مرحباً بالنفس الطيبة ويجسد خرجت منه، وإذا قال الرب عز وجل للشيء مرحباً رحب له كل شيء، ويذهب عنه كل ضيق، ثم يقول لهذه النفس الطيبة: أدخلوها الجنة وأروها مقعدها من الجنة، واعرضوا عليها ما أعددت لها من الكرامة والنعيم، ثم اذهبوا بها إلى الأرض، فإني قضيت أني منها خلقتهم وفيها أعيدهم، ومنها أخرجهم تارة أخرى، فوالذي نفس محمد بيده لهي أشد كراهية للخروج منها حين كانت تخرج من الجسد، وتقول: أين تذهبون

(١) سورة الأنعام، الآية: (٩٣).

(٢) سورة السجدة، الآية: ١١.

بي إلى ذلك الجسد الذي كنت فيه؟ قال: فيقولون: إنا مأمورون بهذا، فلا بد لك منه، فيهبطون به على قدر فراغهم من غسله وأكفانه، فيدخلون ذلك الروح بين جسده وأكفانه»^(١).

فدل هذا الحديث، أن الروح تعاد بين الجسد والأكفان، وهذا عود غير التعلق الذي كان لها في الدنيا بالبدن، وهو نوع آخر وغير تعلقها به حال النوم، وغير تعلقها به وهي في مقراها، بل هو عود خاص للمساءلة.

قال شيخ الإسلام: الأحاديث الصحيحة المتواترة تدل على عودة الروح إلى البدن وقت السؤال، وسؤال البدن بلا روح قول قاله طائفة من الناس، وأنكره الجمهور، وقابلهم آخرون، فقالوا: السؤال للروح بلا بدن، وهذا قاله ابن مرة وابن حزم. وكلاهما غلط، والأحاديث الصحيحة تردده ولو كان ذلك على الروح فقط لم يكن للقبر بالروح اختصاص. وهذا يتضح بجواب المسألة:

وهي قول السائل: هل عذاب القبر على النفس والبدن؟ أو على النفس دون البدن! أو على البدن دون النفس؟ وهل يشارك البدن النفس في النعيم والعذاب أم لا؟.

وقد سئل شيخ الإسلام: عن هذه المسألة ونحن نذكر لفظ جوابه فقال: «بل العذاب والنعيم على النفس والبدن جميعاً باتفاق أهل السنة والجماعة، تنعم النفس وتعذب منفردة عن البدن، وتنعم وتعذب متصلة بالبدن والبدن متصل بها، فيكون النعيم والعذاب عليهما في هذه الحال مجتمعين كما تكون على الروح منفردة عن البدن. وهل يكون العذاب والنعيم للبدن بدون الروح؟ هذا فيه قولان مشهوران لأهل الحديث والسنة وأهل الكلام، وفي المسألة أقوال شاذة ليست من أقوال أهل السنة والحديث، قول من يقول: إن النعيم والعذاب لا يكون إلا على الروح، وإن البدن لا ينعم ولا يعذب، وهذا تقوله الفلاسفة المنكرون لمعاد الأبدان، وهؤلاء كفار بإجماع المسلمين ويقولون كثير من أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم الذين يقرون بمعاد الأبدان، لكن يقولون: لا يكون ذلك في البرزخ، وإنما يكون عند القيام من القبور، لكن هؤلاء ينكرون عذاب البدن في البرزخ فقط، ويقولون: إن الأرواح هي المنعمة أو المعذبة في البرزخ، فإذا كان يوم القيامة عذبت الروح والبدن معاً وهذا القول قاله طوائف من المسلمين من أهل الكلام والحديث وغيرهم، وهو اختيار ابن حزم وابن مرة، فهذا القول ليس من الأقوال الثلاثة الشاذة، بل هو مضاف إلى قول من يقول

(١) ذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٣/٣٠).

بعذاب القبر، ويقر بالقيامة، ويثبت معاد الأبدان والأرواح، ولكن هؤلاء لهم في عذاب القبر ثلاثة أقوال:

أحدها: أنه على الروح فقط.

الثاني: أنه عليها وعلى البدن بواسطتها.

الثالث: أنه على البدن فقط وقد يضم إلى ذلك القول الثاني وهو قول من يثبت عذاب القبر، ويجعل الروح هي الحياة، ويجعل الشاذ قوم منكر عذاب الأبدان مطلقاً، وقول من ينكر عذاب الروح مطلقاً، فإذا جعلت الأقوال الشاذة ثلاثة، فالقول الثاني الشاذ قول من يقول إن الروح بمفردها لا تنعم ولا تعذب وإنما الروح هي الحياة، وهذا يقوله طوائف من أهل الكلام من المعتزلة والأشعرية كالقاضي أبي بكر وغيره، وينكرون أن الروح تبقى بعد فراق البدن، وهذا قول باطل وقد خالف أصحابه أبو المعالي الجويني وغيره، بل قد ثبت بالكتاب والسنة واتفاق الأمة أن الروح تبقى بعد فراق البدن، وأنها منعمة أو معذبة، والفلاسفة والإلهيون يقولون بذلك لكن ينكرون معاد الأبدان، وهؤلاء يقولون بمعاد الأبدان لكن ينكرون معاد الأرواح ونعيمها وعذابها بدون الأبدان، وكلا القولين خطأ وضلال، لكن قول الفلاسفة أبعد عن أقوال أهل الإسلام وإن كان يوافقهم عليه من يعتقد أنه متمسك بدين الإسلام، بل من يظن أنه من أهل المعرفة والتصوف والتحقيق والكلام.

والقول الثالث الشاذ قول من يقول: إن البرزخ ليس فيه نعيم ولا عذاب، بل لا يكون ذلك حتى تقوم الساعة الكبرى، كما يقول ذلك من يقوله من المعتزلة ونحوهم ممن ينكر عذاب القبر ونعيمه بناء على أن الروح لا تبقى بعد فراق البدن، وأن البدن لا ينعم ولا يعذب، فجميع هؤلاء الطوائف ضلال في أمر البرزخ، لكنهم خير من الفلاسفة، فإنهم مقرون بالقيامة الكبرى.

فصل

فإذا عرفت هذه الأقوال الباطلة، فلتعلم أن مذهب سلف الأمة وأئمتها أن الميت إذا مات يكون في نعيم أو عذاب، وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه، وأن الروح تبقى بعد مفارقة البدن منعمة أو معذبة، وأنها تتصل بالبدن أحياناً ويحصل له معها النعيم أو العذاب، ثم إذا كان يوم القيامة الكبرى أعيدت الأرواح إلى الأجساد، وقاموا من قبورهم لرب العالمين ومعاد الأبدان متفق عليه بين المسلمين واليهود والنصارى.

فصل

ونحن نثبت ما ذكرناه، فأما أحاديث عذاب القبر ومساءلة منكر ونكير، فكثيرة متواترة

عن النبي ﷺ كما في الصحيحين، عن ابن عباس؛ أن النبي ﷺ مر بقبرين فقال: «إنهما ليعذبان، وما يعذبان في كبير أما أحدهما فكان لا يستبرئ من البول، وأما الآخر فكان يمشي بالنميمة»، ثم دعا بجريدة رطبة، فشققها نصفين، فقال: «لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا»^(١).

وفي صحيح مسلم: عن زيد بن ثابت قال: «بينما رسول الله ﷺ في حائط لبني النجار على بغلته، ونحن معه، إذ حادت به فكادت تلقيه، فإذا أقبر ستة أو خمسة أو أربعة، فقال: من يعرف أصحاب هذه القبور؟ فقال رجل: أنا، قال: فمتى مات هؤلاء؟ قال: ماتوا في الإشرار فقال: إن هذه الأمة تبلى في قبورها، فلولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه، ثم أقبل علينا بوجهه، فقال: تعوذوا بالله من عذاب النار. قالوا: نعوذ بالله من عذاب النار. قال: تعوذوا بالله من عذاب القبر، قالوا: نعوذ بالله من عذاب القبر، قال: تعوذوا بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن، قالوا: نعوذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن، قال: تعوذوا بالله من فتنه الدجال، قالوا: نعوذ بالله من فتنه الدجال»^(٢).

وفي صحيح مسلم: وجميع السنن عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتعوذ بالله من أربع: من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنه المعيا والممات، ومن فتنه المسيح الدجال»^(٣).

وفي صحيح مسلم أيضاً وغيره عن ابن عباس: أن النبي ﷺ كان يعلمهم هذا الدعاء

(١) أخرجه البخاري في (٤) كتاب: الوضوء، (٥٥) باب: من الكبائر أن لا يستتر من بوله (الحديث: ٢١٦) وأخرجه مسلم في (٢) كتاب: الطهارة، (٣٤) باب: الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه (الحديث: ١١١)، وأخرجه أبو داود في (١) كتاب: الطهارة، (١١) باب: الاستبراء من البول (الحديث: ٢٠) وأخرجه الترمذي في (١) كتاب: الطهارة، (٥٣) باب: ما جاء في التشديد في البول (الحديث: ٧٠) وأخرجه النسائي في (١) كتاب: الطهارة، (٢٧) باب: التنزه عن البول (الحديث: ٣١) وأخرجه ابن ماجه في (١) كتاب: الطهارة وسننها، (٢٦) باب: التشديد في البول (الحديث: ٣٤٧)، وأخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» في (٣) كتاب: الطهارة، (١٢) باب: الاستنزاه من البول والاحتراز منه (الحديث: ١٠٢٣). وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» في (٣) كتاب: الطهارة، (٢) باب: آداب الخلاء (الحديث: ٣٣٨).

(٢) أخرجه مسلم في (٥١) كتاب: الجنة ونعيمها، (١٧) باب: عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه (الحديث: ٦٧)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٣٤٤٧) من مسند أنس بن مالك بن النضر. وأخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» في (٥) كتاب: الجنائز، (١٠٨) باب: السؤال في القبر (الحديث: ٤٢٦٤) وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» في (١) كتاب: الإيمان، (٤) باب: إثبات عذاب القبر (الحديث: ١٢٩) وأخرجه البغوي في «شرح السنة» في (١٤) كتاب: الدعوات (٣٧) باب: الاستعاذة (الحديث: ١٣٦١)، وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٤٢٥٠٨ و ٤٢٥١٣) وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٨٠/٤).

(٣) أخرجه البخاري في (٢٣) كتاب: الجنائز، (٨٧) باب: التعوذ من عذاب القبر (الحديث: =

كما يعلمهم السورة من القرآن: «اللهم أني أعوذ بك من عذاب جهنم، وأعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال»^(١).

وفي الصحيحين: عن أبي أيوب قال: خرج النبي ﷺ وقد وجبت الشمس، فسمع صوتاً، فقال: «يهود تعذب في قبورها»^(٢).

وفي الصحيحين: عن عائشة رضي الله عنها قالت: دخلت عليّ عجوز من عجائز يهود المدينة، فقالت: إن أهل القبور يعذبون في قبورهم، قالت: فكذبتها ولم أنعم أن أصدقها. قالت: فخرجت. ودخل عليّ رسول الله ﷺ، فقلت: يا رسول الله إن عجوزاً من عجائز يهود أهل المدينة دخلت فرعمت أن أهل القبور يعذبون في قبورهم. قال: «صدقت، إنهم يعذبون عذاباً تسمعه البهائم كلها»، قالت: فما رأيت بعد في صلاة إلا يتعوذ من عذاب القبر^(٣).

= (١٣٧٧)، وأخرجه مسلم في (٥) كتاب: المساجد، (٢٥) باب: ما يستعاذ منه في الصلاة (الحديث: ١٢٨) وأخرجه أيضاً في الكتاب نفسه (الحديث: ١٣٠) وأخرجه أبو داود في (٢) كتاب: الصلاة، (١٨٥) باب: ما يقول بعد التشهد (الحديث: ٩٨٣)، وأخرجه الترمذي في (٤٩) كتاب: الدعوات، (١٣٣) باب: في الاستعاذة (الحديث: ٣٦٠٤) وأخرجه النسائي في (١٣) كتاب: الاستعاذة (٦٤) باب: الاستعاذة من جهنم والاستعاذة من فتنة المحيا (الحديث: ١٣٠٩)، وأخرجه ابن ماجه في (٥) كتاب: إقامة الصلاة والسنة فيها، (٢٦) باب: ما يقال في التشهد الصلاة على النبي ﷺ (الحديث: ٩٠٩).

(١) أخرجه مسلم في (٥) كتاب: المساجد، (٧٨) باب: ما يستعاذ منه في الصلاة (الحديث: ١٣٤)، وأخرجه أبو داود في (٢) كتاب: الصلاة، (٣٦٨) باب: في الاستعاذة (الحديث: ١٥٤٢) وأخرجه الترمذي في (٤٩) كتاب: الدعوات (١٣٣) باب: في الاستعاذة (الحديث: ٣٦٠٤) وأخرجه النسائي في (١٣) كتاب: الاستعاذة (٦٤) باب: الاستعاذة من جهنم والاستعاذة من فتنة الممات (الحديث: ١٣٠٩)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٧٧٩) من مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي ﷺ. وأخرجه ابن ماجه في (٣٤) كتاب: الدعاء (٣) باب: ما تعوذ منه رسول الله ﷺ (الحديث: ٣٨٤٠) وأخرجه الإمام مالك في «الموطأ» في (١٥) كتاب: القرآن (٨) باب: ما جاء في الدعاء (الحديث: ٤٩٩)، وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» في (١٦) كتاب: الصلاة، (١٧) باب: الدعاء في التشهد (الحديث: ٩٣٩)، وأخرجه البغوي في «شرح السنة» في (٥) كتاب: الصلاة (١١٢) باب: الدعاء قبل الإسلام (الحديث: ٦٩٢).

(٢) أخرجه البخاري في (٣) كتاب: الجنائز، (٨٧) باب: التعوذ في عذاب القبر (الحديث: ١٣٧٥)، وأخرجه مسلم في (٥١) كتاب: الجنة ونعيمها، (١٧) باب: عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه (الحديث: ٦٩)، وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز (١١٤) باب: عذاب القبر (الحديث: ٢٠٥٨)، وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» في كتاب: الفضائل، (٧) باب: المعجزات (الحديث: ٥٨٩٩).

(٣) أخرجه البخاري في (٨٠) كتاب: الدعوات، (٣٧) باب: التعوذ من عذاب القبر (الحديث: ٦٣٦٦) وأخرجه مسلم في (٥) كتاب: المساجد، (٢٤) باب: استحباب التعوذ من عذاب القبر (الحديث: =

وفي صحيح ابن حبان: عن أم مبشر قالت: دخل عليّ رسول الله ﷺ وهو يقول: «تعوذوا بالله من عذاب القبر» فقلت: يا رسول الله وللقبر عذاب؟ قال: «إنهم ليعذبون في قبورهم عذاباً تسمعه البهائم»^(١).

قال بعض أهل العلم: ولهذا السبب يذهب الناس بدوابهم إذا مَعَلَّتْ إلى قبور اليهود والنصارى والمنافقين كالإسماعيلية والتبصيرية والقرامطة من بني عبيد وغيرهم الذين بأرض مصر والشام، فإن أصحاب الخيل يقصدون قبورهم لذلك كما يقصدون قبور اليهود والنصارى. قال: فإذا سمعت الخيل عذاب القبر أحدث لها ذلك فرعاً وحرارة تذهب بالمغل.

وقد قال عبد الحق الأشبيلي: حدثني الفقيه أبو الحكم بن برخان، وكان من أهل العلم والعمل أنهم دفنوا ميتاً بقبريتهم في شرف أشبيلية، فلما فرغوا من دفنه قعدوا ناحية يتحدثون ودابة ترعى قريباً منهم فإذا بالدابة قد أقبلت مسرعة إلى القبر، فجعلت أذننها عليه كأنها تسمع، ثم ولت فارة، ثم عادت إلى القبر فجعلت أذننها عليه كأنها تسمع، ثم ولت فارة، فعلت ذلك مرة بعد أخرى.

قال أبو الحكم: فذكرتُ عذاب القبر، وقول النبي ﷺ: «إنهم ليعذبون عذاباً تسمعه البهائم»^(٢).

ذكر لنا هذه الحكاية ونحن نسمع عليه كتاب مسلم لما انتهى القارىء إلى قول النبي ﷺ: «إنهم يعذبون عذاباً تسمعه البهائم»^(٣).

= (١٢٥) وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز، (١١٥) التعوذ من عذاب القبر (الحديث: ٢٠٦٦)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٤٢٣٣) من مسند السيدة عائشة رضي الله عنها. وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٤٢٩٣٦).

(١) أخرجه مسلم في (٣٩) كتاب: الجنة ونعيمها، (١٧) باب: عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه (الحديث: ٦٧) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٧١١٢) من حديث أم مبشر امرأة زيد بن حارثة. وأخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» في (٥) كتاب: الجنائز (١٠٩) باب: العذاب في القبر (الحديث: ٤٢٨٩)، وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» في (١) كتاب: الإيمان، (٤) باب: إثبات عذاب القبر (الحديث: ١٢٩) وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٣٩٧٥)، وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٢٢/٥).

(٢) تقدم تخريجه في الحديث الذي قبله.

(٣) أخرجه مسلم في (٣٩) كتاب: الجنة ونعيمها، (١٧) باب: عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه (الحديث: ٦٧) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٧١١٢) من حديث أم مبشر امرأة زيد بن حارثة. وأخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» في (٥) كتاب: الجنائز، (١٠٩) باب: العذاب في القبر (الحديث: ٤٢٨٩) وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» في (١) كتاب: الإيمان، (٤) باب: =

وهذا السماع واقع على أصوات المعذبين. قال هناد بن السري في كتاب الزهد: حدثنا وكيع، عن الأعمش، عن شقيق، عن عائشة رضي الله عنها، قالت: دخلت علي يهودية، فذكرت عذاب القبر، فكذبتها، فدخل النبي ﷺ علي، فذكرت ذلك له، فقال: «والذي نفسي بيده إنهم ليعذبون في قبورهم حتى تسمع البهائم أصواتهم»^(١).

قلت: وأحاديث المسألة في القبر كثيرة كما في الصحيحين والسنن عن البراء بن عازب أن رسول الله ﷺ قال: «المسلم إذا سئل في قبره، فشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فذلك قول الله ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾»^(٢) وفي لفظ نزلت في عذاب القبر يقال له من ربك؟ فيقول: الله ربي ومحمد نبيي، فذلك قول الله: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾»^(٣).

وهذا الحديث قد رواه أهل السنن والمسائيد مطولاً كما تقدم.

= إثبات عذاب القبر (الحديث: ١٢٩) وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٣٩٧٥) وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١١٢/٥).

(١) أخرجه مسلم في (٣٩) كتاب: الجنة ونعيمها، (١٧) باب: عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه (الحديث: ٦٧) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٥٧٦٤)، وأخرجه الهيثمي في «مجمع الزوائد» في (٥) كتاب: الجنائز (١٠٩) باب: العذاب في القبر (الحديث: ٤٢٨٩)، وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» في (١) كتاب: الإيمان، (٤) باب: إثبات عذاب القبر (الحديث: ١٢٩) وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٣٩٧٥)، وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٢٢/٥).

(٢) سورة إبراهيم، الآية: ٢٧.

(٣) أخرجه البخاري في (٢٣) كتاب: الجنائز، (٨٦) باب: ما جاء في عذاب القبر (الحديث: ١٣٦٩)، وأخرجه أيضاً في (٦٥) كتاب: التفسير، (٢) باب: يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (الحديث: ٤٦٩٩) وأخرجه مسلم في (٥١) كتاب: الجنة وصفة نعيمها وأهلها (١٧) باب: عرض مقعد الميت في الجنة أو النار عليه (الحديث: ٧٣)، وأخرجه أبو داود في (٣٤) كتاب: السنة، (٢٧) باب: المسألة في القبر وعذاب القبر (الحديث: ٤٧٥٠)، وأخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: تفسير القرآن، (١٥) باب: ومن سورة إبراهيم عليه السلام (الحديث: ٣١٢٠)، وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز، (١٤) باب: عذاب القبر (الحديث: ٢٠٥٦)، وأخرجه ابن ماجه في (٣٧) كتاب: الزهد، (٣٢) باب: ذكر القبر والبلى (الحديث: ٤٢٦٩)، وأخرجه البغوي في «شرح السنة» في (١٥) كتاب: الجنائز (٤٦) باب: السؤال في القبر (الحديث: ١٥٢٠) وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» في (١) كتاب: الإيمان، (٤) باب: إثبات عذاب القبر (الحديث: ١٢٥) وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٤٢٤٩٨) وذكره ابن حجر في «فتح الباري» (٣٧٨/٨)، وذكره ابن كثير في «تفسيره» (٤١٣/٤).

وقد صرح في هذا الحديث بإعادة الروح إلى البدن وباختلاف أضلاعه، وهذا بيّن في أن العذاب على الروح والبدن مجتمعين.

وقد روى مثل حديث البراء قبض الروح والمسألة والنعيم والعذاب أبو هريرة، وحديثه في المسند وصحيح أبي حاتم أن النبي ﷺ قال: «إن الميت إذا وضع في قبره، إنه يسمع خفق نعالهم حين يولون عنه، فإن كان مؤمناً كانت الصلاة عند رأسه، والصيام عن يمينه، والزكاة عن شماله، وكان فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والإحسان عند رجله، فيؤتى من قبل رأسه، فتقول الصلاة: ما قبلي مدخل، ثم يؤتى من يمينه فيقول الصيام: ما قبلي مدخل، ثم يؤتى من يساره فتقول الزكاة: ما قبلي مدخل، ثم يؤتى من قبل رجله، فيقول فعل الخيرات من الصدقة والصلة والمعروف والإحسان ما قبلي مدخل، فيقال له: اجلس فيجلس قد مثلت له الشمس وقد أخذت الغروب، فيقال له: هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه، وماذا تشهد به عليه؟ فيقول: دعوني حتى أصلي، فيقولون: إنك ستسلمي، أخبرنا عما نسألك عنه، أرأيتك هذا الرجل الذي كان فيكم ما تقول فيه وما تشهد عليه؟ فيقول محمد، أشهد أنه رسول الله جاء بالحق من عند الله، فيقال له: على ذلك حييت وعلى ذلك مت وعلى ذلك تبعث إن شاء الله ثم يفتح له باب إلى الجنة، فيقال له: هذا مقعدك وما أعد الله لك فيها. فيزداد غبطة وسروراً ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً وينور له فيه، ويعاد الجسد لما بدىء منه، وتجعل نسمة في النسم الطيب وهي طير معلق في شجر الجنة. قال: فذلك قول الله تعالى: ﴿يُخَبِّرُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾^(١) وذكر في الكافر ضد ذلك إلى أن قال: «ثم يضيّق عليه في قبره إلى أن تختلف فيه أضلاعه، فتلك المعيشة الضنك التي قال الله تعالى: ﴿فَإِنَّ لَهُمْ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾»^(٢).

وفي الصحيحين: من حديث قتادة عن أنس أن النبي ﷺ قال: «إن الميت إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه، إنه يسمع خفق نعالهم، أتاه ملكان فيقعدانه، فيقولان له فما كنت تقول في هذا الرجل محمد؟ فأما المؤمن فيقول: أشهد أنه عبد الله ورسوله. قال: فيقول: انظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً من الجنة»^(٣) قال رسول الله ﷺ «فيراهاما

(١) سورة إبراهيم، الآية: ٢٧.

(٢) سورة طه، الآية: ١٢٤.

(٣) أخرجه البخاري في (٢٣) كتاب الجنائز، (٦٧) باب: الميت يسمع خفق النعال (الحديث: ١٢٣٨)، وأخرجه البخاري في الكتاب نفسه، (٨٦) باب: ما جاء في عذاب القبر (الحديث: ١٣٧٤) وأخرجه =

جميعاً». قال قتادة: وذكر لنا أنه يفسح له في قبره سبعون ذراعاً يملأ عليه خضراً إلى يوم يبعثون، ثم رجع إلى حديث أنس قال: «فأما الكافر والمنافق، فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري كنت أقول ما يقول الناس، فيقولان: لا دريت ولا تليت، ثم يضرب بمطراق من حديد بين أذنيه، فيصيح صيحة فيسمعها من عليها غير الثقلين».

وفي صحيح أبي حاتم: عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا قبر أحدكم أو الإنسان أتاه ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر وللآخر النكير، فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل محمد؟ ﷺ، فهو قائل ما كان يقول، فإن كان مؤمناً قال: هو عبد الله ورسوله، أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله، فيقولان له: إن كنا لنعلم أنك تقول ذلك. ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين ذراع، وينور له فيه، ويقال له: نم. فيقول: ارجع إلى أهلي ومالي فأخبرهم فيقولان: نم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهله إليه، حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك، وإن كان منافقاً قال: لا أدري، كنت أسمع الناس يقولون شيئاً، فكنت أقوله، فيقولان له: كنا نعلم أنك تقول ذلك، ثم يقال للأرض التثمي عليه فتلتثم عليه، حتى تختلف فيها أضلاعه، فلا يزال معذباً حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك»^(١). وهذا صريح في أن البدن يعذب.

وعن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إذا احتضر المؤمن أتته الملائكة بحريرة بيضاء، فيقولون: اخرجي أيتها الروح الطيبة راضية مرضياً عنك إلى روح وريحان ورب غير غضبان، فتخرج كأطيب ريح المسك حتى إنه ليناوله بعضهم بعضاً حتى يأتوا به باب السماء، فيقولون: ما أطيب هذه الريح التي جاءتك من الأرض؛ فيأتون به أرواح المؤمنين فلهم أشد فرحاً به من أحدكم بغائبه يقدم عليه، فيسألونه، ماذا فعل فلان؟ قال: فيقولون دعوه يستريح فإنه كان في غم الدنيا، فإذا قال: أناكم فيقولون: إنه ذهب به إلى أمه الهاوية، وإن الكافر إذا احتضر أتته ملائكة العذاب بمسح، فيقولون: اخرجي مسخوطة عليك إلى عذاب الله، فتخرج كأنتن ريح جيفة حتى يأتوا به باب الأرض فيقولون: فما أنتن هذه الروح حتى يأتوا به أرواح

= مسلم في (٥١) كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها، (١٧) باب: عرض مقعد الميت في الجنة أو النار عليه وإثبات عذاب القبر والتعوذ منه (الحديث: ٧١/٢٨٧٠٠) وأخرجه مسلم في الكتاب نفسه والباب نفسه (الحديث: ٧٢/٢٨٧٠) وأخرجه أبو داود، (١٥) كتاب الجنائز: باب المشي في النعل بين القبور. وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب الجنائز، (١٠٨) باب: التسهيل في غير السبتية (الحديث: ٢٠٤٨)، وأخرجه النسائي أيضاً في الكتاب نفسه، (١١٠) باب: مسألة الكافر (الحديث: ٢٠٥٠)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده: (ج ٣/٤٥٢).

(١) أخرجه الترمذي (٨) كتاب الجنائز: باب (٧١) ما جاء في عذاب القبر (الحديث: ١٠٧١)، وذكره الزبيدي في اتحاف السادة المتقين.

الكفار»^(١) رواه النسائي والبخاري ومسلم مختصراً.

وأخرجه أبو حاتم في صحيحه وقال: إن المؤمن إذا حضره الموت حضرته ملائكة الرحمة، فإذا قبض جعلت روحه في حريرة بيضاء، فينطلق بها إلى باب السماء، فيقولون: ما وجدنا ريحاً أطيب من هذه، فيقال: ما فعل فلان؟ ما فعلت فلانة؟ فيقال: دعوه يستريح فإنه كان في غم الدنيا. وأما الكافر إذا قبضت نفسه ذهب بها إلى الأرض، فتقول خزنة الأرض: ما وجدنا ريحاً أثن من هذه، فيبلغ بها إلى الأرض السفلى»^(٢).

وروى النسائي في سننه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «هذا الذي تحرك له العرش وفتحت له أبواب السماء وشهد له سبعون ألفاً من الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج عنه»^(٣) قال النسائي: يعني سعد بن معاذ.

وروي من حديث عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «للقبر ضغطة لو نجبا منها أحد لنجا منها سعد بن معاذ»^(٤) رواه من حديث شعبة.

وقال هناد بن السري: حدثنا محمد بن فضيل، عن أبيه، عن ابن أبي مليكة قال: ما أجبر من ضغطة القبر أحد ولا سعد بن معاذ الذي منديل من مناديله خير من الدنيا وما فيها»^(٥).

قال: وحدثنا عبدة، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع قال: لقد بلغني أنه شهد جنازة

(١) أخرجه النسائي في كتاب (٢١) باب (٩) ما لقي به المؤمن من الكرامة عند خروج نفسه (الحديث: ١٨٣٢)، وأخرجه الحاكم في المستدرك (١٣) كتاب الجنائز، (الحديث: ١٣٠٢).

(٢) أخرجه الحاكم في المستدرك (١٣) كتاب الجنائز، (الحديث: ١٣٠٢)، وأخرجه النسائي في كتاب (٢١): باب: (٩) ما يلقي به المؤمن في الكرامة عند خروج نفسه.

(٣) أخرجه النسائي في كتاب (٢١): باب ١١٣: باب ضمة القبر وضغطته (الحديث: ٢٠٥٤). وأخرجه التبريزي في مشكاة المصابيح في كتاب الإيمان: (الحديث: ١٣٦). وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٠/٤٢٢) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٣٣٣١٥).

(٤) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٤٣٣٧) من مسند السيدة عائشة رضي الله عنها.

(٥) أخرجه البخاري (٦٣) في كتاب مناقب الأنصار باب (١٢) مناقب سعد بن معاذ رضي الله عنه (الحديث: ٣٨٠٢) وأخرجه صحيح مسلم (٤٤) في كتاب فضائل الصحابة (٢٤) باب من فضائل سعد بن معاذ (الحديث: ١٢٦). وأخرجه الترمذي (٥٠) في كتاب المناقب (٥١): باب مناقب سعد بن معاذ، (الحديث: ٣٨٤٧) وأخرجه النسائي (٤٨) في كتاب الزينة، (٨٨): باب لبس الديباج المنسوج بالذهب. (الحديث: ٥٣١٧)، وأخرجه ابن ماجه في المقدمة، (١١): باب في فضائل أصحاب رسول الله ﷺ (الحديث: ١٥٧). وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٣٤٥٥) من مسند أنس بن مالك بن النضر (ج: ٤).

سعد بن معاذ سبعون ألف ملك لم ينزلوا إلى الأرض قط، لقد بلغني أن رسول الله ﷺ قال: «لقد ضم صاحبكم في القبر ضمة»^(١).

وقال علي بن معبد: حدثنا عبيد الله، عن زيد بن أبي أنيسة، عن جابر، عن نافع، قال: أتينا صفية بنت أبي عبيد امرأة عبد الله بن عمر وهي فزعة، فقلنا: ما شأنك؟ فقالت: جئت من عند بعض نساء النبي ﷺ، قالت: فحدثتني أن رسول الله ﷺ قال: «إن كنت لأرى لو أن أحداً أعفي من عذاب القبر لأعفي منه سعد بن معاذ، لقد ضم فيه ضمة»^(٢).

وحدثنا مروان بن معاوية، عن علاء بن المسيب، عن معاوية العبسي، عن زاذان بن عمرو قال: لما دفن رسول الله ﷺ ابنته، فجلس عند القبر فتردد وجهه ثم سرى عنه، فقال له أصحابه: رأينا وجهك آنفاً ثم سرى، فقال النبي ﷺ: «ذكرت ابنتي وضعفها وعذاب القبر، فدعوت الله، ففرج عنها، وأيم الله لقد ضمت ضمة سمعها من بين الخافقين»^(٣).

وحدثنا شعيب، عن ابن دينار، عن إبراهيم الغنوي، عن رجل، قال: كنت عند عائشة رضي الله عنها، فمرت جنازة صبي صغير، فبكت، فقلت لها: ما يبكيك يا أم المؤمنين؟ فقالت: هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر. ومعلوم أن هذا كله للجسد بواسطة الروح.

فصل

وهذا كما أنه مقتضى السنة الصحيحة، فهو متفق عليه بين أهل السنة. قال المروزي: قال أبو عبد الله: عذاب القبر حق لا ينكره إلا ضالّ مضلّ. قال حنبل: قلت لأبي عبد الله في عذاب القبر، فقال: هذه أحاديث صحاح نؤمن بها، ونقرّ بها، كلما جاء عن النبي ﷺ إسناده جيد أقرنا به. إذا لم نقر بما جاء به رسول الله ﷺ ودفعناه ورددناه ردنا على الله أمره، قال الله تعالى: ﴿وَمَا ءَاتَكُمْ الرَّسُولُ فَاُخَذُوهُ﴾^(٤) قلت له وعذاب القبر حق؟ قال: حق، يعذبون في القبور. قال: وسمعت أبا عبد الله يقول: نؤمن بعذاب القبر، وبمنكر ونكير، وإن العبد يسأل في قبره ﴿يُسْئِلُ اللَّهَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾^(٥) في القبر.

(١) أخرجه النسائي في كتاب (٢١): باب (١١٣): ضمة القبر وضغطته (الحديث: ٢٠٥٤). وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٤٣٣٧) من مسند السيدة عائشة رضي الله عنها ج ٩.

(٢) ذكره الهندي في كثر العمال (الحديث: ٤٢٩٥٦) وذكره أبي نعيم في حلية الأولياء (ج ٣/ ١٧٤).

(٣) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٢٢): (الحديث: ١٠٥٤) وأخرجه الحاكم في المستدرک كتاب الجنائز: (الحديث: ٦٨٤٥)، وأخرجه ابن الجوزي في الموضوعات (ج ٣/ ٢٣٢).

(٤) سورة الحشر، الآية: ٧. (٥) سورة إبراهيم، الآية: ٢٧.

وقال أحمد بن القاسم قلت: يا أبا عبد الله تقرر بمنكر ونكير وما يروى في عذاب القبر؟ فقال: سبحانه الله نعم تقرر بذلك ونقوله، قلت: هذه اللفظة تقول منكر ونكير هكذا أو تقول ملكين؟ قال: منكر ونكير، قلت: يقولون: ليس في حديث منكر ونكير. قال: هو هكذا يعني أنهما منكر ونكير.

وأما أقوال أهل البدع، والضلال، فقال أبو الهذيل والمريسي: من خرج عن سمة الإيمان، فإنه يعذب بين النفختين، والمسألة في القبر إنما تقع في ذلك الوقت.

وأثبت الجبائي وابنه البلخي عذاب القبر، ولكنهم نفوه عن المؤمنين، وأثبتوه لأصحاب التخليد من الكفار والفساق على أصولهم.

وقال كثير من المعتزلة: لا يجوز تسمية ملائكة الله بمنكر ونكير، وإنما المنكر ما يبدو من تلجلجه^(١) إذا سئل، والنكير تقزيع الملكين له.

وقال الصالح وصالح فيه: عذاب القبر يجري على المؤمن من غير رد الأرواح إلى الأجساد، والميت يجوز أن يألم ويحس ويعلم بلا روح، وهذا قول جماعة من الكرامية.

وقال بعض المعتزلة^(٢): إن الله سبحانه يعذب الموتى في قبورهم، ويحدث فيهم الآلام وهم لا يشعرون، فإذا حشروا وجدوا تلك الآلام وأحسوا بها، قالوا: وسبيل المعذبين من الموتى كسبيل السكران والمغشي عليه لو ضربوا لم يجدوا الآلام، فإذا عاد عليهم العقل أحسوا بألم الضرب.

وأنكر جماعة منهم عذاب القبر رأساً مثل ضرار بن عمرو ويحيى بن كامل، وهو قول المريسي، فهذه أقوال أهل الخزية والضلالة.

فصل

وما ينبغي أن يعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ، فكل من مات وهو مستحق العذاب ناله نصيبه منه، قبر أو لم يقبر، فلو أكلته السباع أو أحرق حتى صار رماداً، ونسف في الهواء، أو صلب، أو غرق في البحر وصل إلى روحه وبدنه من العذاب ما يصل إلى القبور.

وفي صحيح البخاري: عن سمرة بن جندب قال: كان النبي ﷺ إذا صلى صلاة أقبل

(١) لجلج: أي يُردد من فير أن ينفذ.

(٢) المعتزلة: هم الذين اعتزلوا مجلس الحسن البصري في أواخر العهد الأموي بعد اختلافهم في مرتكب الكبيرة.

علينا بوجهه فقال: «من رأى منكم الليلة رؤيا؟» قال: «فإن رأى أحد رؤيا قصها، فيقول: ما شاء الله». فسألنا يوماً، فقال: «هل رأى أحد منكم رؤيا؟ قلنا: لا، قال: «الكني رأيت الليلة رجلين أتياني فأخذنا بيدي، وأخرجاني إلى الأرض المقدسة، فإذا رجل جالس، ورجل قائم بيده كلوب من حديد يدخله في شذقه حتى يبلغ قفاه، ثم يفعل بشذقه الآخر مثل ذلك، ويلتثم شذقه هذا، فيعود فيصنع مثله. قلت ما هذا؟ قالاً: انطلق. فانطلقنا حتى أتينا على رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه بصخرة أو فهر فيشذخ بها رأسه فإذا ضربه تدهده الحجر فانطلق إليه ليأخذه، فلا يرجع إلى هذا ويلتثم رأسه، وعاد رأسه كما هو، فعاد إليه فضربه، قلت: ما هذا؟ قالاً: انطلق. فانطلقنا إلى نقب مثل التنور أعلاه ضيق وأسفله واسع يوقد تحته نار، فإذا فيه رجال ونساء عراة، فيأتيهم اللهب من تحتهم، فإذا اقترب ارتفعوا حتى كادوا أن يخرجوا فإذا خمدت رجعوا، فقلت ما هذا؟ قالاً: انطلق فانطلقنا. حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى وسط النهر رجل بين يديه حجارة، فأقبل الرجل الذي في النهر، فإذا أراد أن يخرج رمى الرجل بحجر في فيه، فرده حيث كان، فجعل كلما جاء ليخرج رمي في فيه بحجر فرجع كما كان، فقلت: ما هذا؟ قالاً: انطلق. فانطلقنا حتى أتينا إلى روضة خضراء فيها شجرة عظيمة، وفي أصلها شيخ وصبيان، وإذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار يوقدها، فصعدا بي الشجرة وأدخلاني داراً لم أر قط أحسن منها، فيها شيوخ وشبان، ثم صعدا بي فأدخلاني داراً هي أحسن وأفضل، قلت: طوفتmani الليلة فأخبراني عما رأيت قالاً: نعم الذي رأيته يشق شذقه كذاب يحدث بالكذبة فتحمل عنه، حتى تبلغ الآفاق، فيصنع به إلى يوم القيامة، والذي رأيته يشذخ رأسه فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل، ولم يعمل به بالنهار، يفعل به إلى يوم القيامة. وأما الذي رأيت في النقب فهم الزناة. والذي رأيته في النهر فأكل الربا. وأما الشيخ الذي في أصل الشجرة فأبراهيم والصبيان حوله فأولاد الناس. والذي يوقد النار فمالك خازن النار، والدار الأولى دار عامة المؤمنين. . . وأما هذه الدار فدار الشهداء، وأنا جبرائيل، وهذا ميكائيل، فارفع رأسك فرفعت رأسي فإذا قصر مثل السحابة، قالاً: ذلك منزلك، قلت: دعاني أدخل منزلي قالاً: إنه بقي لك عمر لم تستكمله، فلو استكملته أتيت منزلك»^(١).

(١) أخرجه البخاري (٩١) كتاب التعبير باب: (٤٨) تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح: (الحديث: ٧٠٤٧) وأخرجه البخاري أيضاً (٢٣) كتاب الجنائز: باب (٩٢): ما قيل في أولاد المشركين (الحديث: ١٣٨٥) وأخرجه البخاري أيضاً (٣٤) كتاب البيوع: باب: (٢٤) أكل الربا وشاهده وكتابه (الحديث: ٢٠٨٥) وأخرجه البخاري في (٥٦) «كتاب الجهاد والسير» باب (٤) درجات المجاهدين في سبيل الله (الحديث: ٢٧٩١) وأخرجه صحيح مسلم (٤٢) «كتاب الرؤيا»: باب (٤): رؤيا النبي ﷺ (الحديث: =

وهذا نص في عذاب البرزخ فإن رؤيا الأنبياء وحي مطابق لما في نفس الأمر.

وقد ذكر الطحاوي، عن ابن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «أمر بعبد من عباد الله أن يضرب في قبره مائة جلدة، فلم يزل يسأل الله ويدعوه حتى صارت واحدة، فامتلاً قبره عليه ناراً، فلما ارتفع عنه أفاق، فقال: علام جلدتموني؟ قالوا: إنك صليت صلاة بغير طهور، ومررت على مظلوم فلم تنصره»^(١).

وذكر البيهقي حديث الربيع بن أنس، عن أبي العالية، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ في هذه الآية: ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾^(٢) إلا أنه قال: أتى بفرس فحمل عليه. قال: كل خطوة منتهى أقصى بصره، فسار وسار معه جبريل فأتى على قوم يزرعون في يوم، ويحصدون في يوم، كلما حصدوا عاد كما كان، فقال: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هؤلاء المجاهدون في سبيل الله يضاعف لهم الحسنة بسبعمائة ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾^(٣) ثم أتى على قوم ترضخ رؤوسهم بالصخر كلما رضخت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء من ذلك. قال: يا جبريل من هؤلاء؟ قال هؤلاء الذين تتشاكل رؤوسهم عن الصلاة. قال: ثم أتى على قوم على أقبالهم رقاع، وعلى أدبارهم رقاع، يسرحون كما تسرح الأنعام على الضريع والزقوم ورَضَفَ جهنم وحجارتها. قال: ما هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء الذين لا يؤدون صدقات أموالهم، وما ظلمهم الله، وما الله بظلام للعبيد. ثم أتى على قوم بين أيديهم لحم من قدر نضيج، ولحم آخر خبيث، فجعلوا يأكلون من الخبيث، ويدعون النضيج الطيب، فقال: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هذا الرجل يقوم وعنده امرأة حلالاً طيباً فيأتي المرأة الخبيثة فتبيت معه حتى تصبح، ثم أتى على خشبة على الطريق لا يمر بها شيء إلا قصفته، يقول الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ﴾^(٤) ثم مر على رجل قد جمع حزمة عظيمة لا يستطيع حملها، وهو يريد أن يزيد عليها، قال: يا جبريل ما هذا؟ قال: هذا رجل من أمتك عليه أمانة لا يستطيع أداءها، وهو يزيد عليها. ثم أتى على قوم تقرض شفاههم بمقاريض من حديد، كلما قرضت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء، قال: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هؤلاء خطباء الفتنة، ثم أتى على

= ٥٨٩٦) وأخرجه الترمذي (٣٥) «كتاب الرؤيا»: باب: (١٠) ما جاء في رؤيا النبي ﷺ في الميزان والدلو (الحديث: ٢٢٩٤).

(١) ذكره المنذري «في كتاب الترغيب» (الحديث: ٣٣٢٢).

(٢) سورة الإسراء، الآية: ١

(٣) سورة سبأ، الآية: ٣٩

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٨٦

جحر صغير يخرج منه نور عظيم، فجعل النور يريد أن يدخل من حيث خرج ولا يستطيع. قال: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الرجل يتكلم بالكلمة فيندم عليها، فيريد أن يردّها فلا يستطيع، وذكر الحديث^(١).

وذكر البيهقي أيضاً في حديث الإسراء من رواية أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ قال: «فصعدت أنا وجبريل؛ فاستفتح جبريل، فإذا بآدم كهيشته يوم خلقه الله على صورته، تعرض عليه أرواح ذريته المؤمنين، فيقول: روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين، ثم تعرض عليه أرواح ذريته الفجار، فيقول: روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين. ثم مضيت هنيئة فإذا أنا بأخونة عليها لحم مشرح ليس بقبرها أحد، وإذا بأخونة أخرى عليها لحم قد أروح وتنن، وعندها ناس يأكلون منها. قلت: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هؤلاء يتركون الحلال ويأتون الحرام. قال: ثم مضيت هنيئة، فإذا أنا بأقوام بطونهم أمثال البيوت، كلما نهض أحدهم خرّ، يقول: اللهم لا تقم الساعة. قال: وهم على سابلة آل فرعون. قال: فتجيء السابلة فتطأهم فيصيحون. قلت: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هؤلاء ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَيْمَنِ﴾^(٢) قال: ثم مضيت هنيئة فإذا أنا بقوم مشافهم كمشافر الإبل، فتفتح أفواههم، فيلقمون الجمر، ثم يخرج من أسافلهم، فسمعتهم يصيحون قلت من هؤلاء؟ قال: الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً ثم مضيت هنيئة، فإذا أنا بنساء معلقات بثديهن، فسمعتهن يصحن. قلت: من هؤلاء؟ قال: هؤلاء الزواني، ثم مضيت هنيئة، فإذا أنا بقوم يقطع من جنوبهم اللحم، فيلقمون، فيقال: كل كما كنت تأكل من لحم أخيك. قلت من هؤلاء؟ قال الهمازون من أمتك». وذكر الحديث بطوله.

وفي سنن أبي داود من حديث أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «لما عرج بي مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم، فقلت: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم»^(٣).

وقال أبو داود الطيالسي في مسنده، حدثنا شعبة، عن الأعمش، عن مجاهد، عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ أتى على قبرين، فقال: «إنهما ليعذبان في غير كبير، أما أحدهما

(١) أخرجه البخاري في (٩٧) «كتاب التوحيد» باب (٣٧) ما جاء في قوله عز وجل: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (الحديث: ٧٥١٧).

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٧٥.

(٣) أخرجه أبو داود في كتاب الأدب (٤٠) باب في الغيبة (الحديث: ٤٨٧٨). وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٣٣٣٩) (٤) عن مسند أنس بن مالك بن النضر.

فكان يأكل لحوم الناس، وأما الآخر فكان صاحب نميمة. ثم دعا بجريدة فشققها نصفين، فوضع نصفها على هذا القبر، ونصفها على هذا القبر، وقال: عسى أن يخفف عنهما ما دامتا رطبتين»^(١).

وقد اختلف الناس في هذين هل كانا كافرين أو مؤمنين؟ قيل: كانا كافرين وقوله وما يعذبان في كبير يعني بالإضافة إلى الكفر والشرك. قالوا: ويدل عليه أن العذاب لم يرتفع عنهما وإنما خفف، وأيضاً فإنه خفف مدة رطوبة الجريدة فقط، وأيضاً فإنهما لو كانا مؤمنين لشفع فيهما، ودعا لهما النبي ﷺ فرفع عنهما بشفاعته، وأيضاً ففي بعض طرق الحديث أنهما كانا كافرين، وهذا التعذيب زيادة على تعذيبهما بكفرهما وخطاياهما، وهو دليل على أن الكافر يعذب بكفره وذنوبه جميعاً. وهذا اختيار أبي الحكم بن برخان.

وقيل: كانا مسلمين لئله ﷺ التعذيب بسبب غير السببين المذكورين، ولقوله: وما يعذبان في كبير، والكفر والشرك أكبر الكبائر على الإطلاق ولا يلزم أن يشفع النبي ﷺ لكل مسلم يعذب في قبره على جريمة من الجرائم، فقد أخبر عن صاحب الشملة الذي قتل في الجهاد أن الشملة تشتعل عليه ناراً في قبره، وكان مسلماً مجاهداً. ولا يعلم ثبوت هذه اللفظة وهي قوله: كانا كافرين، ولعلها لو صحت فهي من قول بعض الرواة، والله أعلم. وهذا اختيار أبي عبد الله القرطبي.

(١) ذكره الساعاتي في كتاب منحة المعبود (الحديث: ٨١٣)، أخرجه البخاري في (٤) كتاب الوضوء، (٥٥) باب في الكبائر أن لا يستتر من بوله (الحديث: ٢١٦). وأخرجه مسلم في (١) كتاب الطهارة، (٤) باب الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه (الحديث: ٢٩٢/١١١)، وأخرجه أبو داود (١) كتاب الطهارة، (١١) باب الاستبراء من البول (الحديث: ٢٠). وأخرجه الترمذي في (١) كتاب أبواب الطهارة، (٥٣): باب ما جاء في التشديد في البول (الحديث: ٧٠) وأخرجه النسائي في (١) كتاب الطهارة، (٢٧) باب التنزه عن البول (الحديث: ٣١). وأخرجه ابن ماجه في (١) كتاب الطهارة وسننها، (٢٦) باب التشديد في البول (الحديث: ٣٤٧).

المسألة السابعة

وهي قول السائل: ما جوابنا للملاحدة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر وسعته وضيقه، وكونه حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة، وكون الميت لا يجلس ولا يقعد فيه؟

قالوا: فإننا نكشف القبر فلا نجد فيه ملائكة عمياً صماً يضربون الموتى بمطارق من حديد، ولا نجد هناك حيات ولا ثعابين ولا نيراناً تأجج، ولو كشفنا حاله في حالة من الأحوال لوجدناه لم يتغير، ولو وضعنا على عينيه الزئبق، وعلى صدره الخردل، لوجدناه على حاله، وكيف يفسح مد بصره، أو يضيق عليه ونحن نجده بحاله، ونجد مساحته على حد ما حفرناها لم يزد ولم ينقص، وكيف يسع ذلك اللحد الضيق له، وللملائكة، وللصورة التي تؤنسه أو توحشه؟ قال إخوانهم من أهل البدع والضلال: وكل حديث يخالف مقتضى العقول والحس ويقطع بتخطئة قائله. قالوا: ونحن نرى المصلوب على خشبة مدة طويلة لا يسأل ولا يجب ولا يتحرك ولا يتوقد جسمه ناراً، ومن افترسته السباع ونهشته الطيور وتفرقت أجزاؤه في أجواف السباع وحواصل الطيور وبطن الحيتان ومدارج الرياح كيف تسأل أجزاؤه مع تفرقها؟ وكيف يتصور مسألة الملكين لمن هذا وصفه، وكيف يصير القبر على هذا روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار، وكيف يضيق عليه حتى تلتثمه أضلاعه؟ ونحن نذكر أموراً يعلم بها الجواب.

فصل

الأمر الأول: أن يعلم أن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم لم يخبروا بما تحيله العقول وتقطع باستحالتها بل إخبارهم قسمان: أحدهما: ما تشهد به العقول والفطر.

الثاني: ما لا تدركه العقول بمجرد ما كالغيوب التي أخبروا بها عن تفاصيل البرزخ واليوم الآخر، وتفاصيل الثواب والعقاب، ولا يكون خبرهم محالاً في العقول أصلاً، وكل خبر يظن أن العقل يحيله فلا يخلو من أحد أمرين: إما أن يكون الخبر كذباً عليهم، أو يكون ذلك العقل فاسداً، وهو شبهة خيالية يظن صاحبها أنها معقول صريح، قال تعالى: ﴿وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾^(١) وقال

تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَعْلَمُ أَنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى﴾ (١) وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُمْ﴾ (٢) والنفوس لا تفرح بالمحال، وقال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٥٧) قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ (٣) والمحال لا يشفي، ولا يحصل به هدى ولا رحمة، ولا يفرح به. فهذا أمر من لم يستقر في قلبه خير، ولم يثبت له على الإسلام قدم، وكان أحسن أحواله الحيرة والشك.

فصل

الأمر الثاني: أن يفهم عن الرسول ﷺ مراده، من غير غلو ولا تقصير، فلا يحمل كلامه ما لا يحتمله، ولا يقصر به عن مراده وما قصده من الهدى والبيان.

وقد حصل بإهمال ذلك والعدول عنه من الضلال والعدول عن الصواب ما لا يعلمه إلا الله، بل سوء الفهم عن الله ورسوله أصل كل بدعة وضلالة نشأت في الإسلام، بل هو أصل كل خطأ في الأصول والفروع، ولا سيما إن أضيف إليه سوء القصد، فيتفق سوء الفهم في بعض الأشياء من المتبوع مع حسن قصده وسوء القصد من التابع، فيا محنة الدين وأهله، والله المستعان.

وهل أوقع القدريّة والمرجئة والخوارج والمعتزلة والجهمية والرافضة وسائر طوائف أهل البدع إلا سوء الفهم عن الله ورسوله حتى صار الدين بأيدي أكثر الناس هو موجب هذه الأفهام؟ والذي فهمه الصحابة، ومن تبعهم عن الله ورسوله فمهجور لا يلتفت إليه ولا يرفع هؤلاء به رأساً، ولكثرة أمثلة هذه القاعدة تركناها، فإننا لو ذكرناها لزادت على عشرات الألوف حتى إنك لتمر على الكتاب من أوله إلى آخره، فلا تجد صاحبه فهم عن الله ورسوله ومراده كما ينبغي في موضع واحد.

وهذا إنما يعرفه من عرف ما عند الناس، وعرضه على ما جاء به الرسول، وأما من عكس الأمر بعرض ما جاء به الرسول على ما اعتقده وانتحلّه وقلد فيه من أحسن به الظن، فليس يجدي الكلام معه شيئاً، فدعه وما اختاره لنفسه، وعليه ما تولى، واحمد الذي عافاك مما ابتلاه به.

(١) سورة الرعد، الآية: ١٩.

(٢) سورة الرعد، الآية: ٣٦.

(٣) سورة يونس، الآيتان: ٥٧ و٥٨.

فصل

الأمر الثالث: إن الله سبحانه جعل الدور ثلاثاً: دار الدنيا، ودار البرزخ، ودار القرار. وجعل لكل دار أحكاماً تختص بها، وركب هذا الإنسان من بدن ونفس، وجعل أحكام دار الدنيا على الأبدان والأرواح تبعاً لها، ولهذا جعل أحكامه الشرعية مرتبة على ما يظهر من حركات اللسان والجوارح وإن أضمرت النفوس خلافة، وجعل أحكام البرزخ على الأرواح والأبدان تبعاً لها، فكما تبعت الأرواح الأبدان في أحكام الدنيا، فتألمت بألمها، والتذت براحتها، وكانت هي التي باشرت أسباب النعيم والعذاب تبعت الأبدان الأرواح في نعيمها وعذابها، والأرواح حينئذ هي التي تباشر العذاب والنعيم، فالأبدان هنا ظاهرة والأرواح خفية، والأبدان كالقبور لها، والأرواح هناك ظاهرة والأبدان خفية في قبورها، تجري أحكام البرزخ على الأرواح، فتسري إلى أبدانها نعيماً أو عذاباً، كما تجري أحكام الدنيا على الأبدان فتسري إلى أرواحها نعيماً أو عذاباً، فأحط بهذا الموضع علماً واعرفه كما ينبغي يزيل عنك كل إشكال يورد عليك من داخل وخارج.

وقد أَرانا الله سبحانه بلطفه ورحمته وهدايته من ذلك أنموذجاً في الدنيا من حال النائم، فإن ما ينعم به أو يعذب في نومه يجري على روجه أصلاً، والبدن تبع له، وقد يقوى حتى يؤثر في البدن تأثيراً مشاهداً، فيرى النائم في نومه أنه ضرب، فيصبح وأثر الضرب في جسمه، ويرى أنه قد أكل أو شرب، فيستيقظ وهو يجد أثر الطعام والشراب في فيه، ويذهب عنه الجوع والظما.

وأعجب من ذلك أنك ترى النائم يقوم في نومه ويضرب ويبطش ويدافع كأنه يقظان وهو نائم لا شعور له بشيء من ذلك، وذلك أن الحكم لما جرى على الروح استعانت بالبدن من خارجه، ولو دخلت فيه لاستيقظ وأحس، فإذا كانت الروح تتألم وتتعم ويصل ذلك إلى بدنهما بطريق الاستتباع، فهكذا في البرزخ، بل أعظم، فإن تجرد الروح هنالك أكمل وأقوى، وهي متعلقة ببدنها لم تنقطع عنه كل الانقطاع، فإذا كان يوم حشر^(١) الأجساد وقيام الناس من قبورهم صار الحكم والنعيم والعذاب على الأرواح والأجساد ظاهراً بادياً أصلاً.

ومتى أعطيت هذا الموضع حقه تبين لك أن ما أخبر به الرسول من عذاب القبر ونييمه وضيقه وسعته وضمه وكونه حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة مطابق للعقل، وأنه حق لا مرية فيه، وإن من أشكل عليه ذلك فمن سوء فهمه وقلة علمه أتى، كما قيل:

(١) الحشر: أي يوم يحشر الناس أو القوم يوم القيامة.

وكم من عائب قولاً صحيحاً وآفته من الفهم السقيم وأعجب من ذلك أنك تجد النائم في فراش واحد وهذا روحه في النعيم ويستيقظ وأثر النعيم على بدنه، وهذا روحه في العذاب ويستيقظ وأثر العذاب على بدنه، وليس عند أحدهما خبر بما عند الآخر، فأمر البرزخ أعجب من ذلك.

فصل

الأمر الرابع: إن الله سبحانه جعل أمر الآخرة وما كان متصلاً بها غيباً، وحجبها عن إدراك المكلفين في هذه الدار، وذلك من كمال حكمته، وليتميز المؤمنون بالغيب من غيرهم، فأول ذلك أن الملائكة، تنزل على المحتضر وتجلس قريباً منه، ويشاهداهم عياناً، ويتحدثون عنده، ومعهم الأكفان والحنوط إما من الجنة وإما من النار، ويؤمنون على دعاء الحاضرين بالخير والشر، وقد يسلمون على المحتضر، ويرد عليهم تارة بلفظه، وتارة بإشارته، وتارة بقلبه حيث لا يتمكن من نطق ولا إشارة.

وقد سمع بعض المحتضرين يقول أهلاً وسهلاً ومرحباً بهذه الوجوه. وأخبرني شيخنا عن بعض المحتضرين فلا أدري أشاهده أو أخبر عنه أنه سُمع وهو يقول عليك السلام، ها هنا فاجلس، وعليك السلام ها هنا فاجلس.

وقصة خير النساج رحمه الله مشهورة حيث قال عند الموت: اصبر عافاك الله، فإن ما أمرت به لا يفوت، وما أمرت به يفوت، ثم استدعى بماء فتوضأ وصلى، ثم قال: امض لما أمرت به ومات.

وذكر ابن أبي الدنيا أن عمر بن عبد العزيز لما كان في يومه الذي مات فيه قال: أجلسوني فأجلسوه فقال: أنا الذي أمرتني فقصرت، ونهيتني فعصيت ثلاث مرات ولكن لا إله إلا الله، ثم رفع رأسه فأخذ النظر، فقالوا: إنك لتتظر نظراً شديداً يا أمير المؤمنين، فقال: إني لأرى حضرة ما هم بإنس ولا جن، ثم قبض.

وقال مسلمة بن عبد الملك: لما احتضر عمر بن عبد العزيز كنا عنده في قبة فأومى إلينا أن اخرجوا فخرجنا فقعنا حول القبة، وبقي عنده وصيف، فسمعناه يقرأ هذه الآية: ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾^(١) ما أنتم بإنس ولا جان، ثم خرج الوصيف، فأومى إلينا أن ادخلوا، فدخلنا فإذا هو قد قبض.

وقال فضالة بن دينار: حضرت محمد بن واسع وقد سُجِّي للموت، فجعل يقول:

(١) سورة القصص، الآية: ٨٣.

مرحباً بملائكة ربي، ولا حول ولا قوة إلا بالله، وشممت رائحة طيب لم أشم قط أطيب منها، ثم شخص ببصره، فمات.

والآثار في ذلك أكثر من أن تحصر.

وأبلغ وأكفى من ذلك كله قول الله عز وجل: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ نَنْظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا بُدُّ مِنْكُمْ ﴿٨٥﴾﴾ (١) أي أقرب إليه بملائكتنا ورسلنا، ولكنكم لا ترونهم، فهذا أول الأمر وهو غير مرئي لنا ولا مشاهد، وهو في هذه الدار.

ثم يمد الملك يده إلى الروح فيقبضها ويخاطبها، والحاضرون لا يرونه ولا يسمعون، ثم تخرج، فيخرج لها نور مثل شعاع الشمس ورائحة أطيب من رائحة المسك، والحاضرون لا يرون ذلك ولا يسمونه.

ثم تصعد سماطين من الملائكة، والحاضرون لا يرونهم.

ثم تأتي الروح فتشاهد غسل البدن وتكفينه وحمله، وتقول: قدموني، قدموني، أو إلى أين تذهبون بي، ولا يسمع الناس ذلك، فإذا وضع في لحده وسوي عليه التراب لم يحجب التراب الملائكة عن الوصول إليه، بل لو نفر (٢) له حجر فأودع فيه، وختم عليه بالرصاص لم يمنع وصول الملائكة إليه، فإن هذه الأجسام الكثيفة لا تمنع خرق الأرواح لها، بل الجن لا يمنعها ذلك، بل قد جعل الله سبحانه الحجارة والتراب للملائكة بمنزلة الهواء للطير واتساع القبر وانفساحه للروح بالذات، والبدن تبعاً، فيكون البدن في لحد أضيق من ذراع، وقد فسح له مد بصره تبعاً لروحه، وأما عصرة القبر حتى تختلف بعض أجزاء الموتى فلا يرده حس ولا عقل ولا فطرة، ولو قدر أن أحداً نبش عن ميت فوجد أضلاعه كما هي لم تختلف لم يمنع أن تكون قد عادت إلى حالها بعد العصرة، فليس مع الزنادقة والملاحدة إلا مجرد تكذيب الرسول.

ولقد أخبر بعض الصادقين أنه حفر ثلاثة أقبر، فلما فرغ منها اضطجع ليسترخ، فرأى فيما يرى النائم ملكين نزلا فوقاً على أحد الأقبر، فقال أحدهما لصاحبه: اكتب فرسخاً في فرسخ، ثم وقف على الثاني فقال: اكتب ميلاً في ميل، ثم وقف على الثالث فقال: اكتب فتراً في فتر ثم انتبه فجيء برجل غريب لا يؤبه له فدفن في القبر الأول، ثم جيء برجل آخر فدفن في القبر الثاني، ثم جيء بامرأة مترفة من وجوه البلد حولها ناس كثير فدفنت في القبر

(١) سورة الواقعة، الآيات: ٨٣ - ٨٥.

(٢) نفر: أي ضرب الرمح والحجر وغيره بالمنافر.

الضيق الذي سمعه يقول: فترا في فتر؛ والفتر ما بين الإبهام والسبابة.

فصل

الأمر الخامس: إن النار التي في القبر والخضرة ليست من نار الدنيا ولا من زروع الدنيا فيشاهده من شاهد نار الدنيا وخضرها، وإنما هي من نار الآخرة وخضرها، وهي أشد من نار الدنيا، فلا يحس به أهل الدنيا، فإن الله سبحانه يحمي عليه ذلك التراب والحجارة التي عليه وتحتة حتى يكون أعظم حرّاً من جمر الدنيا، ولو مسها أهل الدنيا لم يحسوا بذلك، بل أعجب من هذا أن الرجلين يدفنان أحدهما إلى جنب الآخر، وهذا في حفرة من حفر النار لا يصل حرها إلى جاره، وذلك في روضة من رياض الجنة لا يصل روحها ونعيمها إلى جاره.

وقدرة الرب تعالى أوسع وأعجب من ذلك، وقد أَرانا الله من آيات قدرته في هذه الدار ما هو أعجب من ذلك بكثير، ولكن النفوس مولعة بالتكذيب بما لم تحط به علماً إلا من وفقه الله وعصمه. •

فيفرش للكافر لوحان من نار فيشتعل عليه قبره بهما كما يشتعل التنور، فإذا شاء الله سبحانه أن يطلع على ذلك بعض عبيده أطلعه وغيبه عن غيره، إذ لو اطلع العباد كله لزالَت كلمة التكليف والإيمان بالغيب، ولما تدافن الناس كما في الصحيحين عنه ﷺ: «لولا أن لا تدفنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر ما أسمع»^(١).

ولما كانت هذه الحكمة منفية في حق البهائم سمعت ذلك وأدركته كما حادت برسول الله ﷺ بغلته وكادت تلقيه لما مر بمن يعذب في قبره^(٢).

وحدثني صاحبنا أبو عبد الله محمد بن الرزير الحُراني: أنه خرج من داره بعد العصر بآمد إلى بستان، قال: فلما كان قبل غروب الشمس توسطت القبور، فإذا بقبر منها وهو جمرة نار مثل كوز الزجاج، والميت في وسطه، فجعلت أمسح عيني، وأقول: أنا أم يقظان؟ ثم التفت إلى سور المدينة وقلت: والله ما أنا بنائم، ثم ذهبت إلى أهلي وأنا مدهوش، فأتوني بطعام، فلم أستطع أن أكل، ثم دخلت البلد، فسألت عن صاحب القبر فإذا به مكاس قد توفي ذلك اليوم.

(١) أخرجه النسائي في كتاب الجنائز: باب عذاب القبر: (الحديث: ٢٠٥٧)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٧٦ - ٢٠١ - ٢٧٣) (والحديث: ١٩٠/٥)، وأخرجه المنذري في الترغيب والترهيب (الحديث: ٣٦١/٤) وذكره الهندي في كنز العمال: (الحديث: ٤٢٩٤١ - ٤٢٩٤٣)

(٢) أخرجه مسلم في (٥١) كتاب: الجنة ونعيمها، (١٧) باب: عرض مقعد الميت في الجنة (الحديث: ٦٧).

فرؤية هذه النار في القبر كروية الملائكة والجن تقع أحياناً لمن شاء الله أن يريه ذلك .
وقد ذكر ابن أبي الدنيا في (كتاب القبور) عن الشعبي أنه ذكر رجلاً قال للنبي ﷺ :
مررت ببدر فرأيت رجلاً يخرج من الأرض فيضربه رجل بمِمْمَعَةٍ حتى يغيب في الأرض، ثم
يخرج فيفعل به ذلك، فقال رسول الله ﷺ : «ذلك أبو جهل بن هشام يعذب إلى يوم
القيامة» .

وذكر من حديث حماد بن سلمة، عن عمرو بن دينار، عن سالم بن عبد الله، عن أبيه
قال: بينا أنا أسير بين مكة والمدينة على راحلة وأنا مُحَقَّبٌ إِدَاوَةَ إذ مررت بمقبرة، فإذا رجل
خارج من قبره يلتهب ناراً، وفي عنقه سلسلة يجرها، فقال: يا عبد الله انضح، يا عبد الله
انضح، فوالله ما أدري أعرفني باسمي أم كما تدعو الناس قال: فخرج آخر، فقال: يا
عبد الله لا تنضح، يا عبد الله لا تنضح، ثم اجتذب السلسلة فأعاده في قبره .

وقال ابن أبي الدنيا: وحدثني أبي، حدثنا موسى بن داود، حدثنا حماد بن سلمة، عن
هشام بن عروة، عن أبيه قال: بينما راكب يسير بين مكة والمدينة إذ مر بمقبرة، فإذا برجل
قد خرج من قبره يلتهب ناراً، مصفداً في الحديد، فقال: يا عبد الله انضح، يا عبد الله
انضح، قال: وخرج آخر يتلوه، فقال: يا عبد الله لا تنضح، يا عبد الله لا تنضح . قال:
وغشي على الراكب وعدلت به راحلته إلى العرج قال: وأصبح قد ابيض شعره، فأخبر عثمان
بذلك، فنهى أن يسافر الرجل وحده .

وذكر من حديث سفيان حدثنا داود بن شاپور، عن أبي قرعة قال: مررنا في بعض
المياه التي بيننا وبين البصرة، فسمعنا نهيق حمار، فقلنا لهم: ما هذا النهيق؟ قالوا: هذا
رجل كان عندنا وكانت أمه تكلمه بالشيء فيقول لها: إنهقي نهيقك فلما مات سمع هذا
النهيق من قبره كل ليلة .

وذكر أيضاً عن عمرو بن دينار قال: كان رجل من أهل المدينة، وكانت له أخت في
ناحية المدينة، فاشتكت، وكان يأتيها يعودها، ثم ماتت فدفنها، فلما رجع ذكر أنه نسي شيئاً
في القبر كان معه، فاستعان برجل من أصحابه قال: فنبنشنا القبر، ووجدت ذلك المتاع،
فقال للرجل: تنح حتى أنظر على أي حال أختي، فرفع بعض ما على اللحد، فإذا القبر
مشتعل ناراً، فردده وسوى القبر، فرجع إلى أمه، فقال: ما كان حال أختي، فقالت: ما تسأل
عنها وقد هلكت؟ فقال: لتخبريني قالت: كانت تؤخر الصلاة، ولا تصلي فيما أظن بوضوء
وتأتي أبواب الجيران فتلقم أذنهم أبوابهم، وتخرج حديثهم .

وذكر عن حصين الأسدي قال: سمعت مرثد بن حوشب قال: كنت جالساً عند

يوسف بن عمر، وإلى جنبه رجل كأن شقة وجهه صفحة من حديد، فقال له يوسف: حدث مرثداً بما رأيت، فقال: كنت شياً قد أتيت هذه الفواحش، فلما وقع الطاعون قلت: أخرج إلى ثغر من هذه الثغور، ثم رأيت أن أحفر القبور، فإذا بي ليلة بين المغرب والعشاء قد حفرت وأنا متكئ على تراب قبر آخر إذ جيء بجنائزة رجل حتى دفن في ذلك وسووا عليه، فأقبل طائران أبيضان من المغرب مثل البعيرين حتى سقط أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله، ثم أثاراه، ثم تدلى أحدهما في القبر والآخر على شفيره فجئت حتى جلست على شفير القبر، وكنت رجلاً لا يملأ جوفي^(١) شيء قال: فسمعتة يقول: ألسن الزائر أضيهارك في ثوبين ممصرين تسحبهما كبيراً تمشي الخيلاء فقال: أنا أضعف من ذلك. قال: فضره ضربة امتلأ القبر حتى فاض ماء ودهناً، ثم عاد فأعاد إليه القول حتى ضربه ثلاث ضربات، كل ذلك يقول ذلك، ويذكر أن القبر يفيض ماء ودهناً، قال: ثم رفع رأسه فنظر إلي فقال: أنظر أين هو جالس ألبسه الله قال ثم ضرب جانب وجهي فسقطت فمكثت ليلتي حتى أصبحت. قال: ثم أخذت أنظر إلى القبر فإذا هو على حاله.

فهذا الماء والدهن في رأي العين لهذا الرائي وهو نار تأجج للميت كما أخبر النبي ﷺ عن الدجال أنه يأتي معه بماء ونار، فالنار ماء بارد، والماء نار تأجج.

وذكر ابن أبي الدنيا: أن رجلاً سأل أبا إسحاق الفزاري عن النباش هل له توبة؟ فقال نعم إن صحت نيته، وعلم الله منه الصدق، فقال له الرجل: كنت أنبش القبور، وكنت أجد قوماً وجوههم لغير القبلة، فلم يكن عند الفزاري في ذلك شيء فكتب إلى الأوزاعي يخبره بذلك، فكتب إليه الأوزاعي، تقبل توبته إذا صحت نيته وعلم الله الصدق من قلبه، وأما قوله: إنه كان يجد قوماً وجوههم لغير القبلة، فأولئك قوم ماتوا على غير السنة.

وقال ابن أبي الدنيا: حدثني عبد المؤمن بن عبد الله بن عيسى القيسي أنه قيل لنباش قد تاب ما أعجب ما رأيت؟ قال: نبشت رجلاً. قال: فإذا هو مسمم بالمسامير في سائر جسده، ومسمار كبير في رأسه، وآخر في رجله.

قال وقيل لنباش آخر: ما أعجب ما رأيت؟ قال: رأيت جمجمة إنسان مصبوب فيها رصاصاً.

قال وقيل لنباش آخر: ما كان سبب توبتك؟ قال: عامة من كنت أنبش كنت أراه محوّل الوجه عن القبلة.

(١) الجوفي: أي ما يدخل فيه من الطعام والشراب.

قلت: وحدثني صاحبنا أبو عبد الله محمد بن مساب السلامي، وكان من خيار عباد الله، وكان يتحرى الصدق. قال: جاء رجل إلى سوق الحدادين ببغداد فباع مسامير صغار، المسمار برأسين، فأخذها الحداد وجعل يحمي عليها فلا تلين معه حتى عجز عن ضربها، فطلب البائع فوجده، فقال: من أين لك هذه المسامير؟ فقال: لقيتها. فلم يزل به حتى أخبره أنه وجد قبراً مفتوحاً وفيه عظام ميت منظومة بهذه المسامير. قال: فعالجتها على أن أخرجها فلم أقدر، فأخذت حجراً فكسرت عظامه وجمعتها. قال: وأنا رأيت تلك المسامير قلت له: فكيف صفتها؟ قال: المسمار صغير برأسين.

قال ابن أبي الدنيا: وحدثني أبي، عن أبي الحريش، عن أمه قالت: لما حفر أبو جعفر خندق الكوفة حوّل الناس موتاهم، فرأينا شاباً ممن حوّل عاضاً على يده.

وذكر عن سماك بن حرب، قال: مر أبو الدرداء بين القبور، فقال: ما أسكن ظواهرك وفي داخلك الدواهي؟

وقال ثابت البناني: بينا أنا أمشي في المقابر، وإذا صوت خلفي، وهو يقول: يا ثابت لا يغرنك سكونها فكم من مغموم فيها، فالتفت فلم أر أحداً.

ومر الحسن على مقبرة، فقال: يا لهم من عسكر ما أسكنهم، وكم فيهم من مكروب!

وذكر ابن أبي الدنيا أن عمر بن عبد العزيز قال لمسلمة بن عبد الملك: يا مسلمة من دفن أباك؟ قال: مولاي فلان. قال: فمن دفن الوليد؟ قال: مولاي فلان. قال: فأنا أحدثك ما حدثني به أنه لما دفن أباك والوليد فوضعهما في قبورهما، وذهب ليحل العقد عنهما وجد وجوههما قد حولت في أفقيتهما، فانظر يا مسلمة إذا أنا مت فالتمس وجهي، فانظر هل نزل بي ما نزل بالقوم، أو هل عوفيت من ذلك. قال مسلمة: فلما مات عمر وضعته في قبره، فلمست وجهه، فإذا هو مكانه.

وذكر ابن أبي الدنيا عن بعض السلف قال: ماتت ابنة لي فأنزلتها القبر، فذهبت أصلح اللبنة، فإذا هي قد حولت عن القبلة، فاغتممت لذلك غماً شديداً، فأريتها في النوم، فقالت: يا أبت اغتممت لما رأيت، فإن عامة من حولي محولون عن القبلة. قال: كأنها تريد الذين ماتوا مصرين على الكباثر.

وقال عمرو بن ميمون: سمعت عمر بن عبد العزيز يقول: كنت في من دلى الوليد بن عبد الملك في قبره، فنظرت إلى ركبتيه قد جمعتا في عنقه، فقال ابنه: عاش أبي ورب الكعبة. فقلت: عوجل أبوك ورب الكعبة، فأتعظ بها عمر بعده.

وقال عمر بن العزيز ليزيد بن المهلب لما استعمله على العراق: يا يزيد اتق الله، فإني حين وضعت الوليد في لحده، فإذا هو يركض في أكفانه.

وقال يزيد بن هارون: أخبر هشام بن حسان، عن واصل مولى أبي عيينة، عن عمر بن زهدم، عن عبد الحميد بن محمود قال: كنت جالساً عند ابن عباس، فأتاه قوم، فقالوا: إنا خرجنا حجاجاً ومعنا صاحب لنا إذا أتينا، فإذا الصقاح مات، فهيناه، ثم انطلقنا فحفرنا له ولحدنا له، فلما فرغنا من لحده إذا نحن بأسود قد ملأ اللحد^(١)، فحفرنا له آخر، فإذا به قد ملأ لحده، فحفرنا له آخر، فإذا به، فقال ابن عباس: ذاك الغل الذي يغل به، انطلقوا فادفنوه في بعضها، فوالذي نفسي بيده لو حفرتم الأرض كلها لوجدتموه فيه، فانطلقنا، فوضعناه في بعضها، فلما رجعنا أتينا أهله بمتاع له معنا، فقلنا لامرأته: ما كان يعمل زوجك؟ قالت: كان يبيع الطعام فيأخذ منه كل يوم قوت أهله، ثم يقرض الفضل مثله فيلقيه فيه.

وقال ابن أبي الدنيا: حدثني محمد بن الحسين قال: حدثني أبو إسحاق صاحب الشاط قال: دعيت إلى ميت لأغسله، فلما كشفت الثوب عن وجهه إذا بحية قد تطوقت على حلقه، فذكر من غلظها^(٢). قال: فخرجت فلم أغسله، فذكروا أنه كان يسب الصحابة رضي الله عنهم.

وذكر ابن أبي الدنيا، عن سعيد بن خالد بن يزيد الأنصاري، عن رجل من أهل البصرة كان يحفر القبور. قال: تحفرت قبراً ذات يوم، ووضعت رأسي قريباً منه، فأتني امرأتان في منامي، فقالت إحدهما: يا عبد الله نشدتك بالله إلا صرفت عنا هذه المرأة ولم تجاورنا بها، فاستيقظت فزعاً، فإذا بجنازة امرأة قد جيء بها، فقلت: القبر وراءكم، فصرفتهم عن ذلك القبر، فلما كان بالليل إذا أنا بالمرأتين في منامي تقول إحدهما: جزاك الله عنا خيراً فلقد صرفت عنا شراً طويلاً. قلت: ما لصاحبك لا تكلمني كما تكلميني أنت؟ قالت: إن هذه ماتت عن غير وصية، وحق لمن مات عن غير وصية أن لا يتكلم إلى يوم القيامة.

وهذه الأخبار وأضعافها وأضعاف أضعافها مما لا يتسع لها الكتاب مما أراه الله سبحانه لبعض عباده من عذاب القبر ونعيمه عياناً.

وأما رؤية المنام، فلو ذكرناها لجاءت عدة أسفار، ومن أراد الوقوف عليها فعليه (بكتاب المنامات) لان أبي الدنيا و(كتاب البستان) للقيرواني، وغيرهما من الكتب المتضمنة

(١) اللحد: الشق الذي يكون في جانب القبر موضع الميت لأنه قد أميل عن وسطه إلى جانبه.

(٢) غلظ أي ضد الرقة في الخلق والطبع والفعل والمنطق والعيش ونحو ذلك.

لذلك، وليس عند الملاحدة والزنادقة إلا التكذيب بما لم يحيطوا بعلمه.

فصل

الأمر السابع: إن الله سبحانه وتعالى يحدث في هذه الدار ما هو أعجب من ذلك، فهذا جبريل كان ينزل على النبي ﷺ، ويتمثل له رجلاً، فيكلمه بكلام يسمعه، ومن إلى جانب النبي ﷺ لا يراه ولا يسمعه، وكذلك غيره من الأنبياء وأحياناً يأتيه الوحي في مثل صلصلة الجرس، ولا يسمعه غيره من الحاضرين، وهؤلاء الجن يتحدثون ويتكلمون بالأصوات المرتفعة بيننا، ونحن لا نسمعهم، وقد كانت الملائكة تضرب الكفار بالسياط، وتضرب رقابهم، وتصيح بهم، والمسلمون معهم لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم، والله سبحانه قد حجب بني آدم عن كثير مما يحدثه في الأرض، وهو بينهم، وقد كان جبريل يقرئ النبي ﷺ ويدارسه القرآن، والحاضرون لا يسمعون.

وكيف يستنكر من يعرف الله سبحانه ويقر بقدرته أن يحدث حوادث يصرف عنها أبصار بعض خلقه، حكمة منه ورحمة بهم، لأنهم لا يطيقون رؤيتها وسماعها، والعبد أضعف بصرًا وسمعًا من أن يثبت لمشاهدة عذاب القبر، وكثيراً ممن أشهده الله ذلك صقع وغشي عليه ولم ينتفع بالعيش زمناً، وبعضهم كشف قناع قلبه فمات، فكيف ينكر في الحكمة الإلهية إسبال غطاء يحول بين المكلفين وبين مشاهدة ذلك حتى إذا كشف الغطاء رأوه وشاهدوه عياناً.

ثم إن العبد قادر على أن يزيل الزئبق والخردل عن عين الميت وصدره ثم يرده بسرعة، فكيف يعجز عنه الملك؟ وكيف لا يقدر عليه من هو على كل شيء قدير؟ وكيف تعجز قدرته عن إبقائه في عينيه وعلى صدره ولا يسقط عنه؟ وهل قياس أمر البرزخ على ما يشاهده الناس في الدنيا إلا محض^(١) الجهل والضلال، وتكذيب أصدق الصادقين، وتعجز رب العالمين؟ وذلك غاية الجهل والظلم.

وإذا كان أحدنا يمكنه توسعة القبر عشرة أذرع ومائة ذراع وأكثر طولاً وعرضاً وعمقاً، ويستر توسيعه عن الناس، ويطلع عليه من يشاء، فكيف يعجز رب العالمين أن يوسع ما يشاء على من يشاء، ويستر ذلك على أعين بني آدم، فيراه، بنو آدم ضيقاً، وهو أوسع شيء، وأطيبه ريحاً، وأعظمه إضاءة ونوراً وهم لا يرون ذلك؟!!

وسر المسألة أن هذه السعة والضيق والإضاءة، والخضرة والنار ليس من جنس المعهود في هذا العالم، والله سبحانه إنما أشهد بني آدم في هذه الدار ما كان فيها ومنها، فأما

(١) المحض: أي كل شيء خلص حتى لا يشوبه شيء يخالطه.

ما كان من أمر الآخرة، فقد أسبل عليه الغطاء ليكون الإقرار به والإيمان سبباً لسعادتهم، فإذا كشف عنهم الغطاء صار عياناً مشاهداً، فلو كان الميت بين الناس موضوعاً لم يمتنع أن يأتيه الملكان ويسألانه من غير أن يشعر الحاضرون بذلك، ويجيبهما من غير أن يسمعا كلامه، ويضربانه من غير أن يشاهد الحاضرون ضربه، وهذا الواحد منا ينام إلى جنب صاحبه فيعذب في النوم ويضرب ويألم، وليس عند المستيقظ خبر من ذلك البتة وقد سرى أثر الضرب والألم إلى جسده.

ومن أعظم الجهل استبعاد شق الملك الأرض والحجر، وقد جعلهما الله سبحانه له كالهواء للطير، ولا يلزم من حجبتها للأجسام الكثيفة أن تتولج حجبتها للأرواح اللطيفة، وهل هذا إلا من أفسد القياس؟ وبهذا وأمثاله كذبت الرسل صلوات الله وسلامه عليهم.

فصل

الأمر الثامن: إنه غير ممتنع أن ترد الروح إلى المصلوب والغريق والمحرق، ونحن لا نشعر بها، لأن ذلك الرد نوع آخر غير المعهود، فهذا المغمي عليه والمسكوت والمبهوت أحياء وأرواحهم معهم، ولا نشعر بحياتهم، ومن تفرقت أجزاؤه لا يمتنع على من هو على كل شيء قدير أن يجعل للروح اتصالاً بتلك الأجزاء على تباعد ما بينها وقربه، ويكون في تلك الأجزاء شعور بنوع من الألم واللذة، وإذا كان الله سبحانه وتعالى قد جعل في الجمادات شعوراً وإدراكاً تسبح ربها به، وتسقط الحجارة من خشيته، وتسجد له الجبال والشجر وتسبحه الحصى والمياه والنبات، قال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(١) ولو كان التسبيح هو مجرد دلالتها على صانعها لم يقل: ﴿وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ﴾^(٢) فإن كل عاقل يفقه دلالتها على صانعها، وقال تعالى: ﴿إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَكُمْ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾^(٣) والدلالة على الصانع لا تخفص بهذين الوقتين، وكذلك قوله تعالى: ﴿يَنْجِبَالُ أَوْيَ مَعَكُمْ وَالطَّيْرُ﴾^(٤) والدلالة لا تخفص معيته وحده، وكذب على الله من قال: التأويب رجع الصدى، فإن هذا يكون لكل مصوت، وقال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ﴾^(٥) والدلالة على الصانع لا تختص بكثير من الناس، وقد قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ

(١) سورة الإسراء، الآية: ٤٤.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٤٤.

(٣) سورة ص، الآية: ١٨.

(٤) سورة سبأ، الآية: ١٠.

أَنَّ اللَّهَ يَسْخِجُ لِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ صَفَاتٍ كُلِّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتُهُمْ وَتَسْبِيحَهُمْ ﴿١﴾ فهذه صلاة وتسبيح حقيقة يعلمها الله وإن جحدوا الجاهلون المكذبون، وقد أخبر تعالى عن الحجارة أن بعضها يزول عن مكانه، ويسقط من خشيته، وقد أخبر عن الأرض والسماء أنهما يأذنان له، وقولهما ذلك أي يستمعان كلامه، وأنه خاطبهما فسمعا خطابه وأحسنا جوابه، فقال لهما: ﴿أَتَيْنَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ ﴿٢﴾ وقد كان الصحابة يسمعون تسبيح الطعام وهو يؤكل، وسمعوا حنين الجذع اليابس في المسجد فإذا كانت هذه الأجسام فيها الإحساس والشعور، فالأجسام التي كانت فيها الروح والحياة أولى بذلك، وقد أشهد الله سبحانه عباده في هذه الدار إعادة حياة كاملة إلى بدن قد فارقت الروح فتكلم ومشى وأكل وشرب وتزوج وولد له ﴿الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ ﴿٣﴾ ﴿أَوِ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا قَالَمَاتَهُ اللَّهُ يَأْتِيهِ عَابِرٌ ثُمَّ يُعَلِّمُهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتُ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ ﴿٤﴾ وكقتيل بني إسرائيل أو كالذين قالوا لموسى: ﴿تُؤْمِنُ لَكَ حَتَّىٰ رَأَىٰ اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾ ﴿٥﴾ فأماتهم الله ثم بعثهم من بعد موتهم، وكأصحاب الكهف وقصة إبراهيم في الطيور الأربعة، فإذا أعاد الحياة التامة إلى هذه الأجساد بعد ما بردت بالموت فكيف يمتنع على قدرته الباهرة أن يعيد إليها بعد موتها حياة ما غير مستقرة يقضي بها ما أمره فيها ويستنطقها بها ويعذبها أو ينعمها بأعمالها، وهل إنكار ذلك إلا مجرد تكذيب وعناد وجحود؟ وبالله التوفيق.

فصل

الأمر التاسع: إنه ينبغي أن يُعلم أن عذاب القبر ونعيمه اسم لعذاب البرزخ ونييمه، وهو ما بين الدنيا والآخرة. قال تعالى: ﴿وَمِنْ دَرَجَاتِهِمُ بَرَزَخٌ إِلَىٰ يَوْمٍ يُبْعَثُونَ﴾ ﴿٦﴾ وهذا البرزخ يشرف أهله فيه على الدنيا والآخرة، وسمي عذاب القبر ونعيمه وأنه روضة أو حفرة نار باعتبار غالب الخلق فالمصلوب والحرق والغرق وأكيل السباع والطيور له من عذاب البرزخ ونييمه قسطه الذي تقتضيه أعماله، وإن تنوعت أسباب النعيم والعذاب وكيفياتهما، فقد ظن

(١) سورة الحج، الآية: ١٨.

(٢) سورة النور، الآية: ٤١.

(٣) سورة فصلت، الآية: ١١.

(٤) سورة البقرة، الآية: ٢٤٣.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٢٥٩.

(٦) سورة البقرة، الآية: ٥٥.

(٧) سورة المؤمنون، الآية: ١٠٠.

بعض الأوائل أنه إذا حرق جسده بالنار وصار رماداً، وذُري بعضه في البحر وبعضه في البر في يوم شديد الريح أنه ينجو من ذلك، فأوصى بنيه أن يفعلوا به ذلك، فأمر الله البحر فجمع ما فيه، وأمر البر فجمع ما فيه، ثم قال: قم فإذا هو قائم بين يدي الله، فسأله: ما حملك على ما فعلت؟ فقال: خشيتك يا رب وأنت أعلم، فما تلافاه أن رحمه^(١)، فلم يفت عذاب البرزخ ونعيمه لهذه الأجزاء التي صارت في هذه الحال حتى لو علق الميت على رؤوس الأشجار في مهاب الرياح لأصاب جسده من عذاب البرزخ حظه ونصيبه، ولو دفن الرجل الصالح في أتون من النار لأصاب جسده من نعيم البرزخ وروحه نصيبه وحظه، فيجعل الله النار على هذا برداً وسلاماً، والهواء على ذلك ناراً وسموماً، فعناصر العالم ومواده منقادة لربها وفاطرها وخالقها يصرفها كيف يشاء، ولا يستعصي عليه منها شيء أرادته، بل هي طوع مشيئته، مذلة منقادة لقدرته، ومن أنكر هذا فقد جحد رب العالمين، وكفر به، وأنكر ربوبيته.

فصل

الأمر العاشر: أن الموت معاد ويبعث أول، فإن الله سبحانه وتعالى جعل لابن آدم معادين وبعثين يجزي فيهما الذين أسأوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى. فالبعث الأول: مفارقة الروح للبدن ومصيرها إلى دار الجزاء الأول.

والبعث الثاني: يوم يرد الله الأرواح إلى أجسادها ويبعثها من قبورها إلى الجنة أو النار، وهو الحشر الثاني، ولهذا في الحديث الصحيح «تؤمن بالبعث الآخر»^(٢) فإن البعث الأول لا ينكره أحد، وإن أنكر كثير من الناس الجزاء فيه والنعيم والعذاب، وقد ذكر الله سبحانه وتعالى هاتين القيامتين وهما الصغرى والكبرى في سورة المؤمنين، وسورة الواقعة، وسورة القيامة، وسورة المطففين، وسورة الفجر، وغيرها من السور، وقد اقتضى عدله وحكمته أن جعلها داري جزاء المحسن والمسيء، ولكن توفية الجزاء إنما يكون يوم المعاد

(١) أخرجه البخاري في (٩٧) كتاب التوحيد (٣٥) باب قول الله تعالى: ﴿يريدون أن يبدلوا كلام الله﴾ (الحديث: ٧٥٠٦) و(الحديث: ٧٥٠٨)، وأخرجه أيضاً في (٦٠) كتاب الأنبياء (٥٤) باب حدثنا أبو اليمان وأخرجه مسلم في (٩٤): كتاب التوبة (٤) باب في سعة رحمة الله تعالى وأنها سبقت غضبه (الحديث: ٢٤ - ٢٥). وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب الجنائز (١١٧) باب: أرواح المؤمنين وغيرهم (الحديث: ٢٠٨٧). وأخرجه ابن ماجه في (٣٧) كتاب الزهد: (٣٠): باب ذكر التوبة (الحديث: ٤٢٥٥).

(٢) أخرجه البخاري في (٢) كتاب الإيمان: (٣٧) باب سؤال جبريل النبي ﷺ عن الإيمان والإسلام (الحديث: ٥٠). وأخرجه مسلم في (١) كتاب الإيمان: (٢) باب الإيمان ما هو؟ (الحديث: ٩٧).

الثاني في دار القرار كما قال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ (١).

وقد اقتضى عدله وأرجبت أسماؤه الحسنى وكماله المقدس تنعيم أبدان أوليائه وأرواحهم، وتعذيب أبدان أعدائه وأرواحهم، فلا بد أن يذيق بدن المطيع له وروحه من النعيم واللذة ما يليق به، ويذيق بدن الفاجر العاصي له وروحه من الألم والعقوبة ما يستحقه، هذا موجب عدله وحكمته وكماله المقدس، ولما كانت هذه الدار دار تكليف وامتحان لا دار جزاء لم يظهر فيها ذلك، وأما البرزخ فأول دار الجزاء فظهر فيها من ذلك ما يليق بتلك الدار، وتقتضي الحكمة إظهاره، فإذا كان يوم القيامة الكبرى وفي أهل الطاعة وأهل المعصية ما يستحقونه من نعيم الأبدان والأرواح وعذابهما فعذاب البرزخ ونعيمه أول عذاب الآخرة ونعيمها، وهو مشتق منه، وواصل إلى أهل البرزخ هناك، كما دل عليه القرآن والسنة الصحيحة الصريحة في غير موضع دلالة صريحة، كقوله ﷺ: «يفتح له باب إلى الجنة، فيأتيه من روحها ونعيمها» وفي الفاجر: «يفتح له باب إلى النار فيأتيه من حرها وسمومها» (٢) ومعلوم قطعاً أن البدن يأخذ حظه من هذا الباب كما تأخذ الروح حظها، فإذا كان يوم القيامة دخل من ذلك الباب إلى مقعده الذي هو داخله. وهذان البابان يصل منهما إلى العبد في هذه الدار أثر خفي محجوب بالشواغل والغواشي الحسية والعوارض، ولكن يحس به كثير من الناس وإن لم يعرف سببه ولا يحسن التعبير عنه، فوجود الشيء غير الإحساس به والتعبير عنه، فإذا مات كان وصول ذلك الأثر إليه من ذينك البابين أكمل. فإذا بعث كمل وصول ذلك الأثر إليه، فحكمة الرب تعالى منتظمة لذلك أكمل انتظام في الدور الثلاث.

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٨٥.

(٢) أخرجه أبو داود في (٣٥) كتاب: السنة، (٢٤) باب: المسألة في القبر وعذاب القبر (الحديث: ٤٧٥٣)، وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز، (١١٤) باب: عذاب القبر (الحديث: ٢٠٥٨) وأخرجه ابن ماجه في (٣٧) كتاب: الزهد، (٣٢) باب: ذكر الموت والبلى (الحديث: ٤٢٦٩).

المسألة الثامنة

وهي قول السائل: ما الحكمة في كون عذاب القبر لم يذكر في القرآن مع شدة الحاجة إلى معرفته والإيمان به ليحذر ويتقى؟

- فالجواب من وجهين: مجمل، ومفصل:

أما المجمل فهو أن الله سبحانه وتعالى أنزل على رسوله وحيين، وأوجب على عباده الإيمان بهما والعمل بما فيهما، وهما الكتاب والحكمة، وقال تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿وَأَذْكُرَنَّ مَا يَتْلَى فِي يَتِيمَيْكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ﴾ (٣).

والكتاب هو القرآن، والحكمة هي السنة، باتفاق السلف. وما أخبر به الرسول عن الله فهو في وجوب تصديقه والإيمان به كما أخبر به الرب تعالى على لسان رسوله. هذا أصل متفق عليه بين أهل الإسلام لا ينكره إلا من ليس منهم، وقد قال النبي ﷺ: «إني أوتيت الكتاب ومثله معه» (٤).

وأما الجواب المفصل، فهو أن نعيم البرزخ وعذابه مذكور في القرآن في غير موضع. فمنها قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ﴾ (٥) وهذا خطاب لهم عند الموت، وقد أخبرت الملائكة وهم الصادقون أنهم حينئذ يجزون عذاب الهون ولو تأخر عنهم ذلك إلى انقضاء الدنيا لما صح أن يقال لهم: اليوم تُجْزَوْنَ.

ومنها: قوله تعالى: ﴿فَوَقَدَ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَحَاقَ بِآلِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ۝٤٥ النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (٦) فذكر عذاب الدارين ذكراً صريحاً لا يحتمل غيره.

(٢) سورة الجمعة، الآية: ٢.

(١) سورة النساء، الآية: ١١٣.

(٣) سورة الأحزاب، الآية: ٣٤.

(٤) أخرجه أبو داود في (٥) كتاب السنة: (٦) باب لزوم السنة (الحديث: ٤٦٠٤)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٧١٧٤) من مسند الشاميين.

(٦) سورة غافر، الآيات: ٤٥ و٤٦.

(٥) سورة الأنعام، الآية: ٩٣.

ومنها: قوله تعالى: ﴿فَذَرَهُمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ﴾ (٤٥) يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ (٤٦) وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (١) وهذا يحتمل أن يراد به عذابهم بالقتل وغيره في الدنيا، وأن يراد به عذابهم في البرزخ، وهو أظهر لأن كثيراً منهم مات ولم يعذب في الدنيا، وقد يقال: وهو أظهر إن من مات منهم عذب في البرزخ ومن بقي منهم عذب في الدنيا بالقتل وغيره، فهو وعيد بعذابهم في الدنيا وفي البرزخ.

ومنها: وقوله تعالى: ﴿وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (٢) وقد احتج بهذه الآية جماعة منهم عبد الله بن عباس على عذاب القبر، وفي الاحتجاج بها شيء لأن هذا عذاب في الدنيا يستدعي به رجوعهم عن الكفر، ولم يكن هذا مما يخفى على حبر الأمة وترجمان القرآن، لكن من فقهه في القرآن ودقة فهمه فيه فهم منها عذاب القبر، فإنه سبحانه أخبر أن له فيهم عذابين أدنى وأكبر، فأخبر أنه يذيقهم بعض الأدنى ليرجعوا، فدل على أنه بقي لهم من الأدنى بقية يعذبون بها بعد عذاب الدنيا، ولهذا قال: ﴿من العذاب الأدنى﴾ (٣) ولم يقل: ولنذيقنهم العذاب الأدنى، فتأمل.

وهذا نظير قول النبي ﷺ: «يفتح له طاقة إلى النار فيأتيه من حرها وسمومها» (٤) ولم يقل فيأتيه حرها وسمومها، فإن الذي وصل إليه بعض ذلك، وبقي له أكثره، والذي ذاقه أعداء الله في الدنيا بعض العذاب، وبقي لهم ما هو أعظم منه.

ومنها: قوله تعالى: ﴿فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ (٨٣) وَأَنْتَ حِينِيذٍ نَنْظُرُونَ (٨٤) وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا بُدَّ لَهُمْ أَنْ يَرَوْا عَذَابَ مَدِينٍ (٨٥) تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٨٧) فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُفْرِيقِينَ (٨٨) فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ (٨٩) وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ (٩٠) فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ (٩١) وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ (٩٢) فَتَزُلُّ زُلُومًا زَلِيلًا (٩٣) وَنَصْلِيَةُ جَحِيمٍ (٩٤) إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ (٩٥) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٥) فذكرها هنا أحكام الأرواح عند الموت، وذكر في أول السورة أحكامها يوم المعاد الأكبر، وقدم ذلك على هذا تقديم الغاية للعناية إذ هي أهم وأولى بالذكر، وجعلهم عند الموت ثلاثة أقسام، كما جعلهم في الآخرة ثلاثة أقسام.

(٢) سورة السجدة، الآية: ٢١.

(١) سورة الطور، الآيات: ٤٥ - ٤٧.

(٣) سورة السجدة، الآية: ٢١.

(٤) تقدم تخريجه سابقاً.

(٥) سورة الواقعة، الآيات: ٨٣ - ٩٦.

ومنها: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٢٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً (٢٨) فَادْخُلِي فِي عِبَادِي (٢٩) وَادْخُلِي جَنَّاتٍ (١)﴾ وقد اختلف السلف متى يقال لها ذلك، فقالت طائفة: يقال لها عند الموت، وظاهر اللفظ مع هؤلاء، فإنه خطاب للنفس التي قد تجردت عن البدن، وخرجت منه، وقد فسر ذلك النبي ﷺ بقوله في حديث البراء وغيره فيقال لها: «أخرجي راضية مرضياً عنك» وسيأتي تمام تقرير هذا في المسألة التي يذكر فيها مستقر الأرواح في البرزخ إن شاء الله تعالى، وقوله تعالى: ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي (٢)﴾ مطابق لقوله ﷺ: «اللهم الرفيق الأعلى» (٣).

وأنت إذا تأملت أحاديث عذاب القبر ونعيمه وجدتها تفصيلاً وتفسيراً لما دل عليه القرآن وبالله التوفيق.

(١) سورة الفجر، الآيات: ٢٧ - ٣٠.

(٢) سورة الفجر، الآية: ٢٩.

(٣) أخرجه البخاري (٦٤): كتاب المغازي: باب (٤) آخر ما تكلم به النبي ﷺ (الحديث: ٤٤٦٣)، وأخرجه مسلم (٤٤) كتاب الفضائل: باب: (١٣) في فضل عائشة، رضي الله تعالى عنها (الحديث: ٦٢٤٦) وأخرجه مالك في الموطأ (١٦) كتاب الجنائز: باب (١٦) جامع الجنائز (الحديث: ٥٦٣)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٤٦٣٧) من مسند السيدة عائشة رضي الله عنها.

المسألة التاسعة

وهي قول السائل: ما الأسباب التي يعذب بها أصحاب القبور؟

جوابها من وجهين: مجمل ومفصل: أما المجمل فإنهم يعذبون على جهلهم بالله، وإضاعتهم لأمره، وارتكابهم لمعاصيه، فلا يعذب الله روحاً عرفته وأحبته وامتلئت أمره واجتنبت نهيه، ولا بدنأ كانت فيه أبدأ، فإن عذاب القبر وعذاب الآخرة أثر غضب الله وسخطه على عبده، فمن أغضب الله وأسخطه في هذه الدار ثم لم يتب ومات على ذلك كان له من عذاب البرزخ بقدر غضب الله وسخطه عليه، فمستقل ومستكثر، ومصدق ومكذب.

وأما الجواب المفصل. فقد أخبر النبي ﷺ عن الرجلين اللذين رأهما يعذبان في قبورهما، يمشي أحدهما بالنميمة بين الناس، ويترك الآخر الاستبراء من البول^(١)، فهذا ترك الطهارة الواجبة، وذلك ارتكب السبب الموقع للعداوة بين الناس بلسانه وإن كان صادقاً، وفي هذا تنبيه على أن الموقع بينهم العداوة بالكذب والزور والبهتان أعظم عذاباً، كما أن في ترك الاستبراء من البول تنبيهاً على أن من ترك الصلاة التي الاستبراء من البول بعض واجباتها وشروطها، فهو أشد عذاباً، وفي حديث شعبة: أما أحدهما فكان يأكل لحوم الناس فهذا مغتاب، وذلك نمام، وقد تقدم حديث ابن مسعود رضي الله عنه في الذي ضرب سوطاً امتلأ القبر عليه به ناراً، لكونه صلى صلاة واحدة بغير طهور، ومر على مظلوم فلم ينصره.

وقد تقدم حديث سمرة في صحيح البخاري في تعذيب من يكذب الكذبة فتبلغ الآفاق. وتعذيب من يقرأ القرآن ثم ينام عنه بالليل ولا يعمل به بالنهار. وتعذيب الزناة والزواني، وتعذيب أكل الربا، كما شاهدهم النبي ﷺ في البرزخ^(٢).

(١) أخرجه البخاري في (٤) كتاب الوضوء: باب (٥٥) من الكبائر أن لا يستتر في بوله (الحديث: ٢١٦) وأخرجه أيضاً في (٤) كتاب الوضوء: باب (٥٦) ما جاء في غسل البول (الحديث: ٢١٨) و(١٣٦١) و(١٣٧٨) و(٦٠٥٢) و(٦٠٥٥). وأخرجه مسلم في (١) كتاب الطهارة: باب (٤) دليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه. (الحديث: ١١١ - ٢٩٢). وأخرجه الترمذي في (١) كتاب أبواب الطهارة: باب (٥٣) ما جاء في التشديد في البول (الحديث: ٧٠) وأخرجه النسائي في (١) كتاب الطهارة: باب (٢٧): التنزه عن البول (الحديث: ٣١). وأخرجه ابن ماجه في (١) كتاب الطهارة وسننها باب (٢٦)، التشديد في البول (الحديث: ٣٤٧).

(٢) أخرجه البخاري (٩١) كتاب التعبير: باب (٤٨) تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح: (الحديث: ٧٠٤٧) وأخرجه البخاري أيضاً (٢٣) كتاب الجنائز: باب (٩٢): ما قيل في أولاد المشركين (الحديث: ١٣٨٥) وأخرجه البخاري أيضاً (٣٤) كتاب البويع: باب (٢٤) أكل الربا وشاهده وكتابه (الحديث: =

وتقدم حديث أبي هريرة رضي الله عنه الذي فيه رضى رؤوس أقوام بالصخر لتثاقل رؤوسهم عن الصلاة، والذين يسرحون بين الضريع والزقوم لتركهم زكاة أموالهم، والذين يأكلون اللحم المتن الخبيث لزناهم، والذين تقرض شفاههم بمقاريض من حديد لقيامهم في الفتن بالكلام والخطب^(١).

وتقدم حديث أبي سعيد، وعقوبة أرباب تلك الجرائم، فمنهم من بطونهم أمثال البيوت وهم على سابلة آل فرعون، وهم أكلة الربا. ومنهم من تفتح أفواههم فيلقمون الجمر حتى يخرج من أسافلهم، وهم أكلة أموال اليتامى، ومنهم المعلقات بشديهن وهن الزواني. ومنهم من تقطع جنوبهم ويطعمون لحومهم، وهم المغتابون. ومنهم من لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم، وهم الذين يغمزون أعراض الناس^(٢).

وقد أخبرنا النبي ﷺ عن صاحب الشملة التي غلها من المغنم أنها تشتعل عليه ناراً في قبره، هذا وله فيها حق فكيف بمن ظلم غيره ما لا حق له فيه؟ فعذاب القبر من معاصي القلب والعين والأذن والفم واللسان والبطن والفرج واليد والرجل والبدن كله، **والنميمة والكذاب والمغتتاب وشاهد الزور وقاذف المحصن والموضع في الفتنة والداعي إلى البدعة والقائل على الله ورسوله ما لا علم له به، والمملازف في كلامه وأكل الربا وأكل أموال اليتامى وأكل السحت من الرشوة والبرطيل ونحوهما وأكل مال أخيه المسلم بغير حق أو مال المعاهد وشارب المسكر، وأكل لقمة الشجرة الملعونة والزاني واللوطي والسارق والخائن والغادر والمخادع والماكر وأخذ الربا ومعطيه وكاتبه وشاهده والمحلل والمحلل له، والمحتال على إسقاط فرائض الله وارتكاب محارمه، ومؤذي المسلمين، ومتتبع عوراتهم، والحاكم بغير ما أنزل الله، والمفتي بخلاف ما شرعه الله، والمعين على الإثم والعدوان، وقاتل النفس التي حرم الله، والملحد في حرم الله، والمعطل لحقائق أسماء الله وصفاته، والملحد فيها، والمقدم رأيه وذوقه وسياسته على سنة رسول الله ﷺ، والناحية والمستمع إليها، ونواجو جهنم، وهم المغنون الغناء الذي حرمه الله ورسوله، والمستمع إليهم، والذين**

= (٢٠٨٥) وأخرجه البخاري أيضاً في (٥٦) كتاب الجهاد والسير: باب (٤) درجات المجاهدين في سبيل الله (الحديث: ٢٧٩١)، وأخرجه مسلم في (٤٢) كتاب الرؤيا: باب (٤ - ٥): رؤيا النبي ﷺ (الحديث: ٥٨٩٦). وأخرجه الترمذي (٣٥) كتاب الرؤيا: باب (١٠) ما جاء في رؤيا النبي ﷺ في الميزان والدلو (الحديث: ٢٢٩٤).

(١) أخرجه البخاري في (٩٧) كتاب التوحيد: باب (٣٧) ما جاء في قوله عز وجل: ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ (الحديث: ٧٥١٧).

(٢) أخرجه البخاري في (٩٧) كتاب التوحيد: باب (٣٧) ما جاء في قوله عز وجل: ﴿وكلم الله موسى تكليماً﴾ (الحديث: ٧٥١٧).

ينون المساجد على القبور ويوقدون عليها القناديل والسرچ، والمطففون في استيفاء مالهم إذا أخذوه، وهضم ما عليهم إذا بذلوه، والجبارون، والمتكبرون، والمراؤون، والهمازون، واللامازون، والطاعنون على السلف، والذين يأتون الكهنة والمنجمين والعرافين فيسألونهم ويصدقونهم، وأعدوان الظلمة الذين قد باعوا آخرتهم بدنيا غيرهم، والذي إذا خوفته بالله وذكرته به لم يرعو ولم ينزجر، فإذا خوفته بمخلوق مثله خاف وارعوى وكف عما هو فيه، والذي يهدي بكلام الله ورسوله فلا يهتدي ولا يرفع به رأساً، فإذا بلغه عمن يحسن به الظن ممن يصيب ويخطئ عض عليه بالنواجذ ولم يخالفه، والذي يقرأ عليه القرآن فلا يؤثر فيه وربما استثقل به، فإذا سمع قرآن الشيطان ورقية الزنا ومادة النفاق طاب سره وتواجد وهاج من قلبه دواعي الطرب وودّ أن المغني لا يسكت، والذي يحلف بالله ويكذب، فإذا حلف بالبندق أو برىء من شيخه أو قريبه أو سراويل الفتوة أو حياة من يحبه ويعظمه من المخلوقين لم يكذب ولو هدد وعوقب، والذي يفتر بالمعصية ويتكثر بها بين إخوانه وأضرابه، وهو المجاهر، والذي لا تأمنه على مالك وحرمتك، والفاحش اللسان البذيء الذي تركه الخلق اتقاء شره وفحشه، والذي يؤخر الصلاة إلى آخر وقتها وينقرها، ولا يذكر الله فيها إلا قليلاً، ولا يؤدي زكاة ماله طيبة بها نفسه، ولا يحج مع قدرته على الحج، ولا يؤدي ما عليه من الحقوق مع قدرته عليها ولا يتورع من لحظة ولا لفظة ولا أكلة ولا خطوة، ولا يبالي بما حصل المال من حلال أو حرام؛ ولا يصل رحمه ولا يرحم المسكين ولا الأرملة ولا اليتيم ولا الحيوان البهيم، بل يدع اليتيم، ولا يحض على طعام المسكين، ويرائي للعالمين، ويمنع الماعون، ويشغل بعيوب الناس عن عيبه، وبذنوبهم عن ذنبه، فكل هؤلاء وأمثالهم يعذبون في قبورهم بهذه الجرائم بحسب كثرتها وقلتها وصغيرها وكبيرها.

ولما كان أكثر الناس كذلك، كان أصحاب القبور معذبين، والفائز منهم قليل؛ فظواهر القبور تراب وبواطنها حسرات وعذاب ظواهرها بالتراب والحجارة المنقوشة مبنيات، وفي باطنها الدواهي والبلبات تغلي بالحسرات كما تغلي القدور بما فيها، ويحق لها، وقد حيل بينها وبين شهواتها وأمانيتها، تالله لقد وُعظت فما تركت لواعظ مقالاً، ونادت يا عمار الدنيا لقد عمرتم داراً موشكة بكم زوالاً، وخربتم داراً أنتم مسرعون إليها انتقلاً، عمرتم بيوتاً لغيركم منافعها وسكنائها. وخربتم بيوتاً ليس لكم مساكن سواها، هذا دار الاستباق، ومستودع الأعمال، وبذر الزرع^(١)، وهذا محل للعبر، رياض من رياض الجنة أو حفر من حفر النار.

(١) البذر: أول ما يخرج من الزرع والبقل والنبات لا يزال ذلك اسمه ما دام على ورتين.

المسألة العاشرة

الأسباب المنجية من عذاب القبر!

جوابها أيضاً من وجهين: محمل ومفصل.

أما المحمل: فهو تجنب تلك الأسباب التي تقتضي عذاب القبر، ومن أنفعها أن يجلس الرجل عندما يريد النوم لله ساعة يحاسب نفسه فيها على ما خسره وربحه في يومه، ثم يجدد له توبة نصوحاً بينه وبين الله، فينام على تلك التوبة، ويعزم على أن لا يعاود الذنب إذا استيقظ، ويفعل هذا كل ليلة، فإن مات في ليلته مات على نوبة، وإن استيقظ استيقظ مستقبلاً للعمل، مسروراً بتأخير أجله حتى يستقبل ربه ويستدرك ما فاتته، وليس للعبد أنفع من هذه النومة، ولا سيما إذا عقب ذلك بذكر الله واستعمال السنن التي وردت عن رسول الله ﷺ عند النوم حتى يغلبه النوم، فمن أراد الله به خيراً وفقه لذلك ولا قوة إلا بالله.

وأما الجواب المفصل: فنذكر أحاديث عن رسول الله ﷺ فيما ينجي من عذاب القبر: **فممنها:** ما رواه مسلم في صحيحه عن سلمان رضي الله عنه، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات أجرى عليه عمله الذي كان يعمله وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان»^(١).

وفي جامع الترمذي من حديث فضالة بن عبيد، عن رسول الله ﷺ قال: «كل ميت يختم على عمله إلا الذي مات مرابطاً في سبيل الله، فإنه ينمى له عمله إلى يوم القيامة ويأمن من فتنة القبر»^(٢) قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

وفي سنن النسائي: عن رشدين بن سعد، عن رجل من أصحاب النبي ﷺ أن رجلاً قال: يا رسول الله ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهيد؟ قال: «كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة»^(٣).

(١) أخرجه مسلم في (٢١) كتاب الإمارة: باب (٥٠) فضل الرباط في سبيل الله عز وجل (الحديث: ٤٩١٥)، وأخرجه الترمذي في (٢٣) كتاب فضائل الجهاد: باب (٢٦): ما جاء في فضل الرباط (الحديث: ١٦٦٥)، وأخرجه النسائي في (٢٥) كتاب الجهاد: باب (٣٩) فضل الرباط (الحديث: ٣١٦٧).

(٢) أخرجه أبو داود في (٩) كتاب الجهاد باب (١٥) في فضل الرباط (الحديث: ٢٥٠٠). وأخرجه الترمذي في (٢٣) كتاب فضائل الجهاد (٢) باب: ما جاء في فضل من مات مرابطاً (الحديث: ١٦٢١).

(٣) أخرجه النسائي في (٢١) كتاب الجنائز، (١١٢) باب: الشهيد (الحديث: ٢٠٥٢).

وعن المقدم بن معد يكرب: قال: قال رسول الله ﷺ: «للمشهد عند الله ست خصال: يغفر له في أول دفعة من دمه، ويرى مقعده من الجنة، ويجار من عذاب القبر، ويأمن من الفزع الأكبر، ويوضع على رأسه تاج الوقار، الباقوة منه خير من الدنيا وما فيها، ويزوج اثنتين وسبعين زوجة من الحور العين، ويشفع في سبعين من أقاربه»^(١) رواه ابن ماجة والترمذي، وهذا لفظه، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما: قال: ضرب رجل من أصحاب رسول الله ﷺ خباه على قبر، وهو لا يحسب أنه قبر، فإذا قبر إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها، فأثنى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ضربت خبائي على قبر، وأنا لا أحسب أنه قبر، فإذا قبر إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها، فقال النبي ﷺ: «هي المانعة، هي المنجية تنجيه من عذاب القبر»^(٢) قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب.

وروينا في مسند عبد بن حميد، عن إبراهيم بن الحكم، عن أبيه، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لرجل: ألا أتحدثك بحديث تنرج به؟ قال الرجل: بلى؟ قال: اقرأ ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي يَدُوهُ الْمَلَكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾^(٣) احفظها وعلمها أهلك وولدك وصبيان بيتك وجيرانك، فإنها المنجية والمجادلة تجادل أو تخاصم يوم القيامة عند ربها لقارئها، وتطلب له إلى ربها أن ينجيه من عذاب النار إذا كانت في جوفه، وينجي الله بها صابيا من عذاب القبر، قال رسول الله ﷺ: «لوددت أنها في قلب كل إنسان من أمتي»^(٤).

قال أبو عبيد البر: وصح عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن سورة ثلاثين آية شفعت في صاحبها حتى غفر له»^(٥) ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي يَدُوهُ الْمَلَكُ﴾^(٦).

(١) أخرجه الترمذي في (٢٣): كتاب فضائل الجهاد: (٢٥) باب: في ثواب الشهيد (الحديث: ١٦٦٣).

وأخرجه ابن ماجة في (٢٤) كتاب الجهاد: باب (١٦) فضل الشهادة في سبيل الله (الحديث: ٢٧٩٩).

(٢) أخرجه الترمذي في (٤٦) كتاب فضائل القرآن: باب (٩) ما جاء في فضل سورة الملك (الحديث: ٢٨٩٠).

(٣) سورة الملك، الآية: ١.

(٤) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد والفوائد (٢٩) كتاب التفسير: باب (٦٤) سورة تبارك (الحديث: ١١٤٢٩).

وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (الحديث: ١١٦١٦). وأخرجه السيوطي في الدر المنثور (الحديث: ٢٥٦/٥ - ٢٤٦/٦).

(٥) أخرجه أبو داود في (٢) كتاب الصلاة، باب (١٠) باب في عدد الآيات (الحديث: ١٤٠٠). وأخرجه ابن

ماجة في (٣٣) كتاب الأدب، باب (٥٢) ثواب القرآن (الحديث: ٣٧٨٦)، وأخرجه الترمذي في (٤٦):

كتاب فضائل القرآن، (٩) باب: ما جاء في فضائل سورة الملك (الحديث: ٢٨٩١)، وأخرجه الحاكم في

المستدرك (الحديث: ٢٠٧٥).

(٦) سورة الملك، الآية: ١.

وفي سنن ابن ماجه: من حديث أبي هريرة رضي الله عنه يرفعه: «من مات مبطوناً مات شهيداً ووقي فتنة القبر، وغُدي وريح عليه برزق من الجنة»^(١).

وفي سنن النسائي: عن جامع بن شداد، قال: سمعت عبد الله بن يشكر يقول: كنت جالساً مع سليمان بن صرد وخالد بن عرفطة، فذكروا أن رجلاً مات ببطنه، فإذا هما يشتهيان أن يكونا شهدا جنازته، فقال أحدهما للآخر: ألم يقل رسول الله ﷺ «من قتله بطنه لم يعذب في قبره»^(٢).

وقال أبو داود الطيالسي في مسنده: حدثنا شعبة، حدثني أحمد بن جامع بن شداد، قال أبي، فذكره، وزاد فقال الآخر: بلى.

وفي الترمذي: من حديث ربيعة بن سيف، عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من مسلم يموت يوم الجمعة أو ليلة الجمعة إلا وقاه الله فتنة القبر»^(٣). قال الترمذي: هذا حديث حسن غريب، وليس إسناده بمتصل؛ ربيعة بن سيف إنما يروي عن أبي عبد الرحمن الجبلي، عن عبد الله بن عمرو، ولا يعرف لربيعة بن سيف سماع من عبد الله بن عمرو. انتهى.

وقد روى الترمذي الحكيم من حديث ربيعة بن سيف هذا، عن عياض بن عقبة الفهري، عن عبد الله بن عمرو.

وقد رواه أبو نعيم الحافظ، عن محمد بن المنكدر عن جابر مرفوعاً، ولفظه: «من مات ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أجبر من عذاب القبر، وجاء يوم القيامة وعليه طابع الشهداء»^(٤) تفرد به عمر بن موسى الجوهي، وهو مدني ضعيف.

وقوله ﷺ: «كفى ببارقة السيوف على رأسه فتنة»^(٥) معناه والله أعلم: قد امتحن نفاقه من إيمانه ببارقة السيوف على رأسه فلم يفر، فلو كان منافقاً لما صبر ببارقة السيوف على

(١) أخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب الجنائز، (٦٢) باب: ما جاء فيمن مات مريضاً (الحديث: ١٦١٥)، وذكره الشجري في الأمالي (الحديث: ٣٠٦/٢) وذكره ابن عدي في الكامل في الضعفاء (الحديث: ٤٥٠/٢).

(٢) أخرجه الترمذي في (٨) كتاب الجنائز، (٦٦) باب: ما جاء في الشهداء من هم؟ (الحديث: ١٠٦٤) وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب الجنائز، (١١١) باب: من قتله بطنه (الحديث: ٢٠٥١).

(٣) أخرجه الترمذي (٨) كتاب الجنائز (٧٣) باب: ما جاء فيمن مات يوم الجمعة (الحديث: ١٠٧٤) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٦٥٩٣ - ٦٦٥٧ - ٧٠٧٠) من مسند عبد الله بن عمرو بن العاص.

(٤) ذكره عبد الرزاق في المصنف (الحديث: ٥٥٩٥)، وذكره العجلوني في كشف الخفاء (الحديث: ٣١٨/٢).

(٥) أخرجه النسائي في (٢١) كتاب الجنائز (١١٢) باب: الشهيد (الحديث: ٢٠٥٢).

رأسه، فدل على أن إيمانه هو الذي حمله على بذل نفسه لله وتسليمها له، وهاج من قلبه حمية الغضب لله ورسوله وإظهار دينه وإعزاز كلمته، فهذا قط أظهر صدق ما في ضميره، حيث برز للقتل فاستغنى بذلك عن الامتحان في قبره.

قال أبو عبد الله القرطبي: إذا كان الشهيد لا يفتن، فالصديق أجل خطراً، وأعظم أجراً أن لا يفتن لأنه مقدّم ذكره في التنزيل على الشهداء، وقد صح في المراتب الذي هو دون الشهيد أنه لا يفتن فكيف بمن هو أعلى رتبة منه ومن الشهيد.

والأحاديث الصحيحة ترد هذا القول وتبين أن الصديق يسأل في قبره كما يسأل غيره، وهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأس الصديقين، وقد قال للنبي ﷺ لما أخبره عن سؤال الملك في قبره، فقال: وأنا على مثل حالتي هذه؟ فقال: نعم. وذكر الحديث.

وقد اختلف في الأنبياء، هل يسألون في قبورهم؟ على قولين: وهما وجهان في مذهب أحمد وغيره، ولا يلزم من هذه الخاصية التي اختص بها الشهيد أن يشاركه الصديق في حكمها، وإن كان أعلى منه، فخواص الشهداء قد تنتفي عن من هو أفضل منهم وإن كان أعلى منهم درجة.

وأما حديث ابن ماجه «من مات مريضاً مات شهيداً ووقي فتنة القبر»^(١) فمن أفراد ابن ماجه وفي إفراده غرائب ومنكرات، ومثل هذا الحديث مما يتوقف فيه ولا يشهد به على رسول الله ﷺ، فإن صح فهو مقيد بالحديث الآخر، وهو «الذي يقتله بطنه» فإن صح عنه أنه قال: «المبطون شهيد» فيحمل هذا المطلق على ذلك المقيد. والله أعلم.

وقد جاء فيما ينجي من عذاب القبر حديث فيه الشفاء رواه أبو موسى المدني وبين علته في كتابه في الترغيب والترهيب وجعله شرحاً له. رواه من حديث الفرّج بن فضالة، حدثنا هلال أبو جبلة، عن سعيد بن المسيب، عن عبد الرحمن بن سمرة قال: خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن في صفّة بالمدينة، فقام علينا فقال:

«إني رأيت البارحة عجباً، رأيت رجلاً من أمتي أتاه ملك الموت ليقبض روحه، فجاءه بره بوالديه، فردّ ملك الموت عنه ورأيت رجلاً من أمتي قد احتوشته الشياطين، فجاء ذكر الله

(١) أخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب الجنائز، (٦٢) باب: ما جاء فيمن مات مريضاً (الحديث: ١٦١٥) ذكره التبريزي في مشكاة المصابيح (الحديث: ٢٥٩٥) وذكره الذهبي في الطب النبوي (الحديث: ١٤٣) وذكره أبي نعيم في حلية الأولياء (الحديث: ٢٠١/٨) وذكره ابن عراق في تنزيه الشريعة (الحديث: ٣٦٣/٢) وذكره الفتني في تذكره الموضوعات (الحديث: ٢١٦). وذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة (الحديث: ٢٢٢١/٢).

فطير الشياطين عنه. ورأيت رجلاً من أمتي قد احتوشته ملائكة العذاب، فجاءته صلاته فاستنقذته من أيديهم، ورأيت رجلاً من أمتي يلثث عطشاً كلما دنا من حوض منع وطرد، فجاءه صيام شهر رمضان فأسقاه وأرواه، ورأيت رجلاً من أمتي ورأيت النبيين جلوساً حلقاً حلقاً كلما دنا إلى حلقة طرد ومنع، فجاءه غسله من الجنابة فأخذ بيده فأقعدته إلى جنبي، ورأيت رجلاً من أمتي من بين يديه ظلمة، ومن خلفه ظلمة، وعن يمينه ظلمة، وعن يساره ظلمة، ومن فوقه ظلمة، وهو متحير فيه، فجاءه حجه وعمرته فاستخرجاه من الظلمة وأدخلاه في النور، ورأيت رجلاً من أمتي يتقي وهج النار وشررها، فجاءته صدقته فصارت ستراً بينه وبين النار وظلاً على رأسه، ورأيت رجلاً من أمتي يكلم المؤمنين ولا يكلمونه، فجاءته صلته لرحمه، فقالت: يا معشر المؤمنين إنه كان وصولاً لرحمه فكلّموه، فكلّمه المؤمنون وصافحوه وصافحهم، ورأيت رجلاً من أمتي قد احتوشته الزبانية، فجاءه أمره بالمعروف ونهيه عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخله في ملائكة الرحمة، ورأيت رجلاً من أمتي جائياً على ركبتيه، وبينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه، فأخذ بيده، فأدخله الله عز وجل، ورأيت رجلاً من أمتي قد ذهبت صحيفته من قبل شماله، فجاءه خوفه من الله عز وجل، فأخذ صحيفته فوضعها في يمينه. ورأيت رجلاً من أمتي خلف ميزانه فجاءه أفراطه فثقلوا ميزانه ورأيت رجلاً من أمتي قائماً على شفير جهنم، فجاءه رجاؤه من الله عز وجل، فاستنقذه من ذلك ومضى. ورأيت رجلاً من أمتي قد هوى في النار، فجاءته دمعته التي قد بكى من خشية الله عز وجل فاستنقذته من ذلك، ورأيت رجلاً من أمتي قائماً على الصراط يردد كما تردد السعفة في ريح عاصف، فجاءه حسن ظنه بالله عز وجل فسكن روعه ومضى. ورأيت رجلاً من أمتي يزحف على الصراط يحبو أحياناً ويتعلق أحياناً، فجاءته صلاته، فأقامته على قدميه وأنقذته، ورأيت رجلاً من أمتي انتهى إلى أبواب الجنة، فغلقت الأبواب دونه، فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله ففتحت له الأبواب، وأدخلته الجنة^(١). قال الحافظ أبو موسى: هذا حديث حسن جداً، رواه عن سعيد بن المسيب وعمر بن ذر وعلي بن زيد بن جدعان.

ونحو هذا الحديث مما قيل فيه إن رؤيا الأنبياء وحي، فهي على ظاهرها لا كنعو ما روي عنه ﷺ أنه قال: «رأيت كأن سيفي انقطع فأولته كذا وكذا»^(٢). «ورأيت بقرأ

(١) أخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد في (٣٠) كتاب التعبير، (٥) باب فيما رآه النبي ﷺ في المنام (الحديث: ١١٧٤٦)، وذكره ابن كثير في التفسير (الحديث: ٤٢١/٤) وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (الحديث: ٣٢٣/٧ - ١١٩/٨)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٣٥٩٢).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في (٢٧) كتاب الإيمان والرؤيا (١٠) باب: ما قالوا فيما يخبره النبي ﷺ من الرؤيا (٢٣٩/٧) وأخرجه النسائي في السنن الكبرى، كتاب التعبير باب (٢٠).

تنحر^(١). «ورأيت كأننا في دار عقبة بن رافع»^(٢).

وقد روي في رؤياه الطويلة من حديث سمرة في الصحيح ومن حديث علي وأبي أمامة وروايات هؤلاء الثلاثة قريب بعضها من بعض مشتملة على ذكر عقوبات جماعة من المعذبين في البرزخ، فأما في هذه الرواية، فذكر العقوبة أتبعها بما ينجي صاحبها من العمل، وراوي هذا الحديث عن ابن المسيب هلال أبو جبلة مدني لا يعرف بغير هذا الحديث، ذكره ابن أبي حاتم، عن أبيه هكذا، ذكره الحاكم أبو أحمد والحاكم أبو عبد الله أبو جبل بلا هاء وحكياء، عن مسلم، ورواه عنه الفرغ بن فضالة وهو وسط في الرواية ليس بالقوي ولا المترك، ورواه عنه بشر بن الوليد الفقيه المعروف بأبي الخطيب كان حسن المذهب جميل الطريقة، وسمعت شيخ الإسلام يعظم أمر هذا الحديث، وقال: أصول السنة تشهد له، وهو من أحسن الأحاديث.

(١) أخرجه ابن أبي شيبة في (٢٧) كتاب الإيمان والرؤيا، (١٠) باب: ما قالوا فيما يخبره النبي ﷺ في الرؤيا (٢٣٩/٧) وأخرجه النسائي في السنن الكبرى، كتاب التعبير، باب (١٧).

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في (٢٧) كتاب الإيمان والرؤيا، (١٠) باب: ما قالوا فيما يخبره النبي ﷺ من الرؤيا (٢٣٩/٧)، وأخرجه النسائي في السنن الكبرى، كتاب التعبير، باب (١٧).

المسألة الحادية عشرة

وهي أن السؤال في القبر هل هو عام في حق المسلمين والمنافقين والكفار أو يختص بالمسلم والمنافق؟

قال أبو عمر بن عبد البر في (كتاب التمهيد): والآثار الدالة تدل على أن الفتنة في القبر لا تكون إلا لمؤمن أو منافق كان منسوباً إلى أهل القبلة ودين الإسلام بظاهر الشهادة. وأما الكافر الجاحد المبطل، فليس ممن يسأل عن ربه ودينه ونبيه، وإنما يسأل عن هذا أهل الإسلام، فيثبت الله الذين آمنوا ويرتاب المبطلون.

والقرآن والسنة تدل على خلاف هذا القول، وأن السؤال للكافر والمسلم. قال الله تعالى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ (٧) وقد ثبت في الصحيح أنها نزلت في عذاب القبر حين يسأل من ربك وما دينك ومن نبيك؟

وفي الصحيحين، عن أنس بن مالك، عن النبي ﷺ: أنه قال: «إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه أنه ليسمع قرع نعالهم»، وذكر الحديث. زاد البخاري: «وأما المنافق والكافر فيقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري كنت أقول ما يقول الناس، فيقال: لا دريت ولا تليت، ويضرب بمطرقة من حديد يصيح صيحة يسمعها من يليه إلا الثقلين» (٢) هكذا في البخاري. وأما المنافق والكافر بالواو وقد تقدم في حديث أبي سعيد

(١) سورة إبراهيم، الآية: ٢٧.

(٢) أخرجه البخاري في (٢٣) كتاب الجنائز، (٦٧) باب: الميت يسمع خفق النعال (الحديث: ١٣٣٨) وأخرجه أيضاً في الكتاب نفسه، (٨٦) باب: ما جاء في عذاب القبر (الحديث: ١٣٧٤). وأخرجه مسلم في (٥١) كتاب الجنة وصفه نعيمها وأهلها، (١٧) باب عرض مقعد الميت في الجنة أو النار عليه وإثبات عذاب القبر والتعوذ منه (الحديث: ٨٧٠/٧١) وأخرجه مسلم أيضاً في الكتاب والباب نفسه (الحديث: ٢٨٧٠/٧٢) وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب الجنائز، (١٠٨) باب: التسهيل في غير السبئية (الحديث: ٣٠٤٨) وأخرجه أبو داود في (١٥) كتاب الجنائز، (٧٢) باب: المشي في النعل بن القبور (الحديث: ٣٢٣١) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٢٢٧٣) في مسند أنس بن مالك بن النضر. وأخرجه التبريزي في مشكاة المصابيح في مرقاة المفاتيح (١) كتاب الإيمان، باب (٤): إثبات عذاب القبر (الحديث: ١٢٦) وأخرجه البغوي في شرح السنة، (١٥) كتاب الجنائز، باب (٤٦) السؤال في القبر (الحديث: ١٥٢٢). وذكره السيوطي في الدر المنثور (الحديث: ٨١/٤) وذكره ابن كثير في تفسيره (الحديث: ٤١٦/٤) وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (الحديث: ٢١٧/٢ - ٤١٥/١٠)، وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (الحديث: ٣٦٣/٤).

الخديري الذي رواه ابن ماجه والإمام أحمد، «كنا في جنازة مع النبي ﷺ، فقال: يا أيها الناس إن هذه الأمة تبتلى في قبورها، فإذا الإنسان دفن وتولى عنه أصحابه جاء ملك وفي يده مطراق، فأقعدته، فقال: ما تقول في هذا الرجل؟ فإن كان مؤمناً قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله. فيقول له: صدقت، فيفتح له باب إلى النار، فيقول: هذا منزلك لو كفرت بربك، وأما الكافر والمنافق، فيقول له: ما تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري فيقال: لا دريت ولا اهتديت ثم يفتح له باب الجنة فيقول له هذا منزلك لو آمنت بربك، فأما إذا كفرت فإن الله أبدلك به هذا، ثم يفتح له باب إلى النار، ثم يقمعه الملك بالمطراق قمعة يسمعه خلق الله إلا الثقلين، فقال بعض الصحابة يا رسول الله ما أحد يقول على رأسه ملك إلا هيل عند ذلك، فقال رسول الله ﷺ: ﴿يَشْتَبِهُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾^(١).

وفي حديث البراء بن عازب الطويل: «وأما الكافر إذا كان في قبلي من الآخرة وانقطاع من الدنيا نزل عليه الملائكة من السماء معهم مسوح». وذكر الحديث إلى أن قال: «ثم تعاد روحه في جسده في قبره» وذكر الحديث، وفي لفظ: «فإذا كان كافراً جاءه ملك الموت فجلس عند رأسه» فذكر الحديث إلى قوله: «ما هذه الروح الخبيثة؟ فيقولون فلان بأسوأ أسمائه، فإذا انتهى به إلى سماء الدنيا أغلقت دونه. قال: يرمى به من السماء، ثم قرأ قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنْ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِينٍ﴾^(٢) قال: فتعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان شديداً الانتهاز، فيجلسانه وينتهرانه، فيقولان: من ربك؟ فيقول: هاه لا أدري. فيقولان: لا دريت، فيقولان: ما هذا النبي الذي بعث فيكم؟ فيقول: سمعت الناس يقولون ذلك، لا أدري، فيقولان له: لا دريت، وذلك قوله تعالى: ﴿وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾^(٣). وذكر الحديث.

واسم الفاجر في عرف القرآن والسنة يتناول الكافر قطعاً كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾^(٤) وإن الفجار لفي جحيم^(٥) وقوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سَعِيرٍ﴾^(٥) وفي لفظ آخر في حديث البراء: «وإن الكافر إذا كان في قبلي من الآخرة وانقطاع من الدنيا نزل إليه

(١) سورة إبراهيم، الآية: ٢٧. وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١١٠٠٠) من مسند أبي سعيد الخديري. وأخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد والفوائد (٥) كتاب الجنائز (١٠٨) باب: السؤال في القبر (الحديث: ٤٢٦٣).

(٢) سورة الحج، الآية: ٣١.

(٣) سورة إبراهيم، الآية: ٢٧.

(٤) سورة الإفطار، الآيتان: ١٣ و ١٤.

(٥) سورة المنافقين، الآية: ٧.

ملائكة شداد غضاب معهم ثياب من نار وسراويل من قطران، فيحتوشونه، فتنزح روحه كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبتل، فإذا أخرجت لعنة كل سلك بين السماء والأرض وكل ملك في السماء».

وذكر الحديث إلى أن قال: «إنه ليسمع خفق نعالهم إذا ولوا مدبرين، فيقال: يا هذا من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟ فيقول: لا أدري، فيقال: لا دريت»^(١) وذكر الحديث. رواه حماد بن سلمة، عن يونس بن خباب، عن المنهال بن عمرو، عن زاذان، عن البراء.

وفي حديث عيسى بن المسيب، عن عدي بن ثابت، عن البراء: خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار. وذكر الحديث إلى أن قال: «وإن الكافر إذا كان في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضره الموت نزلت عليه ملائكة معهم كفن من نار، وحنوط من نار» فذكر الحديث إلى أن قال: «فتردُّ روحه إلى مضجعه، فيأتيه، منكر ونكير يشيران الأرض بأنبياهما، ويفحصان الأرض بأشعارهما، أصواتهما كالرعد القاصف، وأبصارهما كالبرق الخاطف، فيجلسانه، ثم يقولان: يا هذا من ربك؟ فيقول: لا أدري، فينادي من جانب القبر: لا دريت. فيضربانه بمرزبة من حديد لو اجتمع عليها من بين الخافقين لم تُقل، ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلعه»^(٢) وذكر الحديث.

ورواه الإمام أحمد في مسنده، عن أبي النضر هاشم بن القاسم، حدثنا عيسى بن المسيب، فذكره.

وفي حديث محمد بن سلمة، عن خصيف، عن مجاهد، عن البراء قال: «كنا في جنازة رجل من الأنصار، ومعنا رسول الله ﷺ فذكر الحديث إلى أن قال: وقال رسول الله ﷺ: «وإذا وضع الكافر أناه منكر ونكير فيجلسانه، فيقولان له: من ربك؟ فيقول: لا أدري. فيقولان له: لا دريت»^(٣) الحديث وقد تقدم.

وبالجملة فعامه من روى حديث البراء بن عازب قال فيه: وأما الكافر بالجزم، وبعضهم قال: وأما المنافق والمرتاب، وهذه اللفظة من شك بعض الرواة هكذا في الحديث لا أدري أي ذلك قال.

وأما من ذكر الكافر والفاجر فلم يشك، ورواية من لم يشك مع كثرتهم أولى من رواية

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث ٣٤٧/٢) من مسند أبي هريرة. وذكره ابن شعبة في مصنفه (الحديث: ٣٧٨/٣).

(٢) تقدم تخريجه سابقاً.

(٣) تقدم تخريجه سابقاً.

من شك مع انفراده، على أنه لا تناقض بين الروایتين، فإن المنافق يسأل كما يسأل الكافر والمؤمن فيثبت الله أهل الإيمان ويضلّ الله الظالمين، وهم الكفار والمنافقون.

وقد جمع أبو سعيد الخدري في حديثه الذي رواه أبو عامر العقدي، حدثنا عباد بن راشد، عن داود بن أبي هند، عن أبي نضرة، عن أبي سعيد قال: «شهدنا مع رسول الله ﷺ جنازة»^(١) فذكر الحديث، وقال: «وإن كان كافراً أو منافقاً يقول له: ما تقول في هذا الرجل؟ فيقول: لا أدري» وهذا صريح في أن السؤال للكافر والمنافق، وقول أبي عمر رحمه الله: وأما الكافر الجاحد المبطل فليس ممن يسأل عن ربه ودينه، فيقال له: ليس كذلك، بل هو من جملة المسؤولين، وأولى بالسؤال من غيره.

وقد أخبر الله في كتابه أنه يسأل الكافر يوم القيامة، قال تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٢) وقال تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٩٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(٣) وقال تعالى: ﴿فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ﴾^(٤) فإذا سئلوا يوم القيامة، فكيف لا يسألون في قبورهم؟ فليس لما ذكره أبو عمر رحمه الله وجه.

(١) ذكره الكامل في الضعفاء لابن العربي (الحديث: ٢٠٠٩/٥).

(٢) سورة القصص، الآية: ٦٥.

(٣) سورة الحجر، الآيتان: ٩٢ و٩٣.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٦.

المسألة الثانية عشرة

وهي أن سؤال منكر ونكير هل هو مختص بهذه الأمة؟
أو يكون لها ولغيرها؟

هذا موضع تكلم فيه الناس، فقال أبو عبد الله الترمذي: إنما سؤال الميت في هذه الأمة خاصة، لأن الأمم قبلنا كانت الرسل تأتيهم بالرسالة، فإذا أبوا كُفَّت الرسل واعتزلوهم وعوجلوا بالعذاب، فلما بعث الله محمداً ﷺ بالرحمة إماماً للخلق كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾^(١) أمسك عنهم العذاب وأعطى السيف حتى يدخل في دين الإسلام من دخل لمهابة السيف ثم يرسخ الإيمان في قلبه، فأمهلوا، فمن ها هنا ظهر أمر النفاق، وكانوا يسرون الكفر ويعلنون الإيمان، فكانوا بين المسلمين في ستر، فلما ماتوا قبض الله لهم فتاتني القبر ليستخرجوا سرهم بالسؤال: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾^(٢).

وخالف في ذلك آخرون، منهم عبد الحق الأشبيلي والقرطبي، وقالوا: السؤال لهذه الأمة ولغيرها.

وتوقف في ذلك آخرون، منهم أبو عمر بن عبد البر، فقال: وفي حديث زيد بن ثابت، عن النبي ﷺ أنه قال: «إن هذه الأمة تبتلى في قبورها» ومنهم من يرويه «تسأل»، وعلى هذا اللفظ يحتمل أن تكون هذه الأمة خصت بذلك، فهذا أمر لا يقطع عليه.

وقد احتج من خصه بهذه الأمة بقوله ﷺ: «إن هذه الأمة تبتلى في قبورها» ويقول: «أوحى إلي أنكم تفتنون في قبوركم»^(٣) وهذا ظاهر في الاختصاص بهذه الأمة. قالوا: ويدل عليه قول الملكين له: «ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول المؤمن: أشهد

(١) سورة الأنبياء، الآية: ١٠٧.

(٢) سورة إبراهيم، الآية: ٢٧.

(٣) أخرجه البخاري في (٤) كتاب الوضوء، باب (٣٧): من لم يتوضأ إلا من الغشي المثقل (الحديث: ١٨٤). وأخرجه البخاري أيضاً في (٣) كتاب العلم، باب (٢٤): في أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس (الحديث: ٨٦). وأخرجه مسلم في (١٠) كتاب الكسوف باب (٢): ما عرض على النبي ﷺ في صلاة الكسوف (الحديث: ٢١٠٠). وأخرجه مالك في الموطأ في (١٢) كتاب صلاة الكسوف، باب (٢): ما جاء في صلاة الكسوف (الحديث: ٤٤٧)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٦٠٦٧ - ٢٦١٦٥) في مسند السيدة عائشة رضي الله عنها.

أنه عبد الله ورسوله» فهذا خاص بالنبي ﷺ . وقوله في الحديث الآخر: «إنكم بي تمتحنون، وعني تسألون».

وقال آخرون: لا يدل هذا على اختصاص السؤال بهذه الأمة دون سائر الأمم، فإن قوله: «إن هذه الأمة» إما أن يراد به أمة الناس، كما قال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمٌّ أَتَيْنَاكُمْ﴾^(١) وكل جنس من أجناس الحيوان يسمى أمة، وفي الحديث: «لولا أن الكلاب أمة من الأمم لأمرت بقتلها»^(٢) وفيه أيضاً حديث النبي الذي قرصته نملة فأمر بقرية النمل فأحرقت، فأوحى الله إليه من أجل أن قرصتك نملة واحدة أحرقت أمة من الأمم تسبح الله . وإن كان المراد به أمته ﷺ الذي بعث فيهم لم يكن فيه ما ينفي سؤال غيرهم من الأمم، بل قد يكون ذكرهم إخباراً بأنهم مسؤولون في قبورهم، وأن ذلك لا يختص بمن قبلهم لفضل هذه الأمة وشرفها على سائر الأمم.

وكذلك قوله ﷺ: «أوحى إلي أنكم تفتنون في قبوركم».

وكذلك إخباره عن قول الملكين: «ما هذا الرجل الذي بعث فيكم؟» هو إخبار لأمته بما تمتحن به في قبورها . والظاهر، والله أعلم، أن كل نبي مع أمته كذلك، وأنهم معذبون في قبورهم بعد السؤال لهم، وإقامة الحجة عليهم، كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال وإقامة الحجة . والله سبحانه وتعالى أعلم.

(١) سورة الأنعام، الآية: ٣٨.

(٢) أخرجه أبو داود في (١) كتاب الصيد، باب (٢١) ما جاء في اتخاذ الكلب للصيد وغيره (الحديث: ٢٨٤٥)، وأخرجه ابن ماجه في (٢٨) كتاب الصيد، (٢) باب: النهي عن اقتناء الكلب إلا كلب صيد (الحديث: ٣٢٠٥) وأخرجه الترمذي في (١٩) كتاب الأحكام والفوائد (٣): باب ما جاء في ~~قتل~~ الكلاب (الحديث: ١٤٨٦)، وأخرجه النسائي في (٤٢) كتاب الصيد، (١٠) باب: صفة الكلاب التي أمر بقتلها (الحديث: ٤٢٩١).

المسألة الثالثة عشرة

وهي أن الأطفال هل يمتحنون في قبورهم؟

اختلف الناس في ذلك على قولين هما وجهان لأصحاب أحمد.

وحجة من قال إنهم يسألون، أنه يشرع الصلاة عليهم والدعاء لهم وسؤال الله أن يقيهم عذاب القبر. وفتنة القبر كما ذكر مالك في موطنه عن أبي هريرة رضي الله عنه، أنه ﷺ صلى على جنازة صبي فسمع من دعائه: «اللهم قه عذاب القبر»^(١).

واحتجوا بما رواه علي بن معبد، عن عائشة رضي الله عنها، أنه مرَّ عليها بجنازة صبي صغير، فبكت، فقيل لها: ما يبكيك يا أم المؤمنين؟ فقالت: هذا الصبي بكيت له شفقة عليه من ضمة القبر.

واحتجوا بما رواه هناد بن السري، حدثنا أبو معاوية، عن يحيى بن سعيد بن المسيب، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: إن كان ليصلي على المنفوس ما إن عمل خطيئة قط فيقول: اللهم أجره من عذاب القبر.

قالوا: والله سبحانه يكمل لهم عقولهم ليعرفوا بذلك منزلتهم، ويلهمون الجواب عما يسألون عنه.

قالوا: وقد دل على ذلك الأحاديث الكثيرة التي فيها أنهم يمتحنون في الآخرة، وحكاها الأشعري عن أهل السنة والحديث، فإذا امتحنوا في الآخرة لم يمتنع امتحانهم في القبور.

قال الآخرون: السؤال إنما يكون لمن عقل الرسول والمرسل، فيسأل هل آمن بالرسول وأطاعه أم لا؟ فيقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فأما الطفل الذي لا تمييز له بوجه ما، فكيف يقال له: ما كنت تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ ولو رد إليه عقله في القبر، فإنه لا يسأل عما لم يتمكن من معرفته والعلم به، ولا فائدة في هذا السؤال، وهذا بخلاف امتحانهم في الآخرة، فإن الله سبحانه يرسل إليهم رسولا ويأمرهم بطاعة أمره وعقولهم معهم، فمن أطاعه منهم نجا، ومن عصاه أدخله النار، فذلك امتحان بأمر يأمرهم به يفعلونه ذلك الوقت، لا أنه سؤال عن أمر مضى لهم في الدنيا من طاعة أو عصيان كسؤال الملكين في القبر.

(١) ذكره العراقي في المغني عن حمل الأسفار (الحديث: ١٦٦/٤)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (الحديث: ٢٢٥/٩).

وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه، فليس المراد بعذاب القبر فيه عقوبة الطفل على ترك طاعة أو فعل معصية قطعاً، فإن الله لا يعذب أحداً بلا ذنب عمله، بل عذاب القبر قد يراد به الألم الذي يُحصل للميت بسبب غيره وإن لم يكن عقوبة على عمل عمله، ومنه قوله ﷺ: «إن الميت ليعذب ببكاء أهله عليه»^(١). أي يتألم بذلك ويتوجع منه، لا أنه يعاقب بذنب الحي، ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ﴾^(٢).

وهذا كقول النبي ﷺ: «السفر قطعة من العذاب»^(٣) فالعذاب أعم من العقوبة. ولا ريب أن في القبر من الآلام والهموم والحسرات ما قد يسري أثره إلى الطفل، فيتألم به، فيشرع للمصلي عليه أن يسأل الله تعالى له أن يقيه ذلك العذاب. والله أعلم.

(١) أخرجه البخاري في (٢٣) كتاب الجنائز، (٣٢) باب: قول النبي ﷺ: «يعذب الميت ببكاء أهله عليه» (الحديث: ١٢٨٦)، وأخرجه مسلم في (١١) كتاب الجنائز، (٩) باب: الميت يعذب ببكاء أهله عليه، (الحديث: ٢١٤٧)، وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب الجنائز، (١٥) باب النياحة على الميت، (الحديث: ١٨٥٤). وأخرجه أبو داود في (١٥) كتاب الجنائز، باب (٢٤) في النوح (الحديث: ٣١٢٩).

(٢) سورة الأنعام، الآية: ١٦٤.

(٣) أخرجه البخاري في (٥٦) كتاب الجهاد، باب (١٣٦): السرعة في السير (الحديث: ٣٠٠١). وأخرجه أيضاً البخاري في (٧٠) كتاب الأطعمة، باب (٣٠): ذكر الطعام (الحديث: ٥٤٢٩). وأخرجه مالك في الموطأ في (٥٤) باب (١٥): ما يؤمر به من العمل في السفر (الحديث: ١٨٣٥).

المسألة الرابعة عشرة

وهي قوله: هل عذاب القبر دائم أو منقطع؟

جوابها أنه نوعان: نوع دائم سوى ما ورد في بعض الأحاديث أنه يخفف عنهم ما بين النفختين، فإذا قاموا من قبورهم قالوا: ﴿يَوَلَّيْنَا مِنْ بَعْثِنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا﴾^(١) ويدل على دوامه قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُعْرِضُونَ عَلَيْهَا غُডُوًا وَعِشْيَا﴾^(٢) ويدل عليه أيضاً ما تقدم في حديث سمرة الذي رواه البخاري في رؤيا النبي ﷺ وفيه: «فهو يفعل به ذلك إلى يوم القيامة»^(٣).

وفي حديث ابن عباس في قصة الجريدتين: «لعله يخفف عنهما ما لم تيبسا»^(٤) فجعل التخفيف مقيداً برطوبتهما فقط.

وفي حديث الربيع بن أنس، عن أبي العالية، عن أبي هريرة: «ثم أتى على قوم ترسخ رؤوسهم بالصخر، كلما رضخت عادت لا يفر عنهم من ذلك شيء»^(٥) وقد تقدم، وفي الصحيح في قصة الذي لبس بردين وجعل يمشي يتبختر فحسف الله به الأرض: «فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة»^(٦).

(١) سورة يس، الآيات ٢ و٥.

(٢) سورة غافر، الآية: ٤٦.

(٣) أخرجه البخاري في (٩١) «كتاب التعبير»: باب (٤٨): «تعبير الرؤيا بعد صلاة الصبح» (الحديث: ٧٠٤٧) وأخرجه البخاري أيضاً في (٢٣) «كتاب الجنائز» باب: (٩٢): «ما قيل في أولاد المشركين» (الحديث: ١٣٨٥). وأخرجه أيضاً البخاري في (٣٤) «كتاب البيوع»: باب (٢٤) «أكل الربا وشاهده وكتبه» (الحديث: ٢٠٨٥)، وأخرجه أيضاً البخاري في (٥٦) «كتاب الجهاد والسير» باب (٤) «درجات المجاهدين في سبيل الله» (الحديث: ٢٧٩١) وأخرجه مسلم (٤٢) «كتاب الرؤيا»: باب (٤) «رؤيا النبي ﷺ» (الحديث: ٥٨٩٦)، وأخرجه الترمذي في (٣٥) «كتاب الرؤيا» باب: (١٠) «ما جاء في رؤيا النبي ﷺ» في الميزان والدلو (الحديث: ٢٢٩٤).

(٤) أخرجه البخاري في (٤) «كتاب الوضوء» (٥٥) باب من الكبائر أن لا يستتر من بوله (الحديث: ٢١٦)، وأخرجه مسلم في (١) «كتاب الطهارة» (٣٤) باب: الدليل على نجاسة البول ووجوب الاستبراء منه (الحديث: ١١١ - ٢٩٢) وأخرجه الترمذي في (١) «كتاب أبواب الطهارة» (٥٣) باب ما جاء في التشديد في البول (الحديث: ٧٠). وأخرجه أبو داود في (١) «كتاب الطهارة»، (١١) باب الاستبراء من البول (الحديث: ٢٠)، وأخرجه النسائي في (١) «كتاب الطهارة»، (٢٧) باب التنزه عن البول (الحديث: ٣١) وأخرجه ابن ماجه في (١) «كتاب الطهارة وسننها»، (٢٦) باب التشديد في البول (الحديث: ٣٤٧).

(٥) سبق تخريجه في الحديث الذي قبله.

(٦) أخرجه البخاري في (٧٧) «كتاب اللباس»، (٥) باب: من جر ثوبه من الخيلاء (الحديث: ٥٧٨٩).

وفي حديث البراء بن عازب في قصة الكافر: «ثم يفتح له باب إلى النار فينظر إلى مقعده فيها حتى تقوم الساعة»^(١) رواه الإمام أحمد، وفي بعض طرقه: «ثم يخرق له خرقاً إلى النار فيأتيه من غمها ودخانها إلى يوم القيامة».

النوع الثاني: إلى مدة ثم ينقطع، وهو عذاب بعض العصاة الذين خفت جرائمهم فيعذب بحسب جرمه، ثم يخفف عنه كما يعذب في النار مدة، ثم يزول عنه العذاب.

وقد ينقطع عنه العذاب بدعاء أو صدقة أو استغفار أو ثواب حج، أو قراءة تصل إليه من بعض أقاربه أو غيرهم، وهذا كما يشفع الشافع في المعذب في الدنيا، فيخلص من العذاب بشفاعته، لكن هذه شفاعاة قد لا تكون بإذن المشفوع عنده، والله سبحانه وتعالى لا يتقدم أحد بالشفاعة بين يديه إلا من بعد إذنه، فهو الذي يأذن للشافع أن يشفع إذا أراد أن يرحم المشفوع له، ولا تغتر بغير هذا، فإنه شرك وباطل يتعالى الله عنه: ﴿مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾^(٢) ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾^(٣) ﴿مَا مِنْ شَيْعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ﴾^(٤) ﴿وَلَا نَنْفَعُ الشَّفَعَةَ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾^(٥) ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا لَمْ يَمْلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾^(٦).

وقد ذكر ابن أبي الدنيا: حدثني محمد بن موسى الصائغ، حدثنا عبد الله بن نافع، قال: مات رجل من أهل المدينة، فرآه رجل كأنه من أهل النار، فاغتم لذلك، ثم إنه بعد ساعة أو ثانية رآه كأنه من أهل الجنة، فقال: ألم تكن قلت: إنك من أهل النار؟ قال: قد كان ذلك إلا أنه دفن معنا رجل من الصالحين، فشفع في أربعين من جيرانه، فكنت أنا منهم.

قال ابن أبي الدنيا: وحدثنا أحمد بن يحيى قال: حدثني بعض أصحابنا قال: مات أخي، فرأيت في النوم، فقلت: ما كان حالك حين وضعت في قبرك؟ قال: أتاني آتٍ بشهاب من نار، فلولاً أن داعياً دعا لي لرأيت أنه سيضربني به.

= وأخرجه مسلم في (٣٧) كتاب اللباس، (١٠) باب: تحريم التبختر في المشي، مع إعجابه بشيابه (الحديث: ٥٤٣٥)، وأخرجه النسائي في (٤٨) كتاب الزينة، (١٠١) باب: التغليب في جر الأزار (الحديث: ٥٣٤١).

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٨٦٣٧) ج ٦ من حديث البراء بن عازب.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٥٥.

(٣) سورة الأنبياء، الآية: ٢٨.

(٤) سورة يونس، الآية: ٣.

(٥) سورة سبأ، الآية: ٢٣.

(٦) سورة الزمر، الآية: ٤٤.

وقال عمرو بن جرير: إذا دعا العبد لأبيه الميت أتاه بها ملك إلى قبره، فقال: يا صاحب القبر الغريب هدية من أخٍ عليك شفيق.

وقال بشار بن غالب: رأيت رابعة في منامي، وكنت كثير الدعاء لها، فقالت لي: يا بشار بن غالب هداياك تأتينا على أطباق، من نور مخمّرة بمناديل الحرير. قلت: كيف ذلك، قالت: هكذا دعاء المؤمنين الأحياء إذا دعوا للموتى استجيب لهم، جعل ذلك الدعاء على أطباق النور وخمر بمناديل الحرير، ثم أتى بها الذي دعي له من الموتى، فقيل: هذه هدية فلان إليك.

قال ابن أبي الدنيا: وحدثني أبو عبد بن بحير، قال: حدثني بعض أصحابنا قال: رأيت أخاً لي في النوم بعد موته، فقلت: أوصول إليكم دعاء الأحياء؟ قال: أي والله يترفف مثل النور ثم يلبسه.

وسياتي إن شاء الله تعالى تمام لهذه في جواب السؤال عن انتفاع الأموات بما تهديه إليهم الأحياء.

المسألة الخامسة عشرة

وهي أين مستقر الأرواح ما بين الموت إلى يوم القيامة؟ هل هي في السماء أم في الأرض؟ وهل هي في الجنة أم لا؟ وهل تودع في أجساد غير أجسادها التي كانت فيها فتتعم وتعذب فيها، أم تكون مجردة؟

هذه مسألة عظيمة تكلم فيها الناس، واختلفوا فيها، وهي إنما تتلقى من السمع فقط، واختلف في ذلك، فقال قائلون: أرواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء كانوا أم غير شهداء إذا لم يجسهم عن الجنة كبيرة ولا دين، وتلقاهم ربهم بالعفو عنهم والرحمة لهم، وهذا مذهب أبي هريرة وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم.

وقالت طائفة: هم بفناء الجنة على بابها يأتيهم من روحها رعيهم ورزقها.

وقالت طائفة: الأرواح على أفنية قبورها.

وقال مالك: بلغني أن الروح مرسله تذهب حيث شاءت.

وقال الإمام أحمد في رواية ابنه عبد الله: أرواح الكفار في النار، وأرواح المؤمنين في الجنة.

وقال أبو عبد الله بن مندة: وقالت طائفة من الصحابة والتابعين: أرواح المؤمنين عند الله عز وجل ولم يزيدوا على ذلك، قال: روي عن جماعة من الصحابة والتابعين أن أرواح المؤمنين بالنجابية، وأرواح الكفار ببرهوت، بشر بحضرموت.

وقال صفوان بن عمرو: سألت عامر بن عبد الله أبا اليمان: هل لأنفس المؤمنين مجتمع؟ فقال: إن الأرض التي يقول الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾^(١) قال: هي الأرض التي يجتمع إليها أرواح المؤمنين حتى يكون البعث. وقالوا: هي الأرض التي يورثها الله المؤمنين في الدنيا. وقال كعب: أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة، وأرواح الكفار في سجين في الأرض السابعة تحت جند إبليس.

وقالت طائفة: أرواح المؤمنين بيثر زمزم، وأرواح الكفار بيثر برهوت.

وقال سيديلمان الفارسي: أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت،

(١) سورة الأنبياء، الآية: ١٠٥.

وأرواح الكفار في سجين. وفي لفظ عنه: نسمة المؤمن تذهب في الأرض حيث شاءت.

وقالت طائفة: أرواح المؤمنين عن يمين آدم، وأرواح الكفار عن شماله.

وقالت طائفة أخرى، منهم ابن حزم: مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها.

قال: والذي نقول به في مستقر الأرواح هو ما قاله الله عز وجل ونبيه ﷺ لا نعداه، فهو البرهان الواضح، وهو أن الله عز وجل قال: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ (٢) فصح أن الله تعالى خلق الأرواح جملة، وكذلك أخبر ﷺ «أن الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف» (٣). وأخذ الله عهدها وشهادتها له بالربوبية وهي مخلوقة مصورة عاقلة قبل أن يأمر الملائكة بالسجود لآدم وقبل أن يدخلها في الأجساد، والأجساد يومئذ تراب وماء، ثم أقرها حيث شاء، وهو البرزخ الذي ترجع إليه عند الموت، ثم لا يزال يبعث منها الجملة بعد الجملة فينفخها في الأجساد المتولدة من المني إلى أن قال: فصح أن الأرواح أجساد حاملة لأغراضها من التعارف والتناكر وأنها عارفة مميزة فيلهم الله في الدنيا كما يشاء، ثم يتوفاها، فترجع إلى البرزخ الذي رآها فيه رسول الله ﷺ ليلة أسري به عند سماء الدنيا أرواح أهل السعادة عن يمين آدم، وأرواح أهل الشقاوة عن يساره، وذلك عند منقطع العناصر، ويعجل أرواح الأنبياء والشهداء إلى الجنة.

قال: وقد ذكر محمد بن نصر المروزي، عن إسحاق بن راهويه أنه ذكر هذا الذي قلنا بعينه. قال: وعلى هذا أجمع أهل العلم.

قال ابن حزم: وهو قول جميع أهل الإسلام قال: وهذا هو قول الله تعالى: ﴿فَأَصْحَبُ الْيَمِينَةِ مَا أَصْحَبُ الْيَمِينَةِ ۚ وَأَصْحَبُ الْيَمِينَةِ مَا أَصْحَبُ الْيَمِينَةِ ۚ وَالسَّيِّئُونَ السَّيِّئُونَ ۚ أُولَٰئِكَ الْمَقْرُونُونَ ۚ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ۚ ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ۚ وَقِيلَ لِلْآخِرِينَ ۚ﴾ (٤) وقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ۚ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ۚ﴾ (٥) إلى آخرها، فلا تزال الأرواح

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢. (٢) سورة الأعراف، الآية: ١١.

(٣) أخرجه البخاري في (٦٠) «كتاب الأنبياء» (٢) باب: الأرواح جنود مجندة، (الحديث: ٣٣٦)، وأخرجه مسلم في (٤٥) «كتاب البر والصلة» (٤٩) باب: للأرواح جنود مجندة (الحديث: ١٥٩)، وأخرجه الحاكم «في المستدرک» (٥) كتاب: الفتن والملاحم (٤٢٠/٤) وأخرجه البغوي في «شرح السنة» (٣٨) كتاب: البر والصلة (١٤) باب: اكتب في الله عز وجل (الحديث: ٣٤٧١).

(٤) سورة الواقعة، الآيات: ٨ - ١٤.

(٥) سورة الواقعة، الآيتان: ٨٨ و٨٩.

هنالك حتى يتم عدد الأرواح كلها بنفخها في الأجساد، ثم برجعها إلى البرزخ، فتقوم الساعة، ويعيد الله عز وجل الأرواح إلى أجسادها ثانية، وهي الحياة الثانية، يحاسب الخلق، فريق في الجنة، وفريق في السعير، مخلدين أبداً. انتهى.

وقال أبو عمر بن عبد البر: أرواح الشهداء في الجنة، وأرواح عامة المؤمنين على أفنية قبورهم. ونحن نذكر كلامه وما احتج به ونبين ما فيه.

وقال ابن المبارك: عن ابن جريج فيما قرئ عليه، عن مجاهد: ليس هي في الجنة، ولكن يأكلون من ثمارها ويجدون ريحها.

وذكر معاوية بن صالح: عن سعيد بن سويد أنه سأل ابن شهاب عن أزواج المؤمنين، فقال: بلغني أن أرواح الشهداء كطير خضر معلقة بالعرش، تغدو وتروح إلى رياض الجنة، تأتي ربها في كل يوم تسلم عليه.

وقال أبو عمر بن عبد البر: في شرح حديث ابن عمر: إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار يقال له: هذا مقعدك حتى يبعثك الله إلى يوم القيامة^(١)، قال: وقد استدل به من ذهب إلى أن الأرواح على أفنية القبور، وهو أصح ما ذهب إليه في ذلك، والله أعلم، لأن الأحاديث بذلك أحسن مجيئاً، وأثبت نقلاً من غيرها.

قال: والمعنى عندي أنها قد تكون على أفنية قبورها، لا على أنها تلزم ولا تفارق أفنية القبور، كما قال مالك رحمه الله: إنه بلغنا أن الأرواح تسرح حيث شاءت.

(١) أخرجه البخاري في (٢٣) كتاب الجنائز (٨٩) باب الميت يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي (الحديث: ١٣٧٩) وأخرجه أيضاً في (٥٩) كتاب بدء الخلق (٨) باب ما جاء في صفة الجنة وأنها مخلوقة (الحديث: ٣٢٤٠) وأخرجه أيضاً في (٨١) كتاب الرقاق (٤٢) باب سكرات الموت (الحديث: ٦٥١٥). وأخرجه مسلم في (٥١) كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (١٧) باب: عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه وإثبات عذاب القبر والتعوذ منه (الحديث: ٦٥) و(الحديث: ٦٦) وأخرجه الترمذي في (٨) كتاب الجنائز (٧١) باب ما جاء في عذاب القبر (الحديث: ١٠٧٢)، وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب الجنائز (١١٦) باب وضع الجريدة على القبر (الحديث: ٢٠٧١) وأخرجه ابن ماجه في (٣٧) كتاب الزهد (٣٢) باب ذكر القبر والبلي (الحديث: ٤٢٧٠) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده الحديث: ٥٩٣٣ ج ٢ من مسند عبد الله بن عمر بن الخطاب، وأخرجه البغوي في (١٥) كتاب الجنائز (٤٧) باب عذاب القبر (الحديث: ١٥٢٤)، وأخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٠/٣٨٠) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٢٥٤٨) وأخرجه التبريزي في كتاب الإيمان باب: إثبات عذاب القبر (الحديث: ١٢٧). وأخرجه مالك في الموطأ (١٦) في كتاب الجنائز (١٦) باب جامع الجنائز (الحديث: ٥٦٤)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٥٢/٥)

قال: وعن مجاهد أنه قال: الأرواح على أفنية القبور سبعة أيام من يوم دفن الميت لا تفارق ذلك. والله أعلم.

وقالت فرقة: مستقرها العدم المحض، وهذا قول من يقول: إن النفس عرض من أعراض البدن كحياته وإدراكه، فتعدم بموت البدن كما تعدم سائر الأعراض المشروطة بحياته. وهذا قول مخالف لنصوص القرآن والسنة وإجماع الصحابة والتابعين، كما سنذكر ذلك إن شاء الله، والمقصود أن عند هذه الفرقة المبطل أن مستقر الأرواح بعد الموت العدم المحض.

وقالت فرقة: مستقرها بعد الموت أرواح آخر تناسب أخلاقها وصفاتها التي اكتسبتها في حال حياتها، فتصير كل روح إلى بدن حيوان يشاكل تلك الأرواح، فتصير النفس السبعية إلى أبدان السباع، والكلبية إلى أبدان الكلاب، والبهيمية إلى أبدان البهائم، والدنية والسفلية إلى أبدان الحشرات، وهذا قول المتناسخة منكري المعاد، وهو قول خارج عن أقوال أهل الإسلام كلهم.

فهذا ما تخلص لي من جمع أقوال الناس في مصير أرواحهم بعد الموت، ولا تغفّر به مجموعاً في كتاب واحد غير هذا البتة، ونحن نذكر مأخذ هذه الأقوال، وما لكل قول، وما عليه، وما هو الصواب من ذلك الذي دل عليه الكتاب والسنة على طريقتنا التي من الله بها، وهو مرجو الإعانة والتوفيق.

فصل

فأما من قال: هي في الجنة، فاحتج بقوله تعالى: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ (٨٨) ﴿فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ﴾ (١) قال: وهذا ذكره سبحانه عقيب ذكر خروجها من البدن بالموت وقسم الأرواح إلى ثلاثة أقسام: (مقربين) وأخبر أنها في جنة النعيم (وأصحاب يمين) حكم لها بالإسلام وهو يتضمن سلامتها من العذاب (ومكذبة ضالة) وأخبر أن لها نزلاً من حميم وتصلية جحيم، قالوا وهذا بعد مفارقتها للبدن قطعاً، وقد ذكر سبحانه حالها يوم القيامة في أول السورة، فذكر حالها بعد الموت وبعد البعث، واحتجوا بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٢٧) ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّرْتَبَةً﴾ (٢٨) ﴿فَادْخُلِي فِي عِذِّي﴾ (٢٩) ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ (٣٠) وقد قال غير واحد من الصحابة والتابعين: إن هذا يقال لها عند خروجها من الدنيا، يبشرها الملك بذلك،

(١) سورة الواقعة، الآيتان: ٨٨ و ٨٩.

(٢) سورة الفجر، الآيات: ٢٧ - ٣٠.

ولا ينافي ذلك قول من قال: إن هذا يقال لها في الآخرة، فإنه يقال لها عند الموت وعند البعث، وهذه من البشرية التي قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَوْا نَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَكُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْبِشُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾^(١) وهذا التنزل يكون عند الموت، ويكون في القبر، ويكون عند البعث، وأول بشارة الآخرة عند الموت.

وقد تقدم في حديث البراء بن عازب أن الملك يقول لها عند قبضها: أبشري بروح وريحان، وهذا من ريحان الجنة.

واحتجوا بما رواه مالك في الموطأ عن ابن شهاب، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك، أنه أخبره أن أباه كعب بن مالك كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال: «إنما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى حياة يوم يبعثه»^(٢) قال أبو عمرو في رواية مالك: هذه بيان سماع الزهري لهذا الحديث من عبد الرحمن بن كعب بن مالك، وكذلك رواه يونس، عن الزهري قال: سمعت عبد الرحمن بن كعب بن مالك يحدث، عن أبيه، كذلك رواه الأوزاعي، عن الزهري حدثني عبد الرحمن بن كعب، وقد أعلَّ محمد بن يحيى الذهلي هذا الحديث بأن شعيب بن أبي حمزة ومحمد بن أخي الزهري وصالح بن كيسان رواه عن الزهري، عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك، عن جده كعب، فيكون منقطعاً، وقال صالح بن كيسان، عن ابن شهاب، عن عبد الرحمن أنه بلغه أن كعباً بن مالك كان يحدث، قال الذهلي، وهذا المحفوظ عندنا وهو الذي يشبهه حديث صالح وشعيب وابن أخي الزهري، وخالفه في هذا غيره من الحفاظ، فحكموا لمالك والأوزاعي، قال أبو عمر: فاتفق مالك ويونس بن يزيد والأوزاعي والحارث بن فضيل على رواية هذا الحديث عن الزهري، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك، عن أبيه، وصححه الترمذي وغيره.

(١) سورة فصلت، الآية: ٣٠.

(٢) أخرجه النسائي (٢١) في كتاب الجنائز (١١٧) باب أرواح المؤمنين وغيرهم (الحديث: ٢٠٧٢)، وأخرجه الترمذي (٣٢) في كتاب فضائل الجهاد (١٣) باب ما جاء في ثواب الشهداء (الحديث: ١٦٤١)، وأخرجه ابن ماجه (٣٧) في الزهد (٣٢) باب: ذكر القبر والبلوى (الحديث: ٤٢٧١)، وأخرجه أيضاً في (٦) كتاب الجنائز (٤) باب: ما جاء فيما يقال عند المريض إذا حضر (الحديث: ١٤٤٩)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٥٧٧٦، ١٥٧٧٧، ١٥٧٧٨، ١٥٧٧٩، ١٥٧٨٠) ج ٥ من مسند المكيين حديث كعب بن مالك الأنصاري وأخرجه التبريزي في كتاب الجنائز (الحديث: ١٦٣٢)، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٦٤/١٩)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٢٣/٥) (٣٨٧/١٠)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٢٦٩١)، وأخرجه الإمام مالك في (١٦) كتاب الجنائز (١٦) باب جامع الجنائز (الحديث: ٥٦٦).

قال أبو عمرو: لا وجه عندي لما قاله محمد بن يحيى من ذلك، ولا دليل عليه واتفاق مالك ويونس بن زيد والأوزاعي ومحمد بن إسحاق أولى بالصواب، والنفس إلى قولهم وروايتهم أسكن، وهم من الحفاظ والإتقان بحيث لا يقاس بهم من خالفهم في هذا الحديث. انتهى. وقد قال محمد الذهلي: سمعت علي بن المديني يقول: ولد كعب خمسة: عبد الله، وعبيد الله، ومعبد، وعبد الرحمن، ومحمد. قال الذهلي: فسمع الزهري من عبد الله بن كعب، وكان قائد أبيه حين عمي، وسمع من عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب، وروي عن بشير بن عبد الرحمن بن كعب، ولا أراه سمع منه انتهى. فالحديث إن كان لعبد الرحمن، عن أبيه، عن كعب، كما قال مالك ومن معه فظاهر، وإن كان لعبد الرحمن بن عبد الله بن كعب، عن جده، كما قال شعيب ومن معه، فمنهايته أن يكون مرسلًا من هذا الطريق وموصولًا من الأخرى، والذين وصلوه ليسوا بدون الذين أرسلوه قدرًا ولا عددًا، فالحديث من صحاح الأحاديث، وإنما لم يخرجوه صاحبًا الصحيح لهذه العلة. والله أعلم.

قال أبو عمرو: أما قوله: «نسمة المؤمن» فالنسمة ها هنا الروح يدل على ذلك قوله ﷺ في الحديث نفسه، حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه، وقيل: النسمة الروح والنفس والبدن، وأصل هذه اللفظة أعني النسمة الإنسان بعينه، وإنما قيل للروح نسمة: والله أعلم. لأن حياة الإنسان بروحه، وإذا فارقه عدم أو صار كالمعدوم، والدليل على أن النسمة الإنسان قوله ﷺ: «من أعتق نسمة مؤمنة»^(١) وقول علي رضي الله عنه: والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، وقال الشاعر:

بأعظم منك تقى في الحساب إذا النسمات نفضن الغبارا
يعني إذا بعث الناس من قبورهم يوم القيامة وقال الخليل بن أحمد: النسمة الإنسان قال: والنسمة الروح، والنسيم هبوب الريح وقوله: «تعلق في شجر الجنة» يروى بفتح اللام وهو الأكثر ويروى بضم اللام والمعنى واحد وهو الأكل والرعي، يقول: تأكل من ثمار الجنة وتسرح بين أشجارها والعلوقة والعلوق الأكل والرعي. تقول العرب: ما ذاق اليوم علوقاً أي طعاماً قال الربيع أبي زياد يصف الخيل:

ومجنبات ما يذقن علوقة يَمْصَغَنَ بالمهرات والأمهار
وقال الأعشى:

(١) أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٦٨/١)، وذكره ابن سعد في الطبقات الكبرى (٣٤١/٨)، وأخرجه التبريزي في كتاب العتق (الحديث: ٣٣٨٢).

وفلاة كأنها ظهر ترس ليس فيها إلا الرجيع علاق
قلت: ومنه قول عائشة: والنساء إذ ذاك خفاف لم يغشهن اللحم إنما يأكلن العلقة من
الطعام. وأصل اللفظة من التعلق، وهو ما يتعلق القلب والنفس من الغذاء.
قال: واختلف العلماء في معنى هذا الحديث، فقال قائلون منهم: أرواح المؤمنين عند
الله في الجنة شهداء كانوا أم غير شهداء، إذا لم يحبسهم عن الجنة كبيرة ولا دين، وتلقاهم
ربهم بالعفو عنهم والرحمة لهم.

قال: واحتجوا بأن هذا الحديث لم يخص فيه شهيداً من غير شهيد.
واحتجوا أيضاً بما روي عن أبي هريرة أن أرواح الأبرار في عليين، وأرواح الفجار في
سجين، وعن عبد الله بن عمرو مثل ذلك. قال أبو عمر: وهذا قول يعارضة في السنة ما لا
مدفع في صحة نقله، وهو قوله: إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان
من أهل الجنة، فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار، فمن أهل النار، يقال له: هذا
مقعذك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة.

وقال آخرون: إنما معنى هذا الحديث في الشهداء دون غيرهم، لأن القرآن والسنة إنما
يدلان على ذلك. أما القرآن فقوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْزَنَ الَّذِينَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءُ
عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴿١٦٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ (١).

وأما الآثار فذكر حديث أبي سفيان الخدري رضي الله عنه من طريق بقي بن مخلد
مرفوعاً: «الشهداء يغدون ويروحون ثم يكون مأواهم إلى قناديل معلقة بالعرش، فيقول لهم
الرب تبارك وتعالى: هل تعلمون كرامة أفضل من كرامة أكرمتموها؟ فيقولون لا، غير أنا
وددنا أنك أعدت أرواحنا في أجسادنا حتى نقاتل مرة أخرى، فنقتل في سبيلك». رواه عن
هناد، عن إسماعيل بن المختار، عن عطية عنه.

ثم ساق حديث ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لما أصيب
إخوانكم - يعني يوم أحد - جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة، وتأكل
ثمأرها، وتأوي إلى قناديل من ذهب مدلاة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم
ومشربهم ومقيلهم قالوا: من يبلغ إخواننا أنا أحياء في الجنة نرزق لثلاً ينكلوا عن الحرب ولا
يزهدوا في الجهاد؟ قال: فقال الله عز وجل أنا أبلغهم عنكم» (٢)، فأنزل الله تعالى: ﴿وَلَا

(١) سورة آل عمران، الآيتان: ١٦٩ و ١٧٠.

(٢) أخرجه أبو داود (٩) في كتاب الجهاد (٢٧) باب في فضل الشهادة (الحديث: ٢٥٢٠) وأخرجه الإمام أحمد
في مسنده (الحديث: ٢٣٨٨) ج ١ من مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي ﷺ. =

تَحَسِّنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ^(١). والحديث في مسند أحمد وسنن أبي داود.

ثم ذكر حديث الأعمش، عن عبد الله بن مرة، عن مسروق قال: سئل عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن هذه الآية: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ فقال: أما إنا قد سألنا عن ذلك فقال: «أرواحهم في جوف طير خضر تسرح في الجنة في أيها شاءت، ثم تأوي إلى تلك القناديل، فاطلع إليهم ربك إطلاعة، فقال: هل تشتهون شيئاً؟ قالوا: وأي شيء نشتهي ونحن نسرح في الجنة حيث شئنا؟ ففعل بهم ذلك ثلاث مرات، فلما رأوا أنهم لم يتركوا من أن يسألوا قالوا: يا رب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا». والحديث في صحيح مسلم^(٢).

قلت: وفي صحيح البخاري عن أنس «أن أم الربيع بنت البراء، وهي أم حارثة بن سراقه أتت النبي ﷺ فقالت: يا نبي الله ألا تحدثني عن حارثة؟ وكان قتل يوم بدر، أصابه سهم غرب، فإن كان في الجنة صبرت وإن كان في غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء، قال: «يا أم حارثة إنها جنان، وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى»^(٣).

= وأخرجه البيهقي في سننه (١٦٣/٩)، وأخرجه الحاكم (٢٠) في كتاب الجهاد (الحديث: ٢٤٤٤)، وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٣/٣٠٤)، وأخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٢٥٧)، وذكره ابن أبي شيبة في مصنفه (٥/٢٩٤)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢/٩٥)، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٤/١١٣)، وذكره القرطبي في تفسيره (٤/٢٦٨).

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٦٩.
(٢) أخرجه مسلم (٣٣) في كتاب الإمامة (٢٩) باب بيان أن أرواح الشهداء في الجنة وأنهم أحياء عند ربهم يرزقون (الحديث: ١٢١) وأخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب تفسير القرآن (٤) باب من سورة آل عمران (الحديث: ٣٠١١) وأخرجه ابن ماجه (٢٤) في كتاب الجهاد (١٦) باب فضل الشهادة في سبيل الله (الحديث: ٢٨٠١) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٧٢٣٦) ج ١ من حديث كعب بن مالك، عن أبيه ولفظه أن أرواح الشهداء في طير خضر تعلق من ثمره الجنة أو شجر الجنة وأخرجه البغوي في كتاب السير والجهاد (٣) باب ثواب الشهادة (الحديث: ٢٦٢٩)، وأخرجه التبريزي في كتاب الجهاد (الحديث: ٣٨٠٤).

(٣) أخرجه البخاري في (٥٦) كتاب الجهاد (١٤) باب من أتاه سهم غرب فقتله (الحديث: ٢٨٠٩) وأخرجه أيضاً (٦٤) في كتاب المغازي (٩) باب فضل من شهد بدرأ (الحديث: ٣٩٨٢) وأخرجه أيضاً (٨١) في كتاب الرقاق (٥١) باب صفة الجنة والنار (الحديث: ٦٥٦٧)، وأخرجه الترمذي في تفسيره (٢٤) باب: ومن سورة المؤمنون (الحديث: ٣١٧٤)، وأخرجه الحاكم في (٣١) كتاب معرفة الصحابة باب ذكر مناقب حارثة بن النعمان (الحديث: ٤٩٣٠) وأخرجه التبريزي في كتاب الجهاد (الحديث: ٣٨٠٩) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٣٣٢٤١) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥/٩٨).

ثم ساق من طريق بقي بن مخلد: حدثنا يحيى بن عبد الحميد، حدثنا ابن عيينة، عن عبيد الله بن أبي يزيد، سمع ابن عباس يقول: أرواح الشهداء تجول في أجواف طير خضر تعلق في ثمر الجنة.

ثم ذكر عن معمر، عن قتادة قال: بلغنا أن أرواح الشهداء في صور طير بيض تأكل من ثمار الجنة.

ومن طريق أبي عاصم النبيل، عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن عبد الله بن عمرو: أرواح الشهداء في طير كالزراير يتعارفون ويرزقون من ثمر الجنة.

قال أبو عمر: هذه الآثار كلها تدل على أنهم الشهداء دون غيرهم، وفي بعضها: في صور طير، وفي بعضها: في أجواف طير، وفي بعضها: كطير خضر. قال: والذي يشبه عندي والله أعلم أن يكون القول قول من قال: كطير: أو صور طير لمطابقته لحديثنا المذكور (يريد حديث كعب بن مالك) وقوله فيه: «نسمة المؤمن كطائر» ولم يقل: في جوف طائر.

قال: وروى عيسى بن يونس حديث ابن مسعود، عن الأعمش، عن عبد الله بن مرة، عن مسروق، عن عبد الله: كطير خضر.

قلت: والذي في صحيح مسلم «في أجواف طير خضر».

قال أبو عمر: فعلى هذا التأويل كأنه عليه السلام قال: «إنما نسمة المؤمن من الشهداء طائر يعلق في شجر الجنة».

قلت: لا تنافي بين قوله عليه السلام: «نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة» وبين قوله: «إن أحذكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار، فمن أهل النار» وهذا الخطاب يتناول الميت على فراشه والشهيد، كما أن قوله: «نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة» يتناول الشهيد وغيره، ومع كونه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي ترد روحه أنهار الجنة وتأكل من ثمارها.

وأما المقعد الخاص به، والبيت الذي أعد له، فإنه إنما يدخله يوم القيامة، ويدل عليه أن منازل الشهداء ودورهم وقصورهم التي أعد الله لهم ليست هي تلك القناديل التي تأوي إليها أرواحهم في البرزخ قطعاً، فهم يرون منازلهم ومقاعدهم من الجنة، ويكون مستقرهم في تلك القناديل المعلقة بالعرش، فإن الدخول التام الكامل إنما يكون يوم القيامة، ودخول الأرواح الجنة في البرزخ أمر دون ذلك.

ونظر هذا أهل الشقاء تعرض أرواحهم على النار غدواً وعشياً، فإذا كان يوم القيامة

دخلوا منازلهم ومقاعدهم التي كانوا يعرضون عليها في البرزخ فتنعم الأرواح بالجنة في البرزخ شيء، وتنعم بها مع الأبدان يوم القيامة بها شيء آخر، فغذاء الروح من الجنة في البرزخ دون غذائها مع بدنها يوم البعث، ولهذا قال: «تعلق في شجر الجنة» أي تأكل العلكة. وتمام الأكل والشرب واللبس والتمتع، فإنما يكرن إذا ردت إلى أجسادها يوم القيامة، فظهر أنه لا يعارض هذا القول من السنن شيء، وإنما تعاضده السنة وتوافقه.

وأما قول من قال: إن حديث كعب بن الأشعث دون غيرهم فتخصيص ليس في اللفظ ما يدل عليه، وهو حمل اللفظ العام على أقل مسمياته، فإن الشهداء بالنسبة إلى عموم المؤمنين قليل جداً، والنبي ﷺ علق هذا الجزء بوصف الإيمان، فهو المقتضى له، ولم يعلقه بوصف الشهادة، ألا ترى أن الحكم الذي اختص بالشهداء علق بوصف الشهادة؟ كقوله في حديث المقدم بن معد يكرب: «للمشهد عند الله ست خصال: يغفر له في أول دفقة من دمه، ويرى مقعده من الجنة، ويحلى حلة الإيمان، ويزوج من الحور العين، ويجار من عذاب القبر، ويأمن من الفزع الأكبر، ويوضع على رأسه تاج الوقار الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها، ويزوج اثنتين وسبعين من الحور العين، ويشفع في سبعين إنساناً من أقاربه»^(١) فلما كان هذا يختص بالشهد قال: «إن للشهد» ولم يقل: إن للمؤمن. كذلك قوله في حديث قيس الجذامي: «يعطى الشهيد ست خصال»^(٢) وكذلك سائر الأحاديث والنصوص التي علق فيها الجزاء بالشهادة.

وأما ما علق فيه الجزاء بالإيمان، فإنه يتناول كل مؤمن شهيداً كان أو غير شهيد.

وأما النصوص والآثار التي ذكر في رزق الشهداء، وكون أرواحهم في الجنة فكلها حق، وهي لا تدل على انتفاء دخول أرواح المؤمنين الجنة، ولا سيما الصديقين الذي هم أفضل من الشهداء بلا نزاع بين الناس، فيقال لهؤلاء: ما تقولون في أرواح الصديقين هل هي في الجنة أم لا؟

(١) أخرجه الترمذي (٢٣) في كتاب فضائل الجهاد (٢٥) باب في ثواب الشهيد (الحديث: ١٦٦٣)، وأخرجه ابن ماجه في (٢٤) كتاب الجهاد (١٦) باب: فضل الشهادة في سبيل الله (الحديث: ٢٧٩٩) وأخرجه التبريزي في كتاب الجهاد (الحديث: ٣٨٣٤)، وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (٢/ ٣٢٠) وذكره القرطبي في تفسير، (٤/ ٢٧٥) وذكره ابن أبي حاتم الرازي في العلل (الحديث: ٩٧٦) وأخرجه الهيثمي في (٢٤) كتاب الجهاد (٢٨ - ١) باب ما جاء في الشهادة وفضلها (الحديث: ٩٥١٦).

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٧٧٩٨) من حديث عمرو الأنصاري وقيس الجذامي وأخرجه الهيثمي في (٢٤) كتاب الجهاد (٢٨ - ١) باب ما جاء في الشهادة وفضلها (الحديث: ٩٥١٧) وذكره ابن سعد في الطبقات الكبرى (٧/ ١٤٢)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ١١١٥٢)، وذكره البخاري في التاريخ الكبير (٧/ ١٤٤)، وذكره ابن كثير في تفسيره (٧/ ٢٩٢).

فإن قالوا: إنها في الجنة، ولا يسوغ لهم غير هذا القول، فثبت أن هذه النصوص لا تدل على اختصاص أرواح الشهداء بذلك، وإن قالوا: ليست في الجنة؛ لزمهم من ذلك أن تكون أرواح سادات الصحابة كأبي بكر الصديق وأبي بن كعب وعبد الله بن مسعود وأبي الدرداء وحذيفة بن اليمان وأشباههم رضي الله عنهم ليست في الجنة، وأرواح شهداء زماننا في الجنة، وهذا معلوم البطالان ضرورة.

فإن قيل: فإذا كان هذا حكم لا يختص بالشهداء فما الموجب لتخصيصهم بالذكر في هذه النصوص؟ قلت: التنبيه على فضل الشهادة وعلو درجتها، وإن هذا مضمون لأهلها، ولا بد وإن لهم منه أوفر نصيب؛ فنصيبهم من هذا النعيم في البرزخ أكمل من نصيب غيرهم من الأموات على فرشهم، وإن كان الميت على فراشه أعلى درجة منهم، فله نعيم يختص به لا يشاركه فيه من هو دونه.

ويدل على هذا أن الله سبحانه جعل أرواح الشهداء في أجواف طير خضر، فإنهم لما بذلوا أنفسهم لله حتى أتلفها أعداؤه فيه أعاضهم منها في البرزخ أبداناً خيراً منها تكون فيها إلى يوم القيامة، ويكون نعيمها بواسطة تلك الأبدان أكمل من نعيم الأرواح المجردة عنها، ولهذا كانت نسمة المؤمن في صورة طير، أو كطير، ونسمة الشهيد في جوف طير، وتأمل لفظ الحديثين فإنه قال: «نسمة المؤمن طير» فهذا يعم الشهيد وغيره؛ ثم خص الشهيد بأن قال: «وهي في جوف طير» ومعلوم أنها إذا كانت في جوف طير صدق عليها أنها طير فصلوات الله وسلامه على من يصدق كلامه بعضه بعضاً، ويدل على أنه حق من عند الله، وهذا الجمع أحسن من جمع أبي عمر وترجيحه رواية من روى أرواحهم كطير خضر، بل الروايتان حق وصواب، فهي كطير خضر، وفي أجواف طير خضر.

فصل

وأما قول مجاهد: ليس هي في الجنة، ولكن يأكلون من ثمارها ويجدون ريحها، فقد يحتاج لهذا القول بما رواه الإمام أحمد في مسنده من حديث ابن إسحاق، عن عاصم بن عمر، عن محمود بن لبيد، عن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «الشهداء على بارق نهر بيباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية»^(١).

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٣٩٠) ج (١) من حديث: عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي ﷺ وأخرجه الحاكم في (٢٠) كتاب الجهاد (الحديث: ٢٤٠٣)، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٤٠٥/١٠)، وأخرجه الهيثمي في (٢٤) كتاب الجهاد (٢٨ - ١) باب ما جاء في الشهادة وفصلها (الحديث: ٩٥٢٤) وذكره ابن حبان في صحيحه (الحديث: ٤٦٥٨)، وذكره ابن أبي =

وهذا لا ينافي كونهم في الجنة، فإن ذلك النهر من الجنة ورزقهم يخرج عليهم من الجنة، فهم في الجنة وإن لم يصيروا إلى مقاعدهم منها. فمجاهد نفى الدخول الكامل من كل وجه، والتعبير يقصر عن الإحاطة بتميز هذا من هذا، وأكمل العبارة أدلها على المراد عبارة رسول الله ﷺ، ثم عبارة أصحابه، وكلما نزلت رأيت الشفاء والهدى والنور، وكلما نزلت رأيت الحيرة والدعوى والقول بلا علم.

قال أبو عبد الله بن مندة: وروى موسى بن عبيدة، عن عبد الله بن يزيد، عن أم كبشة بنت المعرور، قالت: دخل علينا رسول الله ﷺ، فسألناه عن هذه الأرواح، فوصفها صفة أبكى أهل البيت، فقال: «إن أرواح المؤمنين في حواصل طير خضر ترعى في الجنة، وتأكل من ثمارها، وتشرب من مائها، وتأوي إلى قناديل من ذهب تحت العرش يقولون ربنا ألحق بنا إخواننا، وأننا ما وعدتنا، وإن أرواح الكفار في حواصل طير سود تأكل من النار، وتشرب من النار، وتأوي إلى جحر في النار، يقولون: ربنا لا تلحق بنا إخواننا ولا تؤتتنا ما وعدتنا»^(١).

وقال الطبراني: حدثنا أبو زرعة الدمشقي، حدثنا عبد الله بن صالح، حدثني معاوية بن صالح، عن ضمرة بن حبيب، قال: «سئل النبي ﷺ عن أرواح المؤمنين، فقال: في طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت. قالوا: يا رسول الله وأرواح الكفار؟ قال: محبوسة في سجين»^(٢) رواه أبو الشيخ، عن هشام بن يونس، عن عبد الله بن صالح، ورواه أبو المغيرة، عن أبي بكر بن أبي مريم، عن ضمرة بن حبيب.

وذكر أبو عبد الله بن مندة من حديث غنجار، عن الثوري، عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «أرواح المؤمنين في

= شبيهة في مصنفه (٥/٢٩٠)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٠/٣٨٨)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ١١٠٩٩) وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (٢/٣٢٣)، وذكره الطبري في تفسيره (٢/٣٤) (٤/١١٣).

(١) أخرجه الترمذي في (٢٣) كتاب فضائل الجهاد (١٣) باب ما جاء في ثواب الشهداء (الحديث: ١٦٤١) بمعناه وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب الجنائز (٤) باب ما جاء فيما يقال عند المريض إذا حضر (الحديث: ١٤٤٩) بمعناه. وذكره التبريزي في كتاب الجنائز (الحديث: ١٦٣١) بمعناه وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٥/٢٣) (١٠/٣٨٧)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٢٦٩) بمعناه وذكره ابن الجوزي في زاد المسير (١/١٦١)، (٨/١٥٧) أخرجه الهيثمي في (٥) كتاب الجنائز (٤٦) باب في الأرواح (الحديث: ٣٩٣٦) بمعناه. وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٩/٩٤).

(٢) ذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٠/٣٨٦)، وذكره السيوطي في الحاوي للفتاوى (٢/٣٠٧).

طير خضر كالزراير تأكل من ثمر الجنة»، ورواه غيره موقوفاً^(١).

وذكر يزيد الرقاشي، عن أنس، وأبو عبد الله الشامي، عن تميم الداري، عن النبي ﷺ: «إذا عرج ملك الموت بروح المؤمن إلى السماء استقبله جبريل في سبعين ألفاً من الملائكة كل منهم يأتيه ببشارة من السماء سوى بشارة صاحبه، فإذا انتهى به إلى العرش خر ساجداً، فيقول الله عز وجل لملك الموت: انطلق بروح عبدي فضمه في سدر مخضود، وطلح منضود، وظل ممدود، وماء مسكوب» رواه بكر بن خنيس، عن ضرار بن عمرو، عن يزيد وأبي عبد الله^(٢).

فصل

وأما قول من قال: الأرواح على أفنية قبورها، فإن أراد أن هذا أمر لازم لها لا تفارق أفنية القبور أبداً، فهذا خطأ ترده نصوص الكتاب والسنة من وجوه كثيرة قد ذكرنا بعضها، وسنذكر منها ما لم نذكره إن شاء الله.

وإن أراد أنها تكون على أفنية القبور وقتاً، أولها إشراف على قبورها، وهي في مقرها، فهذا حق، ولكن لا يقال: مستقرها أفنية القبور.

وقد ذهب إلى هذا المذهب جماعة منهم أبو عمر بن عبد البر، قال في كتابه في شرح حديث ابن عمر: إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده بالغداة والعشي، وقد استبدل به من ذهب إلى أن الأرواح على أفنية القبور وهو أصح ما ذهب إليه في ذلك من طريق الأثر، ألا ترى أن الأحاديث الدالة على ذلك ثابتة متواترة وكذلك أحاديث السلام على القبور؟

قلت: يريد الأحاديث المتواترة مثل حديث ابن عمر هذا، ومثل حديث البراء بن عازب الذي تقدم وفيه: «هذا مقعدك حتى يبعثك الله يوم القيامة» ومثل حديث أنس: «إن العبد إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إنه ليسمع قرع نعالهم» وفيه «أنه يرى مقعده من الجنة والنار، وأنه يفسح للمؤمن في قبره سبعين ذراعاً، ويضيق على الكافر» ومثل حديث جابر: «إن هذه الأمة تبتلى في قبورها، فإذا دخل المؤمن قبره، وترلى عنه أصحابه أتاه ملك»، الحديث «وأنه يرى مقعده من الجنة فيقول: دعوني أبشر أهلي، فيقال له: أسكن

(١) أخرجه الهيثمي في (٥) كتاب الجنائز (٤٦) باب في الأرواح (الحديث: ٣٩٣٨)، وذكره البيهقي في كتاب البعث والنشور (الحديث: ٢٢٨) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٢٧٥٢)

(٢) إسناده ضعيف وفيه يزيد بن إبان الرقاشي رجل صالح وليس بالقوي في الحديث وقال أبو داود عن أحمد: لا يكتب حديث يزيد لأنه منكر الحديث.

فهذا مقعدك أبداً» ومثل سائر أحاديث عذاب القبر ونعيمه التي تقدمت، ومثل أحاديث السلام على أهل القبور، وخطابهم، ومعرفتهم بزيارة الأحياء لهم، وقد تقدم ذكر ذلك كله.

وهذا القول ترذئه السنة الصحيحة، والآثار التي لا مدفع لها، وقد تقدم ذكرها وكل ما ذكره من الأدلة فهو يتناول الأرواح التي هي في الجنة بالنص وفي الرفيق الأعلى، وقد بينا أن عرض مقعد الميت عليه من الجنة والنار لا يدل على أن الروح في القبر، ولا على فنائه دائماً من جميع الوجوه، بل لها إشراف واتصال بالقبر وفنائه، وذلك القدر منها يعرض عليه مقعده، فإن للروح شأنًا آخر يكون في الرفيق الأعلى في أعلى عليين، ولها اتصال بالبدن بحيث إذا سلم المسلم على الميت رد الله عليه روحه، فيرد عليه السلام، وهي في الملاء الأعلى، وإنما يغلط أكثر الناس في هذا الموضع حيث يعتقد أن الروح من جنس ما يعهد من الأجسام التي إذا شغلت مكاناً لم يمكن أن تكون في غيره، وهذا غلط محض، بل الروح تكون فوق السموات في أعلى عليين، وترد إلى القبر، فترد السلام، وتعلم بالمسلم، وهي في مكانها هناك، وروح رسول الله ﷺ في الرفيق الأعلى دائماً، ويردها الله سبحانه إلى القبر، فترد السلام على من سلم عليه، وتسمع كلامه، وقد رأى رسول الله ﷺ موسى قائماً يصلي في قبره، ورآه في السماء السادسة، والسابعة، فإما أن تكون سريعة الحركة والانتقال كلمح البصر، وإما أن يكون المتصل منها بالقبر وفنائه بمنزلة شعاع الشمس، وحرمتها في السماء، وقد ثبت أن روح النائم تصعد حتى تخترق السبع الطباق، وتسجد لله بين يدي العرش، ثم ترد إلى جسده في أيسر زمان، وكذلك روح الميت تصعد بها الملائكة حتى تجاوز السموات السبع، وتقف بين يدي الله، فتسجد له، ويقضي فيها قضاء، ويربها الملك ما أعد الله لها في الجنة، ثم تهبط فتشهد غسله وحمله ودفنه، وقد تقدم في حديث البراء بن عازب «أن النفس يُصعد بها حتى توقف بين يدي الله فيقول تعالى: اكتبوا كتاب عبدي في عليين، ثم أعيدوه إلى الأرض، فيعاد إلى القبر، وذلك في مقدار تجهيزه وتكفينه»^(١) فقد صرح به في حديث ابن عباس حيث قال: «فيهبطون على قدر فراغه من غسله وأكفانه فيدخلون ذلك الروح بين جسده وأكفانه».

وقد ذكر أبو عبد الله بن مندة من حديث عيسى بن عبد الرحمن، حدثنا ابن شهاب، حدثنا عامر بن سعد، عن إسماعيل بن طلحة بن عبيد الله، عن أبيه، قال: أردت مالي بالغابة فأدركني الليل، فأويت إلى قبر عبد الله بن عمرو بن حرام، فسمعت قراءة من القبر ما سمعت أحسن منها، فجئت إلى رسول الله ﷺ، فذكرت ذلك له، فقال: «ذلك عبد الله ألم

(١) ذكره ابن أبي شيبة في مصنفه (٣/ ٣٨١) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/ ٨٤) (٤/ ٧٩).

تعلم أن الله قبض أرواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت، ثم عشاها وسط الجنة، فإذا كان الليل ردت إليهم أرواحهم، فلا يزال كذلك حتى إذا طلع الفجر ردت أرواحهم إلى مكانهم الذي كانت به».

ففي هذا الحديث بيان سرعة انتقال أرواحهم من العرش إلى الثرى، ثم انتقالها من الثرى إلى مكانها، ولهذا قال مالك وغيره من الأئمة: إن الروح مرسله تذهب حيث شاءت وما يراه الناس من أرواح الموتى ومجيئهم إليهم من المكان البعيد أمر يعلمه عامة الناس ولا يشكون فيه. والله أعلم.

وأما السلام على أهل القبور وخطابهم فلا يدل على أن أرواحهم ليست في الجنة، وأنها على أفنية القبور، فهذا سيد ولد آدم الذي روحه في أعلى عليين من الرفيق الأعلى ﷺ يسلم عليه عند قبره، ويرد سلام المسلم عليه، وقد وافق أبو عمر رحمه الله على أن أرواح الشهداء في الجنة، ويسلم عليهم عند قبورهم كما يسلم على غيرهم، كما علمنا النبي ﷺ أن نسلم عليهم، وكما كان الصحابة يسلمون على شهداء أحد، وقد ثبت أن أرواحهم في الجنة تسرح حيث شاءت كما تقدم، ولا يضيق عقلك عن كون الروح في الملاء الأعلى تسرح في الجنة حيث شاءت، وتسمع سلام المسلم عليها عند قبرها، وتدنو حتى ترد عليه السلام، وللروح شأن آخر غير شأن البدن، وهذا جبريل صلوات الله وسلامه عليه، رآه النبي ﷺ وله ستمائة جناح منها جناحان قد سد بهما ما بين المشرق والمغرب، وكان من النبي ﷺ حتى يضع ركبته بين ركبته ويديه على فخذيه، وما أظنك يتسع بظنك أنه كان حينئذ في الملاء الأعلى فوق السموات، حيث هو مستقره، وقد دنا من النبي ﷺ هذا الدنو، فإن التصديق بهذا له قلوب خلقت له وأهلت لمعرفته، ومن لم يتسع بظانه لهذا فهو أضيق أن يتسع للإيمان بالنزول الإلهي إلى سماء الدنيا كل ليلة وهو فوق سماواته على عرشه لا يكون فوقه شيء البتة، بل هو العالي على كل شيء، وعلوه من لوازم ذاته. وكذلك دنوه عشية عرفة من أهل الموقف، وكذلك مجيئه يوم القيامة لمحاسبة خلقه، وإشراق الأرض بنوره، وكذلك مجيئه إلى الأرض حين دحاها وسواها ومدّها ويسطّها وهياها لما يراد منها. وكذلك مجيئه يوم القيامة حين يقبض من عليها، ولا يبقى بها أحد، كما قال النبي ﷺ: «فأصبح ربك يطوف في الأرض وقد خلت عليه البلاد»^(١) هذا وهو فوق سماواته على عرشه.

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٦٢٠٦) ج ٥ من حديث أبي زر بن عبيد بن زوائد وأخرجه الهيثمي في (٤٢) كتاب البعث (١٩) باب جامع البعث (الحديث: ١٨٢٥١)، وأخرجه الحاكم (٥١) في كتاب الأحوال (الحديث: ٨٦٨٣) وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٤٧٧/١٩) وذكره =

فصل

ومما ينبغي أن يعلم أن ما ذكرنا من شأن الروح يختلف بحسب حال الأرواح من القوة والضعف، والكبر والصغر، فللروح العظيمة الكبيرة من ذلك ما ليس لمن هو دونها. وأنت ترى أحكام الأرواح في الدنيا كيف تتفاوت أعظم تفاوت بحسب تفارق الأرواح وكيفياتها وقواها وإبطائها وإسراعها والمعاونة لها، فللروح المطلقة من أسر البدن وعلائقه وعوائقه من التصرف والقوة والنفوذ والهمة وسرعة الصعود إلى الله والتعلق بالله ما ليس للروح المهينة المحبوسة في علائق البدن وعوائقه، فإذا كان هذا، وهي محبوسة في بدنها، فكيف إذا تجردت وفارقت، واجتمعت فيها قواها، وكانت في أصل شأنها روحاً علياً زكية كبيرة ذات همة عالية؟ فهذه لها بعد مفارقة البدن شأن آخر، وفعل آخر.

وقد تواترت الرؤيا من أصناف بني آدم على فعل الأرواح بعد موتها ما لا تقدر على مثله حال اتصالها بالبدن من هزيمة الجيوش الكثيرة بالواحد والاثنين والعدد القليل ونحو ذلك، وكم قد رئي النبي ﷺ، ومعه أبو بكر وعمر في النوم قد هزمت أرواحهم عساكر الكفر والظلم، فإذا بجيوشهم مغلوبة مكسورة مع كثرة عددهم وعددهم وضعف المؤمنين وقتلهم.

ومن العجب أن أرواح المؤمنين المتحابين المتعارفين تتلاقى وبينها أعظم مسافة وأبعدا، فتتألم، وتتعارف فيعرف بعضها بعضاً، كأنه جليسه وعشيرته، فإذا رآه طابق ذلك ما كان عرفته روحه قبل رؤيته.

قال عبد الله بن عمرو: إن أرواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة يوم وما رأى أحدهما صاحبه قط^(١). ورفع بعضهم إلى النبي ﷺ.

وقال عكرمة ومجاهد: إذا نام الإنسان فإن له سبباً يجري فيه الروح وأصله في الجسد، فتبلغ حيث شاء الله ما دام ذاهباً فالإنسان نائم، فإذا رجع إلى البدن انتبه الإنسان، وكان بمنزلة شعاع الشمس الذي هو ساقط بالأرض فأصله متصل بالشمس. وقد ذكر أبو

= ابن أبي عاصم في كتاب السنة (الحديث: ٥٢٤) (الحديث: ٦٣٦)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٣٩٨٠٢)، وذكره عبد الله بن أحمد في السنة (الحديث: ١١٢٠) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢٩٣/٦)

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٧٠٦٨) ج ٢ من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، وأخرجه البيهقي في (٤١) كتاب الزهد (٧٢ - ٣) باب (الحديث: ١٧٩٧٩). وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٨٢/٦)، وذكره العراقي في المغني عن حمل الأسفار (١٥٩/٢) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٧٢٥).

عبد الله بن مندة عن بعض أهل العلم أنه قال: إن الروح يمتد من منخر الإنسان، ومركبه وأصله في بدنه، فلو خرج الروح بالكلية لمات، كما أن السراج لو فرق بينه وبين الفتيلة، ألا ترى أن مركب النار في الفتيلة، وضؤوها وشعاعها يملأ البيت؟ فكذلك الروح تمتد من منخر الإنسان في منامه حتى تأتي السماء، وتجول في البلدان، وتلتقي مع أرواح الموتى، فإذا أراه الملك الموكل بأرواح العباد ما أحب أن يريه، وكان المرئي في اليقظة عاقلاً ذكياً صدوقاً لا يلتفت في يقظته إلى شيء من الباطل رجع إليه روحه فأدى إلى قلبه الصدق مما أراه الله عز وجل على حسب خلقه، وإن كان خفيفاً نزقاً يحب الباطل والنظر إليه، فإذا نام وأراه الله أمراً من خير أو شر رجعت روحه إليه، فحيث ما رأى شيئاً من مخاريق الشيطان أو الباطل وقفت روحه عليه كما تقف في يقظته، فكذلك لا يؤدي إلى قلبه فلا يعقل ما رأى لأنه خلط الحق بالباطل، فلا يمكن معبر أن يعبر له وقد خلط الحق بالباطل.

وهذا من أحسن الكلام، وهو دليل على معرفة قائلة وبصيرته بالأرواح وأحكامها.

وأنت ترى الرجل يسمع العلم والحكمة وما هو أنفع شيء له، ثم يمر بباطل وهو من غناء أو شبهة أو زور أو غيره، فيصغي إليه، ويفتح له قلبه، حتى يتأدى إليه، فيتخبط عليه ذلك الذي سمعه من العلم والحكمة، ويلتبس عليه الحق بالباطل، فهكذا شأن الأرواح عند النوم، وأما بعد المفارقة فإنها تعذب بتلك الاعتقادات والشبه الباطلة التي كانت حظها حال اتصالها بالبدن، وينضاف إلى ذلك عذابها بتلك الإرادات والشهوات التي حيل بينها وبينها، وينضاف إلى ذلك عذاب آخر ينشئه الله لها ولبدنها من الأعمال التي اشتركت معها فيها، وهذه هي المعيشة الضنك في البرزخ، والزاد الذي تزود به إليه.

والروح الزكية العلوية المحقة التي لا تحب الباطل ولا تألفه بضد ذلك كله، تنعم بتلك الاعتقادات الصحيحة والعلوم والمعارف التي تلقتها من مشكاة النبوة، وتلك الإرادات والهمم الزكية، وينشئ الله سبحانه لها من أعمالها نعيماً ينعمها به في البرزخ، فتصير لها روضة من رياض الجنة، وتلك حفرة من حفر النار.

فصل

وأما قول من قال: أرواح المؤمنين عند الله تعالى، ولم يزد على ذلك، فإنه تأدب مع لفظ القرآن، حيث يقول الله عز وجل: ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾^(١).

وقد احتج أرباب هذا القول بحجج منها ما رواه محمد بن إسحاق الصغاني. حدثنا

(١) سورة آل عمران، الآية: ١٦٩.

يحيى بن أبي بكير، حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب، عن محمد بن عمرو بن عطاء، عن سعيد بن يسار، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «إن الميت إذا خرجت نفسه يخرج بها إلى السماء حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها عز وجل، وإذا كان الرجل السوء يخرج بها إلى السماء، فإنه لا يفتح لها أبواب السماء، فترسل من السماء فتصير إلى القبر» (١).

هذا إسناد لا تسأل عن صحته، وهو في مسند أحمد وغيره.

وقال أبو داود الطيالسي: حدثنا حماد بن سلمة، عن عاصم بن بهدلة، عن أبي وائل، عن أبي موسى الأشعري، قال: تخرج روح المؤمن أطيب من ريح المسك، فتنتلق بها الملائكة من دون السماء، فيقولون ما هذا؟ فيقولون: هذا فلان بن فلان كان يعمل كيت وكيت - لمحاسن عمله - فيقولون: مرحباً بكم وبه، فيقبضونها منهم، فيصعد بها من الباب الذي كان يصعد منه عمله، فتشرق في السموات ولها برهان كبرهان الشمس حتى ينتهي إلى العرش، وأما الكافر فإذا قبض انطلق بروحه، فيقولون: ما هذا؟ فيقولون: هذا فلان بن فلان كان يعمل كيت وكيت - لمساوئ عمله - فيقولون: لا مرحباً لا مرحباً، ردوه، فيرد إلى أسفل الأرض إلى الثرى (٢).

وقال الملكي بن إبراهيم، عن داود بن يزيد الأودي، قال: أراه عن عامر الشعبي، عن حذيفة بن اليمان أنه قال: الأرواح موقوفة عند الرحمن عز وجل تنتظر مواعده حتى ينفخ فيها.

وذكر سفيان بن عيينة، عن منصور بن صفية، عن أمه أنه دخل ابن عمر المسجد بعد قتل ابن الزبير وهو مصلوب، فأتى أسماء يعزيها، فقال لها: عليك بتقوى الله والصبر، فإن هذه الحث ليست بشيء، وإنما الأرواح عند الله، فقالت: وما يمنعني من الصبر وقد أهدي رأس يحيى بن زكريا إلى بغيا بني إسرائيل.

وذكر جرير، عن الأعمش، عن شمر بن عطية، عن هلال بن يساف، قال: كنا جلوساً إلى كعب والربيع بن خيثم وخالد بن عرعة في أناس، فجاء ابن عباس، فقال: هذا ابن عم

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٥١٤٤) ج ٩ من حديث عائشة رضي الله عنها، وأخرجه أيضاً (الحديث: ٨٧٧٧) ج ٣ من مسند أبي هريرة وذكره السيوطي في جمع الجوامع (الحديث: ٥٩٥٦).

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٨٥٥٩) ج ٦ من حديث البراء بن عازب. وأخرجه الحاكم في (كتاب الإيمان) (الحديث: ١٠٧) وأخرجه الهيثمي في (٥) كتاب الجنائز (١٠٨) باب السؤال في القبر (الحديث: ٤٢٦٦)، وأخرجه التبريزي في كتاب الجنائز (الحديث: ١٦٣٠)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٨٣/٣) (٧٨/٤)، وذكره ابن أبي شيبة في مصنفه (٣٨٠/٣).

نبيكم. قال: فأوسع له فجلس، فقال: يا كعب كل ما في القرآن قد عرفت غير أربعة أشياء، فأخبرني عنهن: ما سَجِّين؟ وما عَلَيُّون؟ وما سُدرة المنتهى؟ وما قول الله لإدريس ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾^(١) قال: أما عليون فالسماة السابعة فيها أرواح المؤمنين، وأما سَجِّين فالأرض السابعة السفلى، وأرواح الكفار تحت جسد إبليس، وأما قول الله سبحانه لإدريس ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ فأوحى الله إليه أني رافع لك كل يوم مثل أعمال بني آدم، وكلم صديقاً له من الملائكة أن يكلم له ملك الموت فيؤخره حتى يزداد عملاً، فحمله بين جناحيه فخرج به حتى إذا كان في السماة الرابعة لقيه ملك الموت فكلمه في حاجته، فقال: وأين هو؟ قال: هو ذا بين جناحي. قال: فالعجب أني أمرت أن أقبض روحه في السماة الرابعة، فقبض روحه. وأما سُدرة المنتهى، فإنها سُدرة على رؤوس حملة العرش ينتهي إليها علم الخلائق ثم ليس لأحد وراءها علم، فلذلك سميت سُدرة المنتهى^(٢).

قال ابن مندة: ورواه وهب بن جرير عن أبيه، ورواه يعقوب القمي عن شمر، ورواه خالد بن عبد الله عن العوام بن حوشب عن القاسم بن عوف عن الربيع بن خيثم، قال: كنا جلوساً عند كعب. فذكره.

وذكر يعلى بن عبيد، عن الأجلح، عن الضحاك، قال: إذا قبض روح العبد المؤمن عرج به إلى السماة الدنيا، فينطلق معه المقربون إلى السماة الثانية، ثم الثالثة ثم الرابعة، ثم الخامسة، ثم السادسة، ثم السابعة، حتى ينتهي به إلى سُدرة المنتهى، قلت للضحاك: لم سميت سُدرة المنتهى؟ [قال: ينتهي] إليها كل شيء من أمر الله عز وجل لا يعدوها فيقول ربي! عبدك فلان، وهو أعلم به منهم فيبعث الله إليه بصك مختوم يؤمنه من العذاب وذلك قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَلَيِّنَ ﴿١٨﴾ وَمَا أَذْرُكَ مَا عَلَيُّونَ ﴿١٩﴾ كِتَابَ مَرْفُومٍ ﴿٢٠﴾ يَشْهَدُهُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٢١﴾﴾^(٣) وهذا القول لا ينافي قول من قال: هم في الجنة، فإن الجنة عند سُدرة المنتهى، والجنة عند الله، وكان قائله رأى أن هذه العبارة أسلم وأوفق، وقد أخبر الله سبحانه أن أرواح الشهداء عنده، وأخبر النبي ﷺ أنها تسرح في الجنة حيث شاءت^(٤).

(١) سورة مريم، الآية: ٥٧.

(٢) ذكره الطبري في تفسيره «سورة المطففين» (٩٤/١٥)، (١٠١، ١٠٢)، وذكره أيضاً في تفسير سورة مريم (٩٦/٩)، وذكره ابن كثير في تفسير «سورة المطففين» (٥١٩/٥) وذكره أيضاً في تفسير سورة مريم (٣/١٣٣).

(٣) سورة المطففين، الآيات: ١٨ - ٢١.

(٤) ذكره الطبري في تفسيره (١٠٢/١٥).

فصل

وأما قول من قال: إن أرواح المؤمنين بالجابية، وأرواح الكفار بحضرموت ببرهوت. فقال أبو محمد بن حزم: هذا من قول الرافضة، وليس كما قال، بل قد قاله جماعة من أهل السنة.

قال أبو عبد الله بن مندة: وروي عن جماعة من الصحابة والتابعين أن أرواح المؤمنين بالجابية، ثم قال: أخبرنا محمد بن محمد بن يونس، حدثنا أحمد بن عاصم، حدثنا أبو داود سليمان بن داود، حدثنا همام، حدثني قتادة، حدثني رجل، عن سعيد بن المسيب، عن عبد الله بن عمرو أنه قال: إن أرواح المؤمنين تجتمع بالجابية، وإن أرواح الكفار تجتمع في سبخة بحضرموت يقال لها برهوت.

ثم ساق من طريق حماد بن سلمة، عن عبد الجليل بن عطية، عن شهر بن حوشب أن كعباً رأى عبد الله بن عمرو وقد تكلم الناس عليه يسألونه، فقال لرجل: سله أين أرواح المؤمنين وأرواح الكفار؟ فسأله. فقال: أرواح المؤمنين بالجابية وأرواح الكفار ببرهوت^(١).

قال ابن مندة: ورواه أبو داود وغيره عن عبد الجليل، ثم ساق من حديث سفيان، عن فرات القزاز، عن أبي الطفيل، عن علي، قال: خير بئر في الأرض زمزم، وشر بئر في الأرض برهوت في حضرموت. وخير واد في الأرض وادي مكة، والوادي الذي أهبط فيه آدم بالهند منه طيبكم، وشر واد في الأرض الأحقاف، وهو في حضرموت ترده أرواح الكفار.

قال ابن مندة: وروى حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن يوسف بن مهران، عن ابن عباس، عن علي: أبغض بقعة في الأرض واد بحضرموت يقال له برهوت، فيه أرواح الكفار، وفيه بئر ماؤها بالنهار أسود كأنه قيح تأوي إليه الهوام.

ثم ساق من طريق إسماعيل بن إسحاق القاضي، حدثنا علي بن عبد الله، حدثنا سفيان، حدثنا أبان بن تغلب، قال: قال رجل: بئ فيه، يعني وادي برهوت، فكأنما حشرت فيه أصوات الناس وهم يقولون: يا دومة يا دومة! قال أبان: فحدثنا رجل من أهل الكتاب أن دومة هو الملك الذي على أرواح الكفار.

قال سفيان: وسألنا الحضرميين^(٢)، فقالوا: لا يستطيع أحد أن يبيت فيه بالليل.

(١) برهوت: هو واد بقرب قبر النبي هود عليه السلام في بلاد اليمن شرقي عدن.

(٢) الحضرميين: نسبة إلى بلد: حضرموت وهي في بلاد اليمن.

فهذا جملة ما علمته في هذا القول، فإن أراد عبد الله بن عمرو بالجابية التمثيل والتشبيه، وأنها تجمع في مكان فسيح يشبه الجابية لسعته وطيب هوائه، فهذا قريب، وإن أراد نفس الجابية دون سائر الأرض، فهذا لا يعلم إلا بالتوقيت، ولعله مما تلقاه عن بعض أهل الكتاب.

فصل

وأما قول من قال: إنها تجتمع في الأرض التي قال الله فيها: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾^(١) فهذا إن كان قاله تفسيراً للآية، فليس هو تفسيراً لها.

وقد اختلف الناس في الأرض المذكورة هنا، فقال سعيد بن جبير، عن ابن عباس: هي أرض الجنة، وهذا قول أكثر المفسرين. وعن ابن عباس قول آخر: إنها الدنيا التي فتحها الله على أمة محمد ﷺ، وهذا القول هو الصحيح، ونظيره، قوله تعالى في سورة النور: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾^(٢) وفي الصحيح عن النبي ﷺ قال: «زويت لي الأرض مشارقها ومغاربها، وسيبلغ ملك أمي ما زوي لي منها»^(٣).

وقالت طائفة من المفسرين: المراد بذلك أرض بيت المقدس. وهي من الأرض التي أورثها الله عباده الصالحين، وليست الآية مختصة بها.

فصل

وأما قول من قال: إن أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة، وأرواح الكفار في سجين في الأرض السابعة، فهذا قول قد قاله جماعة من السلف والخلف وبدل عليه قول النبي ﷺ: «اللهم الرفيق الأعلى»^(٤). وقد تقدم حديث أبي هريرة: «إن الميت إذا خرجت

(١) ذكره الطبري في تفسيره (١٠/١٠٥)، سورة الأنبياء، الآية: ١٠٥.

(٢) سورة النور، الآية: ٥٥، وذكره ابن كثير في تفسيره ٣/٣١٢، وذكره الطبري في تفسيره (١٠/١٦٠).

(٣) أخرجه مسلم في (٥٢) كتاب الفتن (٥) باب: هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض (الحديث: ١٩)، وأخرجه أبو داود في (٢٩) كتاب الفتن والملاحم (١) باب ذكر الفتن ودلائلها (الحديث: ٤٢٥٢). وأخرجه الترمذي في (٣٦) كتاب الفتن (٩) باب ما يكون من الفتن (الحديث: ٣٩٥٢) وأخرجه ابن ماجه في (٣٦) كتاب الفتن (٩) باب: ما يكون من الفتن (الحديث: ٣٩٥٢)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين، وذكره العراقي في المغني عن حمل الأسفار (٢/٣٨٧)، وذكره الصفا في المناهل (الحديث: ٣٧).

(٤) أخرجه البخاري في (٦٤) كتاب المغازي (٨٤) باب آخر ما تكلم به النبي ﷺ (الحديث: ٤٤٦٣) =

روحه عرج بها إلى السماء حتى ينتهي بها إلى السماء السابعة التي فيها الله عز وجل» وتقدم قول أبي موسى: إنها تصعد حتى تنتهي إلى العرش، وقول حذيفة: «إنها موقوفة عند الرحمن»، وقول عبد الله بن عمر: إن هذه الأرواح عند الله، وتقدم قول النبي ﷺ: «إن أرواح الشهداء تأوي إلى قناديل تحت العرش»، وتقدم حديث البراء بن عازب: إنها تصعد من سماء إلى سماء، ويشيعها من كل سماء مقربوها، حتى ينتهي بها إلى السماء السابعة، وفي لفظ: إلى السماء التي فيها الله عز وجل.

ولكن هذا لا يدل على استقرارها هناك، بل يصعد بها إلى هنالك للعرض على ربها، فيقضي فيها أمره ويكتب كتابه من أهل عليين أو من أهل سجين، ثم تعود إلى القبر للمسألة ثم ترجع إلى مقرها التي أودعت فيه، فأرواح المؤمنين في عليين بحسب منازلهم، وأرواح الكفار في سجين بحسب منازلهم.

فصل

وأما قول من قال: إن أرواح المؤمنين تجتمع ببئر زمزم، فلا دليل على هذا القول من كتاب ولا سنة يجب التسليم لها، ولا قول صاحب يوثق به، وليس بصحيح، فإن تلك البئر لا تسع أرواح المؤمنين جميعهم، وهو مخالف لما ثبتت به السنة الصريحة من أن نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة.

وبالجملة فهذا من أبطل الأقوال وأفسدها، وهو أفسد من قول من قال: إنها بالجابية، فإن ذلك مكان متسع فضاء بخلاف البئر الضيقة.

فصل

وأما قول من قال: إن أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت، فهذا

= وأخرجه أيضاً في (٨٠) كتاب الدعوات (٢٩) باب دعاء النبي ﷺ: اللهم الرفيق الأعلى (الحديث: ٦٣٤٨) وأخرجه أيضاً في (٨١) كتاب الرقاق (٤١) باب من أحب لقاء الله أحب لقاءه (الحديث: ٦٥٠٩)، وأخرجه مسلم في (٤٤) كتاب فضائل الصحابة (١٣) باب في فضل عائشة رضي الله تعالى عنها (الحديث: ٨٧)، وأخرجه أيضاً في (٣٩) كتاب السلام (١٩) باب استحباب رقية المريض (الحديث: ٤٦)، وأخرجه الترمذي في (٤٩) كتاب الدعوات (٧٧) باب (الحديث: ٣٤٩٦)، وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب الجنائز (٦٤) باب ما جاء في ذكر مرض رسول الله ﷺ (الحديث: ١٦١٩)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٤٦٣٧) من حديث عائشة رضي الله عنها، وذكره القرطبي في تفسيره (٥/ ٢٧١)، وذكره العراقي في المغني عن حمل الأسفار (١٥٨/٤)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٢١٠/٩)، وأخرجه التبريزي في كتاب الفضائل (الحديث: ٥٩٦٤)، وذكره البيهقي في دلائل النبوة (٨/ ٢٠٨)

مروي عن سلمان الفارسي، والبرزخ هو الحاجز بين شيئين، وكأن سلمان أراد بها في أرض بين الدنيا والآخرة مرسله هناك تذهب حيث شاءت، وهذا قول قوي فإنها قد فارتقت الدنيا ولم تلج الآخرة، بل هي في برزخ بينهما، فأرواح المؤمنين في برزخ واسع فيه الروح والريحان والنعيم، وأرواح الكفار في برزخ ضيق فيه الغم والعذاب، وقال تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَاهُمْ فِي بَرَزَخٍ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾^(١) فالبرزخ هنا ما بين الدنيا والآخرة، وأصله الحاجز بين الشيئين.^(٢)

فصل

وأما قول من قال: إن أرواح المؤمنين عن يمين آدم، وأرواح الكفار عن يساره، فالمعمر الله لقد قال قولاً يؤيده الحديث الصحيح، وهو حديث الإسراء، فإن النبي ﷺ رآهم كذلك، ولكن لا يدل ذلك على تعادلهم في اليمين والشمال، بل يكون هؤلاء عن يمينه في العلو والسعة، وهؤلاء عن يساره في السفلى والسجن.

وقد قال أبو محمد بن حزم: إن ذلك البرزخ الذي رآه فيه رسول الله ﷺ ليلة أُسري به عند سماء الدنيا قال: وذلك عند منقطع العناصر، قال: وهذا يدل على أنها عنده تحت السماء حيث تنقطع العناصر، وهي الماء والتراب والنار والهواء.

وهو دائماً يشنع على من قال قولاً لا دليل عليه، فأني دليل له على هذا القول من كتاب وسنة؟ وسيأتي إشباع الكلام على قوله إذا انتهينا إليه إن شاء الله تعالى.

فإن قيل: فإذا كانت أرواح أهل السعادة عن يمين آدم، وآدم في السماء الدنيا، وقد ثبت أن أرواح الشهداء في ظل العرش، والعرش فوق السماء السابعة، فكيف تكون عن يمينه؟ وكيف يراها النبي ﷺ هناك في السماء الدنيا؟ فالجواب من وجوه: أحدها: إنه لا يمتنع كونها عن يمينه في جهة العلو كما كانت أرواح الأشقياء عن يساره في جهة السفلى. الثاني: إنه غير ممتنع أن تعرض على النبي ﷺ في سماء الدنيا وإن كان مستقرها فوق ذلك. الثالث: إنه لم يخبر أنه رأى أرواح السعداء جميعاً هناك، بل قال: «فإذا عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة» ومعلوم قطعاً أن روح إبراهيم وموسى فوق ذلك في السماء السادسة والسابعة، وكذلك الرفيق الأعلى أرواحهم فوق ذلك، وأرواح السعداء بعضها أعلى من بعض بحسب منازلهم، كما أن أرواح الأشقياء بعضها أسفل من بعض بحسب منازلهم. والله أعلم.

(١) سورة المؤمنون، الآية: ١٠٠

(٢) ذكره الطبري في تفسيره (٥٣/١٠).

فصل

وأما قول أبي محمد بن حزم: إن مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها فهذا بناء منه على مذهبه الذي اختاره، وهو أن الأرواح مخلوقة قبل الأجساد^(١)، وهذا فيه قولان للناس، وجمهورهم على أن الأرواح خلقت بعد الأجساد، والذين قالوا إنها خلقت قبل الأجساد ليس معهم على ذلك دليل من كتاب ولا سنة ولا إجماع إلا ما فهموه من نصوص لا تدل على ذلك أو أحاديث لا تصح، كما احتج به أبو محمد بن حزم من قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا﴾ [الأعراف: ١٧٢]، ويقول تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾^(٢) قال: فصح أن الله خلق الأرواح جملة وهي الأنفس، وكذلك أخبر عليه السلام «أن الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف»^(٣)، قال: وأخذ عز وجل عهدا وشهادتها وهي مخلوقة مصورة عاقلة قبل أن يأمر الملائكة بالسجود لآدم، وقبل أن يدخلها في الأجساد، والأجساد يومئذ تراب. وقال: لأن الله تعالى خلق ذلك بلفظه ثم التي توجب التعقيب والمهلة، ثم أقرها سبحانه وتعالى حيث شاء، وهو البرزخ الذي ترجع إليه عند الموت.

وسنذكر ما في هذا الاستدلال عند جواب سؤال السائل عن الأرواح هي مخلوقة مع الأبدان أم قبلها؟ إذ الغرض هنا الكلام على مستقر الأرواح بعد الموت، وقوله: إنها تستقر في البرزخ الذي كانت فيه قبل خلق الأجساد مبني على هذا الاعتقاد الذي اعتقده، وقوله: إن أرواح السعداء عن يمين آدم، وأرواح الكفار الأشقياء عن يساره حق، كما أخبر به النبي ﷺ، وقوله: إن ذلك عند منقطع العناصر، لا دليل عليه من كتاب ولا سنة، ولا يشبه أقوال أهل الإسلام، والأحاديث الصحيحة تدل على أن الأرواح فوق العناصر في الجنة عند الله، وأدلة القرآن تدل على ذلك، وقد وافق أبو محمد على أن أرواح الشهداء في الجنة ومعلوم أن الصديقين أفضل منهم، فكيف تكون روح أبي بكر الصديق وعبد الله بن مسعود

(١) ذكره ابن عراق في تنزيه الشريعة (٣٦٨/١)، وذكره ابن الجوزي في الموضوعات (٤٠١/١) وذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة (١٩٩/١)، وذكره الشوكاني في الفوائد المجموعة (الحديث: ٣٨٢).

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١١.

(٣) أخرجه البخاري في (٦٠) كتاب: الأنبياء (٢) باب: الأرواح جنود مجندة (الحديث: ٣٣٣٦)، وأخرجه مسلم في (٤٥) كتاب البر والصلة (٤٩) باب: الأرواح جنود مجندة (الحديث: ١٥٩)، وأخرجه الحاكم في المستدرک (٥٠) كتاب الفتن والملاحم (الحديث: ٤٢٠/٤)، وأخرجه البغوي في شرح السنة (٣٨) كتاب: البر والصلة (١٤) باب: اكب في الله عز وجل (الحديث: ٣٤٧١).

وأبي الدرداء وحذيفة بن اليمان وأشباههم رضي الله عنهم عند منقطع العناصر، وذلك تحت هذا الفلك الأدنى وتحت السماء الدنيا، وتكون أرواح شهداء زماننا وغيرهم فوق العناصر وفوق السموات؟!

وأما قوله: قد ذكر محمد بن نصر المروزي عن إسحاق بن راهويه أنه ذكر هذا الذي قلنا بعينه. قال: وعلى هذا جميع أهل العلم، وهو قول جميع أهل الإسلام.

قلت: محمد بن نصر المروزي ذكر في كتاب الرد على ابن قتيبة في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: ١٧٢] الآثار التي ذكرها السلف من استخراج ذرية آدم من صلبه، ثم أخذ الميثاق عليهم، وردهم في صلبه، وأنه أخرجهم مثل الذر، وأنه سبحانه قسمهم إذ ذاك إلى شقي وسعيد، وكتب آجالهم وأرزاقهم وأعمالهم وما يصيبهم من خير وشر، ثم قال: قال إسحاق: أجمع أهل العلم أنها الأرواح قبل الأجساد استنطقهم ﴿وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ قالوا بلى شهدنا أنت تقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غفلين ﴿١٧٢﴾ أو تقولوا إنما أشرك آبائنا من قبل ﴿١﴾ هذا نص كلامه، وهو كما ترى لا يدل على أن مستقر الأرواح ما ذكر أبو محمد حيث الأجساد، بل إنما يدل على أنه سبحانه أخرجها حيث يشاء فخطبها ثم ردها إلى صلب آدم، وهذا القول وإن كان قد قاله جماعة من السلف والخلف، فالقول الصحيح غيره كما ستقف عليه إن شاء الله، إذ ليس الغرض في جواب هذا المسألة الكلام في الأرواح هل هي مخلوقة قبل الأجساد أم لا، حتى لو سلم لأبي محمد هذا كله لم يكن فيه دليل على أن مستقرها حيث تنقطع العناصر، ولا أن ذلك الموضع كان مستقرها أولاً (٢).

فصل

وأما قول من قال: مستقرها عدم المحض. فهذا قول من قال: إنها عرض من أعراض البدن، وهو الحياة، وهذا قول ابن الباقلاني ومن تبعه. وكذلك قال أبو الهذيل العلاف: النفس عرض من الأعراض، ولم يعينه بأنه الحياة كما عينه ابن الباقلاني، ثم قال: هي عرض كسائر أعراض الجسم.

وهؤلاء عندهم أن الجسم إذا مات عدمت روحه كما تقدم وسائر أعراضه المشروطة بالحياة، ومن يقول منهم: إن العرض لا يبقى زمانين كما يقوله أكثر الأشعرية، فمن قولهم:

(١) سورة الأعراف، الآيتان: ١٧٢ و ١٧٣.

(٢) وذكره الطبري في تفسيره (١١٢/٦).

إن روح الإنسان الآن هي غير روحه قبل، وهو لا ينفك يحدث له روح ثم تغير، ثم روح ثم تغير، هكذا أبداً، فيبدل له ألف روح فأكثر في مقدار ساعة من الزمان فما دونها، فإذا مات فلا روح تصعد إلى السماء وتعود إلى القبر وتقبضها الملائكة ويستفتحون لها أبواب السموات ولا تنعم ولا تعذب، وإنما ينعم ويعذب الجسد إذا شاء الله تنعيمه وتعذيبه رد إليه الحياة في وقت يريد نعيمه أو عذابه، وإلا فلا أرواح هناك قائمة بنفسها البتة.

وقال بعض أرباب هذا القول: ترد الحياة إلى عَجَب الذنب فهو الذي يعذب وينعم وحسب.

وهذا قول يرده الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وأدلة العقول والفظن والفطرة، وهو قول من لم يعرف روحه فضلاً عن روح غيره، وقد خاطب الله سبحانه النفس بالرجوع والدخول والخروج، ودلت النصوص الصحيحة الصريحة على أنها تصعد وتنزل وتقبض وتمسك وترسل وتستفتح لها أبواب السماء وتسجد وتتكلم، وأنها تخرج تسيل كما تسيل القطرة وتكفن وتحنط في أكفان الجنة والنار، وأن ملك الموت يأخذها بيده، ثم تتناولها الملائكة من يده، ويشم لها كأطيب نفحة مسك، أو أنتن جيفة، وتشيع من سماء إلى سماء، ثم تعاد إلى الأرض مع الملائكة، وأنها إذا خرجت تبعتها البصر بحيث يراها وهي خارجة، ودل القرآن على أنها تنتقل من مكان إلى مكان حتى تبلغ الحلقوم في حركتها، وجميع ما ذكرنا من جميع الأدلة الدالة على تلاقي الأرواح وتعارفها، وأنها أجناد مجندة إلى غير ذلك تبطل هذا القول، وقد شاهد النبي ﷺ الأرواح ليلة الإسراء عن يمين آدم وشماله، وأخبر النبي ﷺ أن نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة، وأن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر، وأخبر تعالى عن أرواح آل فرعون أنها تعرض على النار غدواً وعشيا.

ولما أورد ذلك على ابن الباقلاني ليج في الجواب وقال: يخرج على هذا أحد وجهين. إما بأن يوضع عرض من الحياة في أول جزء من أجزاء الجسم، وإما أن يخلق لتلك الحياة والنعيم والعذاب جسد آخر.

وهذا قول في غاية الفساد من وجوه كثيرة، وأي قول أفسد من قول من يجعل روح الإنسان عرضاً من الأعراض تتبدل كل ساعة ألوفاً من المرات، فإذا فارقه هذا العرض لم يكن بعد المفارقة روح تنعم ولا تعذب ولا تصعد ولا تنزل ولا تمسك ولا ترسل؟ فهذا قول مخالف للعقل ونصوص الكتاب والسنة والفطرة، وهو قول من لم يعرف نفسه، وسيأتي ذكر الوجوه الدالة على بطلان هذا القول في موضعه من هذا الجواب إن شاء الله. وهو قول لم يقل به أحد من سلف الأمة، ولا من الصحابة والتابعين، ولا أئمة الإسلام.

فصل

وأما قول من قال: إن مستقرها بعد الموت أبدان آخر غير هذه الأبدان، فهذا القول فيه حق وباطل.

فأما الحق، فما أخبر الصادق المصدوق عليه السلام عن أرواح الشهداء أنها في حواصل طير خضر، تأوي إلى قناديل معلقة بالعرش، هي لها كالأوكار للطائر، وقد صرح بذلك في قوله: «جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر».

وأما قوله عليه السلام: «نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة»^(١) يحتمل أن يكون هذا الطائر مركباً للروح كالبدن لها، ويكون ذلك لبعض المؤمنين والشهداء، ويحتمل أن يكون الروح في صورة طائر، وهذا اختيار أبي محمد بن حزم وأبي عمر بن عبد البر، وقد تقدم كلام أبي عمر، والكلام عليه، وأما ابن حزم فإنه قال: معنى قوله عليه السلام «نسمة المؤمن طائر يعلق» هو على ظاهره، لا على ظن أهل الجهل، وإنما أخبر عليه السلام أن نسمة المؤمن طائر يعلق، بمعنى أنها تطير في الجنة، لا أنها تمسخ في صورة الطير. قال: فإن قيل: إن النسمة مؤنثة. قلنا: قد صح عن عربي فصيح أنه قال: أتت كتابي فاستخففت بها، فقيل له: أتؤنث الكتاب قال: أو ليس صحيفة؟ وكذلك النسمة تذكر كذلك، قال: وأما الزيادة التي فيها أنها في حواصل طير خضر، فإنها صفة تلك القناديل التي تأوي إليها، والحديثان معاً حديث واحد. وهذا الذي قاله في غاية الفساد لفظاً ومعنى، فإن حديث نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة غير حديث أرواح الشهداء في حواصل طير خضر، والذي ذكره محتمل في الحديث الأول، وأما الحديث الثاني فلا يحتمله بوجه، فإنه عليه السلام أخبر أن أرواحهم في حواصل طير، وفي لفظ في أجواف طير خضر، وفي لفظ بيض، وأن تلك الطير تسرح في الجنة فتأكل من ثمارها وتشرب من أنهارها، ثم تأوي إلى قناديل تحت العرش هي لها كالأوكار للطائر، وقوله: إن حواصل تلك الطير هي صفة القناديل التي تأوي إليها خطأ

(١) أخرجه النسائي في (٢١) كتاب الجنائز (١١٧) باب أرواح المؤمنين وغيرهم (الحديث: ٢٠٧٢)، وأخرجه الترمذي في (٢٣) كتاب فضائل الجهاد (١٣) باب ما جاء في ثواب الشهداء (الحديث: ١٦٤١)، وأخرجه ابن ماجه في (٣٧) كتاب الزهد (٣٢) باب ذكره القبر والبلى (الحديث: ٤٢٧١)، وأخرجه أيضاً في (٦) كتاب الجنائز (٤) باب: ما جاء فيما يقال عند المريض إذا حضر (الحديث: ١٤٤٩)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٥٧٧٨) ج ٥ من مسند المكين من حديث كعب بن مالك الأنصاري وأخرجه التبريزي في كتاب الجنائز (الحديث: ١٦٣٢) وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٦٤/١٩) وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٢٣/٥) (٣٨٧/١٠)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٢٦٩١) وأخرجه الإمام مالك في (١٦) كتاب الجنائز (١٦) باب جامع الجنائز (الحديث: ٥٦٦).

قطعاً، بل تلك القناديل مأوى لتلك الطير فها هنا ثلاثة أمور صرح بها الحديث: أرواح، وطير هي في أجوافها، وقناديل هي مأوى لتلك الطير. والقناديل مستقرة تحت العرش لا تسرح، والطير تسرح وتذهب وتجيء، والأرواح في أجوافها.

وإن قيل: يحتمل أن تجعل نفسها في صورة طير، لا أنها تتركب في بدن طير، كما قال تعالى: ﴿فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ [الأنفطار: ٨] ويدل عليه قوله في اللفظ الآخر: «أرواحهم كطير خضر»، كذلك رواه ابن أبي شيبة، حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن عبد الله بن مرة، عن مسروق، عن عبد الله.

قال أبو عمر: والذي يشبه عندي والله أعلم أن يكون القول قول من قال: كطير أو صورة طير لمطابقته لحديثنا المذكور. يعني حديث كعب بن مالك في نسمة المؤمن.

فالجواب أن هذا الحديث قد روي بهذين اللفظين، والذي رواه مسلم في الصحيح من حديث الأعمش، عن مسروق، فلم يختلف حديثهما أنها في أجواف طير خضر.

وأما حديث ابن عباس: فقال عثمان بن أبي شيبة: حدثنا عبد الله بن إدريس، عن محمد بن إسحاق، عن إسماعيل بن أمية، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لما أصيب إخوانكم يعني يوم أحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة، وتأكل من ثمارها، وتأوي إلى قناديل من ذهب مدلاة في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا: من يبلغ إخواننا عنا أنا أحياء في الجنة نرزق، لثلاثين يوماً من الحرب، ولا يزهدوا في الجهاد، فقال الله تعالى: أنا أبلغهم عنكم فأنزل الله تعالى: (١) ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾» (٢).

وأما حديث كعب بن مالك: فهو في السنن الأربعة ومسنده أحمد، ولفظة للترمذي، أن رسول الله ﷺ قال: «إن أرواح الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر الجنة أو شجر الجنة» (٣) قال الترمذي: هذا حديث حسن صحيح، ولا محذور في هذا ولا يبطل قاعدة من قواعد

(١) أخرجه أبو داود (٩) في كتاب الجهاد (٢٧) باب في فضل الشهادة (الحديث: ٢٥٢٠). وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٣٨٨) ج ١ في مسند عبد الله بن عباس بن عبد المطلب عن النبي ﷺ وأخرجه البيهقي في سننه (١٦٣/٩)، وأخرجه الحاكم (٢٠) في كتاب الجهاد (الحديث: ٢٤٤٤) وأخرجه البيهقي في دلائل النبوة (٣/٣٠٤) وأخرجه الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (الحديث: ٢٥٧) وذكره ابن أبي شيبة في مصنفه (٥/٢٩٤)، وذكره السيوطي في المعجم الكبير (٤/١١٣)، وذكره القرطبي في تفسيره (٤/٢٦٨).

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٦٩.

(٣) أخرجه الترمذي (٢٣) في كتاب فضائل الجهاد (١٣) باب ما جاء في ثواب الشهداء (الحديث: =

الشرع، ولا يخالف نصاً من كتاب ولا سنة عن رسول الله ﷺ، بل هذا من تمام إكرام الله للشهداء أن أعاضهم من أبدانهم التي مزقوها الله أبداناً خيراً منها تكون مركباً لأرواحهم ليحصل بها كمال تنعمهم، فإذا كان يوم القيامة رد أرواحهم إلى تلك الأبدان التي كانت فيها في الدنيا.

فإن قيل: فهذا هو القول بالتناسخ وحلول الأرواح في أبدان غير أبدانها التي كانت فيها.

قيل: هذا المعنى الذي دلت عليه السنة الصريحة حق يجب اعتقاده، ولا يبطله تسمية المسمى له تناسخاً، كما أن إثبات ما دل عليه العقل والنقل من صفات الله عز وجل وحقائق أسمائه الحسنى حق لا يبطله تسمية المعطلين لها تركيباً وتجسيماً، وكذلك ما دل عليه العقل والنقل من إثبات أفعاله وكلامه بمشيئته، ونزوله كل ليلة إلى سماء الدنيا، ومجيئه يوم القيامة للفصل بين عباده حق لا يبطله تسمية المعطلين له حلول حوادث، كما أن ما دل عليه العقل والنقل من علو الله على خلقه، ومباينته لهم، واستوائه على عرشه، وعروج الملائكة والروح إليه، ونزولها من عنده، وصعود الكلم الطيب إليه، وعروج رسوله إليه، ودنوه منه حتى صار قاب قوسين أو أدنى، وغير ذلك من الأدلة حق لا يبطله تسمية الجهمية له حيزاً وجهة وتجسيماً.

قال الإمام أحمد: «لا تُزيل عن الله صفة من صفاته لأجل شناعة المشنعين» قال: هذا شأن أهل البدع يلقبون أهل السنة وأقوالها بالألقاب التي ينفرون منها الجهال، ويسمونها حشواً وتركيباً وتجسيماً، ويسمون عرش الرب تبارك وتعالى حيزاً وجهة ليتوصلوا بذلك إلى نفي علوه على خلقه واستوائه على عرشه كما تسمي الرافضة موالاة أصحاب رسول الله ﷺ كلهم ومحبتهم والدعاء لهم نصاً، وكما تسمي القدرية المجوسية إثبات القدر جبراً. فليس الشأن في الألقاب، وإنما الشأن في الحقائق والمقصود أن [تسمية] ما دلت عليه [السنة] الصريحة من جعل أرواح الشهداء في أجواف طير خضر تناسخاً لا يبطل هذا المعنى، وإنما التناسخ الباطل ما تقوله أعداء الرسل من الملاحدة وغيرهم الذين ينكرون المعاد: أن الأرواح

= (١٦٤١). وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٧٢٣٦) ج ١٠ من حديث كعب بن مالك، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٣٨٨/١٠)، وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (٣١٦/٢)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٥٥/١) (٩٦/٢)، وذكره السيوطي في جمع الجوامع (الحديث: ٦١٧٦) والحديث: (٦١٧٩). وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ١١١٠٧) والحديث: ١١١٢٧، ١١١٦٩، (١١١٧١).

تصير بعد مفارقة الأبدان إلى أجناس الحيوانات والحشرات والطيور التي تناسبها وتشاكلها، فإذا فارقت هذه الأبدان انتقلت إلى أبدان تلك الحيوانات، فتنعم فيها أو تعذب، ثم تفارقها، وتحل في أبدان آخر تناسب أعمالها وأخلاقها، وهكذا أبداً، فهذا معادها عندهم ونعيمها وعذابها، لا معاد لها عندهم غير ذلك، فهذا هو التناسخ الباطل المخالف لما اتفقت عليه الرسل والأنبياء من أولهم إلى آخرهم، وهو كفر بالله واليوم الآخر، وهذه الطائفة يقولون: إن مستقر الأرواح بعد المفارقة لأبدان الحيوانات التي تناسبها، وهو أبطل قول وأخبثه، ويليه قول من قال: إن الأرواح تعدم جملة بالموت ولا تبقى هناك روح تنعم ولا تعذب، بل النعيم والعذاب يقع على أجزاء الجسد أو جزء منه، إما عَجَبٌ أو غيره، فيخلق الله فيه الألم واللذة إما بواسطة رد الحياة إليه كما قاله بعض أرباب هذا القول، أو بدون رد الحياة كما قاله آخرون منهم، فهؤلاء عندهم لا عذاب في البرزخ إلا على الأجساد، ومقابلهم من يقول: إن الروح لا تعاد إلى الجسد بوجه ولا تتصل به، والعذاب والنعيم على الروح فقط، والسنة الصريحة المتواترة ترد قول هؤلاء وهؤلاء وتبين أن العذاب على الروح والجسد مجتمعين ومتفردين.

فإن قيل: فقد ذكرتم أقوال الناس في مستقر الأرواح ومآخذهم، فما هو الراجح من هذه الأقوال حتى نعتقد؟

قيل: الأرواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظم تفاوت، فمنها: أرواح في أعلى عليين في الملائكة الأعلى، وهي أرواح الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم، وهم متفاوتون في منازلهم، كما رآهم النبي ﷺ ليلة الإسراء.

ومنها: أرواح في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت، وهي أرواح بعض الشهداء لا جميعهم، بل من الشهداء من تحبس روحه عن دخول الجنة لدين عليه أو غيره، كما في المسند، عن محمد بن عبد الله بن جحش؛ أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله مالي إن قتلت في سبيل الله؟ قال: «الجنة». فلما ولى قال: «إلا الذي سارني به جبريل آنفاً».

ومنهم: من يكون محبوساً على باب الجنة كما في الحديث الآخر: «رأيت صاحبكم محبوساً على باب الجنة».

ومنهم: من يكون محبوساً في قبره كحديث صاحب الشملة التي غلها ثم استشهد، فقال الناس: هنيئاً له الجنة، فقال النبي ﷺ: «والذي نفسي بيده إن الشملة التي غلها لتشتعل

عليه ناراً في قبره»^(١).

ومنهم: من يكون مقره باب الجنة، كما في حديث ابن عباس: «الشهداء على بارق نهر بباب الجنة، في قبة خضراء، يخرج عليهم رزقهم من الجنة بكرة وعشية» رواه أحمد^(٢). وهذا بخلاف جعفر بن أبي طالب حيث أبدله الله من يديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء.

ومنهم: من يكون محبوساً في الأرض، لم تعل روحه إلى الملاء الأعلى، فإنها كانت روحاً سفلية أرضية، فإن الأنفس الأرضية لا تتجامع الأنفس السماوية، كما لا تتجامعها في الدنيا، والنفس التي لم تكتسب في الدنيا معرفة ربها ومحبة وذكره والأنس به والتقرب إليه بل هي أرضية سفلية، لا تكون بعد المفارقة لبدنها إلا هناك، كما أن النفس العلوية التي كانت في الدنيا عاكفة على محبة الله وذكره والتقرب إليه والأنس به تكون بعد المفارقة مع الأرواح العلوية المناسبة لها، فالمرء مع من أحب في البرزخ يوم القيامة، والله تعالى يزوج النفوس بعضها ببعض في البرزخ ويوم المعاد، كما تقدم في الحديث، ويجعل روحه يعني المؤمن مع النسم الطيب، أي الأرواح الطيبة المشاكلة، فالروح بعد المفارقة تلحق بأشكالها وإخوانها وأصحاب عملها فتكون معهم هناك.

ومنها: أرواح تكون في تنور الزناة والزواني، وأرواح في نهر الدم تسبح فيه وتلطم الحجارة، فليس للأرواح سعيدها وشقيها مستقر واحد بل روح في أعلى عليين، وروح أرضية سفلية لا تصعد عن الأرض.

وأنت إذا تأملت السنن والآثار في هذا الباب، وكان لك بها فضل اعتناء عرفت حجة

(١) أخرجه البخاري في (٨٣) كتاب الإيمان والنذور (٣٣) باب هل يدخل في الإيمان والنذور الأرض والغنم والزرع والأمتعة (الحديث: ٦٧٠٧)، وأخرجه مسلم في (١) كتاب الإيمان (٤٨) باب غلظ تحريم الغلول وأنه لا يدخل الجنة إلا المؤمنون (الحديث: ١١٥/١٨٣) بألفاظ متقاربة وأخرجه أبو داود في (٩) كتاب الجهاد (١٤٣) باب في تعظيم الغلول (الحديث: ٢٧١١) وأخرجه النسائي في (٣٥) كتاب الإيمان (٣٨) باب هل تدخل الأرضون في المال إذا نذر (الحديث: ٣٨٣٦) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ١١٠٨٠).

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٣٩٠) ج ١ من حديث عبد الله بن العباس بن عبد المطلب عن النبي ﷺ. وأخرجه الحاكم في (٢٠) كتاب الجهاد (الحديث: ٢٤٠٣) وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (٤٠٥/١٠) وأخرجه الهيثمي في (٢٤) كتاب الجهاد (٢٨ - ١) باب: ما جاء في الشهادة وفضلها (الحديث: ٩٥٢٤)، وذكره ابن حبان في صحيحه (الحديث: ٤٦٥٨)، وذكره ابن أبي شيبة في مصنفه (٢٩٠/٥)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٣٨٨/١٠)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ١١٠٩٩)، وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (٣٢٣/٢)، وذكره الطبري في تفسيره (٢/٣٤) (١١٣/٤).

ذلك، ولا تظن أن بين الآثار الصحيحة في هذا الباب تعارضاً، فإنها كلها حق يصدق بعضها بعضاً، لكن الشأن في فهمها، ومعرفة النفس وأحكامها، وأن لها شأناً غير شأن البدن، وأنها مع كونها في الجنة، فهي في السماء، وتتصل بفناء القبر وبالبدن فيه، وهي أسرع شيء حركة وانتقالاً وصعوداً وهبوطاً، وأنها تنقسم إلى مرسله ومحبوسة وعلوية وسفلية، ولها بعد المفارقة صحة ومرض ولذة ونعيم وألم أعظم مما كان لها حال اتصالها بالبدن بكثير، فهناك الحبس والألم والعذاب والمرض والحسرة، وهناك اللذة والراحة والنعيم والإطلاق، وما أشبه حالها في هذا البدن بحال ولد في بطن أمه، وحالها بعد المفارقة بحاله بعد خروجه من البطن إلى هذه الدار.

فلهذه الأنفس أربع دور، كل دار أعظم من التي قبلها: الدار الأولى: في بطن الأم وذلك الحصر والضيق والغم والظلمات الثلاث. والدار الثانية: هي الدار التي نشأت فيها وألفتها واكتسبت فيها الخير والشر وأسباب السعادة والشقاوة. والدار الثالثة: دار البرزخ وهي أوسع من هذه الدار وأعظم، بل نسبتها إليه كنسبة هذه الدار إلى الأولى. والدار الرابعة: دار القرار، وهي الجنة أو النار، فلا دار بعدها والله ينقلها في هذه الدور طبقاً بعد طبق حتى يبلغها الدار التي لا يصلح لها غيرها، ولا يليق بها سواها، وهي التي خلقت لها وهيئت للعمل الموصل لها إليها، ولها في كل دار من هذه الدور حكم وشأن غير شأن الدار الأخرى، فتبارك الله فاطرها ومنشئها ومميتها ومحيتها ومسعدها ومشقيها الذي فاوت بينها في درجات سعادتها وشقاوتها، كما فاوت بينها في مراتب علومها وأعمالها وقواها وأخلاقها. فمن عرفها كما ينبغي شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك كله، وله الحمد كله، وبيده الخير كله، وإليه يرجع الأمر كله، وله القوة كلها، والقدرة كلها، والعز كله، والحكمة كلها، والكمال المطلق من جميع الوجوه، وعرف بمعرفة نفسه صديق أنبيائه ورسله، وأن الذي جاءوا به هو الحق الذي تشهد به العقول، وتقر به الفطر، وما خالفه فهو الباطل، وبالله التوفيق.

المسألة السادسة عشرة

وهي هل تنتفع أرواح الموتى بشيء من سعي الأحياء أم لا؟

فالجواب أنها تنتفع من سعي الأحياء بأمرين مجمع عليهما بين أهل السنة من الفقهاء، وأهل الحديث والتفسير. أحدهما: ما تسبب إليه الميت في حياته. والثاني: دعاء المسلمين له، واستغفارهم له، والصدقة، والحج على نزاع ما الذي يصل من ثوابه هل ثواب الإنفاق أو ثواب العمل؟ فعند الجمهور يصل ثواب العمل نفسه، وعند بعض الحنفية إنما يصل ثواب الإنفاق.

واختلفوا في العبادة البدنية كالصوم والصلاة وقراءة القرآن والذكر، فمذهب الإمام أحمد وجمهور السلف وصولها، وهو قول بعض أصحاب أبي حنيفة، نص على هذا الإمام أحمد في رواية محمد بن يحيى الكحال قال: قيل لأبي عبد الله: الرجل يعمل الشيء من الخير من صلاة أو صدقة أو غير ذلك، فيجعل نصفه لأبيه أو لأمه؟ قال: أرجو. أو قال: الميت يصل إليه كل شيء من صدقة أو غيرها. وقال أيضاً: اقرأ آية الكرسي ثلاث مرات، وقل هو الله أحد، وقل: اللهم إن فضله لأهل المقابر.

والمشهور من مذهب الشافعي ومالك أن ذلك لا يصل.

وزهد بعض أهل البدع من أهل الكلام أنه لا يصل إلى الميت شيء البتة لا دعاء ولا غيره.

فالدليل على انتفاعه بما تسبب إليه في حياته ما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له». فاستثناء هذه الثلاث من عمله يدل على أنها منه، فإنه هو الذي تسبب إليها^(١).

(١) أخرجه مسلم (٢٥) في كتاب الوصية (٣) باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته (الحديث: ١٤) وأخرجه أبو داود في (١١) كتاب الوصايا (١٤) باب: ما جاء في الصدقة عن الميت (الحديث: ٢٨٨٠)، وأخرجه الترمذي (١٣) في كتاب الأحكام (٣٦) باب في الوقف (الحديث: ١٣٧٦)، وأخرجه النسائي (٣٠) في كتاب الوصايا (٨) باب فضل الصدقة عن الميت (الحديث: ٣٦٥٣) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٨٨٥٣) ج ٣ من مسند أبي هريرة. وأخرجه البيهقي في سننه (٢٧٨/٦)، وأخرجه البغوي في (٢) كتاب العلم (١١) باب من ترك علماً ينتفع به (الحديث: ١٣٩)، وأخرجه التبريزي في (٢) كتاب العلم (الحديث: ٢٠٣)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١/١١٤) (٢٨٨/٥) (٨٧/٩)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٣٦٥٥).

وفي سنن ابن ماجه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إن مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته علماً علمه ونشره، أو ولدأ صالحاً تركه، أو مصحفاً ورثه، أو مسجداً بناه، أو بيتاً لابن السبيل بناه، أو نهراً أكرهه، أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته»^(١).

وفي صحيح مسلم أيضاً من حديث جرير بن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ: «من سن في الإسلام سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء». وهذا المعنى روي عن النبي ﷺ من عدة وجوه صحاح وحسان^(٢).

وفي المسند: عن حذيفة قال: سأل رجل على عهد رسول الله ﷺ، فأمسك القوم، ثم إن رجلاً أعطاه، فأعطى القوم، فقال النبي ﷺ: «من سن خيراً فاستن به كان له أجره ومن أجور من تبعه غير منتقص من أجورهم شيئاً، ومن سن شراً فاستن به كان عليه وزره ومن أوزار من تبعه غير منتقص من أوزارهم شيئاً»^(٣).

وقد دل على هذا قوله ﷺ: «لا تقتل نفس ظلماً إلا كان على ابن آدم الأول كفل^(٤) من دمها، لأنه أول من سن القتل»^(٥) فإذا كان هذا في العذاب والعقاب، ففي الفضل والثواب أولى وأحرى.

(١) أخرجه ابن ماجه في المقدمة (٢٠) باب: ثواب معلم الناس الخير (الحديث: ٢٤٢)، وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه (الحديث: ٢٤٩٠) وأخرجه التبريزي في (٢) كتاب العلم (الحديث: ٢٥٤)، وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (١/١٩٦).

(٢) أخرجه مسلم في (١٢) كتاب الزكاة (٢٠) باب: الحث على الصدقة ولو شق تمره أو كلمة طيبة وأنها حجاب من النار (الحديث: ٦٩، ٧٠). وأخرجه (٤٧) في كتاب العلم (٦) باب من سن سنة حسنة أو سيئة ومن دعا إلى هدى أو ضلالة (الحديث: ٦٧٤١)، وأخرجه النسائي في (٢٣) كتاب الزكاة (٦٤) باب التحريض على الصدقة (الحديث: ٢٥٥٣)، وأخرجه ابن ماجه في المقدمة (١٤) باب: من سن سنة حسنة أو سيئة (الحديث: ٢٠٣). وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٩٢٠٤) ج ٧ من حديث: جرير بن عبد الله، وأخرجه أيضاً (الحديث: ١٩١٧٧) ج ٧ من حديث جرير بن عبد الله وأخرجه البيهقي في سننه (١٧٥/٤) وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١/٣٤٨) (٣٠٢/٨).

(٣) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٣٣٤٩) ج ٩ من حديث حذيفة بن اليمان عن النبي ﷺ، وأخرجه الهيثمي في (٢) كتاب العلم (٧٤) باب فيمن سن خيراً أو غيره أو دعا إلى هدى (الحديث: ٧٧٠) وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٣٠٢/٨) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥/١٤٣)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٣١٢٣).

(٤) الكفل: النصيب.
(٥) أخرجه البخاري في (٦٠) كتاب أحاديث الأنبياء (١) باب خلق آدم وذريته (الحديث: ٣٣٣٥) =

فصل

والدليل على انتفاعه بغير ما تسبب فيه القرآن والسنة والإجماع وقواعد الشرع.

أما القرآن، فقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ﴾ [الحشر: ١٠] فأثنى الله سبحانه عليهم باستغفارهم للمؤمنين قبلهم، فدل على انتفاعهم باستغفار الأحياء.

وقد يمكن أن يقال: إنما انتفعوا باستغفارهم لأنهم سنوا لهم الإيمان بسبقهم إليه، فلما اتبعوهم فيه كانوا كالمستنين في حصوله لهم. لكن قد دل على انتفاع الميت بالدعاء إجماع الأمة على الدعاء له في صلاة الجنازة.

وفي السنن من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء»^(١).

وفي صحيح مسلم من حديث عوف بن مالك قال: صلى رسول الله ﷺ على جنازة فحفظت من دعائه، وهو يقول: «اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه وأكرم نزله وأوسع مدخله واغسله بالماء والثلج والبرد ونقه من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجه وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر وعذاب النار»^(٢).

= وأخرجه أيضاً في (٨٧) كتابا الديات (٢) باب قول الله تعالى (ومن أحيائها...) (الحديث: ٦٨٦٧) وأخرجه مسلم في (٢٨) كتاب القسامة والمحاريب (٧) باب: بيان اثم من سن القتل (الحديث: ٢٧) وأخرجه الترمذي في (٤٢) كتاب العلم (١٤) باب ما جاء الدال على الخير كفاعله (الحديث: ٢٦٧٣) وأخرجه النسائي في (٣٧) كتاب تحريم الدم (١) باب (الحديث: ٣٩٩٦)، وأخرجه ابن ماجه (٢١) في كتاب: الديات (١) باب: التغليظ في قتل مسلم ظلماً (الحديث: ٢٦١٦)، وأخرجه أحمد في مسنده (الحديث: ٣٦٣٠) ج ٢ من حديث عبد الله بن مسعود، وأخرجه أيضاً في مسنده (الحديث: ٤٠٩٢)، وأخرجه البيهقي في سننه (٨/ ١٥)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٢/ ٢٧٢)، وأخرجه التبريزي في (٢) كتاب العلم (الحديث: ٢١١) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٣٩٩٠٦) و(الحديث: ٣٩٩٤٩)

(١) أخرجه أبو داود في (١٥) كتاب الجنائز (٦٠) باب الدعاء للميت (الحديث: ٣١٩٩)، وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب الجنائز (٢٣) باب: ما جاء في الدعاء في الصلاة على الجنازة (الحديث: ١٤٩٧) وأخرجه البيهقي في سننه (٤٠/ ٤) وأخرجه التبريزي في كتاب الجنائز (الحديث: ١٦٧٤)، وذكره ابن حبان في صحيحه (الحديث: ٣٠٧٦، ٣٠٧٧) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٢٢٧٩).

(٢) أخرجه مسلم في (١١) كتاب الجنائز (٢٦) باب الدعاء للميت في الصلاة (الحديث: ٨٥، ٨٦)، وأخرجه الترمذي في (٨) كتاب الجنائز (٣٨) باب ما يقول في الصلاة على الميت (الحديث: ١٠٢٥) وأخرجه النسائي (١) في كتاب الطهارة (٥٠) باب الوضوء بماء البرد (الحديث: ٦٢). وأخرجه أيضاً في =

وفي السنن عن واثلة بن الأسقع قال: صلى رسول الله ﷺ على رجل من المسلمين فسمعتة يقول: «اللهم إن فلاناً بن فلان في ذمتك وحبل جوارك فقيه من فتنة القبر وعذاب النار، وأنت أهل الوفاء والحق، فاغفر له وارحمه إنك أنت الغفور الرحيم»^(١).

وهذا كثير في الأحاديث، بل هو المقصود بالصلاة على الميت وكذلك الدعاء له بعد الدفن.

وفي السنن من حديث عثمان بن عفان رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ إذا فرغ من دفن الميت وقف عليه فقال: «استغفروا لأخيكم واسألوا له التثبيت، فإنه الآن يسأل»^(٢).

وكذلك الدعاء لهم عند زيادة قبورهم، كما في صحيح مسلم من حديث بريدة بن الخصب، قال: كان رسول الله ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقولوا: «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، نسأل الله لنا ولكم العافية»^(٣).

وفي صحيح مسلم، أن عائشة رضي الله عنها سألت النبي ﷺ، كيف تقول إذا استغفرت لأهل القبور؟ قال: «قولي: السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون»^(٤).

= كتاب الجنائز () باب الدعاء (الحديث: ١٩٨٢) و(الحديث: ١٩٨٣). وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٤٠٣٠) ج ٩ من حديث عوف بن مالك الأشجعي الأنصاري.

(١) أخرجه أبو داود في (١٥) كتاب الجنائز (٦٠) باب الدعاء للميت (الحديث: ٣٢٠٢)، وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب الجنائز (٢٣) باب ما جاء في الدعاء في الصلاة على الجنائز (الحديث: ١٤٩٩) وأخرجه التبريزي في كتاب الجنائز (٥) باب المشي بالجنائز والصلاة عليها (الحديث: ١٦٧٧) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٢٣٩٥)، وذكره السيوطي في جمع الجوامع (الحديث: ٩٩٩٧).

(٢) أخرجه أبو داود في (١٥) كتاب الجنائز (٧٣) باب الاستغفار عند القبر للميت (في وقت الانصراف) (الحديث: ٣٢٢١)، وأخرجه الحاكم في (١٣) كتاب الجنائز (الحديث: ١٣٧٢)، وأخرجه البغوي في (١٥) كتاب الجنائز (٤٧) باب عذاب القبر (الحديث: ١٥٢٣)، وأخرجه التبريزي في كتاب الإيمان (الحديث: ١٣٣)، وذكره أحمد بن حنبل في الزهد (الحديث: ١٢٩)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (الحديث: ١٢٩)، وذكره الهندي في كنز العمال (٤٢١٦٠) (٤٢٣٨٨).

(٣) أخرجه مسلم في (١١) كتاب الجنائز (٣٥) باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها (الحديث: ١٠٢) و(الحديث: ١٠٤) وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب الجنائز (١٠٣) باب الأمر بالاستغفار للمؤمنين (الحديث: ٢٠٣٩) وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب الجنائز (٣٦) باب ما جاء فيما يقال إذا دخل المقابر (الحديث: ١٥٤٧)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٣٢٠٤٦) ج ٩ من حديث بريده الأسلمي. وأخرجه البيهقي في سننه (٧٩/٤)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٢/٢٦٦)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ١٨٥١٦).

(٤) أخرجه مسلم في (١١) كتاب الجنائز (٣٥) باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها =

وفي صحيحه، عنها أيضاً، أن رسول الله ﷺ خرج في ليلتها من آخر الليل إلى البقيع، فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وأناكم ما توعدون غداً مؤجلون، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، اللهم اغفر لأهل بقيع الغرقد»^(١).

ودعا النبي ﷺ للأموات فعلاً وتعليماً، ودعاء الصحابة والتابعين والمسلمين عصاراً بعد عصر أكثر من أن يذكر وأشهر من أن ينكر، وقد جاء أن الله يرفع درجة العبد في الجنة فيقول: أتى لي هذا؟ فيقال: بدعاء ولدك لك.

فصل

وأما وصول ثواب الصدقة، ففي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً أتى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله إن أُمِّي اُفتلتت نفسها ولم توص، وأظنها لو تكلمت تصدقت، أفلها أجر إن تصدقت عنها؟ قال: «نعم»^(٢).

وفي صحيح البخاري عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أن سعد بن عبادة توفيت

= (الحديث: ١٠٢) وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب الجنائز (١٠٣) باب الأمر بالاستغفار للمؤمنين (الحديث: ٢٠٣٩) وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب الجنائز (٣٦) باب ما جاء فيما يقال إذا دخل المقابر (الحديث: ١٥٤٧)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٣٢٠٤٦) ج ٩ من حديث بريده الأسلمي. وأخرجه البيهقي في سننه (٧٩/٤)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٢/٢٦٦)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ١٨٥١٦).

(١) أخرجه مسلم في (٢) كتاب الطهارة (١٢) باب: استحباب إطالة الغرة والتحجيل في الوضوء (الحديث: ٣٩، ٣٩) وأخرجه أبو داود في (١٥) الجنائز (٨٣) باب ما يقول إذا زار القبور أو مرَّ بها (الحديث: ٣٢٣٧). وأخرجه النسائي في (١) كتاب الطهارة (١١٠) باب حلية الوضوء (الحديث: ١٥٠)، وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب الجنائز (٣٦) باب ما جاء فيما يقال إذا دخل المقابر (الحديث: ١٥٤٦) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٨٨٨٧) ج ٣ من مسند أبي هريرة، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٠/٣٦٤) وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٢٥٦٠، ٤٢٥٦٣، ٤٣٥٩٢).

(٢) أخرجه البخاري (٥٥) في كتاب الوصايا (١٩) باب ما يستحب لمن توفي فجأة أن يتصدقوا عنه، وقضاء النذور عن الميت (الحديث: ٢٩٦٠)، أخرجه مسلم في (٢٥) كتاب الوصية (٣) باب: وصول ثواب الصدقات إلى الميت (الحديث: ١٢) وأخرجه أيضاً في (١٢) كتاب الزكاة باب (١٦) باب: وصول ثواب الصدقة عن الميت إليه (الحديث: ٥١) وأخرجه النسائي في (٣٠) كتاب الوصايا (٧) باب إذا مات الفجأة هل يستحب لأهله أن يتصدقوا عنه (الحديث: ٣٦٥١). وأخرجه أبو داود في (١١) كتاب الوصايا (١٥) باب: ما جاء فيمن مات عن (من) غير وصية يتصدق عنه (الحديث: ٢٨٨١) وأخرجه الترمذي في (٥) كتاب الزكاة (٣٣) باب: ما جاء في الصدقة عن الميت (الحديث: ٦٦٩)، وأخرجه الإمام مالك في (٣٦) كتاب الأفضية (٤١) باب صدقة الحي عن الميت (الحديث: ١٤٩٠) وذكره عبد الرزاق في مصنفه (الحديث: ١٦٣٤٣) وأخرجه البغوي في (١٦) كتاب الزكاة (٤٧) باب الصدقة عن الميت (الحديث: ١٦٩٠).

أمه، وهو غائب عنها، فأتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله إن أُمِّي توفيت، وأنا غائب عنها، فهل ينفعها إن تصدقت عنها؟ قال: «نعم» قال: فإني أشهدك أن حائطي المخراف صدقةً عنها^(١).

وفي صحيح مسلم، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال للنبي ﷺ: إن أبي مات وترك مالاً ولم يوص، فهل يكفي عنه أن أتصدق عنه؟ قال: «نعم»^(٢).

وفي السنن، ومسنند أحمد، عن سعد بن عباد أنه قال: يا رسول الله إن أم سعد ماتت فأتي الصدقة أفضل؟ قال: «الماء». فحضر بئراً، وقال: هذه لأم سعد^(٣).

وعن عبد الله بن عمرو، أن العاص بن وائل نذر في الجاهلية أن ينحر مائة بدنة، وأن هشام بن العاص نحر خمسة وخمسين، وأن عمرأ سأل النبي ﷺ عن ذلك، فقال: «أما أبوك فلو أقر بالتوحيد فصمت وتصدقت عنه نفعة ذلك». رواه الإمام أحمد^(٤).

فصل

وأما وصول ثواب الصوم، ففي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال: «من مات وعليه صيام صام عنه وليه»^(٥).

(١) أخرجه البخاري في (٥٥) كتاب الوصايا (٢٠) باب الإشهاد في الوقف والصدقة (الحديث: ٢٧٦٢) وأخرجه أبو داود في (١١) كتاب الوصايا (١٥) باب ما جاء فيمن مات عن (من) غير وصية يتصدق عنه (الحديث: ٢٨٨٢) وأخرجه الترمذي في (٥) كتاب الزكاة (٣٣) باب: ما جاء في الصدقة عن الميت (الحديث: ٦٦٩)، وأخرجه النسائي في (٣٠) كتاب الوصايا (٨) باب في فضل الصدقة عن الميت (الحديث: ٣٦٥٦، ٣٦٥٧) وأخرجه الإمام مالك في (٣٦) كتاب الأفضية (٤١) باب صدقة الحي عن الميت (الحديث: ١٤٨٩).

(٢) أخرجه مسلم في (٢٥) كتاب الوصية (٣) باب وصول ثواب الصدقات إلى الميت (الحديث: ١١)، وأخرجه النسائي (٣٠) في كتاب الوصايا (٨) باب فضل الصدقة عن الميت (الحديث: ٣٦٥٤) وأخرجه البغوي في (١٦) كتاب الزكاة (٤٧) باب الصدقة عن الميت (الحديث: ١٦٩١).

(٣) أخرجه أبو داود في (٣) كتاب الزكاة (٤٢) باب في فضل سقي الماء (الحديث: ١٦٨١) وأخرجه النسائي في (٣٠) كتاب الوصايا (٩) باب: ذكر الاختلاف على سفيان (الحديث: ٣٦٦٦، ٣٦٦٧، ٣٦٦٨)، وأخرجه ابن ماجه في (٣٣) كتاب الأدب (٨) باب: فضل صدقة الماء (الحديث: ٣٦٨٤) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٢٥٢٢) ج ٨ من حديث: سعد بن عباد.

(٤) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٦٧١٦) ج ٢ من مسند عبد الله بن عمرو بن العاص، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ١٦٤٩٠)، وذكره السيوطي في جمع الجوامع (الحديث: ٤٣٥١).

(٥) أخرجه البخاري في (٣٠) كتاب الصوم (٤٢) باب من مات وعليه صوم. وقال الحسن: إن صام عنه ثلاثون رجلاً يوماً واحداً جاز (الحديث: ١٩٥٢). وأخرجه مسلم في (١٣) كتاب الصيام (٢٧) باب: قضاء الصيام عن الميت (الحديث: ١٥٣) وأخرجه أبو داود في (٨) كتاب الصيام (٤١) باب فيمن =

وفي الصحيحين أيضاً، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله أمي ماتت وعليها صوم شهر، أفأقضيه عنها؟ قال: «نعم فدين الله أحق أن يقضى»^(١).

وفي رواية: جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت: يا رسول الله إن أمي ماتت وعليها صوم نذر، أفأصوم عنها؟ قال: «أفرايت لو كان على أمك دين فقضيته أكان يؤدي ذلك عنها؟» قالت: نعم. قال: «فصومي عن أمك» وهذا اللفظ للبخاري وحده تعليقا^(٢).

وعن بريدة رضي الله عنه قال: بينا أنا جالس عند رسول الله ﷺ إذ أتته امرأة، فقالت: إني تصدقت على أمي بجارية، وأنها ماتت فقال: «وجب أجرك وردّها عليك الميراث»، فقالت: يا رسول الله إنه كان عليها صوم شهر أفأصوم عنها؟ قال: «صومي عنها»، قالت: إنها لم تحج قط أفأحج عنها؟ قال: «حجي عنها» رواه مسلم. وفي لفظ صوم شهرين^(٣).

وعن ابن عباس رضي الله عنها «أن امرأة ركبت البحر فنذرت إن نجاها الله أن تصوم شهراً، فنجّاها الله، فلم تصم حتى ماتت، فجاءت بنتها أو أختها إلى رسول الله ﷺ فأمرها أن تصوم عنها» رواه أهل السنن والإمام أحمد^(٤).

وكذلك روي عنه ﷺ وصول ثواب بدل الصوم وهو الإطعام.

= مات وعليه صيام (الحديث: ٢٤٠٠)، وأخرجه التبريزي في كتاب الصوم (الحديث: ٢٠٣٣)، وأخرجه البيهقي في (١٧) كتاب الصيام (٣٣) باب من مات وعليه صوم (الحديث: ١٧٧٣).

(١) أخرجه البخاري في (٣٠) كتاب الصوم (٤٢) باب: من مات وعليه صوم (الحديث: ١٩٥٣)، وأخرجه مسلم في (١٣) كتاب الصيام (٢٧) باب قضاء الصيام عن الميت (الحديث: ١٥٦) وأخرجه أبو داود في (١٦) كتاب الإيمان والنذور (٢٦) باب ما جاء فيمن مات وعليه صيام صام عنه وليه (الحديث: ٣٣١٠)، وأخرجه الترمذي في (٦) كتاب الصوم (٢٢) باب ما جاء في الصوم عن الميت (الحديث: ٧١٦).
(٢) تقدم تخريجه في الحديث السابق.

(٣) أخرجه مسلم في (١٣) الصيام (٢٧) قضاء الصيام عن الميت (الحديث: ١٥٧)، وأخرجه أبو داود في (١٦) الإيمان والنذور (٢٥) باب في قضاء النذر عن الميت (الحديث: ٣٣٠٩) وأخرجه أيضاً في (٣) كتاب الزكاة (٣٢) باب من تصدق بصدقة ثم ورثها الحديث: ١٦٥٦. وأخرجه الترمذي في (٥) الزكاة (٣١) باب ما جاء في التصديق يرث صدقته (الحديث: ٦٦٧). وأخرجه النسائي في (٣٥) الإيمان والنذور (٣٤) باب نذر أن يصوم (الحديث: ٣٨٢٥) وأخرجه ابن ماجه في (٧) كتاب الصيام (٥١) باب من مات وعليه صيام من نذر (الحديث: ١٧٥٩).

(٤) أخرجه أبو داود في (١٦) كتاب الإيمان والنذور (٢٥) باب في قضاء النذر عن الميت (الحديث: ٣٣٠٨) وأخرجه النسائي في (٣٥) كتاب الإيمان والنذور (٣٤) باب من نذر أن يصوم ثم مات قبل أن يصوم (الحديث: ٣٨٢٥).

ففي السنن عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ مَاتَ وَعَلَيْهِ صِيَامٌ شَهْرٍ فَلْيُطْعَمْ عَنْهُ لِكُلِّ يَوْمٍ مَسْكِينٍ». رواه الترمذي وابن ماجه. قال الترمذي: ولا نعرفه مرفوعاً إلا من هذا الوجه، والصحيح عن ابن عمر من قوله موقوفاً^(١).

وفي سنن أبي داود، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: إذا مرض الرجل في رمضان ولم يصم أطعم عنه، ولم يكن عنه قضاء، وإن نذر قضى عنه وليه^(٢).

فصل

وأما وصول ثواب الحج، ففي صحيح البخاري، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة من جهينة جاءت إلى النبي ﷺ فقالت: إن أمي نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت، أفأحج عنها؟ قال: «حجي عنها، أرأيت لو كان على أمك دين أكنت قاضيته؟ اقضوا الله فالله أحق بالقضاء»^(٣).

وقد تقدم حديث بريدة وفيه إن أمي لم تحج قط، أفأحج عنها؟ قال: «حجي عنها». وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: إن امرأة سنان بن سلمة الجهني سألت رسول الله ﷺ أن أمها ماتت ولم تحج، أفيجزىء أن تحج عنها؟ قال: «نعم. لو كان على أمها دين فقضته عنها ألم يكن يجزىء عنها». رواه النسائي^(٤).

وروي أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة سألت النبي ﷺ عن ابنها مات ولم يحج. قال: «حجي عن ابنك»^(٥).

وروي أيضاً عنه قال: قال رجل يا نبي الله إن أبي مات ولم يحج أفأحج عنه؟ قال: «أرأيت لو كان على أبيك دين أكنت قاضيه؟» قال: نعم، قال: «فدين الله أحق»^(٦) وأجمع

(١) أخرجه الترمذي في (٦) كتاب الصوم (٢٣) باب ما جاء في الكفارة (الحديث: ٧١٨) وأخرجه ابن ماجه في (٧) كتاب الصيام (٥٠) باب من مات وعليه صيام رمضان قد فرط فيه (الحديث: ١٧٥٧) وأخرجه البيهقي في (١٧) كتاب الصيام (٣٣) باب من مات وعليه صوم (الحديث: ١٧٧٥).

(٢) أخرجه أبو داود في (٨) كتاب الصيام (٤١) باب فيمن مات وعليه صيام (الحديث: ٢٤٠١).

(٣) أخرجه البخاري في (٨٣) كتاب الأيمان والنذور (٣٠) باب من مات وعليه نذر (الحديث: ٦٦٩٨) وأخرجه النسائي في (٢٤) مناسك الحج (٧) باب الحج عن الميت الذي نذر أن يحج (الحديث: ٢٦٣١).

(٤) أخرجه البخاري من (٨٣) كتاب الأيمان والنذور (٣٠) باب من مات وعليه نذر (الحديث: ٦٦٩٨) وأخرجه النسائي في (٢٤) مناسك الحج (٨) باب الحج عن الميت الذي لم يحج (الحديث: ٢٦٣٢).

(٥) تقدم تخريجه في الحديث السابق.

(٦) أخرجه النسائي في (٢٤) مناسك الحج (٨) باب الحج عن الميت الذي لم يحج (الحديث: ٢٦٣٣).

المسلمون على أن قضاء الدين يسقطه من ذمته، ولو كان من أجنبي أو من غير تركته، وقد دل عليه حديث أبي قتادة حيث ضمن الدينارين عن الميت، فلما قضاهاما قال له النبي ﷺ: «الآن بردت عليه جلدته».

وأجمعوا على أن الحي إذا كان له في ذمة الميت حق من الحقوق فأحلّه منه أنه ينفعه ويبرأ منه كما يسقط من ذمة الحي.

فإذا سقط من ذمة الحي بالنص والإجماع مع إمكان أدائه له بنفسه ولو لم يرض به بل رده، فسقوطه من ذمة الميت بالإبراء حيث لا يتمكن من أدائه أولى وأحرى، وإذا انتفع بالإبراء والإسقاط، فكذلك ينتفع بالهبة والإهداء، ولا فرق بينهما فإن ثواب العمل حق المهدي الواهب، فإذا جعله للميت انتقل إليه، كما أن ما على الميت من الحقوق من الدين وغيره هو محض حق الحي، فإذا أبرأه وصل الإبراء إليه، وسقط من ذمته، فكلاهما حق للحي فأَي نص أو قياس أو قاعدة من قواعد الشرع يوجب وصول أحدهما ويمنع وصول الآخر؟

وهذه النصوص متظاهرة على وصول ثواب الأعمال إلى الميت إذا فعلها الحي عنه، وهذا محض القياس، فإن الثواب حق للعامل، فإذا وهبه لأخيه المسلم لم يمنع من ذلك كما لم يمنع من هبة ماله في حياته وإبرائه له من بعد موته.

وقد نبه النبي ﷺ بوصول ثواب الصوم الذي هو مجرد ترك نية تقوم بالقلب لا يطلع عليه إلا الله، وليس بعمل الجوارح على وصول ثواب القراءة التي هي عمل باللسان تسمعه الأذان وتراه العيون بطريق الأولى.

ويوضحه أن الصوم نية محضة، وكف النفس عن المفطرات، وقد أوصل الله ثوابه إلى الميت فكيف بالقراءة التي هي عمل ونية، بل لا تفتقر إلى النية، فوصول ثواب الصوم إلى الميت فيه تنبيه على وصول سائر الأعمال.

والعبادات قسمان: مالية، وبدنية، وقد نبه الشارع بوصول ثواب الصدقة، قال: على وصول ثواب سائر العبادات المالية، ونبه بوصول ثواب الصوم على وصول ثواب سائر العبادات البدنية، وأخبر بوصول ثواب الحج المركب من المالية والبدنية، فالأنواع الثلاثة ثابتة بالنص والاعتبار. وبالله التوفيق.

قال المانعون من الوصول: قال الله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ (١)

وقال: «وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ»^(١) وقال: «لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ»^(٢). وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا مات العبد انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية عليه، أو ولد صالح يدعو له، أو علم ينتفع به من بعده»^(٣) فأخبره أنه إنما ينتفع بما كان تسبب إليه في الحياة، وما لم يكن قد تسبب إليه فهو منقطع عنه.

وأيضاً فحديث أبي هريرة رضي الله عنه المتقدم وهو قوله: «إن مملوكاً يلحق الميت من عمله وحسناته بعد موته علماً نشره»^(٤) الحديث يدل على أنه إنما ينتفع بما كان قد تسبب فيه.

وكذلك حديث أنس يرفعه «سبع يجري على العبد أجرهن وهو في قبره بعد موته: مَنْ عَلمَ علماً، أو أكرى نهراً، أو حفر بئراً، أو غرس نخلاً، أو بنى مسجداً، أو ورث مصحفاً، أو ترك ولداً صالحاً يستغفر له بعد موته»^(٥).

وهذا يدل على أن ما عدا ذلك لا يحصل له منه ثواب، وإلا لم يكن للحصر معنى.

قالوا: والإهداء حوالة، والحوالة إنما تكون بحق لازم، والأعمال لا توجب الثواب، وإنما هو مجرد فضل الله وإحسانه، فكيف يحيل العبد على مجرد الفضل الذي لا يجب على الله بل إن شاء آتاه وإن لم يشأ لم يؤته وهو نظير حوالة الفقير على من يرجو أن يتصدق عليه؟

(١) سورة يس، الآية: ٥٤.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٨٦.

(٣) أخرجه مسلم (٢٥) في كتاب الوصية (٣) باب: ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته (الحديث: ١٤)، وأخرجه أبو داود في (١١) كتاب الوصايا (١٤) باب: ما جاء في الصدقة عن الميت (الحديث: ٢٨٨٥) وأخرجه الترمذي (١٣) في كتاب الأحكام (٣٦) باب في الوقت (الحديث: ١٣٧٦)، وأخرجه النسائي (٣٠) في كتاب الوصايا (٨) باب فضل الصدقة عن الميت (الحديث: ٣٦٥٣) وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٨٨٥٣) ج ٣ من مسند أبي هريرة. وأخرجه البيهقي في سننه (٢٧٨/٦)، وأخرجه البيهقي في (٢) كتاب العلم (١١) باب من ترك علماً ينتفع به (الحديث: ١٣٩)، وأخرجه التبريزي في (٢) كتاب العلم (الحديث: ٢٠٣) وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١١٤/١) (٢٨٨/٥) (٨٧/٩)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٣٦٥٥).

(٤) أخرجه ابن ماجه في المقدمة (٢٠) باب: ثواب معلم الناس الخير (الحديث: ٢٤٢)، وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه (الحديث: ٢٤٩٠) وأخرجه التبريزي في (٢) كتاب العلم (الحديث: ٢٥٤) وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (١٩٦/١).

(٥) أخرجه الهيثمي في (٢) كتاب العلم (٧٤) باب فيمن سن خيراً أو غيره أو دعا إلى هدى (الحديث: ٧٦٩)، وذكره التبريزي في إتحاف السادة المتقين (١١٤/١)، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٤٣٦٦٢، ٤٣٦٧١) وذكره القرطبي في تفسيره (٩٩/١)، وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (١/٩٧).

ومثل هذا لا يصح إهداؤه وهبته كصلة ترجى من ملك لا لتحقيق حصولها.

قالوا: وأيضاً فالإيثار بأسباب الثواب مكروه وهو الإيثار بالقرب، فكيف الإيثار بنفس الثواب الذي هو غاية؟ فإذا كره الإيثار بالوسلية فالغاية أولى وأحرى.

وكذلك كره الإمام أحمد التأخر عن الصف الأول، وإيثار الغير به، لما فيه من الرغبة عن سبب الثواب، قال أحمد في رواية حنبل: وقد سئل عن الرجل يتأخر عن الصف الأول ويقدم أباه في موضعه، قال: ما يعجبني، هو يقدر أن يبر أباه بغير هذا.

قالوا: وأيضاً لو ساع الإهداء إلى الميت لساع نقل الثواب والإهداء إلى الحي.

وأيضاً لو ساع ذلك لساع لهذا نصف الثواب وربعه وقيراط منه.

وأيضاً لو ساع ذلك لساع إهداؤه بعد أن يعمل لنفسه، وقد قلتم: إنه لا بد أن ينوي حال الفعل إهداءه إلى الميت، وإلا لم يصل إليه، فإذا ساع له نقل الثواب، فأني فرق بين أن ينوي قبل الفعل أو بعده؟

وأيضاً لو ساع الإهداء لساع إهداء ثواب الواجبات على الحي، كما يسوغ إهداء ثواب التطوعات التي يتطوع بها.

قالوا: وإن التكاليف امتحان وإبتلاء لا تقبل البدل، فإن المقصود منها عين المكلف العامل بالمأمور المنهي، فلا يبدل المكلف الممتحن بغيره، ولا ينوب غيره عنه في ذلك، إذ المقصود طاعته هو نفسه وعبوديته، ولو كان ينتفع بإهداء غيره له من غير عمل منه لكان أكرم الأكرمين أولى بذلك، وقد حكم سبحانه أنه لا ينتفع إلا بسعيه، وهذه سنته تعالى في خلقه وقضاؤه، كما هي سنته في أمره وشرعه، فإن المريض لا ينوب عنه غيره في شرب الدواء. والجائع والظمآن والعاري لا ينوب عنه غيره في الأكل والشرب واللباس. قالوا: ولو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه.

قالوا: ولهذا لا يقبل الله إسلام أحد عن أحد ولا صلاته عن صلاته، فإذا كان رأس العبادات لا يصح إهداء ثوابه فكيف فروعها.

قالوا: وأما الدعاء فهو سؤال ورغبة إلى الله أن يتفضل على الميت ويسامحه ويعفو عنه، وهذا إهداء ثواب عمل الحي إليه.

قال: المقتصرون على وصول العبادات التي تدخلها النيابة كالصدقة والحج والعبادات نوعان: نوع لا تدخله النيابة بحال كالإسلام والصلاة وقراءة القرآن والصيام، فهذا النوع يختص ثوابه بفاعله لا يتعداه ولا ينقل عنه كما أنه في الحياة لا يفعله أحد عن أحد، ولا ينوب فيه عن فاعله غيره.

ونوع تدخله النيابة كرد الودائع وأداء الديون وإخراج الصدقة والحج، فهذا يصل ثوابه إلى الميت لأنه يقبل النيابة ويفعله العبد عن غيره في حياته، فبعد موته بالطريق الأولى والأخرى.

قالوا: وأما حديث من مات وعليه صيام صام عنه وليه، فجوابه من وجوه.
أحدها: ما قاله مالك في موطنه، قال: لا يصوم أحد عن أحد^(١)، قال وهو أمر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه.

الثاني: أن ابن عباس رضي الله عنهما هو الذي روى حديث الصوم عن الميت، وقد روى عنه النسائي، أخبرنا محمد بن عبد الأعلى، حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا حجاج الأحول، حدثنا أيوب بن موسى، عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: لا يصلي أحد عن أحد.

الثالث: أنه حديث اختلف في إسناده، هكذا قال صاحب المفهم في شرح مسلم.
الرابع: أنه معارض بنص القرآن كما تقدم من قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾^(٢).

الخامس: أنه معارض بما رواه النسائي، عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد، ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مداً من حنطة»^(٣).

السادس: أنه معارض بحديث محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ: «من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه»^(٤).

السابع: أنه معارض بالقياس الجلي على الصلاة والإسلام والتوبة، فإن أحداً لا يفعلها عن أحد. قال الشافعي فيما تكلم به على خبر ابن عباس: لم يسم ابن عباس ما كان نذر أم سعد، فاحتمل أن يكون نذر حج أو عمرة أو صدقة، فأمره بقضائه عنها، فأما من نذر صلاة أو صياماً ثم مات فإنه يكفر عنه في الصوم، ولا يصام عنه، ولا يصلى عنه، ولا يكفر عنه

(١) أخرجه الإمام مالك (١٨) كتاب الصيام (١٦) باب النذر في الصيام والصيام عن الميت (الحديث: ٦٧٥).

(٢) سورة النجم، الآية: ٣٩.

(٣) أخرجه الإمام مالك (١٨) في كتاب الصيام (١٦) باب النذر في الصيام والصيام عن الميت: (الحديث: ٦٧٥).

(٤) أخرجه الترمذي في (٦) كتاب الصوم (٢٣) باب ما جاء في الكفارة (الحديث: ٧١٨)، وأخرجه ابن ماجه في (٧) كتاب الصيام (٥٠) باب من مات وعليه صيام رمضان قد فرط فيه (الحديث: ١٧٥٧)، وأخرجه البغوي في (١٧) كتاب الصيام (٣٣) باب من مات وعليه صوم (الحديث: ١٧٧٥).

في الصلاة، ثم قال: فإن قيل: أفروى عن رسول الله ﷺ أنه أمر أحد أن يصوم عن أحد؟ قيل: نعم روى ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ. فإن قيل: فلم لا تأخذ به؟ قيل: حديث الزهري، عن عبيد الله، عن ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ نذراً، ولم يسمه مع حفظ الزهري، وطول مجالسة عبيد الله لابن عباس، فلما جاء غيره، عن رجل، عن ابن عباس بغير ما في حديث عبيد الله أشبه أن لا يكون محفوظاً. فإن قيل: أفتعرف الرجل الذي جاء بهذا الحديث يغلط عن ابن عباس؟ قيل: نعم، روى أصحاب ابن عباس، عن ابن عباس أنه قال لابن الزبير: أن الزبير حل من متعة الحج، فروى هذا عن ابن عباس أنها متعة النساء، وهذا غلط فاحش.

فهذا الجواب عن فعل الصوم. وأما فعل الحج فإنما يصل منه ثواب الإنفاق، وأما أفعال المناسك فهي كأفعال الصلاة إنما تقع عن فاعلها.

فلكل أصحاب الوصول: ليس في شيء مما ذكرتم ما يعارض أدلة الكتاب والسنة واتفاق سلف الأمة ومقتضى قواعد الشرع، ونحن نجيب عن كل ما ذكرتموه بالعدل والإنصاف.

أما قوله تعالى: ﴿وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾^(١) فقد اختلفت طرق الناس في المراد بالآية. فقالت طائفة: المراد بالإنسان هنا الكافر، وأما المؤمن فله ما سعى وما سعى له بالأدلة التي ذكرناها. قالوا: وغاية ما في هذا التخصيص، وهو جائز إذا دل عليه الدليل.

وهذا الجواب ضعيف جداً، ومثل هذا العام لا يرد به الكافر وحده بل هو للمسلم والكافر، وهو كالعام الذي قبله وهو قوله تعالى: ﴿أَلَا نَزَرُ وَزَرَةً وَزَرَةً﴾^(٢).

والسياق كله من أوله إلى آخره كالصريح في إرادة العموم لقوله تعالى: ﴿وَأَن سَعَيْهُمْ سَوْفَ يُرَى﴾^(٣) ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءُ الْأَوَّلُ^(٤) وهذا يعم الشر والخير قطعاً، ويتناول البر والفاجر والمؤمن والكافر، كقوله تعالى: ﴿فَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾^(٥) وَمَن يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ^(٦) وكقوله في الحديث الإلهي: «يا عبادي إنما هي أعمالكم أحصيها لكم ثم أوفيكم بإياها فمن وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه»^(٧)

(٢) سورة النجم، الآية: ٣٨.

(١) سورة النجم، الآية: ٣٩.

(٣) سورة النجم، الآيتان: ٤٠ و ٤١.

(٤) سورة الزلزلة، الآيتان: ٧ و ٨.

(٥) أخرجه الإمام مسلم في (٤٥) كتاب البر والصلة (١٥) باب تحريم الظلم (الحديث: ٥٥). وأخرجه التبريزي في كتاب الدعوات (٤) باب الاستغفار والتوبة (الحديث: ٢٣٢٦)، وذكره ابن حجر العسقلاني في تعليق التعليق (الحديث: ٦٠ و ٥٦٠) وذكره المنذري في الترغيب والترهيب (٤٧٥/٢) وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٦٠/٥) وذكره ابن الجوزي في زاد المسير (٣٧٠/٣).

وهو كقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْإِنْسُنُ إِنَّكَ كَارِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَذًّا فَمَلَقِيهِ﴾^(١) ولا تغتر بقول كثير من المفسرين في لفظ الإنسان في القرآن: الإنسان ها هنا أبو جهل، والإنسان ها هنا عقبة بن أبي معيط، والإنسان ها هنا الوليد بن المغيرة، فالقرآن أجل من ذلك، بل الإنسان هو الإنسان من حيث هو من غير اختصاص بواحد بعينه كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ خَسِرٌ﴾^(٢) و ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾^(٣) و ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾^(٤) و ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾^(٥) و ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾^(٦) و ﴿وَجَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾^(٧) فهذا شأن الإنسان من حيث ذاته ونفسه وخروجه عن هذه الصفات بفضله، وتوفيقه له، ومتمته عليه، لا من ذاته، فليس له من ذاته إلا هذه الصفات، وما به من نعمة فمن الله وحده، فهو الذي حجب إلى عبده الإيمان، وزينه في قلبه، وكره إليه الكفر والفسوق والعصيان، وهو الذي كتب في قلبه الإيمان، والذي يثبت أنبياء ورسله وأوليائه على دينه، وهو الذي يصرف عنهم السوء والفحشاء، وكان يرتجز بين يدي النبي ﷺ.

والله: لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا
وقد قال تعالى: ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [آل عمران: ١٤٥] وقال تعالى: ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾^(٨) و ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٩) فهو رب جميع العالم ربوبية شاملة لجميع ما في العالم من ذوات وأفعال وأحوال.
وقالت طائفة: الآية، إخبار بشرع من قبلنا، وقد دل شرعنا على أنه ما سعى وما سعى له، وهذا أيضاً أضعف من الأول أو من جنسه، فإن الله سبحانه أخبر بذلك إخبار مقرر له محتج به لا إخبار مبطل له، ولهذا قال: ﴿أَمْ لَمْ يَبْتَأْ بِمَا فِي صُحُفٍ مُوسَى﴾^(١٠) فلو كان هذا باطلاً في هذه الشريعة لم يخبر به إخبار مقرر له محتج به.
وقالت طائفة: اللام بمعنى على، أي وليس على الإنسان إلا ما سعى. وهذا أبطل من

(١) سورة الانشقاق، الآية: ٦.

(٢) سورة العصر، الآية: ٢.

(٣) سورة العاديات، الآية: ٦.

(٤) سورة المعارج، الآية: ١٩.

(٥) سورة العلق، الآيتان: ٦ و ٧.

(٦) سورة إبراهيم، الآية: ٣٤.

(٧) سورة الأحزاب، الآية: ٧٢.

(٨) سورة المدثر، الآية: ٥٦.

(٩) سورة التكويد، الآية: ٢٩.

(١٠) سورة النجم، الآية: ٣٦.

القولين الأولين، فإنه قلب موضوع الكلام إلى ضد معناه المفهوم منه، ولا يسوغ مثل هذا ولا تحتمله اللغة، وأما نحو: ﴿وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ﴾^(١) فهي علي بابها أي نصيبهم، وأما إن العرب تعرف في لغاتها لي درهم بمعنى علي درهم، فكلا.

وقاللت طلائفة: في الكلام حذف تقديره: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾^(٢) أو سعي له، وهذا أيضاً من النمط الأول، فإنه حذف ما لا يدل السياق عليه بوجه وقول على الله وكتابه بلا علم.

وقاللت طلائفة أخرى: الآية منسوخة بقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(٣) وهذا منقول عن ابن عباس رضي الله عنهما، وهذا ضعيف أيضاً، ولا يرفع حكم الآية بمجرد قول ابن عباس رضي الله عنهما ولا غيره أنها منسوخة، والجمع بين الآيتين غير متعذر ولا ممتنع، فإن الأبناء تبعوا الآباء في الآخرة كما كانوا تبعاً لهم في الدنيا، وهذه التبعية هي من كرامة الآباء وثوابهم الذي نالوه بسعيهم، وأما كون الأبناء لحقوا بهم في الدرجة بلا سعي منهم، فهذا ليس هو لهم، وإنما هو للآباء أقر الله أعينهم بإلحاق ذريتهم بهم في الجنة، وتفضل على الأبناء بشيء لم يكن لهم كما تفضل بذلك على الولدان والحوار العين والخلق الذين ينشئهم للجنة بغير أعمال والقوم الذين يدخلهم الجنة بلا خير قدموه ولا عمل عملوه، فقوله تعالى: ﴿أَلَا نَزَرُ نَزْرَةً وَنَزَرُ أُخْرَى﴾^(٤) وقوله: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾^(٥) آيتان محكمتان يقتضيهما عدل الرب تعالى وحكمته وكماله المقدس، والعقل والفطرة شاهدان بهما، فالأولى تقتضي أنه لا يعاقب بجرم غيره، والثانية تقتضي أنه لا يفلح إلا بعمله وسعيه، فالأولى تؤمن العبد من أخذه بجريرة غيره كما يفعله ملوك الدنيا، والثانية تقطع طمعه من نجاته بعمل آبائه وسلفه ومشايخه كما عليه أصحاب الطمع الكاذب، فتأمل حسن اجتماع هاتين الآيتين.

ونظيره قوله تعالى: ﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَنَا لِنَفْسِيٍّ وَمَنْ ضَلَّٰ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا نَزَرُ وَنَزَرَةٌ أُخْرَىٰ﴾ و﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^(٦) فحكم سبحانه لأعدائه بأربعة أحكام هي غاية العدل والحكمة. أحدها: أن هدى العباد بالإيمان والعمل الصالح لنفسه لا

(١) سورة غافر، الآية: ٥٢.

(٢) سورة النجم، الآية: ٣٩.

(٣) سورة الطور، الآية: ٢١.

(٤) سورة النجم، الآية: ٣٨.

(٥) سورة النجم، الآية: ٣٩.

(٦) سورة الإسراء، الآية: ١٥.

لغيره. الثاني: أن ضلاله بفوات ذلك وتخلفه عنه على نفسه، لا على غيره. الثالث: أن أحداً لا يؤاخذ بجريرة غيره. الرابع: أنه لا يعذب أحداً إلا بعد إقامة الحجة عليه برسله، فتأمل ما في ضمن هذه الأحكام الأربعة من حكمته تعالى وعدله وفضله، والرد على أهل الغرور والأطماع الكاذبة، وعلى أهل الجهل بالله وأسمائه وصفاته.

وقالت طائفة أخرى: المراد بالإنسان ها هنا الحي دون الميت، وهذا أيضاً من النمط الأول في الفساد.

وهذا كله من سوء التصرف في اللفظ العام، وصاحب هذا التصرف لا ينفذ تصرفه في دلالات الألفاظ وحملها على خلاف موضوعها، وما يتبادر إلى الذهن منها، وهو تصرف فاسد قطعاً يبطله السياق والاعتبار وقواعد الشرع وأدلتها وعرفه، وسبب هذا التصرف السيء أن صاحبه يعتقد قولاً، ثم يرد كلما دل على خلافه بأي طريق اتفقت له، فالأدلة المخالفة لما اعتقده عنده من باب الصائل لا يبالى بأي شيء دفعه، وأدلة الحق لا تتعارض ولا تتناقض بل يصدق بعضها بعضاً.

وقالت طائفة أخرى: وهو جواب أبي الوفاء بن عقيل، قال: الجواب الجيد عندي أن يقال: الإنسان بسعيه وحسن عشرته اكتسب الأصدقاء، وأولد الأولاد، ونكح الأزواج، وأسدى الخير، وتودد إلى الناس، فترحموا عليه، وأهدوا له العبادات، وكان ذلك أثر سعيه، كما قال ﷺ: «إن أطيب ما أكل الرجل من كسبه، وإن ولده من كسبه»^(١) ويدل عليه قوله في الحديث الآخر: «إذا مات العبد انقطع عمله إلا من ثلاث: علم ينتفع به من بعده، وصدقة جارية عليه، أو ولد صالح يدعو له»^(٢) ومن هنا قول الشافعي: إذا بذل له ولده طاعة

(١) أخرجه أبو داود في (١٨) الإجارة (٧٩) باب في الرجل يأكل من ماله ولده (الحديث: ٣٥٢٨)، وأخرجه الترمذي في (١٣) كتاب الأحكام (٢٢) باب ما جاء أن الوالد يأخذ من مال ولده (الحديث: ١٣٥٨)، وأخرجه النسائي في (٤٤) كتاب البيوع (١) باب الحث على الكسب (الحديث: ٤٤٦١)، وأخرجه ابن ماجه في (١٢) كتاب التجارات (١) باب الحث على المكاسب (الحديث: ٢١٣٧)، أخرجه الإمام أحمد في مسنده الحديث: (٢٤٢٠٣) ج ٩ من مسند عائشة رضي الله عنها، وأخرجه أيضاً (الحديث: ٢٥٦٦٨) ج ٩، وأخرجه البيهقي في سننه (٤٨٠/٧)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٤٧/١)، وذكره القرطبي في تفسيره (١٠٨/٨) (٢٣٨/٢٠) وأخرجه التبريزي في كتاب البيوع (الحديث: ٢٧٧٠) وأخرجه البغوي في (٢٤) كتاب العدة (١١) باب: نفقة الأولاد والأقارب (الحديث: ٢٣٩٩). وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ٩٢٢٣. ٩٢٢٤) وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٣٠٨/٩) وذكره ابن أبي شيبة في مصنفه (١٥٧/٧).

(٢) أخرجه مسلم في (٢٥) كتاب الوصية (٣) باب: ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته (الحديث: ١٤) وأخرجه أبو داود في (١١) كتاب الوصايا (١٤) باب: ما جاء في الصدقة عن الميت (الحديث: ٢٨٨٠)، وأخرجه الترمذي في (١٣) كتاب الأحكام (٣٦) باب في الوقف (الحديث: ١٣٧٦). وأخرجه النسائي =

الحج كان ذلك سبباً لوجوب الحج عليه حتى كأنه في ماله زاد وراحلة بخلاف بذل الأجنبي . وهذا جواب متوسط يحتاج إلى تمام ، فإن العبد بإيمانه وطاعته لله ورسوله قد سعى في انتفاعه بعمل إخوانه المؤمنين مع عمله ، كما ينتفع بعملهم في الحياة مع عمله ، فإن المؤمنين ينتفع بعضهم بعمل بعض في الأعمال التي يشتركون فيها كالصلاة في جماعة ، فإن كل واحد منهم تضاعف صلاته إلى سبعة وعشرين ضعفاً لمشاركة غيره له في الصلاة ، فعمل غيره كان سبباً لزيادة أجره ، كما أن عمله سبب لزيادة أجر الآخر ، بل قد قيل : إن الصلاة يضاعف ثوابها بعدد المصلين ، وكذلك اشتراكهم في الجهاد والحج والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتعاون على البر والتقوى ، وقد قال النبي ﷺ : «المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً»^(١) وشبك بين أصابعه ، ومعلوم أن هذا بأمر الدين أولى منه بأمر الدنيا ، فدخل المسلم مع جملة المسلمين في عقد الإسلام من أعظم الأسباب في وصول نفع كل من المسلمين إلى صاحبه في حياته وبعد مماته ، ودعوة المسلمين تحيط من ورائهم . وقد أخبر الله سبحانه عن حملة العرش ومن حوله أنهم يستغفرون للمؤمنين ويدعون لهم . وأخبر عن دعاء رسله واستغفارهم للمؤمنين كنوح وإبراهيم ومحمد ﷺ . فالعبد بإيمانه قد تسبب إلى وصول هذا الدعاء إليه ، فكأنه من سعيه ، يوضحه أن الله سبحانه جعل الإيمان سبباً لانتفاع

= في (٣٠) كتاب الوصايا (٨) باب : فضل الصدقة عن الميت (الحديث : ٣٦٥٣) . وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث : ٨٨٥٣) ج ٣ من مسنده أبي هريرة . وأخرجه البيهقي في سننه (٢٧٨/٦) ، وأخرجه البغوي في (٢) كتاب العلم (١١) باب من ترك علماً ينتفع به (الحديث : ١٣٩) ، وأخرجه التبريزي في (٢) كتاب العلم (الحديث : ٢٠٣) وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١١٤/١) (٢٨٨/٥) (٨٧/٩) ، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث : ٤٣٦٥٥) .

(١) أخرجه البخاري في (٤٦) كتاب المظالم (٥) باب نصر المظلوم (الحديث : ٢٤٤٥) . وأخرجه أيضاً في (٧) كتاب الأدب (٣٦) باب تعاون المؤمنين بعضهم بعضاً (الحديث : ٦٠٢٦) ، وأخرجه مسلم في (٤٥) كتاب البر والصلة (١٧) باب تراحم المؤمنين وتعاطفهم وتعاذدهم (الحديث : ٦٥) وأخرجه الترمذي في (٢٨) كتاب البر والصلة (١٨) باب : ما جاء في شفقة المسلم على المسلم (الحديث : ١٩٢٨) وأخرجه النسائي في (٢٣) كتاب الزكاة (٦٧) باب أجر الخازن إذا تصدق بإذن أمره (الحديث : ٢٥٥٩) ، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث : ١٩٦٤٤) ج ٧ من حديث أبي موسى الأشعري . وأخرجه ابن أبي شيبه في مصنفه (٢٢/١١) (٢٥٢/١٣) وأخرجه الهيثمي في (٣٣) كتاب الأدب (١٠٨) باب مثل المؤمن من أهل الإيمان (الحديث : ١٣٠٩٥) وأخرجه أيضاً في (٣٤) كتاب البر والصلة (٣١) باب مثل المؤمن من أهل الإيمان (الحديث : ١٣٦٨٢) وأخرجه التبريزي في كتاب الآداب (١٥) باب الشفقة والرحمة على الخلق (الحديث : ٤٩٥٥) ، وأخرجه البغوي في (٣٨) كتاب البر والصلة (١٢) باب تعاون المؤمنين وتراحمهم (الحديث : ٣٤٦١) ، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث : ٦٧٤) ، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (٢٥٣/٦) (٢٣/٧) (٥٣٢/٩) ، وذكره ابن حجر في الفتح الباري (٩٩/٥) (١٠/٤٥٠) ، وذكره ابن الجوزي في زاد المسير (٤٤٦/٧) (٤٦٤) .

صاحبه بدعاء إخوانه من المؤمنين وسعيهم، فإذا أتى به فقد سعى في السبب الذي يوصل إليه، وقد دل على ذلك قول النبي ﷺ لعمر بن العاص: «إن أباك لو كان أقر بالتوحيد نفعه ذلك»^(١) يعني العتق الذي فعل عنه بعد موته: فلو أتى بالسبب لكان قد سعى في عمل يوصل إليه ثواب العتق. وهذه طريقة لطيفة حسنة جداً.

وقالت طائفة أخرى: القرآن لم ينف انتفاع الرجل بسعي غيره، وإنما نفى ملكه لغير سعيه، وبين الأمرين من الفرق ما لا يخفى، فأخبر تعالى أنه لا يملك إلا سعيه، وأما سعي غيره فهو ملك لساعيه، فإن شاء أن يبذله لغيره، وإن شاء أن يبقيه لنفسه، وهو سبحانه لم يقل: لا ينتفع إلا بما سعى، وكان شيخنا يختار هذه الطريقة ويرجحها.

فصل

وكذلك قوله تعالى: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾^(٢) وقوله: ﴿وَلَا تُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [يس: ٥٤] على أن هذه الآية أصرح في الدلالة على أن سياقتها إنما ينفي عقوبة العبد بعمل غيره وأخذه بجريسته، فإن الله سبحانه قال: ﴿فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(٣) فنفي أن يظلم بأن يزداد عليه في سيئاته، أو ينقص من حسناته، أو يعاقب بعمل غيره، ولم ينف أن ينتفع بعمل غيره، لا على وجه الجزاء، فإن انتفاعه بما يهدي إليه ليس جزاء على عمله، وإنما هو صدقة تصدق الله بها عليه، وتفضل بها عليه من غير سعي منه، بل وهبه ذلك على يد بعض عباده لا على وجه الجزاء.

فصل

وأما استدلالكم بقوله ﷺ: «إذا مات العبد انقطع عمله»^(٤) فاستدلال ساقط، فإنه ﷺ لم يقل: انقطع انتفاعه، وإنما أخبر عن انقطاع عمله، وأما عمل غيره فهو لعامله، فإن وهبه

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٦٧١٦) ج ٢ من مسند عبد الله بن عمرو بن العاص، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ١٦٤٩٠)، وذكره السيوطي في جمع الجوامع (الحديث: ٤٣٥١).

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٨٦.

(٣) سورة يس، الآية: ٥٤.

(٤) أخرجه مسلم في (٢٥) كتاب الوصية (٣) باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته (الحديث: ١٤). وأخرجه أبو داود في (١١) كتاب الوصايا (١٤) باب: ما جاء في الصدقة عن الميت (الحديث: ٢٨٨٠). وأخرجه الترمذي في (١٣) كتاب الأحكام (٣٦) باب: في الوقف (الحديث: ١٣٧٦)، وأخرجه النسائي (٣٠) في كتاب الوصايا (٨) باب فضل الصدقة عن الميت (الحديث: ٣٦٥٣)، وأخرجه التبريزي في (٢) كتاب العلم (الحديث: ٢٠٣). وأخرجه البغوي في (٢) كتاب العلم (١١) باب من ترك علماً ينتفع به (الحديث: ١٣٩).

له فقد وصل إليه ثواب عمل العامل لا ثواب عمله هو، فالمنقطع شيء، والواصل إليه شيء آخر، وكذلك الحديث الآخر، وهو قوله: «إن مما يلحق الميت من حسناته وعمله» فلا ينبغي أن يلحقه غير ذلك من عمل غيره وحسناته.

فصل

وأما قولكم: الإهداء حوالة، والحوالة إنما تكون بحق لازم، فهذه حوالة المخلوق على المخلوق.

وأما حوالة المخلوق على الخالق فأمر آخر لا يصح قياسها على حوالة العبيد بعضهم عن بعض، وهل هذا إلا من أبطل القياس وأفسده، والذي يبطله إجماع الأمة على انتفاعه بأداء دينه وما عليه من الحقوق، وإبراء المستحق لذمته والصدقة والحج عنه. والنص الذي لا سبيل إلى رده ودفعه، وكذلك الصوم، وهذه الأقيسة الفاسدة لا تعارض نصوص الشرع وقواعده.

فصل

وأما قولكم: الإيثار بسبب الثواب مكروه، وهو مسألة الإيثار بالقرب فكيف الإيثار بنفس الثواب الذي هو الغاية؟ فقد أجيب عنه بأجوبة:

أحدها: أن حال الحياة حال لا يوثق فيها بسلامة العاقبة لجواز أن يرتد الحي فيكون قد أثر بالقربية غير أهلها، وهذا قد أمن بالموت. فإن قيل: والمهدي إليه أيضاً قد لا يكون مات على الإسلام باطناً فلا ينتفع بما يهدى إليه، وهذا سؤال في غاية البطلان، فإن الإهداء له من جنس الصلاة عليه والاستغفار له والدعاء له، فإن كان أهلاً وإلا انتفع به الداعي وحده.

الجواب الثاني: أن الإيثار بالقرب يدل على قلة الرغبة فيها، والتأخر عن فعلها، فلو ساغ الإيثار بها لأفضى إلى التقاعد والتكاسل والتأخر، بخلاف إهداء ثوابها، فإن العامل يحرص عليها لأجل ثوابها ليتنفع به أو ينفع به أخاه المسلم، فيبينهما فرق ظاهر.

الجواب الثالث: أن الله سبحانه يحب المبادرة والمصارعة إلى خدمته والتنافس فيها، فإن ذلك أبلغ في العبودية، فإن الملوك تحب المصارعة والمنافسة في طاعتها وخدمتها، فالإيثار بذلك مناف لمقصود العبودية، فإن الله سبحانه أمر عبده بهذه القرية إما إيجاباً وإما استحباباً، فإذا أثر بها ترك ما أمره وولاه غيره بخلاف ما إذا فعل ما أمر به طاعة وقرية ثم أرسل ثوابه إلى أخيه المسلم، وقد قال تعالى: ﴿سَاقِئُوا إِلَى مَعْفَرٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا

كَمَرَضِ السَّمَلِ وَالْأَرْضِ ﴿١﴾ وقال: ﴿فَاسْتَيْقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ ﴿٢﴾ ومعلوم أن الإيثار بها ينافي الاستباق إليها والمصارعة.

وقد كان الصحابة يسابق بعضهم بعضاً بالقرب، ولا يؤثر الرجل منهم غيره بها، قال عمر: والله ما سابقي أبو بكر إلى خير إلا سبقني إليه - حتى قال: والله لا أسابقك إلى خير أبداً. وقد قال تعالى: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ ﴿٣﴾ يقال: نافست في الشيء منافسة ونافساً إذا رغبت فيه على وجه المباراة، ومن هذا قولهم: شيء نفيس أي هو أهل أن يتنافس فيه ويرغب فيه، وهذا أنفس مالي، أي أحبه إليّ. وأنفسي فلان في كذا، أي أرغبني فيه، وهذا كله ضد الإيثار به والرغبة عنه.

فصل

وأما قولكم: لو ساغ الإهداء إلى الميت لساغ إلى الحيّ فجوابه من وجهين: أحدهما: أنه قد ذهب إلى ذلك بعض الفقهاء من أصحاب أحمد وغيرهم، قال القاضي: وكلام أحمد لا يقتضي التخصيص بالميت، فإنه قال: يفعل الخير ويجعل نصفه لأبيه وأمه، ولم يفرق. واعترض عليه أبو الوفاء بن عقيل، وقال: هذا فيه بعد، وهو تلاعب بالشرع، وتصرف في أمانة الله، وإسجال على الله سبحانه بثواب على عمل يفعله إلى غيره وبعد الموت قد جعل لنا طريقاً إلى إيصال النفع كالاستغفار والصلاة على الميت.

ثم أورد على نفسه سؤالاً، وهو: فإن قيل: أليس قضاء الدين وتحمل الكل حال الحياة كقضائه بعد الموت؟ فقد استوى ضمان الحياة وضمان الموت في أنهما يزيلان المطالبة عنه، فإذا وصل قضاء الديون بعد الموت وحال الحياة، فاجعلوا ثواب الإهداء واصلًا حال الحياة وبعد الموت.

وأجاب عنه بأنه لو صح هذا وجب أن تكون الذنوب تكفر عن الحي بتوبة غيره عنه، ويندفع عنه مآثم الآخرة بعمل غيره واستغفاره.

قلت: وهذا لا يلزم بل طرد ذلك انتفاع الحي بدعاء غيره له واستغفاره له وتصدقه عنه وقضاء ديونه، وهذا حق، وقد أذن النبي ﷺ في أداء فريضة الحج عن الحي المعضوب والعاجز وهما حيان.

(١) سورة الحديد، الآية: ٢١.

(٢) سورة البقرة، الآية: ١٤٨.

(٣) سورة المطففين، الآية: ٢٦.

وقد أجاب غيره من الأصحاب بأن حال الحياة، لا نثق بسلامة العاقبة خوفاً أن يرتد المهدي له فلا ينتفع بما يُهدى إليه.

قال ابن عقيل: وهذا عذر باطل بإهداء الحي، فإنه لا يؤمن أن يرتد ويموت فيحبط عمله كله، ومن جملة ثواب ما أهدى إلى الميت.

قلت: هذا لا يلزمهم، وموارد النص والإجماع تبطله وترده، فإن النبي ﷺ أذن في الحج والصوم عن الميت، وأجمع الناس على براءة ذمته من الدين إذا قضاه عن الحي مع وجود ما ذكر من الاحتمال.

والجواب أن يقال: ما أهداه من أعمال البر إلى الميت، فقد صار ملكاً له، فلا يبطل برده فاعله بعد خروجه عن ملكه كتصرفاته التي تصرفها قبل الردة من عتق وكفارة، بل لو حج عن معسوب ثم ارتد بعد ذلك لم يلزم المعسوب أن يقيم غيره يحج عنه، فإنه لا يؤمن في الثاني والثالث ذلك.

على أن الفرق بين الحي والميت أن الحي ليس بمحتاج كحاجة الميت، إذ يمكنه أن يباشر ذلك العمل أو نظيره، فعليه اكتساب الثواب بنفسه وسعيه بخلاف الميت.

وأيضاً فإنه يقضي إلى اتكال بعض الأحياء على بعض، وهذه مفسدة كبيرة، فإن أرباب الأموال إذا فهموا ذلك واستشعروه استأجروا من يفعل ذلك عنهم، فتصير الطاعات معاوضات، وذلك يفضي إلى إسقاط العبادات والنوافل، ويصير ما يتقرب به إلى الله يتقرب به إلى الآدميين، فيخرج عن الإخلاص، فلا يحصل الثواب لواحد منهما.

ونحن نمنع من أخذ الأجر على كل قرينة، ونحبط بأخذ الأجر عليها كالقضاء والفتيا وتعليم العلم والصلاة وقراءة القرآن وغيرها، فلا يثيب الله عليها إلا لمخلص أخلص العمل لوجهه، فإذا فعله للأجرة لم يثب عليه الفاعل ولا المستأجر، فلا يليق بمحاسن الشرع أن يجعل العبادات الخالصة له معاملات تقصد بها المعاوضات والأكساب الدنيوية. وفارق قضاء الديون وضمانيها، فإنها حقوق الآدميين ينوب بعضهم فيها عن بعض، فلذلك جازت في الحياة وبعض الموت.

فصل

وأما قولكم: لو ساغ ذلك لساغ إهداء نصف الثواب وربعه إلى الميت، فالجواب من وجهين:

أحدهما: منع الملازمة، فإنكم لم تذكرها عليها دليلاً إلا مجرد الدعوى.

الثاني: التزام ذلك والقول به نص عليه الإمام أحمد في رواية محمد بن يحيى الكحال، ووجه هذا أن الثواب ملك له، فله أن يهديه جميعه، وله أن يهدي بعضه، يوضحه أنه لو أهداه إلى أربعة مثلاً يحصل لكل منهم رבעه، فإذا أهدى الربع وأبقى لنفسه الباقي جاز، كما لو أهداه إلى غيره.

فصل

وأما قولكم: لو ساغ ذلك لساغ إهداؤه بعد أن يعمل له لنفسه، وقد قلتم: إنه لا بد أن ينوي حال الفعل إهداءه إلى الميت، وإلا لم يصل.

فالجواب أن هذه المسألة غير منصوصة عن أحمد، ولا هذا الشرط في كلام المتقدمين من أصحابه، وإنما ذكره المتأخرون كالقاضي وأتباعه.

قال ابن عقيل: إذا فعل طاعة من صلاة وصيام وقراءة قرآن، وأهداها بأن جعل ثوابها للميت المسلم، فإنه يصل إليه ذلك وينفعه بشرط أن يتقدم نية الهدية على الطاعة أو تقارنها.

وقال أبو عبد الله بن حمدان في رعايته: ومن تطوع بقرية من صدقة وصلاة وصيام وحج وعمرة وقراءة وعتق، وغير ذلك من عبادة بدنية تدخلها النيابة، وعبادة مالية، وجعل جميع ثوابها أو بعضه لميت مسلم حتى النبي ﷺ، ودعا له أو استغفر له أو قضى ما عليه من حق شرعي أو واجب تدخله النيابة نفعه ذلك، ووصل إليه أجره، وقيل: إن نواه حال فعله أو قبله وصل إليه وإلا فلا.

وسر المسألة أن أوان شرط حصول الثواب أن يقع لمن أهدي له أولاً، ويجوز أن يقع للعامل، ثم ينتقل عنه إلى غيره، فمن شرط أن ينوي قبل الفعل أو الفراغ منه وصوله قال: لو لم ينو وقوع الثواب للعامل، فلا يقبل انتقاله عنه إلى غيره، فإن الثواب يترتب على العمل ترتب الأثر على مؤثره، ولهذا لو أعتق عبداً عن نفسه كان ولاؤه له، فلو نقل ولاؤه إلى غيره بعد العتق لم ينتقل بخلاف ما لو أعتقه عن الغير، فإن ولاؤه يكون للمعتق عنه، وكذلك لو أدى ديناً عن نفسه، ثم أراد بعد الأداء أن يجعله عن غيره لم يكن له ذلك، وكذلك لو حج أو صام أو صلى لنفسه، ثم بعد ذلك أراد أن يجعل ذلك عن غيره لم يملك ذلك، ويؤيد هذا أن الذين سألوا النبي ﷺ عن ذلك لم يسألوه عن إهداء ثواب العمل بعده، وإنما سألوه عما يفعلونه عن الميت، كما قال سعد: «أينفعها أن أتصدق عنها؟» ولم يقل: أن أهدي لها ثواب ما تصدقت به عن نفسي، وكذلك قول المرأة الأخرى: أفأحج عنها؟ وقول الرجل الآخر: أفأحج عن أبي؟ فأجابهم بالإذن في الفعل عن الميت لا بإهداء ثواب ما عملوه لأنفسهم إلى موتاهم، فهذا لا يعرف أنه ﷺ سئل عنه قط، ولا يعرف عن أحد من الصحابة أنه فعله،

وقال: اللهم اجعل لفلان ثواب عملي المتقدم، أو ثواب ما عملته لنفسي.

فهذا سر الاشتراط وهو أفقه، ومن لم يشترط ذلك يقول: الثواب للعامل، فإذا تبرع به وأهداه إلى غيره كان بمنزلة ما يهديه إليه من ماله.

فصل

وأما قولكم: لو ساع الإهداء لساغ إهداء ثواب الواجبات التي تجب على الحي، فالجواب أن هذا الإلزام محال على أصل من شرط في الوصول نية الفعل عن الميت، فإن الواجب لا يصح أن يفعله عن الغير، فإن هذا واجب على الفاعل يجب عليه أن ينوي به القرية إلى الله.

وأما من لم يشترط نية الفعل عن الغير، فهل يسوغ عنده أن يجعل للميت ثواب فرض من فروضه؟ فيه وجهان: قال أبو عبد الله بن حمدان: وقيل إن جعل له ثواب فرض من الصلاة أو صوم أو غيرهما جاز وأجزأ فاعله.

قلت: وقد نقل عن جماعة أنهم جعلوا ثواب أعمالهم من فرض ونفل للمسلمين، وقالوا: تلقى الله بالفقر والإفلاس المجرد، والشرعة لا تمنع من ذلك، فالأجر ملك العامل، فإن شاء أن يجعله لغيره فلا حرج عليه في ذلك. والله أعلم.

فصل

وأما قولكم: إن التكاليف امتحان وابتلاء لا تقبل البدل، إذ المقصود منها عين المكلف العامل إلى آخره.

فالجواب عنه أن ذلك لا يمنع إذن الشارع للمسلم أن ينفع أخاه بشيء من عمله، بل هذا من تمام إحسان الرب ورحمته لعباده، ومن كمال هذه الشريعة التي شرعها لهم التي مبناهما على العدل والإحسان والتعارف، والرب تعالى أقام ملائكته وحمله عرشه يدعون لعباده المؤمنين، ويستغفرون لهم، ويسألونه لهم أن يقيمهم السيئات، وأمر خاتم رسله أن يستغفر للمؤمنين والمؤمنات، ويقيم يوم القيامة مقاماً محموداً ليشفع في العصاة من أتباعه وأهل سنته، وقد أمره تعالى أن يصلي على أصحابه في حياتهم وبعد مماتهم، وكان يقوم على قبورهم فيدعو لهم، وقد استقرت الشريعة على أن المأثم الذي على الجميع بترك فروض الكفايات يسقط إذا فعله من يحصل المقصود بفعله ولو واحد، وأسقط سبحانه الارتهان وحرارة الجلود في القبر بضمان الحي دين الميت وأدائه عنه، وإن كان ذلك الوجوب امتحاناً في حق المكلف، وأذن النبي ﷺ في الحج والصيام عن الميت وإن كان

الوجوب امتحاناً في حقه، وأسقط عن المأموم سجود السهو بصحة صلاة الإمام وخلوها من السهو وقراءة الفاتحة بتحمل الإمام لها، فهو يتحمل عن المأموم سهوه وقراءته وسترته لقراءة الإمام وسترته قراءة لمن خلفه وستره له، وهل الإحسان إلى المكلف بإهداء الثواب إليه لا تأس بإحسان الرب تعالى؟ والله يحب المحسنين.

والخلق عيال الله، فأحبهم إليه أنفعهم لعياله، وإذا كان سبحانه يحب من ينفع عياله بشربة ماء ومذقة لبن وكسرة خبز، فكيف من ينفعهم في حال ضعفهم وفقرهم، وانقطاع أعمالهم، وحاجتهم إلى شيء يهدي إليهم أحوج ما كانوا إليه؟ فأحب الخلق إلى الله من ينفع عياله في هذه الحال.

ولهذا جاء أثر عن بعض السلف أنه من قال كل يوم سبعين مرة: رب اغفر لي ولوالدي وللمسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات حصل له من الأجر بعدد كل مسلم ومسلمة ومؤمن ومؤمنة. ولا تستبعد هذا فإنه إذا استغفر لإخوانه فقد أحسن إليهم، والله لا يضيع أجر المحسنين.

فصل

وأما قولكم: إنه لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه وإسلامه عنه.

فهذه الشبهة تورد على صورتين: صورة تلازم يدعى فيها اللزوم بين الأمرين، ثم يبين انتفاء اللازم فينتفي ملزومه، وصورتها هكذا لو نفعه عمل الغير عنه لنفعه إسلامه وتوبته عنه، لكن لا ينفعه ذلك فلا ينفعه عمل الغير.

والصورة الثانية: أن يقال لا ينتفع بإسلام الغير وتوبته عنه، فلا ينتفع بصلاته وصيامه وقراءته عنه.

ومعلوم أن هذا التلازم والإقران باطل قطعاً. أما أولاً: فلأنه قياس مصادم لما تظاهرت به النصوص واجتمعت عليه الأمة. وأما ثانياً: فلأنه جمع بين ما فرق الله بينه، فإن الله سبحانه فرق بين إسلام المرء عن غيره وبين صدقته وحجه وعتقه عنه، فالقياس المسوي بينهما من جنس قياس الذين قاسوا الميتة على المذكي والربا على البيع. وأما ثالثاً: فإن الله سبحانه جعل الإسلام سبباً لنفع المسلمين بعضهم بعضاً في الحياة وبعد الموت، فإذا لم يأت بسبب انتفاعه بعمل المسلمين لم يحصل له ذلك النفع، كما قال: النبي ﷺ لعمر: «إن أباك لو كان أقر بالتوحيد فصمت أو تصدقت عنه نفعه ذلك»^(١) وهذا كما جعل سبحانه

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٦٧١٦) ج ٢ من مسند عبد الله بن عمرو بن العاص، وذكره الهندي في كنز العمال (الحديث: ١٦٤٩٠)، وذكره السيوطي في جمع الجوامع (الحديث: ٤٣٥١).

الإسلام سبباً لانتفاع العبد مما عمل من خير، فإذا فاته هذا السبب لم ينفعه خير عمله، ولم يقبل منه، كما جعل الإخلاص والمتابعة سبباً لقبول الأعمال، فإذا فقد لم تقبل الأعمال، وكما جعل الوضوء وسائر شروط الصلاة سبباً لصحتها، فإذا فقدت فقدت الصحة، وهذا شأن سائر الأسباب مع مسبباتها الشرعية والعقلية والحسية، فمن سوى بين حالين: وجود السبب وعدمه، فهو مبطل.

ونظير هذا الهوس أن يقال: لو قبلت الشفاعة في العصاة لقبلت في المشركين. ولو خرج أهل الكبائر من الموحدين من النار لخرج الكفار منها، وأمثال ذلك من الأقيسة التي هي من نجاسات معد أصحابها، ورجيع أفواههم.

وبالجملة فالأولى بأهل العلم الإعراض عن الاشتغال بدفع هذه الهذيان لولا أنهم قد سؤدوا بها صحف الأعمال والصحف التي بين الناس.

فصل

وأما قولكم: العبادات نوعان: نوع تدخله النيابة فيصل ثواب إهدائه إلى الميت، ونوع لا تدخله فلا يصل ثوابه.

فهذا هو نفس المذهب والدعوى، فكيف تحتجون به؟ ومن أين لكم هذا الفرق؟ فأبي كتاب، أم أي سنة، أم أي اعتبار، دل عليه حتى يجب المصير إليه؟

وقد شرع النبي ﷺ الصوم عن الميت مع أن الصوم لا تدخله النيابة، وشرع للأمة أن ينوب بعضهم عن بعض في أداء فرض الكفاية، فإذا فعله واحد تاب عن الباقيين في فعله وسقط عنهم المأثم، وشرع لقيّم الطفل الذي لا يعقل أن ينوب عنه في الإحرام وأفعال المناسك، وحكم له بالأجر بفعل نائبه.

وقد قال أبو حنيفة رحمه الله: يحرم الرفقة عن المغمى عليه، فجعلوا إحرام رفقته بمنزلة إحرامه. وجعل الشارع إسلام الأبوين بمنزلة إسلام أطفالهما، وكذلك إسلام السابي والمالك على القول المنصوص، فقد رأيت كيف عدت هذه الشريعة الكاملة أفعال البر من فاعلها إلى غيرهم، فكيف يليق بها أن تحجر عن العبد أن ينفع والديه ورحمه وإخوانه من المسلمين من أعظم أوقات حاجاتهم بشيء من الخير والبر يفعل ويحصل ثوابه لهم؟ وكيف يتحجر العبد واسعاً، أو يحجر على من لم يحجر عليه الشارع في ثواب عمله، أو يصرف منه ما شاء إلى من شاء من المسلمين؟ والذي أوصل ثواب الحج والصدقة والعق هو بعينه الذي يوصل ثواب الصيام والصلاة والقراءة والاعتكاف، وهو إسلام المهدي إليه وتبرع

المهدي وإحسانه، وعدم حجر الشارع عليه في الإحسان، بل ندبه إلى الإحسان بكل طريق، وقد تواطأت رؤيا المؤمنين، وتواترت أعظم تواتر على أخبار الأموات لهم بوصول ما يهدونه إليهم من قراءة وصلاة وصدقة وحج وغيره، ولو ذكرنا ما حكى لنا من أهل عصرنا، وما بلغنا عن قبلنا من ذلك لطال جداً، وقد قال النبي ﷺ: «أرى رؤياكم قد تواطأت على أنها في العشر الآخر»^(١) فاعتبر ﷺ تواطؤ رؤيا المؤمنين، وهذا كما يعتبر تواطؤ روايتهم لما شاهدوه فهم لا يكذبون في روايتهم ولا في رؤياهم إذا تواطأت.

فصل

وأما رد حديث رسول الله ﷺ، وهو قوله: «من مات وعليه صيام صام عنه وليه»^(٢) بتلك الوجوه التي ذكرتموها، فنحن ننتصر لحديث رسول الله ﷺ، ونبين موافقته للصحيح من تلك الوجوه، وأما الباطل فيكفينا بطلانه من معارضته للحديث الصحيح الصريح الذي لا تغمز قناته، ولا سبيل إلى مقابله إلا بالسمع والطاعة والإذعان والقبول، وليس لنا بعده الخيرة، بل الخيرة وكل الخيرة في التسليم له والقول به لو خالفه من بين المشرق والمغرب. فأما قولكم: نرده بقول مالك في موطنه: لا يصوم أحد عن أحد. فمنازعوكم يقولون: بل نرد قول مالك هذا بقول النبي ﷺ، فأَي الفريقين أحق بالصواب وأحسن ردّاً؟

وأما قوله: وهو أمر مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه، فمالك رحمه الله لم يحك إجماع الأمة من شرق الأرض وغربها، وإنما حكى قول أهل المدينة فيما بلغه، ولم يبلغه خلاف بينهم وعدم إطلاعه رحمه الله على الخلاف في ذلك، لا يكون مسقطاً لحديث رسول الله ﷺ، بل لو أجمع عليه أهل المدينة كلهم لكان الأخذ بحديث المعصوم أولى من الأخذ بقول أهل المدينة الذين لم تضمن لنا العصمة في قولهم دون الأمة، ولم يجعل الله ورسوله أقوالهم حجة يجب الرد عند التنازع إليه^(٣)، بل قال الله تعالى: ﴿نُنَزِّلُكُم فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ

(١) أخرجه مسلم في (١٣) كتاب: الصيام، (٤٠) باب: فضل ليلة القدر والحث على طلبها... (الحديث: ٢٠٧).

(٢) أخرجه البخاري في (٣٠) كتاب: الصوم، (٤٢) باب: من مات وعليه صوم صامه عنه وليه (الحديث: ١٩٥٢).

وأخرجه مسلم في (١٣) كتاب: الصيام، (١٧) باب: التخيير في الصوم عن الميت (الحديث: ١٥٣).

وأخرجه أبو داود في (٨) كتاب: الصيام، (٤٢) باب: فيمن مات وعليه صيام (الحديث: ٢٣٤٠).

وأخرجه البغوي في (١٧) كتاب: الصيام، (٣٣) باب: من مات وعليه صوم (الحديث: ١٧٧٣)، وأخرجه

الدارقطني في سننه (١٩٥/٢). وأخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد في (٧) كتاب: الصيام، (٧) باب: في

قضاء الفائت في شهر رمضان (الحديث: ٥٠٦٩)، وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٢٣٨٢١)،

وذكره الزيلعي في «نصب الراية» (٤٦٤/٢).

(٣) ذكره الطبري في تفسيره، تفسير سورة النساء، الآية: ٥٩ (١٥١/٤).

إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿١﴾.

وإن كان مالك وأهل المدينة قد قالوا لا يصوم أحد عن أحد فقد روى الحاكم بن عتيبة وسلمة بن كهيل عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه أفتى في قضاء رمضان يطعم عنه وفي النذر يصام عنه.

وهذا مذهب الإمام أحمد وكثير من أهل الحديث وهو قول أبي عبيد، وقال أبو ثور يصام عنه النذر وغيره، وقال الحسن بن صالح في النذر يصوم عنه وليه.

فصل

وأما قولكم: ابن عباس هو راوي حديث الصوم عن الميت، وقد قال: لا يصوم أحد عن أحد، فغاية هذا أن يكون الصحابي قد أفتى بخلاف ما رواه وهذا لا يقدر في روايته، فإن روايته معصومة، وفتواه غير معصومة، ويجوز أن يكون نسي الحديث، أو تأوله، أو اعتقد له معارضة راجحاً في ظنه أو لغير ذلك من الأسباب، على أن فتوى ابن عباس غير معارضة للحديث، فإنه أفتى في رمضان أنه لا يصوم أحد عن أحد، وأفتى في النذر أنه يصام عنه، وليس هذا بمخالف لروايته، بل حمل الحديث على النذر.

ثم إن حديث «من مات وعليه صيام صام عنه وليه». هو ثابت من رواية عائشة رضي الله عنها، فهب أن ابن عباس خالفه فكان ماذا، فخلاف ابن عباس لا يقدر في رواية أم المؤمنين، بل رد قول ابن عباس برواية عائشة رضي الله عنها أولى من رد روايتها بقوله.

وأيضاً فإن ابن عباس رضي الله عنهما قد اختلف عنه في ذلك، وعنه روايتان فليس إسقاط الحديث للرواية المخالفة له عنه أولى من إسقاطها بالرواية الأخرى بالحديث.

فصل

وأما قولكم: إنه حديث اختلف في إسناده فكلام مجازف لا يقبل قوله، فالحديث صحيح ثابت متفق على صحته رواه صاحبنا الصحيح، ولم يختلف في إسناده.

قال ابن عبد البر: ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «من مات وعليه صيام صام عنه وليه» وصححه الإمام أحمد وذهب إليه، وعلق الشافعي القول به على صحته، فقال: وقد روي عن النبي ﷺ في الصوم عن الميت شيء، فإن كان ثابتاً صيم عنه كما يحج عنه. وقد ثبت بلا شك، فهو مذهب الشافعي، كذلك قال غير واحد من أئمة أصحابه، قال البيهقي، بعد

حكايته هذا اللفظ عن الشافعي: قد ثبت جواز القضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء، وعن عكرمة عن ابن عباس، وفي رواية أكثرهم: أن امرأة سألت فأشبهه أن تكون غير قصة أم سعد، وفي رواية بعضهم: صومي عن أمك، وسيأتي تقرير ذلك عند الجواب عن كلامه رحمه الله.

وقولكم: إنه معارض بنص القرآن وهو قوله: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾^(١) إساءة أدب في اللفظ، وخطأ عظيم في المعنى، وقد أعاد الله رسوله ﷺ أن تعارض سنته لنصوص القرآن بل تعاضدها وتؤيدها، وبالله ما يصنع التعصب ونصرة التقليد، وقد تقدم من الكلام على الآية ما فيه كفاية، وبيننا أنها لا تعارض بينها وبين سنة رسول الله ﷺ بوجه، وإنما يظن التعارض من سوء الفهم، وهذه طريقة وخيمة ذميمة، وهي رد السنن الثابتة بما يفهم من ظاهر القرآن، والعلم كل العلم تنزيل السنن على القرآن، فإنها مشتقة منه ومأخوذة عمن جاء به، وهي بيان له لا أنها مناقضة له.

وقولكم: إنه معارض بما رواه النسائي عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يصلي أحد عن أحد، ولا يصوم أحد عن أحد ولكن يطعم عنه كل يوم مد من حنطة» فخطأ قبيح، فإن النسائي رواه هكذا: أخبرنا محمد بن عبد الأعلى، حدثنا يزيد بن زريع، حدثنا حجاج الأحول، حدثنا أيوب بن موسى، عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: «لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد، ولكن يطعم عنه مكان كل يوم مد من حنطة» هكذا رواه قول ابن عباس، لا قول رسول الله ﷺ، فكيف يعارض قول رسول الله ﷺ بقول ابن عباس، ثم يقدم عليه مع ثبوت الخلاف عن ابن عباس رضي الله عنهما، ورسول الله ﷺ لم يقل هذا الكلام قط، وكيف يقوله وقد ثبت عنه في الصحيحين أنه قال: «من مات وعليه صيام صام عنه وليه؟» وكيف يقوله وقد قال في حديث بريدة الذي رواه مسلم في صحيحه: أن امرأة قالت له إن أُمِّي ماتت وعليها صوم شهر؟ قال: «صومي عن أمك!»^(٢).

وأما قولكم: إنه معارض بحديث ابن عمر رضي الله عنهما «من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه» فمن هذا النمط فإنه حديث باطل على رسول الله ﷺ.

قال البيهقي: حديث محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن نافع، عن ابن عمر

(١) سورة النجم، الآية: ٣٩.

(٢) أخرجه البخاري في (٣٠) كتاب: الصوم، (٤٢) باب: من مات وعليه صوم (الحديث: ١٩٥٣)، وأخرجه مسلم في (١٣) كتاب: الصيام، (٢٧) باب: قضاء الصوم عن الميت (الحديث: ١٥٤). وأخرجه أبو داود في (١٦) كتاب: الإيمان والنوادر، (٢٦) باب: ما جاء فيمن مات وعليه صيام صام عنه وليه (الحديث: ٣٣١٠).

رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ: «من مات وعليه صوم رمضان يطعم عنه»^(١) لا يصح، ومحمد بن عبد الرحمن كثير الوهم، وإنما رواه أصحاب نافع، عن نافع، عن ابن عمر رضي الله عنهما من قوله.

وأما قولكم: إنه معارض بالقياس الجلي على الصلاة والإسلام والتوبة، فإن أحداً لا يفعلها عن أحد.

فلعمر الله إنه لقياس جليّ البطلان والفساد، لرد سنة رسول الله ﷺ الصحيحة الصريحة له وشهادتها ببطلانه، وقد أوضحنا الفرق بين قبول الإسلام عن الكافر بعد موته، وبين انتفاع المسلم بما يهديه إليه أخوه المسلم من ثواب صيام أو صدقة أو صلاة، ولعمر الله إن الفرق بينهما أوضح من أن يخفى، وهل في القياس أفسد من قياس انتفاع المسلم بعد موته بما يهديه إليه أخوه المسلم من ثواب عمله على قبول الإسلام عن الكافر بعد موته أو قبول التوبة عن المجرم بعد موته؟

فصل

وأما كلام الشافعي رحمه الله في تغليط راوي حديث ابن عباس رضي الله عنهما: أن نذر أم سعد كان صوماً، فقد أجاب عنه أنصر الناس له وهو البيهقي، ونحن نذكر كلامه بلفظه، قال في كتاب المعرفة بعد أن حكى كلامه: قد ثبت جواز القضاء على الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما، وفي رواية أكثرهم: أن امرأة سألت، فأشبه أن تكون غير قصة أم سعد، وفي رواية بعضهم: صومي عن أمك، قال: وتشهد له بالصحة رواية عبد الله بن عطاء المدني قال: حدثني عبد الله بن بريدة الأسلمي، عن أبيه، قال: كنت عند النبي ﷺ فأتته امرأة فقالت: يا رسول الله إني كنت تصدقت بوليدة على أمي، فماتت، وبقيت الوليدة. قال: «قد وجب أجرك ورجعت إليك في الميراث». قالت: فإنها ماتت وعليها صوم شهر؟ قال: «صومي عن أمك»، قالت: وإنها ماتت ولم تحج؟ قال: «فحجي عن أمك»^(٢). رواه مسلم في صحيحه من أوجه عن عبد الله بن عطاء، انتهى.

(١) أخرجه البيهقي في السنن الكبرى (٢٥٥/٤)، (٢٧٩/٦).

(٢) أخرجه مسلم في (١٣) كتاب: الصوم، (٣٧) باب: قضاء الصوم عن الميت (الحديث: ١٥٧). وأخرجه أبو داود في (٣) كتاب: الزكاة، (٣٢) باب: من تصدق بصدقة ثم ورثها (الحديث: ١٦٥٦)، وأخرجه الترمذي في (٥) كتاب: الزكاة، (٣١) باب: ما جاء في المتصدق يرث صدقته (الحديث: ٦٦٧). وأخرجه ابن ماجه في (٧) كتاب: الصيام، (٥١) باب: من مات وعليه صيام من نذر (الحديث: ١٧٥٩).

قلت: وقد روى أبو بكر بن أبي شيبة، حدثنا أبو معاوية، عن الأعمش، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: جاء إلى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله إن أُمِّي ماتت وعليها صيام شهر أفأقضيه عنها؟ فقال النبي ﷺ: «لو كان عليها دين أكنت قاضيه عنها؟» قال: نعم. قال: «فدين الله أحق أن يقضى»^(١).

ورواه أبو خيثمة حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا زائدة عن الأعمش. فذكره.

ورواه النسائي، عن قتيبة بن سعيد، حدثنا بشر، عن الأعمش. فذكره.

فهذا غير حديث أم سعد إسناداً ومتناً؛ فإن قصة أم سعد رواها مالك، عن الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن سعد بن عباد استفتى رسول الله ﷺ، فقال: إن أُمِّي ماتت وعليها نذر؟ فقال النبي ﷺ: «اقضه عنها»^(٢) هكذا أخرجاه في الصحيحين.

فهب أن هذا هو المحفوظ في هذا الحديث أنه نذر مطلق لم يسم، فهل يكون هذا في حديث الأعمش، عن مسلم البطين، عن سعيد بن جبير على أن ترك استفصال النبي ﷺ لسعد في النذر هل كان صلاة أو صدقة أو صياماً، مع أن الناذر قد ينذر هذا، وهذا يدل على أنه لا فرق بين قضاء نذر الصيام والصلاة، وإلا لقال له: ما هو النذر؟ فإن النذر إذا انقسم إلى قسمين نذر يقبل القضاء عن الميت ونذر لا يقبله، لم يكن من الاستفصال.

فصل

ونحن نذكر أقوال أهل العلم في الصوم عن الميت لثلاث يتوهم أن في المسألة إجماعاً بخلافه.

(١) أخرجه البخاري في (٣٠) كتاب: الصوم، (٤٢) باب: من مات وعليه صوم (الحديث: ١٩٥٣) وأخرجه مسلم في (١٣) كتاب: الصيام، (٢٧) باب: قضاء الصوم عن الميت (الحديث: ١٥٤)، وأخرجه أبو داود في (١٦) كتاب: الأيمان والنذور، (٢٦) باب: ما جاء فيمن مات وعليه صيام صام عنه وليه (الحديث: ٣٣١٠)، وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٢١٤٠)، وأخرجه البيهقي في (٢٨) كتاب: الحج، (٨) باب: النيابة في الحج عن الحي المعافى وعن الميت (الحديث: ١٨٥٥)، وأخرجه ابن حبان في صحيحه (١٣) كتاب: الحج، (٢٢) باب: الحج والاعتماد عن الغير (الحديث: ٣٩٩٣).

(٢) أخرجه البخاري في (٥٥) كتاب: الوصايا: (١٩) باب: ما يستحب لمن توفي فجأة أن يتصدقوا عنه (الحديث: ٢٧٦١). وأخرجه البخاري في (٨٣) كتاب: الأيمان والنذور. (٣٠) باب: من مات وعليه صوم (الحديث: ٦٦٩٨)، وأخرجه مسلم في (٢٦) كتاب: النذر، (١) باب: الأمر بقضاء النذر (الحديث: ١) وأخرجه أبو داود في (١٦) كتاب: الأيمان والنذور، (٢٥) باب: في قضاء النذر عن الميت (الحديث: ٣٣٠٧). وأخرجه الترمذي في (٢١) كتاب: النذور والإيمان، (١٨) باب: ما جاء في قضاء النذور عن الميت (الحديث: ١٥٤٦)، وأخرجه النسائي في (٣٠) كتاب: الوصايا، (٩) باب: ذكر الاختلاف على سفيان (الحديث: ٣٦٦٢)، وأخرجه ابن ماجه في (١١) كتاب: الكفارات، (١٩) باب: من مات وعليه نذر (الحديث: ٢١٣٢).

قال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما: يصام عنه في النذر ويطعم عنه في قضاء رمضان، وهذا مذهب الإمام أحمد.

وقال أبو ثور: يصام عنه النذر والفرض، وكذلك قال داود بن علي وأصحابه: يصام عنه، نذراً كان أو فرضاً.

وقال الأوزاعي: يجعل وليه مكان الصوم صدقة، فإن لم يجد صام عنه، وهذا قول سفيان الثوري في إحدى الروايتين عنه.

وقال أبو عبيد القاسم بن سلام: يصام عنه النذر ويطعم عنه في الفرض.

وقال الحسن: إذا كان عليه صيام شهر، فصام عنه ثلاثون رجلاً يوماً واحداً جاز.

فصل

وأما قولكم: إنه يصل إليه في الحج ثواب النفقة دون أفعال المناسك فدعوى مجردة بلا برهان، والسنة تردّها، فإن النبي ﷺ قال: «حج عن أبيك»^(١) وقال للمرأة: «حجي عن أمك» فأخبر أن الحج نفسه عن الميت، ولم يقل إن الإنفاق هو الذي يقع عنه.

وكذلك قال للذي سمعه يلبي عن شبرمة: «حج عن نفسك. ثم حج عن شبرمة»^(٢).

ولما سألت المرأة عن الطفل الذي معها فقالت: ألهذا حج؟ قال: «نعم» ولم يقل: إنما له ثواب الإنفاق، بل أخبر أن له حجاً، مع أنه لم يفعل شيئاً بل وليه ينوب عنه في أفعال المناسك.

ثم إن النائب عن الميت قد لا ينفق شيئاً في حجته غير نفقة مقامه، فما الذي يجعل نفقة ثواب نفقة مقامه للمحجوج عنه، وهو لم ينفقها على الحج، بل تلك نفقته أقام أم سافر، فهذا القول تردده السنة والقياس. والله أعلم.

(١) أخرجه أبو داود في (٥) كتاب: المناسك، (٢٦) باب: الرجل يحج عن غيره (الحديث: ١٨١٠)، وأخرجه الترمذي في (٧) كتاب: الحج، (٨٧) باب (الحديث: ٩٣٠) وأخرجه النسائي في (٢٤) كتاب: المناسك، (٢) باب: وجوب العمرة (الحديث: ٢٦٢٠)، وأخرجه ابن ماجه في (٢٥) كتاب: المناسك، (١٠) باب: الحج عن الحي إذا لم يستطع (الحديث: ٢٩٠٦)، وأخرجه البغوي في (١٨) كتاب: الحج (٨) باب: النيابة في الحج عن الحي المعافي وعن الميت (الحديث: ١٨٥٤).

(٢) أخرجه أبو داود في (٥) كتاب: الحج، (٢٦) باب: الرجل يحج عن غيره (الحديث: ١٨١١) وأخرجه ابن ماجه في (٢٥) كتاب: المناسك، (٩) باب: الحج عن الميت (الحديث: ٢٩٠٣) وأخرجه ابن حبان في صحيحه (١٣) كتاب: الحج (٢٢) باب: الحج والاعتماد عن الغير (الحديث: ٣٩٨٨). وأخرجه الإمام الشافعي في «مسنده» (الحديث: ٤٩٦). وأخرجه البغوي في (١٨) كتاب: الحج، (٩) باب: الضرورة لا يحج عن الغير (الحديث: ١٨٥٦).

فصل

فإن قيل: فهل تشترطون في وصول الثواب أن يهديه بلفظه، أم يكفي في وصله مجرد نية العامل أن يهديها إلى الغير؟.

قيل: السنة لم تشترط التلفظ بالإهداء في حديث واحد بل أطلق ﷺ الفعل عن الغير كالصوم والحج والصدقة، ولم يقل لفاعل ذلك: وقل اللهم هذا عن فلان بن فلان، والله سبحانه يعلم نية العبد وقصده بعمله، فإن ذكره جاز، وإن ترك ذكره واكتفى بالنية والقصد وصل إليه ولا يحتاج أن يقول: اللهم إني صائم غداً عن فلان بن فلان، ولهذا - والله أعلم - اشترط من اشترط نية الفعل عن الغير قبله ليكون واقعاً بالقصد عن الميت.

فأما إذا فعله لنفسه ثم نوى أن يجعل ثوابه للغير لم يصير للغير بمجرد النية، كما نوى أن يهب أو يعتق أو يتصدق لم يحصل ذلك بمجرد النية.

ومما يوضح ذلك أنه لو بنى مكاناً بنية أن يجعله مسجداً أو مدرسة أو ساقية ونحو ذلك صار وفقاً مع النية، ولم يحتج إلى تلفظ.

وكذلك لو أعطى الفقير مالاً بنية الزكاة سقطت عنه الزكاة وإن لم يتلفظ بها.

وكذلك لو أدى عن غيره ديناً حياً كان أو ميتاً سقط من ذمته وإن لم يقل هذا عن فلان.

فإن قيل: فهل يتعين عليه تعليق الإهداء بأن يقول: اللهم إن كنت قبلت هذا العمل وأثبتني عليه فاجعل ثوابه لفلان أم لا؟

قيل: لا يتعين ذلك لفظاً ولا قصداً بل لا فائدة في هذا الشرط، فإن الله سبحانه إنما يفعل هذا، سواء شرطه أو لم يشرطه. فلو كان سبحانه يفعل غير هذا بدون الشرط كان في الشرط فائدة.

وأما قوله: اللهم إن كنت أثبتني على هذا فاجعل ثوابه لفلان، فهو بناء على أن الثواب يقع للعامل، ثم ينتقل منه إلى من أهدى له، وليس كذلك، بل إذا نوى حال الفعل أنه عن فلان وقع الثواب أولاً عن المعمول له كما لو أعتق عبده عن غيره لا نقول إن الولاء يقع للمعتق، ثم ينتقل عنه إلى المعتق عنه، فهكذا هذا. وبالله التوفيق.

فإن قيل: فما الأفضل أنه يهدي إلى الميت؟ قيل: الأفضل ما كان أنفع في نفسه،

فالعق عنه والصدقة أفضل من الصيام عنه، وأفضل الصدقة ما صادفت حاجة من المتصدق عليه وكانت دائمة مستمرة، ومنه قول النبي ﷺ: «أفضل الصدقة سقي الماء»^(١) وهذا في موضع يقل فيه الماء، ويكثر فيه العطش، وإلا فسقي الماء على الأنهار والقنى لا يكون أفضل من إطعام الطعام عند الحاجة، وكذلك الدعاء والاستغفار له إذا كان بصدق من الداعي وإخلاص وتضرع فهو في موضعه أفضل من الصدقة عنه، كالصلاة على الجنازة والوقوف للدعاء على قبره.

وبالجملة فأفضل ما يهدي إلى الميت العتق والصدقة، والاستغفار له، والدعاء له، والحج عنه.

وأما قراءة القرآن وإهداؤها له تطوعاً بغير أجره، فهذا يصل إليه كما يصل ثواب الصوم والحج.

فإن قيل: فهذا لم يكن معروفاً في السلف ولا يمكن نقله عن واحد منهم مع شدة حرصهم على الخبر ولا أرشدهم النبي ﷺ إليه، وقد أرشدهم إلى الدعاء والاستغفار والصدقة والحج والصيام، فلو كان ثواب القراءة يصل لأرشدهم إليه لكانوا يفعلونه.

فالجواب أن مورد هذا السؤال إن كان معترفاً بوصول ثواب الحج والصيام والدعاء والاستغفار. قيل له: ما هذه الخاصية التي منعت وصول ثواب القرآن واقتضت وصول ثواب هذه الأعمال، وهل هذا إلا تفريق بين المتماثلات، وإن لم يعترف بوصول تلك الأشياء إلى الميت فهو محجوج بالكتاب والسنة والإجماع وقواعد الشرع؟.

وأما السبب الذي لأجله لم يظهر ذلك في السلف، فهو أنهم لم يكن لهم أوقاف على من يقرأ، ويهدي إلى الموتى، ولا كانوا يعرفون ذلك البتة، ولا كانوا يقصدون القبر للقراءة عنده كما يفعله الناس اليوم، ولا كان أحدهم يشهد من حضره من الناس على أن ثواب هذه القراءة لفلان الميت، بل ولا ثواب هذه الصدقة والصوم.

ثم يقال لهذا القائل: لو كلفت أن تنقل عن واحد من السلف أنه قال: اللهم ثواب هذا الصوم لفلان لعجزت، فإن القوم كانوا أحرص شيء على كتمان أعمال البر، فلم يكونوا يشهدوا على الله بإيصال ثوابها إلى أمواتهم.

(١) أخرجه أبو داود في (٣) كتاب: الزكاة، (٤٢) باب: فضل سقي الماء (الحديث: ١٦٧٩)، وأخرجه النسائي في (٣٠) كتاب: الوصايا (٩) باب: ذكر الاختلاف على سفيان (الحديث: ٣٦٦٦) وأخرجه ابن ماجه في (٣٣) كتاب: الأدب، (٨) باب: فضل صدقة الماء (الحديث: ٣٦٨٤) وذكره ابن خزيمة في صحيحه (الحديث: ٢٤٩٦)، وذكره العجلوني في كشف الخفا (١/١٧٨)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٩٠/٣)، وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ١٦٤٥).

فإن قيل: فرسول الله ﷺ أرشدهم إلى الصوم والصدقة والحج دون القراءة.

قيل: هو ﷺ لم يبتدئهم بذلك، بل خرج ذلك منه مخرج الجواب لهم، فهذا سألهم عن الحج عن ميتة فأذن له، وهذا سألهم عن الصيام عنه فأذن له، وهذا سألهم عن الصدقة فأذن له، ولم يمنعهم مما سوى ذلك.

وأي فرق بين وصول ثواب الصوم الذي هو مجرد نية وإمساك وبين وصول ثواب القراءة والذكر؟.

والقائل: إن أحداً من السلف لم يفعل ذلك قائل ما لا علم له به، فإن هذه شهادة على نفي ما لم يعلمه، فما يدريه أن السلف كانوا يفعلون ذلك ولا يشهدون من حضرهم عليه؟ بل يكفي اطلاع علام الغيوب على نياتهم ومقاصدهم لا سيما والتلفظ بنية الإهداء لا يشترط كما تقدم.

وسر المسألة أن الثواب ملك للعامل، فإذا تبرع به وأهداه إلى أخيه المسلم أوصله الله إليه، فما الذي خص من هذا ثواب قراءة القرآن وحجر على العبد أن يوصله إلى أخيه؟ وهذا عمل سائر الناس حتى المنكرين في سائر الأعصار والأمصار من غير نكير من العلماء.

فإن قيل: فما تقولون في الإهداء إلى رسول الله ﷺ قيل: من الفقهاء المتأخرين من استحبه، ومنهم من لم يستحبه ورآه بدعة، فإن الصحابة لم يكوّفوا يفعلونه، وأن النبي ﷺ أجر كل من عمل خيراً من أمته من غير أن ينقص من أجر العامل شيء، لأنه هو الذي دل أمته على كل خير، وأرشدهم ودعاهم إليه، ومن دعا إلى هدى، فله من الأجر مثل أجر من تبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيء، وكل هدى وعلم، فإنما نالته أمته على يده، فله مثل أجر من اتبعه أهداه إليه أو لم يهده. والله أعلم.

المسألة السابعة عشرة

وهي: هل الروح قديمة أو محدثة مخلوقة؟

وإذا كانت محدثة مخلوقة وهي من أمر الله، فكيف يكون أمر الله محدثاً مخلوقاً؟ وقد أخبر سبحانه أنه نفخ في آدم من روحه، فهذه الإضافة إليه هل تدل على أنها قديمة أم لا؟ وما حقيقة هذه الإضافة؟ فقد أخبر عن آدم أنه خلقه بيده ونفخ فيه من روحه، فأضاف اليد والروح إليه إضافة واحدة.

فهذه مسألة زل فيها عالم، وضل فيها طوائف من بني آدم، وهدى الله أتباع رسوله فيها للحق المبين والصواب المستبين، فأجمعت الرسل صلوات الله وسلامه عليهم على أنها محدثة مخلوقة مصطنعة مربوبة مدبرة. هذا معلوم بالاضطرار من دين الرسل صلوات الله وسلامه عليهم، كما يعلم بالاضطرار من دينهم أن العالم حادث، وأن معاد الأبدان واقع، وأن الله وحده الخالق وكل ما سواه مخلوق له، وقد انطوى عصر الصحابة والتابعين وتابعيهم، وهم القرون الفضيلة على ذلك من غير اختلاف بينهم في حدوثهم، وأنها مخلوقة حتى نبغت نابغة ممن قصر فهمهم في الكتاب والسنة، فزعم أنها قديمة غير مخلوقة، واحتج بأنها من أمر الله وأمره غير مخلوق، وبأن الله تعالى أضافها إليه كما أضاف إليه علمه وكتابه وقدرته وسمعه وبصره ويده. وتوقف آخرون فقالوا: لا نقول مخلوقة ولا غير مخلوقة.

وسئل عن ذلك حافظ أصبهان أبو عبد الله بن مندة فقال: أما بعد، فإن سائلاً سألني عن الروح التي جعلها الله سبحانه قوام نفس الخلق وأبدانهم، وذكر أقواماً تكلموا في الروح وزعموا أنها غير مخلوقة، وخص بعضهم منها أرواح القدس، وأنها من ذات الله، قال: وأنا أذكر اختلاف أقاويل متقدميهم، وأبين ما يخالف أقاويلهم من الكتاب والأثر، وأقاويل الصحابة والتابعين وأهل العلم، وأذكر بعد ذلك وجوه الروح من الكتاب والأثر، وأوضح خطأ المتكلم في الروح بغير علم، وأن كلامهم يوافق قول جهنم وأصحابه. فنقول، وبالله التوفيق: إن الناس اختلفوا في معرفة الأرواح ومحلها من النفس.

فقال بعضهم: الأرواح كلها مخلوقة، وهذا مذهب أهل الجماعة والأثر، واحتجوا بقول النبي ﷺ «الأرواح جنود مجنونة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف»^(١) والجنود المجنونة لا تكون إلا مخلوقة.

(١) أخرجه البخاري في (٦٠) كتاب: الأنبياء (٢) باب: الأرواح جنود مجنونة (الحديث: ٣٣٣٦). وأخرجه مسلم في (٤٥) كتاب: البر والصلة (٤٩) باب: الأرواح جنود مجنونة (الحديث: ١٥٩)، وأخرجه =

وقال بعضهم: الأرواح من أمر الله أخفى الله حقيقتها وعلمها عن الخلق، واحتجوا بقول الله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ (١).

وقال بعضهم: الأرواح نور من نور الله تعالى وحياة من حياته، واحتجوا بقول النبي ﷺ: «إن الله خلق خلقه في ظلمة، وألقى عليهم من نوره» (٢) ثم ذكر الخلاف في الأرواح هل تموت أم لا؟ وهل تعذب مع الأجساد في البرزخ وفي مستقرها بعد الموت؟ وهل هي النفس أو غيرها؟

وقال محمد بن نصر المروزي في كتابه: تأول صنف من الزنادقة وصنف من الروافض في روح آدم ما تأولته النصارى في روح عيسى، وما تأوله قوم من أن الروح انفصل من ذات الله، فصار في المؤمن، فعبد صنف من النصارى عيسى ومريم جميعاً لأن عيسى عندهم روح من الله صار في مريم فهو غير مخلوق عندهم.

وقال صنف من الزنادقة وصنف من الروافض: إن روح آدم مثل ذلك وأنه غير مخلوق، وتأولوا قوله تعالى: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ (٣) وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ سَوَّيْنَاهُ وَنَفَخْ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾ (٤) فزعموا أن روح آدم ليس بمخلوق كما تأول من قال: إن النور من الرب غير مخلوق، قالوا: ثم صاروا بعد آدم في الوصي بعده، ثم هو في كل نبي ووصي إلى أن صار في علي ثم في الحسن والحسين ثم في كل وصي وإمام فيه يعلم الإمام كل شيء ولا يحتاج أن يتعلم من أحد.

ولا خلاف بين المسلمين أن الأرواح التي في آدم وبنيه وعيسى ومن سواه من بني آدم كلها مخلوقة لله خلقها وأنشأها وكونها واخترعها ثم أضافها إلى نفسه كما أضاف إليه سائر خلقه، قال تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ (٥).

= الحاكم في «المستدرک» (٥٠) كتاب: الفتن والملاحم (الحديث: ٤/٤٢٠/٤٢١)، وأخرجه البغوي في «شرح السنة» (٣٨) كتاب: البر والصلة (١٤) باب: أکب في الله عز وجل (الحديث: ٣٤٧١).

(١) سورة الإسراء، الآية: ٨٥.

(٢) أخرجه الترمذي في (٤١) كتاب: الإيمان، (١٨) ما جاء في افتراق هذه الأمة (الحديث: ٢٦٤٢)، وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٣٠/١)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٠/٥٢١) (١١/٤٩١)، وذكره الهندي في «کنز العمال» (الحديث: ٥٨٢)، (الحديث: ١٣١٤)، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ١٦٤٤) وأخرجه الهيثمي في مجمع الزوائد في (٣١) كتاب: القدر (٣١) باب سبب الهداية (الحديث: ١١٨١٢)، وذكره السيوطي في جامع الجوامع (الحديث: ٤٨١٦).

(٣) سورة الحجر، الآية: ٢٩.

(٤) سورة السجدة، الآية: ٩.

(٥) سورة الجاثية، الآية: ١٣.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية: روح الآدمي مخلوقة مبدعة باتفاق سلف الأمة وأئمتها وسائر أهل السنة، وقد حكى إجماع العلماء على أنها مخلوقة غير واحد من أئمة المسلمين مثل محمد بن نصر المروزي الإمام المشهور الذي هو من أعلم أهل زمانه بالإجماع والاختلاف، وكذلك أبو محمد بن قتيبة قال في كتاب اللفظ لما تكلم عن الروح قال: النسم الأرواح. قال: وأجمع الناس على أن الله تعالى هو فالق الحبة وبارئ النسمة، أي خالق الروح. وقال أبو إسحاق بن شاقلا فيما أجاب به في هذه المسألة سألت رحمك الله عن الروح مخلوقة هي أو غير مخلوقة؟ قال: وهذا مما لا يشك فيه من وفق للصواب أن الروح من الأشياء المخلوقة، وقد تكلم في هذه المسألة طوائف من أكابر العلماء والمشايخ وردوا على من يزعم أنها غير مخلوقة، وصنف الحافظ أبو عبد الله بن مندة في ذلك كتاباً كبيراً، وقبله الإمام محمد بن نصر المروزي وغيره، والشيخ أبو سعيد الخراز، وأبو يعقوب النهرجوري، والقاضي أبو يعلى، وقد نص على ذلك الأئمة الكبار واشتد نكيرهم على من يقول ذلك في روح عيسى ابن مريم، فكيف بروح غيره كما ذكره الإمام أحمد فيما كتبه في مجلسه في الرد على الزنادقة والجهمية؟ ثم أن الجهمي ادعى أمراً، فقال: أنا أجد آية في كتاب الله مما يدل على أن القرآن مخلوق، قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾^(١) وعيسى مخلوق، قلنا له: إن الله تعالى منعك الفهم للقرآن، إن عيسى تجري عليه ألفاظ لا تجري على القرآن، لأننا نسميه مولوداً وطفلاً وصبيّاً وغلاماً يأكل ويشرب وهو مخاطب بالأمر والنهي، يجري عليه الخطاب والوعد والوعيد، ثم هو من ذرية نوح ومن ذرية إبراهيم، فلا يحل لنا أن نقول في القرآن ما نقول في عيسى، فهل سمعتم الله يقول في القرآن ما قال في عيسى؟ ولكن المعنى في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ فالكلمة التي ألقاها إلى مريم حين قال له: كن، فكان عيسى بكن، وليس عيسى هو كن، ولكن كان بكن. فكن من الله قول، وليس كن مخلوقاً وكذبت النصارى والجهمية على الله في أمر عيسى، وذلك أن الجهمية قالوا: روح الله وكلمته إلا أن كلمته مخلوقة، وقالت النصارى: عيسى روح الله وكلمته من ذاته، كما يقال هذه الخرقه من هذا الثوب. قلنا نحن: إن عيسى بالكلمة كان، وليس عيسى هو الكلمة، وإنما الكلمة قول الله تعالى: كن، وقوله: ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ [النساء: ١٧١] يقول من أمره كان الروح فيه، كقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾^(٢) يقول من أمره وتفسير روح الله إنما معناها بكلمة الله خلقها كما يقال

(١) سورة النساء، الآية: ١٧١.

(٢) سورة الجاثية، الآية: ١٣.

عبد الله وسماء الله وأرض الله، فقد صرح بأن روح المسيح مخلوقة، فكيف بسائر الأرواح، وقد أضاف الله إليه الروح الذي أرسله إلى مريم وهو عبده ورسوله، ولم يدل على ذلك أنه قديم غير مخلوق، فقال تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِيًّا ۝١٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ﴿١﴾ فهذا الروح هو روح الله، وهو عبده ورسوله.

وسنذكر إن شاء الله تعالى أقسام المضاف إلى الله، وأنى يكون المضاف صفة له قديمة، وأنى يكون مخلوقاً وما ضابط ذلك.

فصل

والذي يدل على خلقها وجوه:

الوجه الأول: قول الله تعالى: ﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ (٢) فهذا اللفظ عام لا تخصيص فيه بوجه ما، ولا يدخل في ذلك صفاته، فإنها داخله في مسمى باسمه، فالله سبحانه هو الإله الموصوف بصفات الكمال، فعلمه وقدرته وحياته وإرادته وسمعه وبصره وسائر صفاته داخل في مسمى اسمه، ليس داخلاً في الأشياء المخلوقة، كما لم تدخل ذاته فيها، فهو سبحانه بذاته وصفاته الخالق وما سواه مخلوق.

ومعلوم قطعاً أن الروح ليست هي الله ولا صفة من صفاته، وإنما هي مصنوع من مصنوعاته، فوقع الخلق عليها كوقوعه على الملائكة والجن والإنس.

والوجه الثاني: قوله تعالى لزكريا: ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ (٣) وهذا الخطاب لروحه وبدنه ليس لبدنه فقط، فإن البدن وحده لا يفهم ولا يخاطب ولا يعقل، وإنما الذي يفهم ويعقل ويخاطب هو الروح.

الوجه الثالث: قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ (٤).

الوجه الرابع: قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَكِ اسْجُدُوا لِلْآدَمَ﴾ (٥) وهذا الإخبار إنما يتناول أرواحنا وأجسادنا كما يقوله الجمهور وإما أن يكون واقعاً

(١) سورة مريم، الآيات: ١٧ - ١٩.

(٢) سورة الزمر، الآية: ٦٢.

(٣) سورة مريم، الآية: ٩.

(٤) سورة الصافات، الآية: ٩٦.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ١١.

على الأرواح قبل خلق الأجساد كما يقوله من يزعم ذلك، وعلى التقديرين فهو صريح في خلق الأرواح.

الوجه الخامس: النصوص الدالة على أنه سبحانه: ربنا ورب آبائنا الأولين ورب كل شيء، وهذه الربوبية شاملة لأرواحنا وأبداننا، فالأرواح مربوبة له مملوكة كما أن الأجسام كذلك، وكل مربوب مملوك فهو مخلوق.

الوجه السادس: أول سورة في القرآن وهي الفاتحة تدل على أن الأرواح مخلوقة من عدة أوجه.

أحدها: قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١) والأرواح من جملة العالم فهو ربها.

الثاني: قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾^(٢) فالأرواح عابدة له مستعينة ولو كانت غير مخلوقة لكانت معبودة مستعاناً بها.

الثالث: أنها فقيرة إلى هداية فاطرها وربها تسأله أن يهديها صراطه المستقيم.

الرابع: أنها منعم عليها مرحومة ومغضوب عليها وضالة شقية، وهذا شأن المربوب والمملوك، لا شأن القديم غير المخلوق.

الوجه السابع: النصوص الدالة على أن الإنسان عبد بجملته، وليست عبوديته واقعة على بدنه دون روحه، بل عبودية الروح أصل وعبودية البدن تبع كما أنه تبع لها في الأحكام، وهي التي تحركه وتستعمله، وهو تبع لها في العبودية.

الوجه الثامن: قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾^(٣) فلو كانت روحه قديمة لكان الإنسان لم يزل شيئاً مذكوراً فإنه إنما هو إنسان بروحه لا ببدنه فقط كما قيل:

يا خادم الجسم كم تشقى بخدمته فأنت بالروح لا بالجسم إنسان

الوجه التاسع: النصوص الدالة على أن الله سبحانه كان ولم يكن شيء غيره كما ثبت في صحيح البخاري من حديث عمران بن حصين أن أهل اليمن قالوا: يا رسول الله جئناك لتنتفقه في الدين، ونسألك عن أول هذا الأمر، فقال: «كان الله ولم يكن شيء غيره، وكان

(١) سورة الفاتحة، الآية: ٢.

(٢) سورة الفاتحة، الآية: ٥.

(٣) سورة الإنسان، الآية: ١.

عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء»^(١) فلم يكن مع الله أرواح ولا نفوس قديمة يساوي وجودها وجوده، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً بل هو الأول وحده لا يشاركه غيره في أوليته بوجه.

الوجه العاشر: النصوص الدالة على خلق الملائكة وهم أرواح مستغنية عن أجساد تقول بها، وهو مخلوقون قبل خلق الإنسان وروحه، فإذا كان الملك الذي يحدث الروح في جسد ابن آدم بنفخته مخلوقاً، فكيف تكون الروح الحادثة بنفخة قديمة؟ وهؤلاء الغالطون يظنون أن الملك يرسل إلى الجنين بروح قديمة أزلية ينفخها فيه كما يرسل الرسول بثوب إلى الإنسان يلبسه إياه، وهذا ضلال وخطأ، وإنما يرسل الله سبحانه إليه الملك فينفخ فيه نفخة تحدث له الروح بواسطة تلك النفخة فتكون النفخة هي سبب حصول الروح وحدوثها له، كما كان الوطاء والإنزال سبب تكوين جسمه، والغذاء سبب نموه، فمادة الروح من نفخة الملك، ومادة الجسم من صب الماء في الرحم، فهذه مادة سماوية، وهذه مادة أرضية فمن الناس من تغلب عليه المادة السماوية فتصير روحه علوية شريفة تناسب الملائكة، ومنهم من تغلب عليه المادة الأرضية فتصير روحه سفلية ترابية مهينة تناسب الأرواح السفلية، فالملك أب لروحه والتراب أب لبدنه وجسمه.

الوجه الحادي عشر: حديث أبي هريرة رضي الله عنه الفقي في صحيح البخاري وغيره عن النبي ﷺ: «الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف»^(٢) والجنود المجندة لا تكون إلا مخلوقة، وهذا الحديث رواه عن النبي ﷺ أبو هريرة وعائشة أم المؤمنين وسلمان الفارسي وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وعلي بن أبي طالب وعمرو بن عبسة رضي الله عنهم.

الوجه الثاني عشر: إن الروح توصف بالوفاة والقبض والإمساك والإرسال، وهذا شأن المخلوق المحدث المربوب، قال الله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ

(١) أخرجه البخاري في (٩٧) كتاب: التوحيد (٢٢) باب: «وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم» (الحديث: ٧٤١٨) وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ١٩٨٩٧) ج ٧ من حديث عمران بن حصين. وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٣٤١/٢)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/٣٢٢)، وذكره العجلوني في كشف الخفا (١٨٩/٢).

(٢) أخرجه البخاري في (٦٠) كتاب: الأنبياء (٢) باب: الأرواح جنود مجندة (الحديث: ٣٣٣٦)، وأخرجه مسلم في (٤٥) كتاب: البر والصلة (٤٩) باب: الأرواح جنود مجندة (الحديث: ١٥٩). وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٥٠) كتاب: الفتن والملاحم (٤٢٠/٤) وأخرجه البغوي في «شرح السنة» (٣٨) كتاب: البر والصلة (١٤) باب: اكتب في الله عز وجل (الحديث: ٣٤٧١).

فِي مَنَامِهَا فَيَمْسِكُ إِلَيْ قَضَى عَلَيْهَا الْمَوْتُ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَى إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ»^(١) والأنفس ها هنا هي الأرواح قطعاً، وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن أبي قتادة الأنصاري، عن أبيه، قال: سرينا مع رسول الله ﷺ في سفر ذات ليلة، فقلنا: يا رسول الله لو عَرَّسَتْ بنا، فقال: «إني أخاف أن تناموا فمن يوقظ للصلاة؟» فقال بلال: أنا يا رسول الله، فعَرَّسَ بالقوم، فاضطجعوا واستند بلال إلى راحلته فغلبته عيناه، فاستيقظ رسول الله ﷺ وقد طلع جانب الشمس، فقال: «يا بلال أين ما قلت لنا؟» فقال: والذي بعثك بالحق ما ألقى عليّ نومة مثلها فقال رسول الله ﷺ: «إن الله قبض أرواحكم حين شاء، وردها حين شاء»^(٢) فهذه الروح المقبوضة هي النفس التي يتوفاها الله حين موتها وفي منامها التي يتوفاها ملك الموت، وهي التي تتوفاها رسل الله سبحانه، وهي التي يجلس الملك عند رأس صاحبها ويخرجها من بدنه كرهاً ويكفنها بكفن من الجنة أو النار ويصعد بها إلى السماء، فتصلي عليها الملائكة أو تلعنّها، وتوقف بين يدي ربها فيقضي فيها أمره، ثم تعاد إلى الأرض فتدخل بين الميت وأكفانه فيسأل ويمتحن ويعاقب وينعم، وهي التي تجعل في أجواف الطير الخضر تأكل وتشرب من الجنة، وهي التي تعرض على النار غدواً وعشيا، وهي التي تؤمن وتكفر وتطيع وتعصي، وهي الأئمة بالسوء، وهي اللوامة، وهي المطمئنة إلى ربها وأمره وذكره، وهي التي تعذب وتنعم وتسعد وتشقى وتحبس وترسل وتصح وتسقم وتلد وتألم وتخاف وتحزن، وما ذاك إلا سمات مخلوق مبدع، وصفات منشأ مخترع، وأحكام مربوب مُدبّر مصرّف تحت مشيئة خالقه وفاطره وبارئه، وكان رسول الله ﷺ يقول عند نومه: «اللهم أنت خلقت نفسي وأنت توفاها، لك مماتها ومحياها، فإن أُمسكتها فإرحمها، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ عبادك الصالحين»^(٣) وهو تعالى بارئ النفوس كما هو بارئ الأجساد، قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ

(١) سورة الزمر، الآية: ٤٢.

(٢) أخرجه البخاري في (٩٨) كتاب: التوحيد (٣١) باب: في المشيئة والإرادة (الحديث: ٧٤٧١)، وأخرجه مسلم في (٥) كتاب: المساجد ومواضع الصلاة، (٥٥) باب: قضاء الصلاة الفاتنة (الحديث: ٣٠٩). وأخرجه أبو داود في (٢) كتاب: الصلاة (١١) باب: في من نام عن صلاة أو نسيها (الحديث: ٤٣٥)، (الحديث: ٤٣٩)، وأخرجه النسائي في (٦) كتاب: المواقيت، (٥٤) باب: إعادة ما نام عنه من الصلاة لوقتها في الغد (الحديث: ٦١٩). وأخرجه ابن ماجه في (٢) كتاب: الصلاة، (١٠) باب: من نام عن الصلاة أو نسيها (الحديث: ٦٩٧). وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣٢٩/٥)، وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٢٠١٥٢) وذكره الزيلعي في نصب الراية (٢٨٣/١).

(٣) أخرجه مسلم في (٤٨) كتاب: الذكر والدعاء، (١٧) باب: ما يقول عند النوم وأخذ المضجع (الحديث: ٦٠). وذكره السيوطي في جامع الجوامع (الحديث: ٩٨٣٨)، وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين (١٠٩/٥).

مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ^(١)
 قيل: من قبل أن نبرأ المصيبة، وقيل: من قبل أن نبرأ الأرض، وقيل: من قبل أن نبرأ
 الأنفس، وهو أولى لأنه أقرب مذكور إلى الضمير، ولو قيل: يرجع إلى الثلاثة، أي من قبل
 أن نبرأ المصيبة والأرض والأنفس لكان أوجه.

وكيف تكون قديمة مستغنية عن خالقي محدث مبدع لها، وشواهد الفقر والحاجة
 والضرورة أعدل شواهد على أنها مخلوقة مربوبة مصنوعة، وأن وجود ذاتها وصفاتها وأفعالها
 من ربها وفاطرها ليس لها من نفسها إلا العدم، فهي لا تملك لنفسها ضراً ولا نفعاً ولا موتاً
 ولا حياة ولا نشوراً، ولا تستطيع أن تأخذ من الخير إلا ما أعطاها وتتقي من الشر إلا ما
 وقاها، ولا تهتدي إلى شيء من مصالح دنياها وأخرائها إلا بهداه، ولا تصلح إلا بتوفيقه لها
 وإصلاحه إياها، ولا تعلم إلا ما علمها، ولا تتعدى ما ألهمها، فهو الذي خلقها فسوّاها
 ﴿فَالْقَمْعَ جُبُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾^(٢) فأخبر سبحانه أنه خالقها ومبدعها وخالق أفعالها من الفجور
 والتقوى خلافاً لمن يقول: إنها ليست مخلوقة، ولمن يقول إنها وإن كانت مخلوقة فليس
 خالقاً لأفعالها، بل هي التي تخلق أفعالها، وهي قولان لأهل الضلال والغبي.

ومعلوم أنها لو كانت قديمة غير مخلوقة لكانت مستغنية بنفسها في وجودها وصفاتها
 وكمالها، وهذا من أبطل الباطل. فإن فقرها إليه سبحانه في وجودها وكمالها وصلاحتها هو
 من لوازم ذاتها ليس معللاً بعلّة، فإنه أمر ذاتي لها كما أن غنى ربها وفاطرها ومبدعها من
 لوازم ذاته ليس معللاً بعلّة، فهو سبحانه الغني بالذات، وهي الفقيرة إليه بالذات، فلا يشاركه
 سبحانه في غناه مشارك، كما لا يشاركه في قدمه وربوبيته وملكوته التام وكمال المقدس
 مشارك، فشواهد الخلق والحدوث على الأرواح كشواهد على الأبدان.

قال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾^(٣) وهذا
 الخطاب بالفقر إليه للأرواح والأبدان ليس هو للأبدان فقط، وهذا الغنى التام لله وحده لا
 يشركه فيه غيره، وقد أرشد الله سبحانه عباده إلى أوضح دليل على ذلك بقوله: ﴿فَلَوْلَا إِذَا
 بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾^(٤) وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ تَنْظُرُونَ^(٥) وَتَحْسَبُ أَنَّكُمْ إِلَهِكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ^(٦) فَلَوْلَا إِنْ
 كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ^(٧) تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(٨) أي فلولا أن كنتم غير مملوكين ومقهورين

(١) سورة الحديد، الآية: ٢.

(٢) سورة الشمس، الآية: ٨.

(٣) سورة فاطر، الآية: ١٥.

(٤) سورة الواقعة، الآيات: ٨٣ - ٨٧.

ومربوبين ومجازين بأعمالكم تردون الأرواح إلى الأبدان إذا وصلت إلى هذا الموضع، أو لا تعلمون بذلك أنها مدينة مملوكة مربوبة محاسبة مجزية بعملها.

وكل ما تقدم ذكره في هذا الجواب من أحكام الروح وشأنها ومستقرها بعد الموت، فهو دليل على أنها مخلوقة مربوبة مدبرة ليست بقديمة.

وهذا الأمر أوضح من أن تساق الأدلة عليه، ولولا ضلال من المتصوفة وأهل البدع، ومن قصر فهمه في كتاب الله وسنة رسوله فأتى من سوء الفهم لا من النص تكلموا في أنفسهم وأرواحهم بما دل على أنهم من أجهل الناس بها، وكيف يمكن من له أدنى مسكة من عقل أن ينكر أمراً تشهد عليه به نفسه وصفاته وأفعاله وجوارحه وأعضاؤه، بل تشهد به السماوات والأرض والخليقة، فلله سبحانه في كل ما سواه آية، بل آيات تدل على أنه مخلوق مربوب، وأنه خالقه وربّه وبارئّه، ومليكه، ولو جحد ذلك فمعه شاهد عليه.

فصل

وأما ما احتجت به هذه الطائفة، وأما ما أتوا به من اتباع متشابه القرآن، والعدول عن محكمه، فهذا شأن كل ضلال ومبتدع.

فمحكم القرآن من أوله إلى آخره يدل على أن الله تعالى خالق الأرواح ومبدعها.

وأما قوله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾^(١) فمعلوم قطعاً أنه ليس المراد ها هنا بالأمر الطلب الذي هو أحد أنواع الكلام، فيكون المراد أن الروح كلامه الذي يأمر به، وإنما المراد بالأمر ها هنا المأمور وهو عرف مستعمل في لغة العرب، وفي القرآن منه كثير، كقوله تعالى: ﴿أَفَقَدْ أَمَرَ اللَّهُ﴾^(٢) أي مأموره الذي قدره وقضاه، وقال له: كن فيكون، وكذلك قوله تعالى: ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾^(٣) أي مأموره الذي أمر به من إهلاكهم، وكذلك قوله تعالى: ﴿وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ﴾^(٤) وكذلك الخلق يستعمل بمعنى المخلوق، كقوله تعالى للجنة: أنت رحمتي فليس في قوله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾^(٥) ما يدل على أنها قديمة غير مخلوقة بوجه ما، وقد قال بعض السلف في تفسيرها: جرى بأمر الله في أجساد الخلق وبقدرته استقر.

(١) سورة الإسراء، الآية: ٨٥.

(٢) سورة النحل، الآية: ١.

(٣) سورة هود، الآية: ١٠١.

(٤) سورة النحل، الآية: ٧٧.

(٥) سورة الإسراء، الآية: ٨٥.

وهذا بناء على أن المراد بالروح في الآية روح الإنسان، وفي ذلك خلاف بين السلف والخلف، وأكثر السلف بل كلهم على أن الروح المسؤولة عنها في الآية ليست أرواح بني آدم بل هو الروح الذي أخبر الله عنه في كتابه أنه يقوم يوم القيامة مع الملائكة، وهو ملك عظيم، وقد ثبت في الصحيح من حديث الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله قال: «بيننا أنا أمشي مع رسول الله ﷺ في حرة المدينة، وهو متكئ على عسيب فمررنا على نفر من اليهود، فقال بعضهم لبعض: سلوه عن الروح، وقال بعضهم: لا تسألوه عسى أن يخبر فيه بشيء تكرهونه وقال بعضهم نسأله، فقام رجل فقال: يا أبا القاسم ما الروح؟ فسكت عنه رسول الله ﷺ، فعلمت أنه يوحى إليه، فقمت فلما تجلّى عنه قال: ﴿وَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(١).

ومعلوم أنهم إنما سألوه عن أمر لا يعرف إلا بالوحي، وذلك هو الروح الذي عند الله لا يعلمها الناس.

وأما أرواح بني آدم فليست من الغيب، وقد تكلم فيها طوائف من الناس من أهل الملل وغيرهم، فلم يكن الجواب عنها من أعلام النبوة.

فإن قيل: فقد قال أبو الشيخ: حدثنا الحسين بن محمد بن إبراهيم، أنبأنا إبراهيم بن الحكم، عن أبيه، عن السدي، عن أبي مالك، عن ابن عباس قال: بعثت قریش عقبة بن أبي معيط وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة إلى يهود المدينة يسألونهم عن النبي ﷺ، فقالوا لهم: إنه قد خرج فينا رجل يزعم أنه نبي، وليس على ديننا ولا على دينكم، قالوا فمن تبعه؟ قالوا: سفلتنا والضعفاء والعييد ومن لا خير فيه، وأما أشراف قومه فلم يتبعوه، فقالوا: إنه قد أطل زمان نبي يخرج وهو على ما تصفون من أمر هذا الرجل، فأتته وأسألوه عن ثلاث خصال نأمركم بهن، فإن أخبركم بهن فهو نبي صادق، وإن لم يخبركم بهن فهو كذاب، سلوه عن الروح^(٢) التي نفخ الله تعالى في آدم، فإن قال لكم هي من الله، فقولوا: كيف يعذب الله في النار شيئاً هو منه؟ فسأل جبريل عنها، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَسْئَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾^(٣) يقول: هو خلق من خلق الله، ليس هو من الله. ثم ذكر باقي الحديث.

(١) أخرجه البخاري في (٣) كتاب: العلم (٤٧) باب: قوله تعالى: ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ (الحديث: ١٢٥). وأخرجه مسلم في (٥٠) كتاب: صفات المافقين، (٤) باب: سؤال اليهود النبي ﷺ (الحديث: ٣٢). وأخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: التفسير، (١٨) باب: ومن سورة بني إسرائيل (الحديث: ٣١٤١).

(٢) ذكره الطبري في تفسيره، تفسير سورة الأسراء، الآية: ٨٥ (١٥٥/٩٠).

(٣) سورة الإسراء، الآية: ٨٥.

قيل: مثل هذا الإسناد لا يحتج به، فإنه من تفسير السدي، عن أبي مالك، وفيه أشياء منكورة، وسياق هذه القصة في السؤال من الصحاح والمسانيد كلها تخالف سياق السدي، وقد رواها الأعمش والمغيرة بن مقسم، عن إبراهيم، عن علقمة، عن عبد الله قال: مر النبي ﷺ على ملاء من اليهود وأنا أمشي معه فسألوه عن الروح، قال: فسكت فظننت أنه يوحى إليه، فنزلت ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾^(١) يعني اليهود ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

وكذلك هي في قراءة عبد الله فقالوا: وكذلك نجد مثله في التوراة أن الروح من أمر الله عز وجل. رواه جرير بن عبد الحميد وغيره عن المغيرة.

وروى يحيى بن زكريا بن أبي زائدة: عن داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: أتت اليهود^(٢) إلى النبي ﷺ فسألوه عن الروح فلم يجبههم النبي ﷺ بشيء، فأنزل الله عز وجل: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾.

فهذا يدل على ضعف حديث السدي، وأن السؤال كان بمكة، فإن هذا الحديث وحديث ابن مسعود صريح في أن السؤال كان بالمدينة مباشرة من اليهود ولو كان قد تقدم السؤال والجواب بمكة لم يسكت النبي ﷺ ولبادر إلى جوابهم بما تقدم من إعلام الله له وما أنزله عليه.

وقد اضطربت الروايات عن ابن عباس في تفسير هذه الآية أعظم اضطراب، فيما أن تكون من قبل الرواة، أو تكون أقواله قد اضطربت فيها، ونحن نذكر ذلك، فقد ذكرنا رواية السدي، عن أبي مالك عنه، ورواية داود بن أبي هند، عن عكرمة، عنه تخالفها، وفي رواية داود بن أبي هند هذه اضطراب، فقال مسروق بن المرزبان وإبراهيم بن أبي طالب، عن يحيى بن زكريا، عنه، أن اليهود أتت النبي ﷺ الحديث.

وقال محمد بن نصر المروزي: حدثنا إسحاق، أنبأنا يحيى بن زكريا، عن داود بن أبي هند، عن عكرمة، عن ابن عباس قال: قالت قريش لليهود أعطونا شيئاً نسأل عنه هذا الرجل، فقالوا: سلوه عن الروح، فنزلت: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾^(٣). وهذا يخالف الرواية الأخرى عنه وحديث ابن مسعود.

(١) سورة الإسراء الآية: ٨٥.

(٢) ذكره الطبري في تفسيره، تفسير سورة الإسراء، الآية: ٨٥ (٩/١٥٥).

(٣) تقديم تخريجه في الحديث الذي قبله.

وعن ابن عباس رواية ثالثة: قال هشيم: حدثنا أبو بشر، عن مجاهد، عن ابن عباس: قل الروح أمر من أمر الله عز وجل، وخلق من خلق الله، وصور مثل صور بني آدم، وما نزل من السماء ملك إلا ومعه واحد من الروح. وهذا يدل على أنها غير الروح التي في ابن آدم.

وعنه رواية رابعة، قال ابن مندة: روى عبد السلام بن حرب، عن خصيف، عن مجاهد، عن ابن عباس: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ قد نزل من القرآن بمنزلة كن. نقول كما قال تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ٨٥] ثم ساق من طريق خصيف، عن عكرمة، عن ابن عباس أنه كان لا يفسر أربعة أشياء الرقيم والغسلين والروح. وقوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ﴾.

وعنه رواية خامسة رواها جويبر، عن الضحاك، عنه، أن اليهود سألو النبي ﷺ عن الروح: فقال: قال الله تعالى: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ يعني خلقاً من خلقي: ﴿وَمَا أُوتِيتُمْ مِنْ آلِهَةٍ إِلَّا قَلِيلًا﴾^(١) يعني لو سئلتهم عن خلق أنفسكم وعن مدخل الطعام والشراب ومخرجهما ما وصفتم ذلك حق صفته، وما اهتديتم لصفتها.

وعنه رواية سادسة: روى عبد الغني بن سعيد، حدثنا موسى بن عبد الرحمن، عن ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس، وعن مقاتل، عن الضحاك، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ وذلك أن قريشاً اجتمعت فقال بعضهم لبعض، والله ما كان محمد يكذب، ولقد نشأ فينا بالصدق والأمانة، فأرسلوا جماعة إلى اليهود فاسألوهم عنه، وكانوا مستبشرين به ويكثرون ذكره، ويدعون نبوته، ويرجون نصرته، موقنين بأنه سيهاجر إليهم، ويكونون له أنصاراً فسالوهم عنه فقالت لهم اليهود، سلوه عن ثلاث: سلوه عن الروح^(٢)، وذلك أنه ليس في التوراة قصته ولا تفسيره إلا ذكر اسم الروح، فأنزل الله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ يريد من خلق ربي عز وجل.

والروح في القرآن على عدة أوجه:

أحدها: الوحي كقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾^(٣) وقوله تعالى: ﴿يُلْقِي الرُّوحُ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾^(٤) وسمي الوحي روحاً لما يحصل به من حياة القلوب والأرواح.

(١) سورة الإسراء، الآية: ٨٥.

(٢) ذكره الطبري في تفسيره، تفسير سورة الإسراء، الآية: ٨٥ (١٥٦/٩).

(٣) سورة الشورى، الآية: ٥٢. (٤) سورة غافر، الآية: ١٥.

الثاني: القوة والثبات والنصرة التي يؤيد بها من يشاء من عباده المؤمنين كما قال: ﴿أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ (١).

الثالث: جبريل، كقوله تعالى: ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحَ الْأَمِينُ﴾ (١٩٣) ﴿عَلَىٰ قَلْبِكَ﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (٣) وهو روح القدس، قال تعالى: ﴿قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ﴾ (٤).

الرابع: الروح التي سأل عنها اليهود، فأجيبوا بأنها من أمر الله، وقد قيل: إنها الروح المذكورة في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ (٥) وأنها الروح المذكورة في قوله: ﴿نَزَّلَ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ (٦).

الخامس: المسيح ابن مريم، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ (٧). وأما أرواح بني آدم فلم تقع تسميتها في القرآن إلا بالنفس، قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٨) وقال تعالى: ﴿وَلَا أُقِيمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ (٩) وقال تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالشَّرِّ﴾ (١٠) وقال تعالى: ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ﴾ (١١) وقال تعالى: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ (١٢) وقال تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ (١٣) وأما في السنة فجاءت بلفظ النفس والروح.

والمقصود أن كونها من أمر الله لا يدل على قدمها وأنها غير مخلوقة.

فصل

وأما استدلالهم بإضافتها إليه سبحانه بقوله تعالى: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِن رُّوحِي﴾ (١٤) فينبغي أن يعلم أن المضاف إلى الله سبحانه نوعان: صفات لا تقوم بأنفسها كالعلم والقدرة والكلام والسمع والبصر، فهذه إضافة صفة إلى الموصوف بها، فعلمه وكلامه وإرادته وقدرته وحياته صفات له غير مخلوقة، وكذلك وجهه ويده سبحانه.

والثاني: إضافة أعيان منفصلة عنه كالييت والناقة والعبد والرسول والروح، فهذه إضافة

- | | |
|-------------------------------|----------------------------------|
| (١) سورة المجادلة، الآية: ٢٢. | (٨) سورة الفجر، الآية: ٢٧. |
| (٢) سورة الشعراء، الآية: ١٩٣. | (٩) سورة القيامة، الآية: ٢. |
| (٣) سورة البقرة، الآية: ٩٧. | (١٠) سورة يوسف، الآية: ٥٣. |
| (٤) سورة النحل، الآية: ١٠٢. | (١١) سورة الأنعام، الآية: ٩٣. |
| (٥) سورة النبأ، الآية: ٣٨. | (١٢) سورة الشمس، الآيتان: ٧ و ٨. |
| (٦) سورة القدر، الآية: ٤. | (١٣) سورة آل عمران، الآية: ١٨٥. |
| (٧) سورة النساء، الآية: ١٧١. | (١٤) سورة الحجر، الآية: ٢٩. |

مخلوق إلى خالقه ومصنوع إلى صانعه، لكنها إضافة تقتضي تخصيصاً وتشريفاً يتميز به المضاف عن غيره كبيت الله وإن كانت البيوت كلها ملكاً له، وكذلك ناقة الله والنوق كلها ملكه وخلقه، لكن هذه إضافة إلى الإلهية تقتضي محبته لها وتكريمه وتشريفه بخلاف الإضافة العامة إلى ربوبيته حيث تقتضي خلقه وإيجاده، فالإضافة العامة تقتضي الإيجاد، والخاصة تقتضي الاختيار، والله يخلق ما يشاء ويختار مما خلقه كما قال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ﴾^(١) وإضافة الروح إليه من هذه الإضافة الخاصة لا من العامة ولا من باب إضافة الصفات، فتأمل هذا الموضع، فإنه يخلصك من ضلالات كثيرة وقع فيها من شاء الله من الناس، فإن قيل: فما تقولون في قوله تعالى: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾^(٢) فأضاف النفخ إلى نفسه وهذا يقتضي المباشرة منه تعالى كما في قوله: ﴿خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾^(٣) ولهذا فرق بينهما في الذكر في الحديث الصحيح في قوله ﷺ: «فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ أَنْتَ أَبُو الْبَشَرِ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ، وَأَسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتَهُ وَعَلَمَكَ أَسْمَاءُ كُلِّ شَيْءٍ»^(٤) فذكروا لآدم أربع خصائص اختص بها عن غيره، ولو كانت الروح التي فيه إنما هي من نفخة الملك لم يكن له خصيصة بذلك، وكان بمنزلة المسيح بل وسائر أولاده، فإن الروح حصلت فيهم من نفخة الملك، وقد قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُمْ وَنَفَخْتُ فِيهِمْ مِنْ رُوحِي﴾^(٥) فهو الذي سواه بيده، وهو الذي نفخ فيه من روحه.

قيل هذا الموضع الذي أوجب لهذه الطائفة أن قالت بقدوم الروح، وتوقف فيها آخرون ولم يفهموا مراد القرآن. فأما الروح المضافة إلى الرب فهي روح مخلوقة أضافها إلى نفسه إضافة تخصيص وتشريف كما بينا. وأما النفخ، فقد قال تعالى في مريم: ﴿وَالَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا﴾^(٦) وقد أخبر في موضع آخر أنه أرسل إليها الملك، فنفخ في فرجها، وكان النفخ مضافاً إلى الله أمراً وإذنًا، وإلى الرسول مباشرة.

يبقى ههنا أمران:

- (١) سورة القصص، الآية: ٦٨.
- (٢) سورة الحجر، الآية: ٢٩.
- (٣) سورة ص، الآية: ٧٥.
- (٤) أخرجه البخاري في (٦٥) كتاب: التفسير (٥) باب: تفسير سورة الإسراء (الحديث: ٤٧١٢) وأخرجه مسلم في (١) كتاب: الإيمان، (٨٣) باب: أدنى أهل الجنة منزلة (الحديث: ٣١٠). وأخرجه الترمذي في (٣٨) كتاب: صفة القيامة، (١٠) باب: ما جاء في الشفاعة (الحديث: ٢٤٣٤).
- (٥) سورة الحجر، الآية: ٢٩.
- (٦) سورة الأنبياء، الآية: ٩١.

أحدهما: أن يقال: فإذا كان النفخ حصل في مريم من جهة الملك وهو الذي ينفخ الأرواح في سائر البشر، فما وجه تسمية المسيح روح الله؟ وإذا كان سائر الناس تحدث أرواحهم من هذه الروح فما خاصية المسيح؟

الثاني: أن يقال: فهل تعلق الروح بآدم كانت بواسطة نفخ هذا الروح هو الذي نفخها فيه بإذن الله كما نفخها في مريم، أم الرب تعالى هو الذي نفخها بنفسه كما خلقه بيده؟ قيل: لعمر الله إنهما سؤالان مهمان! فأما الأول فالجواب عنه أن الروح الذي نفخ في مريم هو الروح المضاف إلى الله الذي اختصه لنفسه وأضافه إليه، وهو روح خاص من بين سائر الأرواح، وليس بالملك الموكل بالنفخ في بطون الحوامل من المؤمنين والكفار، فإن الله سبحانه وكل بالرحم ملكاً ينفخ الروح في الجنين، فيكتب رزق المولود وأجله. وعمله وشقاوته وسعادته.

وأما هذا الروح المرسل إلى مريم فهو روح الله الذي اصطفاه من الأرواح لنفسه، فكان لمريم بمنزلة الأب لسائر النوع، فإن نَفَخْتَهُ لما دخلت في فرجها كان ذلك بمنزلة لقاح الذكر للأنثى من غير أن يكون هناك وطء وأما ما اختص به آدم فإنه لم يخلق كخلقة المسيح من أم، ولا كخلقة سائر النوع من أب وأم، ولا كان الروح الذي نفخ الله فيه منه هو الملك الذي ينفخ الروح في سائر أولاده، ولو كان كذلك لم يكن لآدم به اختصاص، وإنما ذكر في الحديث ما اختص به على غيره، وهو أربعة أشياء: خلق الله له بيده، ونفخ فيه من روحه، وإسجاد ملائكته له، وتعليمه أسماء كل شيء؛ فنفخه فيه من روحه يستلزم نافخاً ونفخاً ومنفوخاً منه، فالمنفوخ منه هو الروح المضافة إلى الله، فمنها سرت النفخة في طينة آدم، والله تعالى هو الذي نفخ في طينته من تلك الروح هذا هو الذي دل عليه النص، وأما كون النفخة بمباشرة منه سبحانه كما خلقه بيده، أو أنها حصلت بأمره كما حصلت في مريم عليها السلام، فهذا يحتاج إلى دليل، والفرق بين خلق الله له بيده ونفخه فيه من روحه أن اليد غير مخلوقة والروح مخلوقة، والخلق فعل من أفعال الرب، وأما النفخ فهل هو من أفعاله القائمة به أو هو مفعول من مفعولاته القائمة بغيره المنفصلة عنه؟ وهذا مما لا يحتاج إلى دليل، وهذا بخلاف النفخ في فرج مريم، فإنه مفعول من مفعولاته، وأضافه إليه لأنه بإذنه وأمره فنفخه في آدم هل هو فعل له أو مفعول، وعلى كل تقدير فالروح الذي نفخ منها في آدم روح مخلوقة غير قديمة، وهي مادة روح آدم، فروحه أولى أن تكون حادثة مخلوقة وهو المراد.

المسألة الثامنة عشرة

وهي تقدم خلق الأرواح على الأجساد، أو تأخر خلقها عنها

فهذه المسألة للناس فيها قولان معروفان حكاهما شيخ الإسلام وغيره، وممن ذهب إلى تقدم خلقها محمد بن نصر المروزي وأبو محمد بن حزم، وحكاها ابن حزم إجماعاً، ونحن نذكر حجج الفريقين وما هو الأولى منها بالصواب.

قال من ذهب إلى تقدم خلقها على خلق البدن: «قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا﴾»^(١) قالوا: ثم للترتيب والمهلة، فقد تضمنت الآية أن خلقها مقدم على أمر الله للملائكة بالسجود لآدم ومن المعلوم قطعاً أن أبداننا حادثة بعد ذلك، فعلم أنها الأرواح. قالوا: ويدل عليه قوله سبحانه: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾»^(٢) قالوا: وهذا الاستنطاق والإشهاد إنما كان لأرواحنا إذ لم تكن الأبدان حينئذ موجودة، ففي الموطأ حدثنا مالك، عن زيد بن أبي أنيسة أن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب أخبره، عن مسلم بن يسار الجهني أن عمر بن الخطاب سئل عن هذه الآية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ فقال: سمعت رسول الله ﷺ يسأل عنها، فقال: «خلق الله آدم ثم مسح ظهره بيمينه، فاستخرج منه ذريته، فقال: خلقت هؤلاء للنار ويعمل أهل النار يعملون، وخلقت هؤلاء للجنة ويعمل أهل الجنة يعملون» فقال رجل: يا رسول الله فقيم العمل؟ فقال رسول الله ﷺ: «إن الله إذا خلق الرجل للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل الجنة، فيدخله به الجنة، وإذا خلق العبد للنار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت على عمل من أعمال أهل النار، فيدخله به النار»^(٣). قال الحاكم: هذا حديث على شرط مسلم، وروى الحاكم أيضاً من طريق هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن أبي

(١) سورة الأعراف، الآية: ٨١١

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

(٣) أخرجه أبو داود في (٣٤) كتاب السنة (١٧) باب: في القدر (الحديث: ٤٧٠٣)، وأخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: تفسير القرآن، (٨) باب: «ومن سورة الأعراف» (الحديث: ٣٠٧٥)، وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٣١١) ج ١ من مسند عمر بن الخطاب وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٢٧/١) (٢/٥٤٤). وأخرجه الإمام مالك في الموطأ (٤٦) كتاب القدر (١) باب: النهي عن القول بالقدر (الحديث: ١٦٦١). وأخرجه البغوي في «شرح السنة» في (١) كتاب: الإيمان، (١٣) باب: الإيمان بالقدر (الحديث: ٧٤).

صالح، عن أبي هريرة مرفوعاً: «لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها إلى يوم القيامة أمثال الذر، ثم جعل بين عيني كل إنسان منهم وبيصاً من نور، ثم عرضهم على آدم، فقال: من هؤلاء يا رب؟ قال: هؤلاء ذريتك، فرأى رجلاً منهم أعجبه وبيص ما بين عينيه، فقال: يا رب من هذا؟ فقال: هذا ابنك داود يكون في آخر الأمم. قال كم جعلت له من العمر؟ قال: ستين سنة قال: يا رب زده من عمري أربعين سنة، فقال الله تعالى: إذا يكتب ويختتم فلا يبدل، فلما انقضى عمر آدم جاء ملك الموت. قال: أو لم يبق من عمري أربعون سنة؟ فقال: أو لم تجعلها لابنك داود؟ قال: فجحد، فجحدت ذريته، ونسي فنسيت ذريته، وخطيء فخطئت ذريته»^(١) قال: هذا على شرط مسلم. ورواه الترمذي، قال: هذا حديث حسن صحيح. ورواه الإمام أحمد من حديث ابن عباس، قال: لما نزلت آية الذين قال رسول الله ﷺ: «إن أول من جحد آدم»^(٢) وزاد محمد بن سعد: ثم أكمل الله لآدم ألف سنة، ولداود مائة سنة.

وفي صحيح الحاكم أيضاً من حديث أبي جعفر الرازي: حدثنا الربيع بن أنس، عن أبي العالية، عن أبي بن كعب في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(٣) قال: جمعهم له يومئذ جميعاً ما هو كائن إلى يوم القيامة، فجعلهم أرواحاً ثم صورهم واستنطقهم فتكلموا، وأخذ عليهم العهد والميثاق: ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ قال: فإني أشهد عليكم السماوات السبع والأرضين السبع، وأشهد عليكم أبائكم آدم: ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ فلا تشركوا بي شيئاً فإني أرسل إليكم رسلي يذكرونكم عهدي وميثاقي، وأنزل عليكم كتبي، فقالوا: نشهد أنك ربنا وإلهنا لا رب لنا غيرك، ورفع لهم أبوهم آدم فرأى فيهم الغني والفقير وحسن الصورة وغير ذلك، فقال: رب لو سويت بين عبادك، فقال: إني أحب أن أشكر، ورأى فيهم الأنبياء مثل السرج، وخصوا بميثاق آخر بالرسالة والنبوة، فذلك قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ﴾^(٤) وهو قوله تعالى: ﴿فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً

- (١) أخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: تفسير القرآن، (٨) باب: ومن سورة الأعراف (الحديث: ٣٠٧٦). وأخرجه التبريزي في مشكاة المصابيح في كتاب: الإيمان (الحديث: ١١٨) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٣/١٤٣)، وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (الحديث: ٣٢٥٥)، (الحديث: ٣٢٥٦).
(٢) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٢٢٧٠) ج ١ من مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب، وأخرجه البيهقي في السنن الكبرى (١٠/١٤٦)، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٨/٢١٤)، وذكره الهندي في «كتر العمال» (الحديث: ١٥١٥١)، وذكره السيوطي في «جامع الجوامع» (الحديث: ٦٣٤٥)، وذكره ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٩٧/١/١).
(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.
(٤) سورة الأحزاب، الآية: ٧.

فَظَرَّتَ اللَّهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا يَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴿١﴾ وهو قوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذِيرِ الْأُولَى﴾ ﴿٢﴾ وقوله تعالى: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ ﴿٣﴾ وكان روح عيسى من تلك الأرواح التي أخذ عليها الميثاق، فأرسل ذلك الروح إلى مريم حين انتبذت من أهلها مكاناً شرقياً فدخل من فيها. وهذا إسناد صحيح.

فقال إسحاق بن راهويه: حدثنا بقرية بن الوليد، قال: أخبرني الزبيدي محمد بن الوليد، عن راشد بن سعد، عن عبد الرحمن بن أبي قتادة البصري، عن أبيه، عن هشام بن حكيم بن حزام أن رجلاً قال يا رسول الله أتبتدأ الأعمال أم قد مضى القضاء؟ فقال: «إن الله لما أخرج ذرية آدم من ظهره أشهدهم على أنفسهم ثم أفاض بهم في كفيه، فقال: هؤلاء للجنة، وهؤلاء للنار، فأهل الجنة ميسرون لعمل أهل الجنة وأهل النار ميسرون لعمل أهل النار» ﴿٤﴾.

قال إسحاق: وأنبأنا النضر، حدثنا أبو معشر، عن سعيد المقبري ونافع مولى الزبير، عن أبي هريرة، قال: «لما أراد الله أن يخلق آدم - فذكر خلق آدم - فقال له: يا آدم أي يدي أحب إليك أن أريك ذريتك فيها؟ فقال: يمين ربي وكلتا يدي ربي يمين، فبسط يمينه فإذا فيها ذريته كلهم ما هو خالق إلى يوم القيامة، الصحيح على هيئته، والمبتلى على هيئته، والأنبياء على هيئتهم، فقال: ألا أعفيتهم كلهم، فقال إني أحب أن أشكر». وذكر الحديث.

وقال محمد بن نصر: حدثنا محمد بن يحيى، حدثنا سعيد بن أبي مريم، أخبرنا الليث بن سعيد، حدثني ابن عجلان، عن سعيد بن أبي سعيد المقبري، عن أبيه عن عبد الله بن سلام، قال: خلق الله آدم ثم قال: بيديه فقبضهما فقال: اختر يا آدم، فقال: اخترت يمين ربي وكلتا يديه يمين، فبسطهما، فإذا فيها ذريته؟ فقال: من هؤلاء يا رب؟ قال: من قضيت أن أخلق من ذريتك من أهل الجنة إلى أن تقوم الساعة.

قال: وأخبرنا إسحاق، حدثنا جعفر بن عون، أنبأنا هشام بن سعد، عن زيد بن أسلم، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «لما خلق الله آدم مسح ظهره، فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة» ﴿٥﴾.

(١) سورة الروم، الآية: ٣٠.

(٢) سورة النجم، الآية: ٥٦.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٠٢.

(٤) أخرجه البيهقي في «الأسماء والصفات» (الحديث: ٣٢٦)، وذكره ابن حجر في «المطالب العالية» (الحديث: ٢٩٣٧).

(٥) أخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: تفسير القرآن. (٨) باب: ومن سورة الأعراف (الحديث: =

وحدثنا إسحاق وعمر بن زرارة، أخبرنا إسماعيل عن كلثوم بن جبر، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ (١)، قال: مسح ربك ظهر آدم فخرجت منه كل نسمة هو خالقها إلى يوم القيامة بنعمان هذا الذي رواه عرفة، فأخذ ميثاقهم (٢): ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ شَهِدْنَا﴾.

ورواه أبو جمرة الضبعي ومجاهد وحبيب بن أبي ثابت وأبو صالح وغيرهم عن ابن عباس.

وقال إسحاق: أخبرنا جرير، عن منصور، عن مجاهد، عن عبد الله بن عمرو في هذه الآية قال: أخذهم كما يؤخذ المشط بالראس.

وحدثنا حجاج: عن ابن جريج، عن الزبير بن موسى، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: إن الله ضرب منكبه الأيمن فخرجت كل نفس مخلوقة للجنة بيضاء نقية، فقال هؤلاء أهل الجنة، ثم ضرب منكبه الأيسر، فخرجت كل نفس مخلوقة للنار سوداء، فقال: هؤلاء أهل النار، ثم أخذ عهده على الإيمان به والمعرفة له ولأمره والتصديق به وبأمره من بني آدم كلهم، وأشهدهم على أنفسهم، فأمنوا وصدقوا وعرفوا وأفروا.

وذكر محمد بن نصر من تفسير السدي عن أبي مالك وأبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة الهمداني، عن ابن مسعود، عن أناس من أصحاب النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾، لما أخرج الله آدم من الجنة قبل أن يهبط من السماء مسح صفحة ظهر آدم اليمنى، فأخرج منه ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ وكهيئة الذر، فقال لهم: ادخلوا الجنة برحمتي، ومسح صفحة ظهره اليسرى، فأخرج منه ذرية سوداء كهيئة الذر، فقال: ادخلوا النار ولا أبالي، فذلك حيث يقول: ﴿وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ﴾ (٣) ﴿وَأَصْحَابُ الشِّمَالِ﴾ (٤) ثم أخذ منهم الميثاق (٥) فقال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ فأعطاه طائفة طائعين وطائفة كارهين على وجه النقية، فقال هو والملائكة: ﴿شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ (٦) أَوْ

= (٣٠٧٦)، وأخرجه التبريزي في مشكاة المصابيح في كتاب: الإيمان (الحديث: ١١٨) وذكره السيوطي في «الدر الثمور» (١٤٣/٣)، وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (الحديث: ٣٢٥٥)، (الحديث: ٣٢٥٦).

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

(٢) ذكره الطبري في تفسيره تفسير سورة الأعراف، الآية: ١٧٢ (١١٦/٦).

(٣) سورة الواقعة، الآية: ٢٧.

(٤) سورة الواقعة، الآية: ٤١.

(٥) ذكره الطبري في تفسيره، تفسير سورة الأعراف، الآية: ١٧٢ (١١٦/٦) (١١٧/٦).

نَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ^(١) فليس أحد من ولد آدم إلا وهو يعرف أن الله ربه، ولا مشرك إلا وهو يقول: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ شَكٍّ^(٢)﴾ فذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ وقوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ أَتْلَمَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾^(٣) وقوله تعالى: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُكْمُ الْكَلِيمَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٤) قال: يعني يوم أخذ عليهم الميثاق.

قال إسحاق: وأخبرنا روح بن عباد، حدثنا موسى بن عبيدة الربذي قال: سمعت محمد بن كعب القرظي يقول في هذه الآية: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾ أقرأوا له بالإيمان والمعرفة، الأرواح قبل أن يخلق أجسادها.

قال: وحدثنا الفضل بن موسى عن عبد الملك، عن عطاء في هذه الآية قال: أخرجوا من صلب آدم حين أخذ منهم الميثاق، ثم ردوا في صلبه.

قال إسحاق: وأخبرنا علي بن الأجلح، عن الضحاك^(٥) قال: إن الله أخرج من ظهر آدم يوم خلقه ما يكون إلي أن تقوم الساعة، فأخرجهم مثل الذر فقال: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ قالت الملائكة: ﴿شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ ثم قبض قبضة بيمينه فقال: هؤلاء في الجنة، وقبض أخرى فقال: هؤلاء في النار.

قال إسحاق: وأخبرنا أبو عامر العقدي وأبو نعيم الملائي قال: حدثنا هشام بن سعد، عن يحيى، وليس بابن سعيد، قال: قلت: لابن المسيب: ما تقول في العزل؟ قال: إن شئت حدثتك حديثاً هو حق، أن الله سبحانه لما خلق آدم أراه كرامة لم يرها أحداً من خلق الله، أراه كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة فمن حدثك أو يزيد فيهم شيئاً أو ينقص منهم فقد كذب، ولو كان لي سبعون ما باليت.

وفي تفسير ابن عيينة عن الربيع بن أنس عن أبي العالية: ﴿وَلَهُمْ أَتْلَمَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾^(٦) قال: يوم أخذه الميثاق.

قال إسحاق: فقد كانوا في ذلك الوقت مقرّنين، وذلك أن الله عز وجل أخبر أنه قال:

(١) سورة الأعراف، الآيتان: ١٧٢ و ١٧٣.

(٢) سورة الزخرف، الآية: ٢٢.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ٨٣.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ١٤٩.

(٥) ذكره الطبري في تفسيره، تفسير سورة الأعراف، الآية: ١٧٢ (٦/١١٦).

(٦) سورة آل عمران، الآية: ٨٣.

﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ (١) والله تعالى لا يخاطب إلا من يفهم عنه المخاطبة، ولا يجيب إلا من فهم السؤال، فاجابتهم إياهم بقولهم دليل على أنهم قد فهموا عن الله وعقلوا عنه استشهادهم إياهم: ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ فأجابوه من بعد عقل منهم للمخاطبة وفهم لها بأن: ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ فأقروا له بالربوبية.

فصل

واحتجوا أيضاً بما رواه أبو عبد الله بن مندة، أخبرنا محمد بن صابر البخاري، حدثنا محمد بن المنذر بن سعد الهروي، حدثنا جعفر بن محمد بن هارون المصيصي، حدثنا عتبة بن السكن، حدثنا أرطاة بن المنذر، حدثنا عطاء بن عجلان، عن يونس بن حلبس، عن عمرو بن عتبة، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله خلق أرواح العباد قبل العباد بألفي عام، فما تعارف منها ائتلف، وما تناكر منها اختلف» (٢) فهذا بعض ما احتج به هؤلاء.

قال آخرون: الكلام معكم في مقامين، أحدهما: ذكر الدليل على الأرواح أنها خلقت بعد خلق الأبدان، الثاني: الجواب عما استدللتم به.

فأما المقام الأول، فقد قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ﴾ (٣) وهذا خطاب للإنسان الذي هو روح وبدن فدل على أن جملة مخلوقة بعد خلق الأبوين، وأصرح منه قوله: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أَتَقُولُوا لِلَّهِ عَذَقٌ مِمَّنْ خَلَقَهُمْ أَزْوَاجَهُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ (٤) وهذا صريح في أن خلق جملة النوع الإنساني بعد خلق أصله.

فإن قيل: فهذا لا ينفي تقدم خلق الأرواح على أجسادها وإن خلقت بعد خلق أبي البشر كما دلت عليه الآثار المتقدمة.

قيل: سنبين إن شاء الله تعالى أن الآثار المذكورة لا تدل على سبق الأرواح الأجساد سبقاً مستقراً ثابتاً. وغايتها أن تدل بعد صحتها وثبوتها على أن بارئها وفطرها سبحانه صور النسمة وقدر خلقها وآجالها وأعمالها، واستخرج تلك الصور من مادتها، ثم أعادها إليها،

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

(٢) أخرجه البخاري في (٦٠) كتاب: الأنبياء (٢) باب: الأرواح جنود مجنونة (الحديث: ٣٣٣٦). وأخرجه مسلم في (٤٥) كتاب: البر والصلة (٤٩) باب: الأرواح جنود مجنونة (الحديث: ١٥٩)، وأخرجه الحاكم في «المستدرک» في (٥) كتاب: الفتن والملاحم (٤/٤٢٠)، وأخرجه البغوي في «شرح السنة» (٣٨) كتاب: البر والصلة (١٤) باب: أكبر في الله عز وجل (الحديث: ٣٤٧١).

(٣) سورة الحجرات، الآية: ١٣. (٤) سورة النساء، الآية: ١.

وقدر خروج كل فرد من أفرادها في وقته المقدر له، ولا تدل على أنها خلقت خلقاً مستقراً، ثم استمرت موجودة حية عالمة ناطقة كلها في موضع واحد، ثم ترسل منها إلى الأبدان جملة بعد جملة كما قاله أبو محمد بن حزم، فهل تحمل الآثار ما لا طاقة له به؟ نعم الرب سبحانه يخلق منها جملة بعد جملة على الوجه الذي سبق به التقدير أولاً، فيجيء الخلق الخارجي مطابقاً للتقدير السابق، كشأنه تعالى في جميع مخلوقاته، فإنه قدر لها أقداراً وآجالاً وصفات وهيئات، ثم أبرزها إلى الوجود مطابقة لذلك التقدير الذي قدره لها لا تزيد عليه، ولا تنقص منه.

فالآثار المذكورة إنما تدل على إثبات القدر السابق، وبعضها يدل على أنه سبحانه استخرج أمثالهم وصورهم، وميز أهل السعادة من أهل الشقاوة، وأما مخاطبتهم واستنطاقهم وإقرارهم له بالربوبية وشهادتهم على أنفسهم بالعبودية، فمن قاله من السلف، فإنما هو بناء منه على فهم الآية، والآية لم تدل على هذا، بل دلت على خلافه.

وأما حديث مالك، فقال أبو عمر: هو حديث منقطع، مسلم بن يسار لم يلق عمر بن الخطاب، وبينهما في هذا الحديث نعيم بن ربيعة، وهو أيضاً مع هذا الإسناد لا يقوم به حجة، ومسلم بن يسار هذا مجهول، قيل إنه مدني، وليس بمسلم بن يسار البصري. قال ابن أبي خيثمة: قرأت على يحيى بن معين حديث مالك هذا عن زيد بن أبي أنيسة، فكتب بيده على مسلم بن يسار: «لا يعرف».

ثم ساقه أبو عمر من طريق النسائي: أخبرنا: محمد بن وهب، وحدثنا محمد بن سلمة قال: حدثني أبو عبد الرحيم، قال: حدثني زيد بن أبي أنيسة، عن عبد الحميد بن عبد الرحمن، عن مسلم بن يسار، عن نعيم بن ربيعة.

ثم ساقه من طريق سخيرة: حدثنا: أحمد بن عبد الملك بن واقد، حدثنا محمد بن سلمة، عن أبي عبد الرحيم، عن زيد بن أبي أنيسة، عن عبد الحميد، عن مسلم، عن نعيم، قال أبو عمر، وزيادة من زاد في هذا الحديث نعيم بن ربيعة ليست حجة أن الذي لم يذكره أحفظ، وإنما الزيادة من الحافظ المتقن.

وجملة القول في هذا الحديث أنه حديث ليس إسناده بالقائم لأن مسلم بن يسار ونعيم بن ربيعة جميعاً غير معروفين بحمل العلم، ولكن معنى هذا الحديث قد صح عن النبي ﷺ من وجوه كثيرة ثابتة يطول ذكرها من حديث عمر بن الخطاب وغيره وجماعة يطول ذكرهم.

ومراد أبي عمر الأحاديث الدالة على القدر السابق، فإنها هي التي ساقها بعد ذلك،

فذكر حديث عبد الله بن عمر في القدر، وقال في آخره: وسأله رجل من مزينة أو جهينة، فقال: يا رسول الله فقيم العمل؟ فقال: «إن أهل الجنة ييسرون لعمل أهل الجنة، وأهل النار ييسرون لعمل أهل النار»^(١).

قال: وروى هذا المعنى في القدر عن النبي ﷺ، علي بن أبي طالب، وأبي بن كعب وعبد الله بن عباس وابن عمر وأبو هريرة وأبو سعيد وأبو سريحة الغفاري وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو وعمران بن حصين وعائشة وأنس بن مالك وسراقة بن جعشم وأبو موسى الأشعري وعبادة بن الصامت، وأكثر أحاديث هؤلاء لها طرق شتى ثم ساق كثيراً منها بإسناده.

وأما حديث أبي صالح، عن أبي هريرة، فإنما يدل على استخراج الذرية وتمثلهم في صور الذر، وكان منهم حينئذ المشرق والمظلم، وليس فيه أنه سبحانه خلق أرواحهم قبل الأجساد وأقرها بموضع واحد، ثم يرسل كل روح من تلك الأرواح عند حدوث بدنها إليه، نعم هو سبحانه يخص كل بدن بالروح التي قدر أن تكون له في ذلك الوقت، وأما أنه خلق نفس ذلك البدن في ذلك الوقت، وفرغ من خلقها، وأودعها في مكان معطلة عن بدنها، حتى إذا أحدث بدنها أرسلها إليه من ذلك المكان، فلا يدل شيء من الأحاديث على ذلك البتة لمن تأملها.

وأما حديث أبي بن كعب فليس هو عن النبي ﷺ وغايته لو صح - ولم يصح - أن يكون من كلام أبي، وهذا الإسناد يروى به أشياء منكراً جداً مرفوعة وموقوفة، وأبو جعفر الرازي وثق وضعف، وقال علي بن المديني: كان ثقة، وقال أيضاً: كان يخلط، وقال ابن معين: هو ثقة، وقال أيضاً: يكتب حديثه إلا أنه يخطيء، وقال الإمام أحمد: ليس بقوي في الحديث، وقال أيضاً صالح الحديث، وقال الفلاس: سيء الحفظ، وقالوا أبو زرعة: يهمل كثيراً. وقال ابن حبان: ينفرد بالمناكير عن المشاهير.

ومما ينكر من هذا الحديث قوله: فكان روح عيسى من تلك الأرواح التي أخذ عليها الميثاق، فأرسل ذلك الروح إلى مريم حين انتبذت من أهلها مكاناً شرقياً، فدخل في فيها،

(١) أخرجه مسلم في (١) كتاب: الإيمان، (١) باب: بيان الإيمان والإسلام (الحديث: ١). وأخرجه أبو داود في (٣٤) كتاب: السنة، (١٧) باب: في القدر (الحديث: ٤٦٩٥)، وأخرجه الترمذي في (٤١) كتاب: الإيمان، (٤) باب: ما جاء في وصف جبريل للنبي ﷺ الإيمان والإسلام (الحديث: ٢٦١٠)، وأخرجه النسائي في (٤٧) كتاب: الإيمان، (٥) باب: نعت الإسلام (الحديث: ٥٠٠٥)، وأخرجه ابن ماجه في كتاب: المقدمة (٩) باب: في الإيمان (الحديث: ٦٣).

ومعلوم أن الروح الذي أرسل إلى مريم ليس هو روح المسيح، بل ذلك الروح نفخ فيها فحملت بالمسيح، قال تعالى: ﴿فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۖ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَفِيًّا ۝٨﴾ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۝٩﴾ (١) فروح المسيح لا يخاطبها عن نفسه بهذه المخاطبة قطعاً، وفي بعض طرق حديث أبي جعفر: هذا أن روح المسيح هو الذي خاطبها، وهو الذي أرسل إليها.

وها هنا أربع مقامات:

أحدها: إن الله سبحانه استخرج صورهم وأمثالهم فميز شقيهم وسعيدهم ومعافاهم من مبتلاهم.

والثاني: إن الله سبحانه أقام عليهم الحجة حينئذ وأشهدهم بربوبيته واستشهد عليهم ملائكته.

الثالث: إن هذا هو تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ۖ﴾ (٢).

الرابع: إنه أقر تلك الأرواح كلها بعد إخراجها بمكان وفرغ من خلقها، وإنما يتجدد كل وقت إرسال جملة منها بعد جملة إلى أبدانها.

فأما المقام الأول، فالآثار متظاهرة به مرفوعة وموقوفة.

وأما المقام الثاني، فإنما أخذه من أخذه من المفسرين من الآية، وظنوا أنه تفسيرها، وهذا قول جمهور المفسرين من أهل الأثر، قال أبو إسحاق: جائز أن يكون الله سبحانه جعل لأمثال الذر التي أخرجها فهماً تعقل به، كما قال: ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ يَأْتِيهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ ۖ﴾ (٣) وقد سخر مع داود الجبال تسبح معه والطير.

وقال ابن الأنباري: مذهب أهل الحديث وكبراء أهل العلم في هذه الآية: أن الله أخرج ذرية آدم من صلبه وأصلاب أولاده، وهم في صور الذر، فأخذ عليهم الميثاق أنه خالقهم وأنهم مصنوعون، فاعترفوا بذلك وقبلوا، وذلك بعد أن ركب فيهم عقولاً عرفوا بها ما عرض عليهم، كما جعل للجبل عقلاً حين خوطب، وكما فعل ذلك بالبعير لما سجد، والنخلة حتى سمعت وانقادت حين دُعيت.

(١) سورة مريم، الآيات: ١٧ - ١٩.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

(٣) سورة النمل، الآية: ١٨.

وقال الجرجاني: ليس بين قول النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ مَسَحَ ظَهْرَ آدَمَ فَأَخْرَجَ مِنْهُ ذَرِيَّتَهُ»^(١) وبين الآية اختلاف بحمد الله، لأنه عز وجل إذا أخذهم من ظهر آدم فقد أخذهم من ظهور ذريته لأن ذرية آدم لذريته بعضهم من بعض، وقوله تعالى: «أَنْتَ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ»^(٢) أي عن الميثاق المأخوذ عليهم، فإذا قالوا: ذلك كانت الملائكة شهوداً عليهم بأخذ الميثاق، قال: وفي هذا دليل على التفسير الذي جاءت به الرواية من أن الله تعالى قال للملائكة: اشهدوا، فقالوا: شهدنا، قال: زعم بعض أهل العلم أن الميثاق إنما أخذ على الأرواح دون الأجساد، إن الأرواح هي التي تعقل وتفهم، ولها الشواب، وعليها العقاب، والأجساد أموات لا تعقل ولا تفهم، قال: وكان إسحاق بن راهويه يذهب إلى هذا المعنى، وذكر أنه قول أبي هريرة. قال إسحاق: وأجمع أهل العلم أنها الأرواح قبل الأجساد استنطقهم وأشهدهم، قال الجرجاني: واحتجوا بقوله تعالى: «وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ»^(٣) والأجساد قد بليت وضلت في الأرض، والأرواح ترزق وتفرح، وهي التي تلذ وتأمل وتفرح وتحزن وتعرف وتنكر، وبيان ذلك في الأحلام موجود أن الإنسان يصبح وأثر لذة الفرح وألم الحزن باق في نفسه مما تلاقي الروح دون الجسد، قال: وحاصل الفائدة في هذا الفصل أنه سبحانه قد أثبت الحجة على كل منفوس ممن يبلغ وممن لم يبلغ بالميثاق الذي أخذه عليهم، وزاد على من بلغ منهم الحجة بالآيات والدلائل التي نصبها في نفسه، وفي العالم، وبالرسل المنفذة إليهم مبشرين ومنذرين، وبالمواعظ بالمثلث المنقولة إليهم أخبارها، غير أنه عز وجل لا يطالب أحداً منهم على الطاعة إلا بقدر ما لزمه من الحجة، وركب فيهم من القدرة، وآتاهم من الأدلة. وبين سبحانه ما هو عامل في البالغين الذين أدركوا الأمر والنهي، وحجب عنا علم ما قدره في غير البالغين إلا أنا نعلم أنه عدل لا يجوز في حكمه، وحكيم لا تفاوت في صنعه، وقادر لا يسأل عما يفعل، له الخلق والأمر، تبارك الله رب العالمين.

(١) أخرجه أبو داود في (٣٤) كتاب: السنة، (١٧) باب: في القدر (الحديث: ٤٧٠٣). وأخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: تفسير القرآن، (٨) باب: «ومن سورة الأعراف» (الحديث: ٣٠٧٥). وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٣١١) ج ١ من مسند عمر بن الخطاب. وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (١) / ٢٧، (٥٤٤/٢)، وأخرجه الإمام مالك في «الموطأ» (٤٦) كتاب: القدر، (١) باب: النهي عن القول بالقدر (الحديث: ١٦٦١)، وأخرجه البغوي في «شرح السنة» في (١) كتاب: الإيمان (٢٣) باب: الإيمان بالقدر (الحديث: ٧٤).

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٧٢.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٦٩.

فصل

ونازع هؤلاء غيرهم في كون هذا معنى الآية، وقالوا: معنى قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ أي أخرجهم وأنشأهم بعد أن كانوا نطفاً في أصلاب الآباء إلى الدنيا على ترتيبهم في الوجود، وأشهدهم على أنفسهم أنه ربهم بما أظهر لهم من آياته وبراهينه التي تضطرهم إلى أن يعلموا أنه خالقهم، فليس من أحد إلا وفيه من صنعة ربه ما يشهد على أنه بارئته ونافذ الحكم فيه، فلما عرفوا ذلك ودعاهم كل ما يرون ويشاهدون إلى التصديق به كانوا بمنزلة الشاهدين والمشهدين على أنفسهم بصحته كما قال في غير هذا الموضع ﴿شَهِدِينَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ﴾^(١) يريدهم بمنزلة الشاهدين وإن لم يقولوا نحن كفر كما تقول: قد شهدت جوارحي بقولك تريد قد عرفته فكأن جوارحي لو استشهدت وفي وسعها أن تنطق لشهدت، ومن هذا إعلامه وتبيينه أيضاً: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾^(٢) يريد أعلم وبين، فأشبه ذلك شهادة من شهد عند الحكام وغيرهم. هذا كلام ابن الأنباري.

وزاد الجرجاني بياناً لهذا القول فقال حاكياً عن أصحابه: إن الله لما خلق الخلق ونفذ علمه فيهم بما هو كائن وما لم يكن بعد، مما هو كائن كالكائن، إذا علمه بكونه مانع من غير كونه، شائع في مجاز العربية أن يوضع ما هو منتظر بعد مما لم يقع بعد موقع الواقع لسبق علمه بوقوعه، كما قال عز وجل في مواضع من القرآن، كقوله تعالى: ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ﴾^(٣) ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾^(٤) ﴿وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ﴾^(٥) قال: فيكون تأويل قوله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ﴾^(٦) وإذ يأخذ ربك، وكذلك قوله ﴿وَأَشْهَدُهُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي: ويشهدهم بما ركب فيهم من العقل الذي يكون به الفهم، ويجب به الثواب والعقاب، وكل من ولد وبلغ الحنث، وعقل الضر والنفع، وفهم الوعد والوعيد والثواب والعقاب صار كأن الله تعالى أخذ عليه الميثاق في التوحيد بما ركب فيه من العقل وأراه من الآيات والدلائل على حدوثه، وأنه لا يجوز أن يكون قد خلق نفسه، وإذا لم يجز ذلك فلا بد له من خالق هو غيره ليس كمثله. وليس من مخلوق يبلغ هذا المبلغ ولم يقدح فيه مانع من فهم إلا إذا حزبه أمر يفرزع إلى الله

(١) سورة التوبة، الآية: ١٧.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٨.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٥٠.

(٤) سورة الأعراف، الآية: ٤٤.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ٤٨.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

عز وجل حين يرفع رأسه إلى السماء ويشير إليها بأصبعه علماً منه بأن خالقه تعالى فوقه، وإذا كان العقل الذي منه الفهم والإفهام مؤدياً إلى معرفة ما ذكرنا ودالاً عليه، فكل من بلغ هذا المبلغ فقد أخذ عليه العهد والميثاق، وجائز أن يقال له: قد أقر وأذعن وأسلم، كما قال الله عز وجل: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ (١).

قال: واحتجوا بقوله ﷺ «رفع القلم عن ثلاث: عن الصبي حتى يحتلم، وعن المجنون حتى يفيق، وعن النائم حتى ينتبه» (٢) وقوله عز وجل: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا﴾ (٣) ثم قال تعالى: ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ الأمانة ها هنا عهد وميثاق، فامتناع السموات والأرض والجبال من حمل الأمانة لأجل خلوها من العقل الذي يكون به الفهم والإفهام وحمل الإنسان إياها لمكان العقل فيه، قال: وللعرب فيها ضروب نظم فمنها قوله:

ضمن القنان لفقعس بشباتها إن القنان لفقعس لا يأتلي
والقنان جبل، فذكر أنه قد ضمن لفقعس، وضمانه لها أنهم كانوا إذا حزبهم أمر من هزيمة أو خوف لجأوا إليه، فجعل ذلك كالضمان لهم، ومنه قول النابغة:

كأجارف الجولان هلل ربه وحوران منها خاشع متضائل

وأجارف الجولان جبالها. وحوران الأرض التي إلى جانبها، وقال هذا القائل: إن في قوله تعالى: ﴿أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ (١٧٢) أو نقولوا إنما أشركنا آبائنا من قبل وكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ (٤) دليلاً على هذا التأويل، لأنه عز وجل أعلم أن هذا الأخذ للعهد عليهم لثلاث يقولوا يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين. والغفلة ها هنا لا تخلو من أحد وجهين: إما أن تكون عن يوم القيامة، أو عن أخذ الميثاق، فأما يوم القيامة فلم يذكر سبحانه في كتابه أنه أخذ عليهم عهداً وميثاقاً بمعرفة البعث والحساب، وإنما ذكر معرفته فقط، وأما أخذ الميثاق فالأطفال والأسقاط إن كان هذا العهد مأخوذاً عليهم كما قال المخالف، فهم لم يبلغوا بعد أخذ هذا الميثاق عليهم مبلغاً يكون منهم غفلة عنه فيجحدونه وينكروونه، فمتى

(١) سورة الرعد، الآية: ١٥.

(٢) أخرجه أبو داود في (٣٢) كتاب: السنة، (١٦) باب: في المجنون يسرق أو يصيب حداً (الحديث: ٤٣٩٨)، وأخرجه النسائي في (٢٧) كتاب: الطلاق، (٢١) باب: من لا يقع طلاقه من الأزواج (الحديث: ٣٤٣٢)، وأخرجه ابن ماجه في (١٠) كتاب: الطلاق، (١٥) باب: طلاق المعتدة والصغير النائم (الحديث: ٢٠٤١).

(٣) سورة الأحزاب، الآية: ٧٢.

(٤) سورة الأعراف، الآيتان: ١٧٢ - ١٧٣.

تكون هذه الغفلة منهم، وهو عز وجل لا يؤاخذهم بما لم يكن منهم؟ وذكر ما لا يجوز ولا يكون محال. وقوله تعالى: ﴿أَوْ نَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ (١) فلا يخلو هذا الشرك الذي يؤاخذون به أن يكون منهم أنفسهم أو من آبائهم، فإن كان منهم فلا يجوز أن يكون ذلك إلا بعد البلوغ وثبوت الحجة عليهم، إذ الطفل لا يكون من شرك ولا غيره، وإن كان من غيرهم فالأمة مجمعة على أن ﴿أَلَّا نَزِرَ وَزَرَهُ وَرَزَّ نُفْرَهُ﴾ (٢) كما قال عز وجل في الكتاب، وليس هذا بمخالف لما روي عن النبي ﷺ: «أن الله مسح ظهر آدم، وأخرج منه ذريته فأخذ عليهم العهد» (٣) لأنه ﷺ اقتص قول الله عز وجل، فجاء مثل نظمه، فوضع الماضي في اللفظ موضع المستقبل. قال: وهذا شبيه القصة بقصة قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ﴾ (٤) فجعل سبحانه ما أنزل على الأنبياء من الكتاب والحكمة ميثاقاً أخذه من أممهم بعدهم، يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ ثم قال للأمم: ﴿ءَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَفَرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾. فجعل سبحانه بلوغ الأمم كتابه المنزل على أنبيائهم حجة عليهم كأخذ الميثاق عليهم، وجعل معرفتهم به إقراراً منهم.

قلت: وشبيه به أيضاً قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ (٥) فهذا ميثاقه الذي أخذه عليهم بعد إرسال رسله إليهم بالإيمان به وتصديقه، ونظيره قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَقْضُونَ الْعَيْثَ﴾ (٦) وقوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَىٰ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ (٧) وأن أعبدوني هذا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ (٧) فهذا عهده إليهم على السنة رسله، ومثله قوله تعالى لبني إسرائيل:

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٣.

(٢) سورة النجم، الآية: ٨.

(٣) أخرجه أبو داود في (٣٤) كتاب: السنة، (١٧) باب: في القدر (الحديث: ٤٧٠٣). وأخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: تفسير القرآن، (٨) باب: «ومن سورة الأعراف» (الحديث: ٣٠٧٥). وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٣١١) ج ١ من مسند عمر بن الخطاب، وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (١/ ٢٧)، (٥٤٤/٢)، وأخرجه الإمام مالك في «الموطأ» (٤٦) كتاب: القدر، (١) باب: النهي عن القول بالقدر (الحديث: ١٦٦١)، وأخرجه البغوي في «شرح السنة» في (١) كتاب: الإيمان (١٣) باب: الإيمان بالقدر (الحديث: ٧٤).

(٤) سورة آل عمران، الآية: ٨١.

(٥) سورة المائدة، الآية: ٧.

(٦) سورة الرعد، الآية: ٢٠.

(٧) سورة يس، الآيتان: ٦٠ و٦١.

﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ﴾^(١) ومثله: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾^(٢) وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَبَيْنَ نُوْحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾^(٣) فهذا ميثاق أخذه منهم بعد بعثهم كما أخذ من أمهم بعد إنذارهم، وهذا الميثاق الذي لعن سبحانه من نقضه وعاقبه بقوله تعالى: ﴿فِيمَا نَقُضُوا مِنْهُ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً﴾^(٤) فإنما عاقبهم بنقضهم الميثاق الذي أخذه عليهم على السنة رسله وقد صرح به في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾^(٥) ولما كانت هذه الآية ونظيرها في سورة مدنية خاطب بالتذكير بهذا الميثاق فيها أهل الكتاب، فإنه ميثاق أخذه عليهم بالإيمان به وبرسله، ولما كانت هذه آية الأعراف في سورة مكية ذكر فيها الميثاق والإشهاد العام لجميع المكلفين ممن أقر بربوبيته ووحدانيته وبطلان الشرك. وهو ميثاق وإشهاد تقوم به عليهم الحجة، وينقطع به العذر، وتحل به العقوبة، ويستحق بمخالفته الإهلاك، فلا بد أن يكونوا ذاكرين له، عارفين به، وذلك ما فطروهم عليه من الإقرار بربوبيته، وأنه ربهم وفاطروهم، وأنهم مخلوقون مربوبون، ثم أرسل إليهم رسله يذكرونهم بما في فطروهم وعقولهم ويعرفونهم حقه عليهم وأمره ونهيهِ ووعدهِ ووعيدهِ.

ونظم الآية إنما يدل على هذا من وجوه متعددة:

أحدها: أنه قال: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾^(٦) ولم يقل: آدم، وبنو آدم غير آدم.

الثاني: أنه قال: ﴿مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ ولم يقل: ظهر، وهذا يدل بعض من كل، أو يدل اشتمال، وهو أحسن.

الثالث: أنه قال: ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ ولم يقل: ذريته.

الرابع: أنه قال: ﴿وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ أي جعلهم شاهدين على أنفسهم، فلا بد أن يكون الشاهد ذاكرًا لما شهد به، وهو إنما يذكر شهادته بعد خروجه إلى هذه الدار لا يذكر شهادته قبلها.

(١) سورة البقرة، الآية: ٤٠.

(٢) سورة آل عمران، الآية: ١٨٧.

(٣) سورة الأحزاب، الآية: ٧.

(٤) سورة المائدة، الآية: ١٣.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٦٣.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

الخامس: أنه سبحانه أخبر أن حكمة هذا الإشهاد إقامة الحجة عليهم لئلا يقولوا يوم القيامة: إنا كنا عن هذا غافلين، والحجة إنما قامت عليهم بالرسل والفطرة التي فطروا عليها، كما قال تعالى: ﴿رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ (١).

السادس: تذكيرهم بذلك لئلا يقولوا يوم القيامة ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ (٢) معلوم أنهم غافلون بالإخراج لهم من صلب آدم كلهم وإشهادهم جميعاً ذلك الوقت، فهذا لا يذكره أحد منهم.

السابع: قوله تعالى: ﴿أَوْ قُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ (٣) فذكر حكمتين في هذا التعريف والإشهاد، إحداهما: أن لا يدعوا الغفلة، والثانية: أن لا يدعوا التقليد، فالغافل لا شعور له، والمقلد متبع في تقليده لغيره.

الثامن: قوله تعالى: ﴿أَفَنُحْكَتُمْ بِمَا فَعَلَ الْمُظْلِمُونَ﴾ أي لو عذبهم بجحودهم وشكرهم لقالوا ذلك، وهو سبحانه إنما يهلكهم لمخالفة رسله وتكذيبهم، فلو أهلكهم بتقليد آبائهم في شركهم من غير إقامة الحجة عليهم بالرسل لأهلكهم بما فعل المظلمون، أو أهلكهم مع غفلتهم عن معرفة بطلان ما كانوا عليه. وقد أخبر سبحانه أنه لم يكن ليهلك القرى بظلم أهلها غافلون. وإنما يهلكهم بعد الإعذار والإنذار.

التاسع: إنه سبحانه أشهد كل واحد على نفسه أنه ربه وخالفه، واحتج عليهم بهذا الإشهاد في غير موضع من كتابه كقوله تعالى: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٤) أي فكيف يصرفون عن التوحيد بعد هذا الإقرار منهم أن الله ربهم وخالفهم؛ وهذا كثير في القرآن، فهذه هي الحجة التي أشهدهم على أنفسهم بمضمونها، وذكرتهم بها رسله بقوله تعالى: ﴿أَفَى اللَّهِ شَكٌّ فَأُطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (٥) فالله تعالى إنما ذكرهم على ألسنة رسله بهذا الإقرار والمعرفة ولم يذكرهم قط بإقرار سابق على إيجادهم، ولا أقام به عليهم حجة.

العاشر: أنه جعل هذا آية، وهي الدلالة الواضحة البينة المستلزمة لمدلولها بحيث لا يختلف عنها المدلول، وهذا شأن آيات الرب تعالى، فإنها أدلة معينة على مطلوب معين

(١) سورة النساء، الآية: ١٦٥.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ١٧٣.

(٤) سورة العنكبوت، الآية: ٦١.

(٥) سورة إبراهيم، الآية: ١٠.

مستلزمة للعلم به، فقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ﴾^(١) أي مثل هذا التفصيل والتبيين نفصل الآيات لعلهم يرجعون من الشرك إلى التوحيد ومن الكفر إلى الإيمان، وهذه الآيات التي فصلها هي التي بينها في كتابه من أنواع مخلوقاته وهي آيات أفقية وحسية آيات في نفوسهم وذواتهم وآيات في الأقطار والنواحي مما يحدثه الرب تبارك وتعالى بما يدل على وجوده ووحدانيته وصدق رسله وعلى المعاد والقيامة، ومن أبينها ما أشهد به كل واحد على نفسه من أنه ربه وخالقه ومبدعه، وأنه مربوب مخلوق مصنوع حادث بعد أن لم يكن، ومحال أن يكون حدث بلا محدث أو يكون هو المحدث لنفسه، فلا بد له من موجد أوجده ليس كمثله شيء، وهذا الإقرار والمشاهدة فطرة فطروا عليها ليست بمكتسبة، وهذه الآية وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(٢) مطابقة لقول النبي ﷺ: «كل مولود يولد على الفطرة»^(٣) ولقوله تعالى: ﴿فَأَقْصَ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(٤).

ومن المفسرين من لم يذكر إلا هذا القول فقط كالزمخشري، ومنهم من لم يذكر إلا القول الأول فقط، ومنهم من حكى القولين كابن الجوزي والواحدي والماوردي وغيرهم.

قال الحسن بن يحيى الجرجاني: فإن اعترض معترض في هذا الفصل بحديث يروى عن النبي ﷺ: أنه قال: «إن الله مسح ظهر آدم فأخرج منه ذريته وأخذ عليهم العهد، ثم ردهم في ظهره»^(٥)، وقال إن هذا مانع من جواز التأويل الذي ذهب إليه لامتناع ردهم في الظهر إن

(١) سورة الأنعام، الآية: ٥٥.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

(٣) أخرجه البخاري في (٢٣) كتاب: الجنائز (٩٢) باب: ما قيل في أولاد المشركين (الحديث: ١٣٨٥)، وأخرجه مسلم في (٤٦) كتاب: القدر (٦) باب: معنى كل مولود يولد على الفطرة (الحديث: ٢٢). وأخرجه أبو داود في (٣٤) كتاب: السنة، (١٨) باب ذراري المشركين (الحديث: ٤٧١٦)، وأخرجه الإمام مالك في «الموطأ»، في (١٦) كتاب: الجنائز، (١٦) باب: جامع الجنائز (الحديث: ٥٦٩)، وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (٢/٢١٨)، وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٥/١٥٥).

(٤) سورة الروم، الآية: ٣٠، ٣١.

(٥) أخرجه أبو داود في (٣٤) كتاب: السنة، (١٧) باب: في القدر (الحديث: ٤٧٠٣) وأخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: التفسير، (٨) باب: ومن سورة الأعراف (الحديث: ٣٠٧٥)، وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٣١١) ج ١ من مسند عمر بن الخطاب وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (١/٢٧) (٢/٥٤٤)، وأخرجه الإمام مالك في «الموطأ» في (٤٦) كتاب: القدر، (١) باب: النهي عن القول بالقدر (الحديث: ١٦٦١)، وأخرجه البغوي في «شرح السنة» في (١) كتاب: الإيمان، (٢٣) باب: الإيمان بالقدر (الحديث: ٧٤).

كان أخذ الميثاق عليهم بعد البلوغ وتمام العقل، قيل له: إن معنى ثم ردّهم في ظهره ثم يردّهم في ظهره كما قلنا إن معنى أخذ ربك يأخذ ربك، فيكون معناه ثم يردّهم في ظهره بوفاتهم لأنهم إذا ماتوا ردوا إلى الأرض للدفن، وآدم خلق منها ورد فيها، فإذا ردوا فيها فقد ردوا في آدم إلى الأرض للدفن، وآدم خلق منها ورد فيها، فإذا ردوا فيها فقد ردوا في آدم، وفي ظهره إذ كان آدم خلق منها، وفيها رد، وبعض الشيء من الشيء، وفيما ذهبتم إليه من تأويل هذا الحديث على ظاهره تفاوت بينه وبين ما جاء به القرآن في هذا المعنى إلا أن يرد تأويله إلى ما ذكرنا لأنه عز وجل قال: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(١) ولم يذكر آدم في القصة إنما هو ههنا مضاف إليه لتعريف ذريته أنهم أولاده، وفي الحديث «أنه مسح ظهر آدم» فلا يمكن رد ما جاء في القرآن وما جاء في الحديث إلى الاتفاق إلا بالتأويل الذي ذكرناه.

قال الجرجاني: وأنا أقول ونحن إلى ما روي في الآية عن رسول الله ﷺ وما ذهب إليه أهل العلم من السلف الصالح أمثل وله أقبل ربه أنس، والله ولي التوفيق لما هو أولى وأهدى، على أن بعض أصحابنا من أهل السنة قد ذكر في الرد على هذا القائل معنى يحتمل ويسوغ في النظم الجاري ومجاز العربية بسهولة وإمكان من غير تعسف ولا استكراه، وهو أن يكون قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ﴾^(٢) مبتدأ خبر من الله عز وجل عما كان منه في أخذ العهد عليهم، وإذ تقتضي جواباً يجعل جوابه قوله تعالى: ﴿قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢] وانقطع هذا الخبر بتمام قصته، ثم ابتداء عز وجل خبراً آخر بذكر ما يقوله المشركون يوم القيامة، فقالوا: شهدنا، يعني: نشهد، كما قال الحطيئة:

شهد الحطيئة حين يلقي ربه أن الوليد أحق بالعدر
بمعنى يشهد الحطيئة، يقول تعالى: نشهد أنكم ستقولون يوم القيامة إنا كنا عن هذا غافلين، أي عما هم فيه من الحساب والمناقشة والمؤاخظة بالكفر ثم أضاف إليه خبراً آخر فقال: ﴿أَوْ تَقُولُوا﴾^(٣) بمعنى وأن تقولوا، لأن أو بمعنى واء النسق، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَا تُطِيعُوا مَنْ بَيْنَهُمْ آيَاتُنَا أَوْ كُفُّوا﴾^(٤) فتأويله: ونشهد أن تقولوا يوم القيامة: ﴿لَمَّا أَشْرَكْنَا بِمَا عَابَتْنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ﴾^(٥) أي أنهم أشركوا وحملونا على مذهبهم في الشرك في صبابنا، فجرينا على مذهبهم، واقتدينا بهم، فلا ذنب لنا إذ كنا مقتدين بهم، والذنب في ذلك لهم،

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

(٤) سورة الإنسان، الآية: ٢٤.

(١) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ١٥.

(٥) سورة الأعراف، الآية: ١٧٣.

قالوا: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾^(١) يدل على ذلك قولهم: ﴿أَفَنبُكِّتُنَا بِمَا فَعَلَ الْأُمُتُوتُونَ﴾ أي حملهم إيانا على الشرك، فتكون القصة الأولى خبراً عن جميع المخلوقين بأخذ الميثاق عليهم، والقصة الثانية خبره عما يقول المشركون يوم القيامة من الاعتذار.

وقال فيما ادعاه المخالف أنه تفاوت فيما بين الكتاب والخبر لاختلاف ألفاظهما فيهما قولاً يجب قبوله بالنظر والعبر التي تأيد بها لمخالفته، فقال: إن الخبر عن رسول الله ﷺ: «إن الله مسح ظهر آدم» أفاد زيادة خبر كان في القصة التي ذكر الله تعالى في الكتاب بعضها ولم يذكر كلها، ولو أخبر ﷺ بسوى هذه الزيادة التي أخبر بها مما عسى أن يكون قد كان في ذلك الوقت الذي أخذ فيه العهد مما لم يضمه الله كتابه لما كان في ذلك خلاف ولا تفاوت بل كان زيادة في الفائدة. وكذلك الألفاظ إذا اختلفت في ذاتها، وكان مرجعها إلى أمر واحد لم يوجب ذلك تناقضاً، كما قال عز وجل في كتابه في خلق آدم، فذكر مرة أنه خلق من تراب، ومرة أنه خلق من حمأ مسنون، ومرة من طين لازب، ومرة من صلصال كالفخار. فهذه الألفاظ مختلفة ومعانيها أيضاً في الأحوال مختلفة أن الصلصال غير الحماة والحماة غير التراب، إلا أن مرجعها كلها في الأصل إلى جوهر واحد، وهو التراب، ومن التراب تدرجت هذه الأحوال.

فقوله سبحانه وتعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(٢) وقوله ﷺ: «إن الله مسح ظهر آدم فاستخرج منه ذريته» معنى واحد في الأصل إلا أن قوله ﷺ: «مسح ظهر آدم» زيادة في الخبر عن الله عز وجل، ومسحه عز وجل ظهر آدم واستخراج ذريته منه مسح لظهور ذريته واستخراج ذرياتهم من ظهورهم كما ذكر تعالى لأنثا قد علمنا أن جميع ذرية آدم لم يكونوا من صلبه، لكن لما كان الطبقة الأول من صلبه، ثم الثاني من صلب الأول، ثم الثالث من صلب الثاني، جاز أن ينسب ذلك كله إلى ظهر آدم لأنهم فروعه وهو أصلهم.

وكما جاز أن يكون ما ذكر الله عز وجل أنه استخرجه من ظهور ذرية آدم من ظهر آدم جاز أن يكون ما ذكر ﷺ أنه استخرجه من ظهر آدم من ظهور ذريته، إذ الأصل والفرع شيء واحد، وفيه أيضاً أنه عز وجل لما أضاف الذرية إلى آدم في الخبر احتمل أن يكون الخبر عن الذرية وعن آدم، كما قال عز وجل: ﴿فَطَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ لَمَّا خَصَّصِينَ﴾^(٣) والخبر في الظاهر عن

(١) سورة الزخرف، الآية: ٢٣.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١٧٢.

(٣) سورة الشعراء، الآية: ٤٠.

الأعناق، والنعت للأسماء المكنية فيها، وهو مضاف إليها كما كان آدم مضافاً إليه هناك، وليساً جميعاً بالمقصودين في الظاهر بالخبر، ولا يحتمل أن يكون قوله خاضعين للأعناق لأن وجه جمعها خاضعات ومنه قول الشاعر:

وتشرق بالقول الذي قد أذعته كما شرقت صدر القناة من الدم
فالصدر مذكر، وقوله: «شرقت أنثت لإضافة الصدر إلى القناة.

فصل

فهذا بعض كلام السلف والخلف في هذه الآية، وعلى كل تقدير، فلا تدل على خلق الأرواح قبل الأجساد خلقاً مستقراً، وإنما غايتها أن تدل على إخراج صورهم وأمثالهم في صور الذر واستنطاقهم ثم ردهم إلى أصلهم إن صح الخبر بذلك، والذي صح إنما هو إثبات القدر السابق وتقسيمهم إلى شقي وسعيد. وأما استدلال أبي محمد بن حزم بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾^(١) فما أليق هذا الاستدلال بظاهريته لترتيب الأمر بالسجود لآدم على خلقنا وتصويرنا، والخطاب للجملة المركبة من البدن والروح، وذلك متأخر عن خلق آدم، ولهذا قال ابن عباس: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ﴾ يعني آدم ﴿ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ لذريته. ومثال هذا ما قاله مجاهد: ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾ يعني آدم و﴿صَوَّرْنَاكُمْ﴾ في ظهر آدم، وإنما قاله: ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾ بلفظ الجمع وهو يريد آدم كما تقول: ضربناكم، وإنما ضربت سيدهم.

واختار أبو عبيد في هذه الآية قول مجاهد لقوله تعالى بعد: ﴿ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا﴾^(٢) وكان قوله تعالى للملائكة اسجدوا قبل خلق ذرية آدم وتصويرهم في الأرحام، وثم توجب التراخي والترتيب، فمن جعل الخلق والتصوير في هذه الآية لأولاد آدم في الأرحام يكون قد راعى حكم ثم في الترتيب إلا أن يأخذ بقول الأخفش، فإنه يقول: ثم ها هنا في معنى الواو. قال الزجاج: وهذا خطأ لا يجيزه الخليل وسيبويه وجميع من يوثق بعلمه. قال أبو عبيد: وقد بينه مجاهد حين قال: إن الله تعالى خلق ولد آدم وصورهم في ظهره، ثم أمر بعد ذلك بالسجود. قال: وهذا بين في الحديث، وهو أنه أخرجهم من ظهره في صور الذر.

قلت: والقرآن يفسر بعضه بعضاً، ونظير هذه الآية قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ

(١) سورة الأعراف، الآية: ١١.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ١١.

كُنْتُ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكَ مِن نُّطْفَةٍ ﴿١﴾ فالوقع الخلق من تراب عليهم وهو لأبيهم آدم إذ هو أصلهم، والله سبحانه يخاطب الموجودين، والمراد آبائهم كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَكْفُرُونَ لَنُؤْيِيَنَّكَ لَكَ حَقٌّ نَّزَى اللَّهُ جَهَنَّمَ فَأَخَذْنَاكُمْ مِنَ الصَّيْقَةِ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (٢) وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَكْفُرُونَ لَنُؤْيِيَنَّكَ لَكَ حَقٌّ نَّزَى اللَّهُ جَهَنَّمَ فَأَخَذْنَاكُمْ مِنَ الصَّيْقَةِ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (٣)، وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَكْفُرُونَ لَنُؤْيِيَنَّكَ لَكَ حَقٌّ نَّزَى اللَّهُ جَهَنَّمَ فَأَخَذْنَاكُمْ مِنَ الصَّيْقَةِ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (٤) وقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَكْفُرُونَ لَنُؤْيِيَنَّكَ لَكَ حَقٌّ نَّزَى اللَّهُ جَهَنَّمَ فَأَخَذْنَاكُمْ مِنَ الصَّيْقَةِ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ﴾ (٥) وهو كثير في القرآن يخاطبهم والمراد به آبائهم، فهكذا قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ﴾ (٦).

وقد يستطرد سبحانه من ذكر الشخص إلى ذكر النوع كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ ﴿١٢﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَفْسَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ﴾ (٧) فالمخلوق من سلالة من طين آدم، والمجعول نطفة في قرار مكين ذريته.

وأما حديث خلق الأرواح قبل الأجساد بألفي عام، فلا يصح إسناده، ففيه عتبة بن السكن. قال الدارقطني متروك، وأرطاة بن المنذر، قال ابن عدي: بعض أحاديثه غلط.

فصل

وأما الدليل على أنه خلق الأرواح متأخر عن خلق أبدانها فمن وجوه: أحدها: إن خلق أبي البشر وأصلهم كان هكذا، فإن الله سبحانه أرسل جبريل فقبض قبضة من الأرض، ثم خمرها حتى صارت طيناً، ثم صوره، ثم نفخ فيه الروح بعد أن صور، فلما دخلت الروح فيه صار لحماً ودماً حياً ناطقاً، ففي تفسير أبي مالك وأبي صالح، عن ابن عباس، وعن مرة، عن ابن مسعود، وعن أناس من أصحاب النبي ﷺ: لما فرغ الله عز وجل من خلق ما أحب استوى على العرش، فجعل إبليس ملكاً على سماء الدنيا، وكان من الخزان قبله من ملائكة يقال لهم الجن، وإنما سموا الجن لأنهم خزان أهل الجنة، وكان إبليس مع ملكه خازناً، فوقع في صدره وقال: ما أعطاني الله هذا إلا لمزيد لي، وفي لفظ: لمزية لي على الملائكة، فلما وقع ذلك الكبر في نفسه اطلع الله على ذلك منه، فقال الله للملائكة: ﴿إِنِّي

(١) سورة الحج، الآية: ٥.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٥٥.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٦١.

(٤) سورة البقرة، الآية: ٧٢.

(٥) سورة البقرة، الآية: ٦٣.

(٦) سورة الأعراف، الآية: ١١.

(٧) سورة المؤمنون، الآيتان: ١٢ - ١٣.

جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴿١﴾ قالوا: ربنا وما يكون حال الخليفة وما يصنعون في الأرض، قال الله: تكون له ذرية يفسدون في الأرض ويتحاسدون ويقتل بعضهم بعضاً. قالوا: ربنا: ﴿أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ سَائِجِدُكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ يعني من شأن إبليس، فبعث جبريل إلى الأرض ليأتيه بطين منها، فقالت الأرض: إني أعوذ بالله منك أن يقبض مني، فرجع ولم يأخذ، وقال: رب إنها عاذت بك، فأعذتها فبعث ميكائيل، فعاذت منه، فأعادها فبعث ملك الموت، فعاذت منه، فقال: وأنا أعوذ بالله أن أرجع ولم أنفذ أمره، فأخذ من وجه الأرض وخلط، فلم يأخذ من مكان واحد، فأخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء، ولذلك خرج بنو آدم مختلفين، فصعد به قِبَلُ الرب عز وجل حتى عاد طيناً لارياً، واللازب هو الذي يلزق بعضه ببعض (٢)، ثم قال للملائكة: ﴿إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴿٧١﴾ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ (٣) فخلقه الله بيده لكيلا يتكبر إبليس عنه ليقول له تتكبر عما عملت بيدي، ولم أتكبر أنا عنه، فخلقه بشراً فكان جسداً من طين أربعين سنة. فمرت به الملائكة، ففزعوا منه لما رأوه، وكان أشدهم منه فزعاً إبليس، فكان يمر به فيضربه، فيصوت الجسد، كما يصوت الفخار تكون له صلصلة، فذلك حين يقول: ﴿مِنْ مَكْصَلٍ كَالْفَخَّارِ﴾ (٤) ويقول: لأمر ما خلقت! ودخل من فيه فخرج من دبره، فقال للملائكة: لا تrehبوا من هذا، فإن ربكم صمد وهذا أجوف، لئن سلطت عليه لأهلكته، فلما بلغ الحين الذي يريد الله جل ثناؤه أن ينفخ فيه الروح قال للملائكة: إذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له، فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس، فقالت الملائكة: قل الحمد لله فقال: الحمد لله. فقال له الله يرحمك ربك، فلما دخل الروح في عينيه نظر إلى ثمار الجنة، فلما دخل في جوفه اشتهى الطعام قبل أن يبلغ الروح رجله، فنهض عجلان إلى ثمار الجنة، فذلك حين يقول: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ (٥) وذكر باقي الحديث.

قال يونس بن عبد الأعلى: أخبرنا ابن وهب، حدثنا ابن زيد قال: لما خلق الله النار ذعرت منها الملائكة ذعراً شديداً، وقالوا: ربما لم خلقت هذه النار؟ ولأني شيء خلقتها؟ قال: لمن عصاني من خلقي.

ولم يكن لله يومئذ خلق إلا الملائكة والأرض ليس فيها خلق إنما خلق آدم بعد ذلك،

(١) سورة البقرة، الآية: ٣٠.

(٢) ذكره الطبراني في تفسيره، تفسير سورة البقرة، الآية: ٣ (١/٢٠٣).

(٣) سورة ص، الآيتان: ٧١ - ٧٢.

(٤) سورة الرحمن، الآية: ١٤.

(٥) سورة الأنبياء، الآية: ٣٧.

وقرأ قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾^(١) قال عمر بن الخطاب: يا رسول الله ليت ذلك الحين، ثم قال: وقالت الملائكة ويأتي علينا دهر نعصيك فيه؟ لا يرون له خلقاً غيرهم قال: لا! إني أريد أن أخلق في الأرض خلقاً، وأجعل فيها خليفة، وذكر الحديث. قال ابن إسحاق، فيقال والله أعلم خلق الله آدم ثم وضعه ينظر إليه أربعين عاماً قبل أن ينفخ فيه الروح، حتى عاد صلصالاً كالفخار، ولم تمسه نار، فيقال: والله أعلم لما انتهى الروح إلى رأسه عطس، فقال: الحمد لله. وذكر الحديث.

والقرآن والحديث والآثار تدل على أنه سبحانه نفخ فيه من روحه بعد خلق جسده، فمن تلك النفخة حدثت فيه الروح، ولو كانت روحه مخلوقة قبل بدنه مع جملة أرواح ذريته لما عجبت الملائكة من خلقه، ولما تعجبت من خلق النار وقالت لأي شيء خلقتها؟ وهي ترى أرواح بني آدم فيهم المؤمن والكافر والطيب والخبيث.

ولما كانت أرواح الكفار كلها تبعاً لإبليس، بل كانت الأرواح الكافرة مخلوقة قبل كفره، فإن الله سبحانه إنما حكم عليه بالكفر بعد خلق بدن آدم وروحه، ولم يكن قبل ذلك كافراً، فكيف تكون الأرواح قبله كافرة ومؤمنة وهو لم يكن كافراً إذ ذاك؟ وهل حصل الكفر للأرواح إلا بتزيينه وإغوائه، فالأرواح الكافرة إنما حدثت بعد كفره، إلا أن يقال: كانت كلها مؤمنة ثم ارتدت بسببه، والذي احتجوا به على تقديم خلق الأرواح يخالف ذلك.

وفي حديث أبي هريرة في تخليق العالم الإخبار عن خلق أجناس العالم تأخر خلق آدم إلى يوم الجمعة، ولو كانت الأرواح مخلوقة قبل الأجساد لكانت من جملة العالم المخلوق في ستة أيام، فلما لم يخبر عن خلقها في هذه الأيام علم أن خلقها تابع لخلق الذرية، وأن خلق آدم وحده هو الذي وقع تلك الأيام الستة، وأما خلق ذريته فعلى الوجه المشاهد المعين.

ولو كان للروح وجود قبل البدن وهي حية عالمة ناطقة لكانت ذاكرة لذلك في هذا العالم، شاعرة به، ولو بوجه ما.

ومن الممتنع أن تكون حية عالمة ناطقة عارفة بربها وهي بين ملأ من الأرواح، ثم تنتقل إلى هذا البدن ولا تشعر بحالها قبل ذلك بوجه ما.

وإذا كانت بعد المفارقة تشعر بحالها، وهي في البدن على التفصيل، وتعلم ما كانت عليه ها هنا، مع أنها اكتسبت بالبدن أموراً عاقتها عن كثير من كمالاتها، فلأن تشعر بحالها الأول وهي غير معوقة هناك بطريق الأولى، إلا أن يقال: تعلقها بالبدن واشتغالها بتدبيره

(١) سورة الإنسان، الآية: ١.

يمنعها من شعورها بحالها الأول. فيقال: هب أنه يمنعها من شعورها به على التفصيل والكمال، فهل يمنعها عن أدنى شعور بوجه ما مما كانت عليه قبل تعلقها بالبدن؟ ومعلوم أن تعلقها بالبدن لم يمنعها عن الشعور بأول أحوالها وهي في البدن، فكيف يمنعها من الشعور بما كان قبل ذلك؟

وأيضاً فإنها لو كانت موجودة قبل البدن لكانت عالمة حية ناطقة عاقلة، فلما تعلقت بالبدن سلبت ذلك كله، ثم حدث لها الشعور والعلم والعقل شيئاً فشيئاً، وهذا لو كان لكان أعجب الأمور أن تكون الروح كاملة عاقلة، ثم تعود ناقصة ضعيفة جاهلة، ثم تعود بعد ذلك إلى عقلها وقوتها، فأين في العقل والنقل والفطرة ما يدل على هذا؟ وقد قال تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئاً وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(١) فهذه الحال التي أخرجنا عليها هي حالنا الأصلية، والعلم والعقل والمعرفة والقوة طارئ علينا، حادث فينا، بعد أن لم يكن، ولم نكن نعلم قبل ذلك شيئاً البتة، إذ لم يكن لنا وجود نعلم ونعقل به.

وأيضاً فلو كانت مخلوقة قبل الأجساد وهي على ما هي الآن من طيب وخبث وكفر وإيمان وخير وشر لكان ذلك ثابتاً لها قبل الأعمال، وهي إنما اكتسبت هذه الصفات والهيئات من أعمالها التي سعت في طلبها واستعانت عليها بالبدن، فلم تكن لتتصف بتلك الهيئات والصفات قبل قيامها بالأبدان التي بها عملت تلك الأعمال.

وإن كان قدر لها قبل إيجادها ذلك، ثم خرجت إلى هذه الدار على ما قدر لها، فنحن لا ننكر الكتاب والقدر السابق لها من الله، ولو دل دليل على أنها خلقت جملة ثم أودعت في مكان حية عالمة ناطقة، ثم كل وقت تبرز إلى أبدانها شيئاً فشيئاً لكننا أول قائل به، فالله سبحانه على كل شيء قدير، ولكن لا نخبر عنه بخلقاً وأمرأ إلا بما أخبر به عن نفسه على لسان رسوله ﷺ ومعلوم أن الرسول ﷺ لم يخبر عنه بذلك، وإنما أخبر بما في الحديث الصحيح: «أن خلق ابن آدم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح»^(٢) فالملك وحده يرسل إليه

(١) سورة النحل، الآية: ٧٨.

(٢) أخرجه البخاري في (٥٩) كتاب: بدء الخلق، (٦) باب: ذكر الملائكة (الحديث: ٣٢٠٨). وأخرجه مسلم في (٤٦) كتاب: القدر، (١) باب: كيفية الخلق الآدمي (الحديث: ١)، وأخرجه أبو داود في (٣٤) كتاب: السنة، (١٦) باب: في القدر (الحديث: ٤٧٠٨) وأخرجه الترمذي في (٣٣) كتاب: القدر، (٤) باب: ما جاء أن الأعمال بالخواتيم (الحديث: ٢١٣٧)، وأخرجه ابن ماجه في كتاب: المقدمة، (١٠) في القدر (الحديث: ٧٦).

فينفخ فيه، فإذا نفخ فيه كان ذلك سبب حدوث الروح فيه، ولم يقل يرسل الملك إليه بالروح فيدخلها في بدنه، وإنما أرسل إليه الملك فأحدث فيه الروح بنفخته فيه لا أن الله سبحانه أرسل إليه الروح التي كانت موجودة قبل ذلك بالزمان الطويل مع الملك، ففرق بين أن يرسل إليه ملك ينفخ فيه الروح، وبين أن يرسل إليه روح مخلوقة قائمة بنفسها مع الملك، وتامل ما دلّ عليه النص من هذين المعنيين وبالله التوفيق.

المسألة التاسعة عشرة

وهي: ما حقيقة النفس؟ هل هي جزء من أجزاء البدن، أو عرض من أعراضه، أو جسم مساكن له مودع فيه أو جوهر مجرد؟ وهل هي الروح أو غيرها؟ وهل الأمانة واللؤامة والمطمئنة نفس واحدة لها هذه الصفات أم هي ثلاث أنفس؟

فالجواب: إن هذه مسائل قد تكلم الناس فيها من سائر الطوائف، واضطربت أقوالهم فيها، وكثر فيها خطأهم، وهدى الله أتباع الرسول وأهل سنته لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه، والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم، فنذكر أقوال الناس وما لهم وما عليهم في تلك الأقوال، ونذكر الصواب بحمد الله وعونه.

قال أبو الحسن الأشعري في مقالاته: «اختلف الناس في الروح والنفس والحياة، وهل الروح هي الحياة أو غيرها؟ وهل الروح جسم أم لا؟ فقال النّظام: الروح هي جسم، وهي النفس، وزعم أن الروح حي بنفسه وأنكر أن تكون الحياة والقوة معنى غير الحي القوي. وقال آخرون: الروح عرض.

وقال قائلون، منهم جعفر بن حرب، لا ندري الروح جوهر أو عرض (كذا قال) واعتلوا في ذلك بقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾^(١) ولم يخبر عنها ما هي لا أنها جوهر ولا عرض. قال: وأظن جعفرأ أثبت أن الحياة غير الروح وأثبت أن الحياة عرض.

وكان الجبائي يذهب إلى أن الروح جسم، وأنها غير الحياة، والحياة عرض، ويعتدل بقول أهل اللغة خرجت روح الإنسان، وزعم أن الروح لا تجوز عليها الأعراض.

وقال قائلون: ليس الروح شيئاً أكثر من اعتدال الطبائع الأربع ولم يرجعوا من قولهم (اعتدال) إلا إلى المعتدل، ولم يثبتوا في الدنيا شيئاً إلا الطبائع الأربع التي هي الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة.

وقال قائلون: إن الروح معنى خامس غير الطبائع الأربع، وأنه ليس في الدنيا إلا الطبائع الأربع والروح واختلفوا في (أعمال) الروح فثبتها بعضهم طبعاً وثبتها بعضهم اختياراً.

وقال قائلون: الروح الدم الصافي الخالص من الكدر والعفونات، وكذلك قالوا في القوة.

(١) سورة الإسراء، الآية: ٨٥.

وقال قائلون: الحياة هي الحرارة الغريزية. وكل هؤلاء الذين حكينا أقوالهم في الروح من أصحاب الطبائع يثبتون أن الحياة هي الروح.

وكان الأصم لا يثبت للحياة والروح شيئاً غير الجسد، ويقول: ليس أعقل إلا الجسد الطويل العريض العميق الذي أراه وأشاهده، وكان يقول: النفس هي هذا البدن بعينه لا غير، وإنما جرى عليها هذا الذكر على جهة البيان والتأكيد بحقيقة الشيء لا على أنها معنى غير البدن.

وذكر عن أرسططاليس أن النفس معنى مرتفع عن الوقوع تحت (التدبير والنشوء والبلوى غير دائرة) وأنها جوهر بسيط منبث في العالم كله من الحيوان على جهة الأعمال له والتدبير، وأنه لا تجوز عليه صفة قلة ولا كثرة، قال: وهي على ما وصفت من انبساطها في هذا العالم غير منقسمة الذات والبنية، وإنها في كل حيوان العالم بمعنى واحد لا غير.

وقال آخرون: بل النفس معنى موجود ذات حدود وأركان وطول وعرض وعمق، وأنها غير مفارقة في هذا العالم لغيرها مما يجري عليه حكم الطول والعرض والعمق، وكل واحد منهما يجمعهما صفة الحد والنهاية (وهذا قول طائفة من الثنوية يقال لهم المثانية).

وقالت طائفة: إن النفس موصوفة بما وصفها هؤلاء الذين قدمنا ذكرهم من معنى الحدود والنهايات إلا أنها غير مفارقة لغيرها مما لا يجوز أن يكون موصوفاً بصفة الحيوان (وهؤلاء الديصانية) وحكى الحريري، عن جعفر بن مبشر أن النفس جوهر ليس هو هذا الجسم، وليس بجسم، لكنه معنى باين الجوهر والجسم.

وقال آخرون: النفس معنى غير الروح، والروح غير الحياة، والحياة عنده عرض وهو أبو الهذيل، وزعم أنه قد يجوز أن يكون الإنسان في حال نومه مسلوب النفس والروح دون الحياة، واستشهد على ذلك بقوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَاقِبِهَا﴾ (١).

وقال جعفر بن حرب: النفس عرض من الأعراض يوجد في هذا الجسم، وهو أحد الآلات التي يستعين بها الإنسان على الفعل كالصحة والسلامة وما أشبههما، وأنها غير موصوفة بشيء من صفات الجواهر والأجسام. هذا ما حكاه الأشعري.

وقالت طائفة: النفس هي النسيم الداخل والخارج بالتنفس. قالوا: والروح عرض، وهو الحياة فقط، وهو غير النفس، هذا قول القاضي أبي بكر بن الباقلاني ومن اتبعه من الأشعرية.

وقالت طائفة: ليست النفس جسماً ولا عرضاً، وليست النفس في مكان ولا لها طول ولا عرض ولا عمق ولا لون ولا بعض، ولا هي في العالم، ولا خارجه ولا مجانبة له ولا مباينة. وهذا قول المشائين، وهو الذي حكاه الأشعري، عن أرسططاليس، وزعموا أن تعلقها بالبدن لا بالحلول فيه ولا بالمحاورة ولا بالمساكنة ولا بالاتصاق ولا بالمقابلة، وإنما هو التدبير له فقط، واختار هذا المذهب البسنجي ومحمد بن النعمان الملقب بالمفيد ومعمر بن عباد الغزالي، وهو قول ابن سينا وأتباعه، وهو أردى المذاهب وأبطلها وأبعدها من الصواب.

قال أبو محمد بن حزم: وذهب سائر أهل الإسلام والملل المقررة بالمعاد إلى أن النفس جسم طويل عريض عميق ذات مكان جثة متحيزة مصرفة للجسد. قال: وبهذا نقول، قال: والنفس والريح اسمان مترادفان لمعنى واحد، ومعناهما واحد.

وقد ضبط أبو عبد الله بن الخطيب مذاهب الناس في النفس فقال: «ما يشير إليه كل إنسان بقوله: إنا إما أن نكون جسماً أو عرضاً سارياً في الجسم أو لا جسماً ولا عرضاً سارياً فيه».

أما القسم الأول: وهو أنه جسم، فذلك الجسم إما أن يكون هذا البدن وإما أن يكون جسماً مشاركاً لهذا البدن، وإما أن يكون خارجاً عنه، أما القسم الثاني: وهو أن نفس الإنسان عبارة عن جسم خارج عن هذا البدن، فهذا لم يقله أحد، وأما القسم الأول وهو أن الإنسان عبارة عن هذا البدن والهيكل المخصوص، فهو قول جمهور الخلق، وهو المختار عند أكثر المتكلمين.

قلت: هو قول جمهور الخلق الذين عرف الرازي أقوالهم من أهل البدع وغيرهم من المضلين، وأما أقوال الصحابة والتابعين وأهل الحديث فلم يكن له بها شعور البتة، ولا أعتقد أن لهم في ذلك قولاً على عادته في حكاية المذاهب الباطلة في المسألة والمذهب الحق الذي دل عليه القرآن والسنة وأقوال الصحابة لم يعرفه ولم يذكره، وهذا الذي نسبته إلى جمهور الخلق من أن الإنسان هو هذا البدن المخصوص فقط، وليس وراء شيء هو من أبطل الأقوال في المسألة، بل هو أبطل من قول ابن سينا وأتباعه، بل الذي عليه جمهور العقلاء أن الإنسان هو البدن والروح معاً، وقد يطلق اسمه على أحدهما دون الآخر بقرينة.

فالناس لهم أربعة أقوال في مسمى الإنسان. هل هو الروح فقط، أو البدن فقط، أو مجموعهما، أو كل واحد منهما؟ وهذه الأقوال الأربعة لهم في كلامه هل هو اللفظ فقط، أو المعنى فقط، أو مجموعهما، أو كل واحد منهما؟ فالخلاف بينهم في الناطق ونطقه.

قال الرازي: وأما القسم الثاني: وهو أن الإنسان عبارة عن جسم مخصوص موجود في داخل هذا البدن، فالقائلون بهذا القول اختلفوا في تعيين ذلك الجسم على وجوه:

الأول: إنه عبارة عن الأخلاط الأربعة التي منها يتولد هذا البدن.

الثاني: إنه الدم.

الثالث: إنه الروح اللطيف الذي يتولد في الجانب الأيسر من القلب، وينفذ الشريانات إلى سائر الأعضاء.

الرابع: إنه الروح الذي يصعد في القلب إلى الدماغ، ويتكيف بالكيفية الصالحة لقبول قوة الحفظ والفكرة والذكر.

الخامس: إنه جزء لا يتجزأ في القلب.

السادس: إنه جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس، وهو جسم نوراني علوي خفيف حي متحرك ينفذ في جوهر الأعضاء ويسري فيها سريان الماء في الورد، وسريان الدهن في الزيتون، والنار في الفحم. فما دامت هذه الأعضاء صالحة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم اللطيف مشابكاً لهذه الأعضاء، وأفادها هذه الآثار من الحس والحركة الإرادية.

وإذا فسدت هذه الأعضاء بسبب استيلاء الأخلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق الروح البدن وانفصل إلى عالم الأرواح.

وهذا القول هو الصواب في المسألة، وهو الذي لا يصح غيره، وكل الأقوال سواه باطلة، وعليه دل الكتاب والسنة وإجماع الصحابة وأدلة العقل والفطرة، ونحن نسوق الأدلة عليه على نسق واحد.

الدليل الأول: قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تُمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ (١) ففي الآية ثلاثة أدلة: الإخبار بتوفيها، وإمساكها، وإرسالها.

الرابع: قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ﴾ (٢) إلى قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَىٰ كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ (٣).

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٩٣.

(١) سورة الزمر، الآية: ٤٢.

(٣) سورة الأنعام، الآية: ٩٤.

وفيها أربعة أدلة:

أحدها: بسط الملائكة أيديهم لتناولها.

الثاني: وصفها بالإخراج والخروج.

الثالث: الإخبار عن عذابها في ذلك اليوم.

الرابع: الإخبار عن مجيئها إلى ربها. فهذه سبعة أدلة.

الثامن: قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقَاضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ ^(١) إلى قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ﴾ ^(٢) وفيها ثلاثة أدلة:

أحدها: الإخبار بتوفي الأنفس بالليل.

الثاني: بعثها إلى أجسادها بالنهار.

الثالث: توفي الملائكة له عند الموت فهذه عشرة أدلة.

الحادي عشر: قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ﴿٢٧﴾ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴿٢٨﴾ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ﴿٢٩﴾ وَأَدْخُلِي جَنَّتِي﴾ ^(٣) وفيها ثلاثة أدلة:

أحدها: وصفها بالرجوع.

الثاني: وصفها بالدخول.

والثالث: وصفها بالرضا.

واختلف السلف هل يقال لها ذلك عند الموت، أو عند البعث، أو في الموضعين؟ على ثلاثة أقوال. وقد روي في حديث مرفوع أن النبي ﷺ قال لأبي بكر الصديق: «أما إن الملك سيقولها لك عند الموت» ^(٤). قال زين بن أسلم: بشرت بالجنة عند الموت ويوم الجمع وعند البعث. وقال أبو صالح: ﴿ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾ ^(٥) هذا عند الموت:

(١) سورة الأنعام، الآية: ٦٠.

(٢) سورة الأنعام، الآية: ٦١.

(٣) سورة الفجر، الآيات: ٢٧ - ٣٠.

(٤) ذكره الطبري في تفسيره، تفسير سورة الفجر، (الحديث: ١٥/١٩١)، وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٣٠٦٠)، وذكره ابن كثير في «تفسيره» (الحديث: ٨/٤٢٣). وذكره السيوطي في «جمع الجوامع» (الحديث: ٤٢٢٢)، وذكره أيضاً في «الدر المنثور» (الحديث: ٦/٣٥٠).

(٥) سورة الفجر، الآية: ٢٨.

﴿فَادْخُلِي فِي عِيشِي﴾ (٢٩) ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ (١) قال هذا يوم القيامة، فهذه أربعة عشر دليلاً.
الخامس عشر: قوله ﷺ «أن الروح إذا قبض تبعه البصر» (٢) ففيه دليلان:
أحدهما: وصفه بأنه يقبض.

والثاني: أن البصر يراه.

الثامن عشر: ما رواه النسائي، حدثنا أبو داود، عن عفان، عن حماد، عن أبي جعفر، عن عمارة بن خزيمة أن أباه قال: رأيت في المنام كأنني أسجد على جبهة النبي ﷺ فأخبرته بذلك فقال: «إن الروح ليلقى الروح» (٣) فأفنع رسول الله ﷺ هكذا. قال عفان: برأسه إلى حلقه. فوضع جبهته (على جبهة) النبي ﷺ فأخبر أن الأرواح تتلاقى في المنام، وقد تقدم قول ابن عباس تلتقي أرواح الأحياء والأموات في المنام، فيتساءلون بينهم، فيمسك الله أرواح الموتى.

التاسع عشر: قوله ﷺ في حديث بلال: «إن الله قبض أرواحكم وردها إليكم حين شاء» (٤) ففيه دليلان وصفها بالقبض، والرد.

العشرون: قوله: «نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة» (٥) وفيه دليلان:

(١) سورة الفجر، الآيتان: ٢٩ و٣٠.

(٢) أخرجه مسلم في (١١) كتاب: الجنائز، (٤) باب: في إغماض الميت، (الحديث: ٧) وأخرجه أبو داود في (١٥) كتاب: الجنائز، (٢١) باب: تغميض الميت (الحديث: ٣١١٨)، وأخرجه الترمذي في (٨) كتاب: الجنائز، (٧) باب: ما جاء في تلقين المريض عند الموت (الحديث: ٩٧٧)، وأخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز، (٣) باب: كثرة ذكر الموت (الحديث: ١٨٢٤)، وأخرجه ابن ماجه في (٦) كتاب: الجنائز، (٦) باب: ما جاء في تغميض الميت (الحديث: ١٤٥٤)، وأخرجه البغوي في شرح السنة (١٥) كتاب: الجنائز، (١٩) باب: إغماض الميت (الحديث: ١٤٦٨)، وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» كتاب: الجنائز (٣) باب: ما يقال عند من حضره الموت (الحديث: ١٦١٩).

(٣) أخرجه الهيثمي في كتاب: الزوائد، (٦) باب: رؤية النبي ﷺ في النوم (الحديث: ١١٧٦٢) وذكره الهندي في «كتر العمال» (الحديث: ٤٢٠١٧).

(٤) أخرجه البخاري في (٩٧) كتاب: التوحيد، (٣١) باب: في المشيئة والإرادة، (الحديث: ٧٤٧١)، وأخرجه أيضاً في (٩) كتاب: مواقيت الصلاة، (٣٥) باب: الأذان بعد ذهاب الوقت (الحديث: ٥٩٥). وأخرجه النسائي في (١٠) كتاب: الإمامة، (٤٧) باب: الجماعة للفائت من الصلاة (الحديث: ٨٤٥)، وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٢٢٦٧٤) ج ٨ حديث أبي قتادة الأنصاري، وأخرجه البغوي في «شرح السنة» (٥) كتاب: الصلاة (٣٠) باب: الأذان للفائتة والإقامة لها (الحديث: ٤٣٨). وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (الحديث: ٣٢٩/٥)، وذكره الزيلعي في «نصب الراية» (الحديث: ٢٨٣/١).

(٥) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ١٥٧٧٨) ج ٥ من حديث كعب بن مالك الأنصاري، وذكره ابن كثير في «البداءة والنهاية» (الحديث: ٣٢٦/١٠)، وذكره ابن الجوزي في «زاد المسير» (الحديث: ٥٠١/١).

أحدهما: كونها طائراً.

الثاني: تعلقها في شجر الجنة وأكلها، على اختلاف التفسيرين.

الثاني والعشرون قوله: «أرواح الشهداء في حواصل طير خضر تسرح في الجنة حيث شاءت، وتأوي إلى قناديل معلقة بالعرش، فاطلع إليهم ربك اطلاعاً فقال: أي شيء تريدون؟»^(١) الحديث، وقد تقدم وفيه ستة أدلة:

أحدها: كونها مودعة في جوف طير.

الثاني: إنها تسرح في الجنة.

الثالث: إنها تأكل من ثمارها وتشرب من أنهارها.

الرابع: إنها تأوي إلى تلك القناديل أي تسكن إليها.

الخامس: إن الرب تعالى خاطبها واستنطقها فأجابته وخاطبته.

السادس: إنها طلبت الرجوع إلى الدنيا، فعلم أنها مما يقبل الرجوع. فإن قيل: هذا كله صفة الطير لا صفة الروح، قيل: بل الروح المودعة في الطير قصد، وعلى الرواية التي رجحها أبو عمر، وهي قوله: «أرواح الشهداء كطير»^(٢) ينفي السؤال بالكلية.

التاسع والعشرون: قوله ﷺ في حديث طلحة بن عبيد الله: أردت مالي بالغابة فأدركني الليل، فأويت إلى قبر عبد الله بن عمرو بن حزام، فسمعت قراءة من القبر ما سمعت أحسن منها، فقال رسول الله ﷺ: «ذاك عبد الله ألم تعلم أن الله قبض أرواحهم

(١) أخرجه مسلم في (٣٣) كتاب: الإمارة، (٣٣) باب: بيان أن أرواح الشهداء في الجنة... (الحديث: ١٢١)، وأخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: تفسير القرآن (٤) باب: ومن سورة آل عمران (الحديث: ٣٠١١)، وأخرجه ابن ماجه في (٢٤) كتاب: الجهاد، (١٦) باب: فضل الشهادة في سبيل الله (الحديث: ٢٨٠١) وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٢٣٨٨) ج ١ من حديث ابن عباس وأخرجه البيهقي في «شرح السنة» (٣٠) كتاب: السير والجهاد (٤) باب: ثواب الشهادة (الحديث: ٢٦٢٩). وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» كتاب: الجهاد، (الحديث: ٣٨٠٤)، وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (الحديث: ٢٤/٥)، وذكره المنذري في «الترهيب والترغيب» (الحديث: ٣٢٦/٢).

(٢) أخرجه مسلم في (٣٣) كتاب: الإمارة، (٣٣) باب: بيان أن أرواح الشهداء في الجنة وإنهم أحياء... (الحديث: ١٢١). وأخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: التفسير، (٤) باب: ومن سورة آل عمران (الحديث: ٣٠١١)، وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٢٣٨٨) ج ١ من حديث ابن عباس وأخرجه البيهقي في «شرح السنة» (٣٠) كتاب: السير والجهاد، (٤) باب: ثواب الشهادة. (الحديث: ٢٦٢٩). وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» كتاب: الجهاد (الحديث: ٣٨٠٤)، وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (الحديث: ٢٤/٥).

فجعلها في قناديل من زبرجد وياقوت، ثم علقها وسط الجنة، فإذا كان الليل ردت إليهم أرواحهم، فلا تزال كذلك حتى إذا طلع الفجر ردت أرواحهم إلى مكانها التي كانت»^(١). وفيه أربعة أدلة: سوى ما تقدم:

أحدها: جعلها في القناديل.

الثاني: انتقالها من حيز إلى حيز.

الثالث: تكلمها وقراءتها في القبر.

الرابع: وصفها بأنها في مكان.

الثالث والثلاثون: حديث البراء بن عازب^(٢)، وقد تقدم سياقه وفيه عشرون دليلاً:

أحدها: قول ملك الموت لنفسه: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ (٢٧) ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾^(٣) وهذا الخطاب لمن يفهم ويعقل.

الثاني: قوله: «أخرجني إلى مغفرة من الله ورضوان».

الثالث: قوله: «فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من في السماء».

الرابع: قوله: «فلا يدعونها في يديه طرفة عين حتى يأخذوها منه».

الخامس: قوله: «حتى يكفنها في ذلك الكفن، ويحنطوها بذلك الحنوط». فأخبر أنها تكفن وتحنط.

السادس: قوله: «ثم يصعد بروحه إلى السماء».

السابع: قوله: «ويوجد منها كأطيب نفحة مسك وجدت».

الثامن: قوله: «فتفتح له أبواب السماء».

التاسع: قوله: «ويشيعه من كل سماء مقربوها حتى ينتهي إلى الرب تعالى».

العاشر: قوله: «فيقول تعالى: ردوا عبدي إلى الأرض».

الحادي عشر: قوله: «فترد روحه في جسده».

الثاني عشر: قوله: «في روح الكافر: فتفرق في جسده فيجذبها، فتقطع منها العروق والعصب».

(١) ذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٣٧٢٦١).

(٢) تقدم تخريجه سابقاً.

(٣) سورة الفجر، الآيات: ٢٧ و٢٨.

- الثالث عشر: قوله: «ويوجد لروحه كائن ريح وجدت على وجه الأرض».
- الرابع عشر: قوله: «فيقذف بروحه عن السماء، وتطرح طرحاً فتهوي إلى الأرض».
- الخامس عشر: قوله: «فلا يمرون بها على ملأ من الملائكة إلا قالوا ما هذا الروح الطيب؟ وما هذا الروح الخبيث؟».
- السادس عشر: قوله: «فيجلسان ويقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل؟ فإن كان هذا للروح فظاهر، وإن كان للبدن فهو بعد رجوع الروح إليه من السماء».
- السابع عشر: قوله: «فإذا صعد بروحه قيل: أي رب عبدك فلان».
- الثامن عشر: قوله: «أرجعوه فأروه ماذا أعددت له من الكرامة. فيرى مقعده من الجنة والنار».
- التاسع عشر: قوله: في الحديث: «إذا خرجت روح المؤمن صلى عليها كل ملك لله بين السماء والأرض، فالملائكة تصلي على روحه وبني آدم يصلون على جسده».
- العشرون: قوله: «فينظر إلى مقعده من الجنة أو النار حتى تقوم الساعة والبدن قد تمزق وتلاشى، وإنما الذي يرى المقعدين الروح».

فصل

الرابع والخمسون: حديث أبي موسى: «تخرج نفس المؤمن أطيّب من ريح المسك فتنتلقى بها الملائكة الذين يتوفونه فتلقاهم ملائكة من دون السماء فيقولون هذا فلان بن فلان كان يعمل كيت وكيت. بمحاسن عمله. فيقولون: مرحباً بكم وبه، فيقبضونها منهم، فيصعد به من الباب الذي كان يصعد منه عمله، فيشرق في السموات وهو كبرهان الشمس حتى ينتهي بها إلى العرش، وأما الكافر فإذا قبض انطلق بروحه، فيقولون: من هذا؟ فيقولون فلان بن فلان كان يعمل كيت وكيت. لمساوئ أعماله. فيقولون: لا مرحباً، ردوه، فيرد إلى أسفل الأرض إلى الثرى» ففيه عشرة أدلة^(١).

أحدها: خروج نفسه.

الثاني: طيب ريحها.

الثالث: انطلاق الملائكة بها.

الرابع: تحية الملائكة لها.

(١) تقدم تخريجه سابقاً.

الخامس: قبضهم لها.

السادس: صعودهم بها.

السابع: إشراق السموات لضوئها.

الثامن: انتهاءها إلى العرش.

التاسع: قول الملائكة: من هذا؟ وهذا سؤال عن عين وذات قائمة بنفسها.

العاشر: قوله: رده إلى أسفل الأرضين.

فصل

الرابع والستون: حديث أبي هريرة: «إذا خرجت روح المؤمن تلقاه ملكان، فيصعدانه إلى السماء، فيقول أهل السماء، روح طيبة جاءت من قبل الأرض صلى الله عليك وعلى جسد كنت تعمريه، وذكر المسك، ثم يصعد به إلى ربه عز وجل فيقول: رده إلى آخر الأجلين»^(١)، ففيه ستة أدلة:

أحدها: قوله: «تلقاه ملكان إلى السماء».

الثاني: قوله: «فيصعدانه إلى السماء».

الثالث: قول الملائكة: «روح طيبة جاءت من قبل الأرض».

الرابع: «صلاتهم عليها».

الخامس: «طيب ريحها».

السادس: «الصعود بها إلى الله عز وجل».

فصل

الحادي والسبعون: حديث أبي هريرة رضي الله عنه: «إن المؤمن تحضره الملائكة، فإذا كان الرجل الصالح قالوا: اخرجي أيتها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب، اخرجي حميدة، وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان، فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج فيخرج بها حتى ينتهي بها إلى السماء، فيستفتح لها فيقال: من هذا؟ فيقال: فلان بن فلان، فيقال:

(١) أخرجه مسلم في (٥١) كتاب: الجنة ونعيمها (١٧) باب: عرض مقعد الميت من الجنة أو النار عليه...، (الحديث: ٧٥)، وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» كتاب: الجنائز (الحديث: ١٦٢٨). وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٤٢١٧٠) وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (الحديث: ١٠/٤٠٢)، وذكره ابن كثير في «تفسيره» (الحديث: ٤١٨/٤).

مرحباً بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ادخلي حميدة وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك، حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله عز وجل. وإذا كان الرجل السوء قال: اخرجني أيتها النفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث، اخرجني ذميمة، وأبشري بحميم وغساق وآخر من شكله أزواج، فلا يزال يقال لها حتى تخرج فينتهي بها إلى السماء، فيقال: من هذا؟ فيقال: فلان بن فلان، فيقال: لا مرحباً بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث، ارجعي ذميمة فإنه لا تفتح لك أبواب السماء فترسل إلى الأرض ثم تصير إلى القبر^(١). وهو حديث صحيح وفيه عشرة أدلة.

أحدها: قوله: «كانت في الجسد الطيب، وكانت في الجسد الخبيث، فها هنا حال ومحل».

الثاني: قوله: «اخرجني حميدة».

الثالث: قوله: «وأبشري بروح وريحان، فهذا بشارة بما تصير إليه بعد خروجها».

الرابع: قوله: «فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهي بها إلى السماء».

الخامس: قوله: «فيستفتح لها».

السادس: قوله: «ادخلي حميدة».

السابع: قوله: «حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله تعالى».

الثامن: قوله: «لنفس القاجر: ارجعي ذميمة».

التاسع: قوله: «فإنه لا تفتح لك أبواب السماء».

العاشر: قوله: «فترسل إلى الأرض ثم تصير إلى القبر».

فصل

الحادي والثمانون: قوله ﷺ: «الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف»^(٢). فوصفها بأنها جنود مجندة، والجنود ذوات قائمة بنفسها ووصفها بالتعارف

(١) أخرجه ابن ماجه في (٣٧) كتاب: الجنائز (٣١) باب: الموت والاستعداد له (الحديث: ٤٢٦٢). وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٢٥١٤٤) ج ٩ من مسند السيدة عائشة رضي الله عنها، وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» كتاب: الجنائز (٣) باب: ما يقال عند من حضره الموت (الحديث: ١٦٢٧)، وذكره الطبري في «تفسيره» (الحديث: ١٢٩/٨). وذكره ابن كثير في «تفسيره» (الحديث: ٣/٤١٠)، وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (الحديث: ٨٣/٣).

(٢) أخرجه البخاري في (٦٠) كتاب: الأنبياء (٢) باب: الأرواح جنود مجندة (الحديث: ٣٣٣٦)، وأخرجه مسلم في (٤٥) كتاب: البر والصلة (٤٩) باب: الأرواح جنود مجندة (الحديث: ١٥٩). وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٥٠) كتاب: الفتن والملاحم (الحديث: ٤٢٠/٤، ٤٢١). وأخرجه البغوي في =

والتناكر، ومحال أن تكون هذه الجنود أعراضاً أو تكون لا داخل العالم ولا خارجه، ولا بعض لها ولا كل.

الثاني والثمانون: قوله: في حديث ابن مسعود رضي الله عنه على الأرواح «تتلاقى وتتشام كما تشام الخيل». وقد تقدم.

الثالث والثمانون: قوله: في حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما: «إن أرواح المؤمنين تتلاقى على مسيرة يومين، وما أرى أحدهما صاحبه».

الرابع والثمانون: الآثار التي ذكرناها في خلق آدم، وأن الروح لما دخل في رأسه عطس، فقال: الحمد لله، فلما وصل الروح إلى عينيه نظر إلى ثمار الجنة، فلما وصل إلى جوفه انتهى الطعام، فوثب قبل أن يبلغ الروح رجله، وأنها دخلت كارهة وتخرج كارهة.

الخامس والثمانون: الآثار التي فيها إخراج الرب تعالى النسم وتمييز شقيهم من سعيدهم، وتفاوتهم حينئذ في الإشراف والظلمة، وأرواح الأنبياء فيهم مثل السرج، وقد تقدم.

السادس والثمانون: حديث تميم الداري، «إن روح المؤمن إذا صعد بها إلى الله خر ساجداً بين يديه، وإن الملائكة تتلقى الروح بالبشرى، وإن الله تعالى يقول لملك الموت: انطلق بروح عبدي فضعه في مكان كذا وكذا» وقد تقدم.

السابع والثمانون: الآثار التي ذكرناها في مستقر الأرواح بعد الموت، واختلاف الناس في ذلك، وفي ضمن ذلك الاختلاف إجماع السلف على أن الروح مستقر بعد الموت، وإن اختلف في تعيينه.

الثامن والثمانون: ما قد علم بالضرورة أن رسول الله ﷺ جاء به وأخبر به الأمة أنه تنبت أجسادهم في القبور، فإذا نفخ في الصور رجعت كل روح إلى جسدها فدخلت فيه، فانشقت الأرض عنه، فقام من قبره.

وفي حديث الصور أن إسرافيل عليه السلام يدعو الأرواح فتأتيه جميعاً أرواح المسلمين نوراً والأخرى مظلمة، فيجمعها جميعاً، فيعلقها في الصور ثم ينفخ فيه، فيقول الرّب جل جلاله: وعزتي ليرجعن كل روح إلى جسده، فتخرج الأرواح من الصور مثل النحل، قد ملأت ما بين السماء والأرض، فيأتي كل روح إلى جسده، فيدخل ويأمر الله

الأرض، فتنشق عنهم، فيخرجون سراعاً إلى ربهم ينسلون مهطعين إلى الداعي يسمعون المنادي من مكان قريب فإذا هم قيام ينظرون.

وهذا معلوم بالضرورة أن الرسول أخبر به، وأن الله سبحانه لا ينشئ لهم أرواحاً غير أرواحهم التي كانت في الدنيا، بل هي الأرواح التي اكتسبت الخير والشر أنشأ أبدانها نشأة أخرى ثم ردها إليها.

التاسع والثمانون: إن الروح والجسد يختصمان بين يدي الرب عز وجل يوم القيامة. قال علي بن عبد العزيز، حدثنا أحمد بن يونس، حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي سعد البقال، عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ما تزال الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاصم الروح الجسد، فيقول الروح: يا رب إنما كنت روحاً منك جعلتني في هذا الجسد فلا ذنب لي. ويقول الجسد يا رب كنت جسداً خلقتني ودخل في هذا الروح مثل النار، فيه كنت أقوم، وبه كنت أقعد، وبه أذهب، وبه أجيء لا ذنب لي. قال: فيقال أنا أقضي بينكما، أخبراني عن أعمى ومقعد دخلا حائطاً فقال المقعد للأعمى: إني أرى ثمرأ، فلو كانت لي رجلان لتناولت، فقال الأعمى: أنا أحملك على رقبتني، فحمله فتناول من الثمر، فأكل جميعاً، فعلى من الذنب؟ قالوا: عليهما جميعاً فقال: قضيتما على أنفسكما.

التسعون: الأحاديث والآثار الدالة على عذاب القبر ونعيمه إلى يوم البعث فمعلوم أن الجسد تلاشى واضمحل، وأن العذاب والنعيم المستمرين إلى يوم القيامة إنما هو على الروح.

الحادي والتسعون: أخبار الصادق المصدوق عليه السلام في الحديث الصحيح عن الشهداء أنهم لما سئلوا ما تريدون؟ قالوا: نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل فيك مرة أخرى. فهذا سؤال وجواب من ذات حية عالمة ناطقة تقبل الرد إلى الدنيا والدخول في أجساد خرجت منها، وهذه الأرواح سئلت وهي تسرح في الجنة، والأجساد قد مزقها البلى.

الثاني والتسعون: ما ثبت عن سلمان الفارسي وغيره من الصحابة رضوان الله عليهم أن أرواح المؤمنين في برزخ تذهب حيث شاءت، وأرواح الكفار في سجين. وقد تقدم.

الثالث والتسعون: رؤية النبي صلى الله عليه وآله لأرواح الناس عن يمين آدم ويساره ليلة الإسراء. فرآها متحيزة بمكان معين.

الرابع والتسعون: رؤيته أرواح الأنبياء في السماوات وسلامهم عليه وترحيبهم به كما أخبر به، وأما أبدانهم ففي الأرض.

الخامس والتسعون: رؤيته ﷺ أرواح الأطفال حول إبراهيم الخليل عليه السلام.

السادس والتسعون: رؤيته ﷺ أرواح المعذبين في البرزخ بأنواع العذاب في حديث سمرة الذي رواه البخاري في صحيحه، وقد تلاشت أجسادهم واضمحلت، وإنما كان الذي رآه أرواحهم ونسمهم يفعل بها ذلك.

السابع والتسعون: إخباره سبحانه عن الذين قتلوا في سبيله أنهم أحياء عند ربهم يرزقون وأنهم فرحون مستبشرون بإخوانهم، وهذا للأرواح قطعاً لأن الأبدان في التراب تنظر عود أرواحها إليها يوم البعث.

الثامن والتسعون: ما تقدم من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، ونحن نسوقه ليتبين كم فيه من دليل على بطلان قول الملاحدة وأهل البدع في الروح، وقد ذكرنا إسناده فيما تقدم، قال: بينما رسول الله ﷺ ذات يوم قاعداً تلا هذه الآية: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْقُلُوبُ نَافِثَةٌ لَأَنَّهَا لَ تَفِرُّ كُلُّ فَلَانٍ﴾ (١)، ثم قال: «والذي نفس محمد بيده ما من نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعدها من الجنة أو النار، فإذا كان عند ذلك صف له سماطان من الملائكة ينتظمان ما بين الخافقين كأن وجوههم الشمس، فينظر إليهم ما يرى غيرهم وإن كنتم ترون أنه ينظر إليكم، مع كل ملك منهم أكفان وحنوط، فإن كان مؤمناً بشره بالجنة، وقالوا: اخرجي أيتها النفس المطمئنة إلى رضوان الله وجنته، فقد أعد الله لك من الكرامة ما هو خير لك من الدنيا وما فيها. فلا يزالون يبشرونه، فهم ألطف به، وأراف من الوالدة بولدها، ثم يسلمون روحه من تحت كل ظفر ومفصل، يموت الأول فالأول، ويبرد كل عضو الأول فالأول، ويهون عليهم، وإن كنتم ترونه شديداً حتى تبلغ ذقنه، فلهي أشد كراهية للخروج من الجسد من الولد حين يخرج من الرحم، فيبتدرونها كل ملك منهم أيهم يقبضها، فيتولى قبضها ملك، ثم تلا رسول الله ﷺ: ﴿قُلْ يَتُوفَنَكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ (٢) فيتلقاها بأكفان بيض، ثم يحتضنها إليه، فلهو أشد لزوماً من المرأة لولدها، ثم يفوح منها ريح أطيب من المسك، فيستنشقون ريحاً طيباً، ويتباشرون بها، ويقولون: مرحباً بالريح الطيبة والروح الطيب، اللهم صل عليه روحاً وصل على جسد خرجت منه، قال: فيصعدون بها فتفوح لهم ريح أطيب من المسك، فيصلون عليها، ويتباشرون بها، وتفتح لهم أبواب السماء، ويصلي عليها كل ملك في كل سماء تمر بهم حتى تنتهي بين يدي الجبار جل جلاله

(١) سورة الأنعام، الآية: ٩٣.

(٢) سورة السجدة، الآية: ١١.

فيقول الجبار عز وجل: مرحباً بالنفس الطيبة، أدخلوها الجنة، وأروها مقعدها من الجنة، واعرضوا عليها ما أعددت لها من الكرامة والنعيم، ثم اذهبوا بها إلى الأرض، فإني قضيت أني منها خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى. فوالذي نفس محمد بيده لهي أشد كراهية للخروج منها حين كانت تخرج من الجسد وتقول أين تذهبون بي؟ إلى ذلك الجسد الذي كنت فيه! فيقولون: إنا مأمورون بهذا فلا بد لك منه فيهبطون به على قدر فراغهم من غسله وأكفانه، فيدخلون ذلك الروح بين الجسد وأكفانه^(١) فتأمل كم في الحديث من موضع يشهد ببطلان قول المبطلين في الروح.

التاسع والتسعون: ما ذكره عبد الرزاق، عن معمر، عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن البيهقي، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال: إذا توفي المؤمن بعث إليه ملكان برّيحان من الجنة وخرقة تقبض فيها، فتخرج كأطيب رائحة وجدها أحد قط بأنفه حتى يؤتى به الرحمن جل جلاله، فتسجد الملائكة قبله، ويسجد بعدهم، ثم يدعى ميكائيل عليه السلام، فيقال: اذهب بهذه النفس فاجعلها مع أنفس المؤمنين حتى أسألك عنها يوم القيامة.

وقد تظاهرت الآثار عن الصحابة أن روح المؤمن تسجد بين يدي العرش في وفاة النوم ووفاة الموت. وأما حين قدومها على الله فأحسن تحيتها أن تقول: اللهم أنت السلام، ومنك السلام، تباركت يا ذا الجلال والإكرام.

وحدثني القاضي نور الدين بن الصائغ قال: كانت لي خالة وكانت من الصالحات العابدات قال: عدتها في مرض موتها فقالت لي: الروح إذا قدمت على الله ووقفت بين يديه ما تكون تحيتها وقولها له؟ قال: فعظمت عليّ مسألتها، وفكرت فيها ثم قلت: تقول: اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام. قال: فلما توفيت رأيته في المنام فقالت لي: جزاك الله خيراً، لقد دهشت فما أدري ما أقوله، ثم ذكرت تلك الكلمة التي قلت لي فقلتها.

فصل

المائة: ما قد اشترك في العلم به عامة أهل الأرض من لقاء أرواح الموتى، وسؤالهم

(١) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ١٨٥٥٩) ج ٦ من حديث البراء بن عازب، وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» كتاب: الجنائز (الحديث: ١٦٢٩)، وذكره الطبري في «تفسيره» (الحديث: ٥/١٧٧)، وذكره السيوطي في «الدر المشور» (الحديث: ٣/٣٠).

لهم، وإخبارهم إياهم بأمور خفيت عليهم، فأروها عياناً، وهذا أكثر من أن يتكلف إيراده.
وأعجب من هذا الوجه الحادي والمائة: إن روح النائم يحصل لها في المنام آثار فتصبح يراها على البدن عياناً، وهي من تأثير الروح في الروح كما ذكر القيرواني في (كتاب البستان) عن بعض السلف.

قال: كان لي جار يشتم أبا بكر وعمر رضي الله عنهما، فلما كان ذات يوم أكثر من شتمهما، فتناولته وتناولني، فانصرفت إلى منزلي وأنا مغموماً حزين^(١)، فنعمت، وتركت العشاء، فرأيت رسول الله ﷺ في المنام، فقلت: يا رسول الله فلان يسب أصحابك قال: من أصحابي؟ قلت: أبو بكر وعمر. فقال: خذ هذه المدية فاذهب بها، فأخذتها فأضجعتة وذبحته، ورأيت كأن يدي أصابها من دمه فألقيت المدية، وأهويت بيدي إلى الأرض لأمسحها، فانتبهت وأنا أسمع الصراخ من نحو داره، فقلت ما هذا الصراخ؟ قالوا: فلان مات فجأة، فلما أصبحنا جئت فنظرت إليه، فإذا خط موضع الذبح.

وفي (كتاب المنامات) لابن أبي الدنيا عن شيخ من قريش قال: رأيت رجلاً بالشام قد اسود نصف وجهه وهو يغطيه فسألته عن ذلك؟ فقال: قد جعلت لله عليّ أن لا يسألني أحد عن ذلك إلا أخبرته به، كنت شديد الوقعة في علي بن أبي طالب رضي الله عنه، فبينما أنا ذات ليلة نائم إذ أتاني آت في منامي، فقال لي: أنت صاحب الوقعة في؟ ففُضِرْب شق وجهي، فأصبحت وشق وجهي أسود كما ترى.

وذكر مسعدة عن هشام بن حسان، عن واصل مولى أبي عيينة، عن موسى بن عبيدة، عن صفية بنت شيبة قالت: كنت عند عائشة رضي الله عنها فأتتها امرأة مشتملة على يدها فجعل النساء يولعن لها، فقالت: ما أتيتك إلا من أجل يدي، إن أبي كان رجلاً سمحاً، وإنني رأيت في المنام حياضاً عليها رجال معهم أنية يسقون من أتاها، فرأيت أبي، قلت: أين أمي؟ فقال: انظري، فنظرت، فإذا أمي ليس عليها إلا قطعة خرقة، فقال: إنها لم تتصدق قط إلا بتلك الخرقة وشحمة من بقرة ذبحوها، فتلك الشحمة تذاب وتطرى بها، وهي تقول: واعطشاه! قالت: فأخذت إناء من الآنية فسقيتها، فنوديت من فوق من سقاها أيبس الله يده، فأصبحت يدي كما ترين.

وذكر الحارث بن أسد المحاسبي وأصيف وخلف بن القاسم وجماعة عن سعيد بن مسلمة قال: بينما امرأة عند عائشة إذ قالت: بايعت رسول الله ﷺ على أن لا أشرك بالله

(١) مغموماً: مليء بالحزن.

شيئاً، ولا أسرق، ولا أزني، ولا أقتل ولدي، ولا آتي بيهتان أفتريه من بين يديّ ورجليّ، ولا أعصي في معروف، فوفيت لربي ووفى لي ربي، فوالله لا يعذبني الله، فأناها في المنام ملك فقال لها، كلا إنك تبرجين، وزينتك تبدين، وخيرك تكندين وجارك تؤذين، وزوجك تعصين، ثم وضع أصابعه الخمس على وجهها، وقال: خمس بخمس ولو زدت زدناك، فأصبحت وأثر الأصابع في وجهها.

وقال عبد الرحمن بن القاسم صاحب مالك: سمعت مالكا يقول: إن يعقوب بن عبد الله بن الأشج كان من خيار هذه الأمة نام في اليوم الذي استشهد فيه، فقال لأصحابه: إني قد رأيت أمراً ولا أخبرنه، إني رأيت كأنني أدخلت الجنة فسُقيت لبناً، فاستقاء فقاء اللبن، واستشهد بعد ذلك، قال أبو القاسم: وكان في غزوة في البحر بموضع لا لبن فيه، وقد سمعت غير مالك يذكره، ويذكر أنه معروف، فقال: إني رأيت كأنني أدخل الجنة فسُقيت فيها لبناً، فقال له بعض القوم: أقسمت عليك لما تقيأت، فقاء لبناً يصلد، أي يبرق، وما في السفينة لبن ولا شاة. قال ابن قتيبة: قوله: يصلد أي يبرق. يقال: صلد اللبن ومنه يصلد، ومنه حديث عمر أن الطبيب سقاه لبناً، فخرج من الطعنة أبيض يصلد.

وكان نافع القاريء إذا تكلم يشم من فيه رائحة المسك، فقيل له: كلما قعدت تطيب؟ فقال: ما أمس طيباً ولا أقربه، ولكن رأيت النبي ﷺ في المنام وهو يقرأ في فمي، فمن ذلك الوقت يشم من في هذه الرائحة.

وذكر مسعدة في كتابه في الرؤيا، عن ربيع بن الرقاشي قال: أتاني رجلان، فقعدا إليّ، فاغتابا رجلاً، فنهيتهما، فأتاني أحدهما بعد فقال: إني رأيت في المنام كأن زنجياً أتاني بطبق عليه جنب خنزير لم أر لحماً قط أسمن منه، فقال لي، كل، فقلت: أكل لحم خنزير؟ فتهددني، فأكلت، فأصبحت وقد تغير فمي، فلم يزل يجد الريح في فمه شهرين.

وكان العلاء بن زياد له وقت يقوم فيه، فقال لأهله، تلك الليلة: إني أجد فترة، فإذا كان وقت كذا فأيقظوني، فلم يفعلوا. فقال: فأتاني آت في منامي فقال: قم يا علاء بن زياد اذكر الله يذكرك، وأخذ شعرات في مقدم رأسي، فقامت تلك الشعرات في مقدم رأسي، فلم تزل قائمة حتى مات، قال يحيى بن بسطام: فلقد غسلناه يوم مات وإنهن لقيام في رأسه.

وذكر ابن أبي الدنيا عن أبي حاتم الرازي، عن محمد بن علي قال: كنا بمكة في المسجد الحرام قعوداً، فقام رجل نصف وجهه أسود ونصفه أبيض، فقال: يا أيها الناس اعتبروا بي فإنني كنت أتناول الشيخين وأشتمهما، فينما أنا ذات ليلة نائم إذ أتاني آت، فرفع يده فلطم وجهي، وقال لي: يا عدو الله، يا فاسق، ألسنتك تسب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما؟ فأصبحت وأنا على هذه الحالة.

وقال محمد بن عبد الله المهلبى: رأيت في المنام كأنى في رحبة بني فلان، وإذا النبي ﷺ جالس على أكمة ومعه أبو بكر وعمر واقف قدماه فقال له عمر: يا رسول الله إن هذا يشتمني ويشتم أبا بكر. فقال: جئ به يا أبا حفص فأتى برجل، فإذا هو العُماني، وكان مشهوراً بسبهما، فقال له النبي ﷺ: «أضجعه»، فأضجعه، ثم قال: اذبحه فذبحه، قال فما نهني إلا صياحه، فقلت: مالي لا أخبره؟ عسى أن يتوب، فلما تقربت من منزله سمعت بكاء شديداً، فقلت: ما هذا البكاء؟ فقالوا: العماني ذبح البارحة على سريرته. قال: فدنوت من عنقه فإذا من أذنه إلى أذنه طريقة حمراء كالدم المحصور.

قال القيرواني: أخبرني شيخ لنا من أهل الفضل قال: أخبرني أبو الحسن المطليبي إمام مسجد النبي ﷺ قال: رأيت بالمدينة عجبا؛ كان رجل يسب أبا بكر وعمر رضي الله عنهما، فبينما نحن يوماً من الأيام بعد صلاة الصبح إذ أقبل رجل وقد خرجت عيناه وسالتا على خديه، فسألناه ما قصتك؟ فقال: رأيت البارحة رسول الله ﷺ وعلي بين يديه ومعه أبو بكر وعمر، فقالا: يا رسول الله هذا الذي يؤذينا ويسبنا. فقال لي رسول الله ﷺ: «من أمرك بهذا يا أبا قيس؟» فقلت له: علي، وأشرت عليه، فأقبل عليّ عليّ بوجهه ويده وقد ضم أصابعه وبسط السبابة والوسطى، وقصد بها إلى عيني، فقلت إن كنت كذبت ففقأ الله عينيك. وأدخل أصبعيه في عيني، فانتبهت من نومي وأنا على هذا الحال، فكان يبكي يخبر الناس، وأعلن بالتوبة.

قال القيرواني: وأخبرني شيخ من أهل الفضل قال: أخبرني فقيه قال: كان عندنا رجل يكثر الصوم ويسرده، ولكنه كان يؤخر الفطر، فرأى في المنام كأن أسودين آخذين بضبعيه وثيابه إلى تنور محمى ليلقيه فيه. قال: فقلت لهما على ماذا؟ فقالا: على خلافك لسنة رسول الله ﷺ، فإنه أمر بتعجيل الفطر وأنت تؤخره؛ قال: فأصبح وجهه قد اسود من وهج النار، فكان يمشي متبرقعا في الناس.

وأعجب من هذا الرجل يرى في المنام وهو شديد العطش والجوع والألم أن غيره قد سقاه وأطعمه، أو داواه بدواء، فيستيقظ وقد زال عنه ذلك كله، وقد رأى الناس من هذا عجائب.

وقد ذكر مالك، عن أبي الرجال، عن عمرة، عن عائشة أن جارية لها سحرتها وأن سدياً دخل عليها وهي مريضة، فقال: إنك سحرت. قالت: ومن سحرتي؟ قال: جارية في حجرها صبي قد بال عليها؟ فدعت جارتها، فقالت: حتى أغسل بولاً في ثوبي، فقالت لها: أسحرتني؟ قالت: نعم. قالت: وما دعاك إلى ذلك؟ قالت: أردت تعجيل العتق. فأمرت

أخاها أن يبيعهما من الأعراب ممن يسيء ملكها، فباعها، ثم إن عائشة رأت في منامها أن اغتسلي من ثلاثة آبار يمد بعضها بعضاً، فاستسقي لها، فاغتسلت فبرأت.

وكان سماك بن حرب قد ذهب بصره فرأى إبراهيم الخليل في المنام فمسح على عينيه، وقال: اذهب إلى الفرات، فانغمس فيه ثلاثاً. ففعل فأبصر.

وكان إسماعيل بن بلال الحضرمي قد عمي، فأتي في المنام، فقيل له: قل يا قريب يا مجيب يا سميع الدعاء يا لطيف بمن يشاء رد عليّ بصري؛ فقال الليث بن سعد: أنا رأيته قد عمي ثم أبصر.

وقال عبيد الله بن أبي جعفر: اشتكيت شكوى، فجهدت منها، فكنت أقرأ آية الكرسي، فمنت فإذا رجلان قائمان بين يدي، فقال أحدهما لصاحبه أن يقرأ آية فيها ثلاثمائة وستون رحمة، أفلا يصيب هذا المسكين فيها رحمة واحدة؟ فاستيقظت فوجدت خفة.

قال ابن أبي الدنيا: اعتلت امرأة من أهل الخير والصلاح بوجع المعدة، فرأت في المنام قائلاً يقول لها: لا إله إلا الله، المغلي وشراب الورد. فشربته فأذهب الله عنها ما كانت تجد.

قال: وقالت أيضاً: رأيت في المنام كأني أقول: السناء والعسل وماء الحمص الأسود شفاء لوجع الأوراك؛ فلما استيقظت أتتني امرأة تشكو وجعاً بوركها فوصفت لها ذلك، فاستنفعت به.

وقال جالينوس: السبب الذي دعاني إلى فصد العروق والضوارب أني أمرت به في منامي مرتين. قال: كنت إذ ذاك غلاماً. قال: وأعرف إنساناً شفاه الله من وجع كان به في جنبه بفصد العرق الضارب لرؤيا رآها في منامه.

وقال ابن الخراز: كنت أعالج رجلاً ممعوداً، فغاب عني، ثم لقيته، فسألته عن حاله، فقال: رأيت في المنام إنساناً في زي ناسك متوكئاً على عصاً وقف عليّ وقال: أنت رجل ممعود؟ فقلت نعم، فقال: عليك بالكباء والجلنجبين، فأصبحت فسألت عنهما، فقيل لي: الكباء المصطكي والجلنجبين الورد المربى بالعسل، فاستعملتهما أياماً فبرأت، فقلت له: ذلك جالينوس.

والوقائع في هذا الباب أكثر من أن تذكر. قال بعض الناس: إن أصل الطب من المنامات، ولا ريب أن كثيراً من أصوله مستند إلى الرؤيا؛ كما أن بعضها عن التجارب، وبعضها عن القياس، وبعضها عن إلهام، ومن أراد الوقوف على ذلك فلينظر في (تاريخ الأطباء) وفي (كتاب البستان للقيرواني) وغير ذلك.

فصل

الوجه الثاني بعد المائة: قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾^(١) وهذا دليل على أن المؤمنين تفتح لهم أبواب السماء، وهذا التفتيح هو تفتيحها لأرواحهم عند الموت كما تقدم في الأحاديث المستفيضة أن السماء تفتح لروح المؤمن حتى ينتهي بها إلى بين يدي الرب تعالى.

وأما الكافر فلا تفتح لروحه أبواب السماء ولا تفتح لجسده أبواب الجنة.

فصل

الوجه الثالث بعد المائة: قول النبي ﷺ: «يا بلال ما دخلت الجنة إلا سمعت خشخشتك بين يدي، فبم ذاك؟» قال: «ما أحدثت في ليل أو نهار إلا توضأت وصليت ركعتين». قال: «بهما»^(٢)، ومعلوم أن الذي سمع خشخشته بين يديه هو روح بلال، وإلا فجسده لم ينقل إلى الجنة.

الوجه الرابع بعد المائة: الأحاديث والآثار التي في زيارة القبور، والسلام على أهلها، ومخاطبتهم، والإخبار عن معرفتهم بزوارهم، وردهم عليهم السلام. وقد تقدمت الإشارة إليها.

الوجه الخامس بعد المائة: شكاية كثير من أرواح الموتى إلى أقاربهم وغيرهم أموراً مؤذية، فيجدونها كما شكوه، فيزيلونها.

الوجه السادس بعد المائة: لو كانت الروح عبارة عن عوض من أعراض البدن أو جوهر مجرد ليس بجسم ولا حال فيه، لكان قول القائل: خرجت وزهبت وقمت وجئت وقعت وتحركت ودخلت ورجعت ونحو ذلك كله أقوالاً باطلة، لأن هذه الصفات ممتنعة الثبوت في حق الأعضاء والمجردات، وكل عاقل يعلم صدق قوله وقول غيره ذلك، فالقدح

(١) سورة الأعراف، الآية: ٤٠.

(٢) أخرجه الترمذي في (٥٠) كتاب: المناقب، (١٨) باب: من مناقب عمر بن الخطاب (الحديث: ٣٦٨٩)، وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٢٣٠٥٧) و(الحديث: ٢٣١٠٢) ج ٩ من حديث بريدة الأسلمي. وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٨) كتاب: صلاة التطوع (الحديث: ٣١٣/١، ٣١٤/١)، وأخرجه أيضاً في (٣١) كتاب: معرفة الصحابة (الحديث: ٢٨٥/٣) وأخرجه البغوي في «شرح السنة» (٦) كتاب: أبواب النوافل، (٤٢) باب: فضل من تطهر ف صلى عقيب (الحديث: ١٠١٢)، وأخرجه ابن خزيمة في «صحيحه» (الحديث: ١٢٠٩)، وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٣٣١٥٨)، وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (الحديث: ٤٦٤/٣)، وذكره المنذري في «الترغيب والترهيب» (الحديث: ١/١٦٣).

في ذلك قدح في أظهر المعلومات، فهو من باب السفسطة لا يقال حاصل هذا الدليل التمسك بألفاظ الناس وإطلاقاتهم وهي تحتل الحقيقة والمجاز فلعل مرادهم دخل جسمي وخرج. لأننا استدللنا بشهادة العقل والفطرة بمعاني هذه الألفاظ، فكل أحد يشهد عقله وحسه بأنه هو الذي دخل وخرج وانتقل لا مجرد بدنه، فشهادة الحس والعقل بمعان هذه الألفاظ وإضافتها إلى الروح أصلاً، وإلى البدن تبعاً من أصدق الشهادات، والاعتماد على ذلك لا على مجرد الإطلاق اللفظي.

الوجه السابع بعد المائة: إن البدن مركب ومحل لتصرف النفس، فكان دخول البدن وخروجه وانتقاله جارياً مجرى دخول مركبه من فرسه ودابته، فلو كانت النفس غير قابلة للدخول والخروج والانتقال والحركة والسكون لكان ذلك بمنزلة دخول مركب الإنسان إلى الدار وخروجه منها دون دخوله هو، وهذا معلوم البطلان بالضرورة، وكل أحد يعلم أن نفسه وروحه هي التي دخلت وخرجت وانتقلت وصرفت البدن وجعلته تبعاً لها في الدخول والخروج، فهو لها بالأصل وللبدن بالتبع، لكنه للبدن بالمشاهدة وللروح بالعلم والعقل.

الوجه الثامن بعد المائة: إن النفس لو كانت كما يقوله من يقول إنها عَرَضٌ لكان الإنسان كل وقت قد يبدل مائة ألف نفس أو أكثر، والإنسان إنما هو إنسان بروحه ونفسه لا ببدنه، وكان الإنسان الذي هو الإنسان غير الذي هو قبله بلحظة وبعده بلحظة، وهذا من نوع الهوس^(١)، ولو كانت الروح مجردة، وتعلقها بالبدن بالتدبير فقط لا بالمساكنة والمداخلة لم يمتنع أن ينقطع تعلقها بهذا البدن، وتتعلق بغيره كما يجوز انقطاع تدبير المدبر لبيت أو مدينة عنها ويتعلق بتدبير غيرها، وعلى هذا التدبير فنصير شاكين في أن هذه النفس التي لزيد هي النفس الأولى أو غيرها؟ وهل زيد هو ذلك الرجل أم غيره، وعاقل لا يجوز ذلك، فلو كانت الروح عرضاً أو أمراً مجرداً لحصل الشك المذكور.

الوجه التاسع بعد المائة: إن كل أحد يقطع أن نفسه موصوفة بالعلم والفكر والحب والبغض والرضا والسخط وغيرها من الأحوال النفسانية، ويعلم أن الموصوف ليس بذلك عرضاً من أعراض بدنه ولا جوهرراً مجرداً منفصلاً عن بدنه غير مجاور له، ويقطع ضرورة بأن هذه الإدراكات لأمر داخل في بدنه كما يقطع بأنه إذا سمع وأبصر وشم وذاق ولمس وتحرك وسكن، فتلك أمور قائمة به مضافة إلى نفسه، وأن جوهر النفس هو الذي قام به ذلك كله، لم يقم بمجرد ولا بعرض، بل قام بمتحيز داخل العالم منتقل من مكان إلى مكان

(١) الهوس: الجنون.

يتحرك ويسكن ويخرج ويدخل، وليس إلا هذا البدن والجسم الساري فيه المشابك له الذي لولاه لكان بمنزلة الجماد.

الوجه العاشر بعد المائة إن النفس لو كانت مجردة وتعلقها بالبدن تعلق التدبير فقط كتعلق الملاح بالسفينة والجمال بجمله لأمكنها ترك تدبير هذا البدن واشتغالها بتدبير بدن آخر كما يمكن الملاح والجمال ذلك، وفي ذلك تجويز نقل النفوس من أبدان إلى أبدان، ولا يقال إن النفس اتحدت ببدنها فامتنع عليه الانتقال، أو إنها لها عشق طبيعي وشوق ذاتي إلى تدبير هذا البدن، فهذا السبب امتنع انتقالها، لأننا نقول: الاتحاد ما لا يتحيز بالمتحيز محال، ولأنها لو اتحدت به لبطلت ببطلانه، ولأنها بعد الاتحاد إن بقيا فهما اثنان لا واحد، وإن عدما معاً وحدث ثالث فليس من الاتحاد في شيء، وإن بقي أحدهما وعدم الآخر فليس باتحاد أيضاً، وأما عشق النفس الطبيعي للبدن فالنفس إنما تعشقه لأنها تتناول اللذات بواسطته، وإذا كانت الأبدان متساوية في حصول مطلوبها كانت نسبتها إليها على السواء، فقولكم إن النفس المعينة عاشقة للبدن المعين باطل، ومثال ذلك العطشان إذا صادف آنية متساوية كل منها يحصل غرضه امتنع عليه أن يعشق واحداً منها بعينه دون سائرها.

الوجه الحادي عشر بعد المائة إن نفس الإنسان لو كانت جوهرراً مجرداً لا داخل العالم ولا خارجه، ولا متصلة بالعالم ولا منفصلة عنه، ولا مباينة له ولا مجانبية، لكان يعلم بالضرورة أنه موجود بهذه الصفة لأن علم الإنسان بنفسه وصفاتها أظهر من كل معلوم، وأن علمه بما عداه تابع لعلمه بنفسه، ومعلوم قطعاً أن ذلك باطل، فإن جماهير أهل الأرض يعلمون أن إثبات هذا الموجود محال في العقول شاهداً وغائباً، فمن قال ذلك في نفسه وربه، فلا نفسه عرف ولا ربه عرف.

الوجه الثاني عشر بعد المائة إن هذا البدن المشاهد محمل لجميع صفات النفس وإدراكاتها الكلية والجزئية، ومحل للقدرة على الحركات الإرادية، فوجب أن يكون الحامل لتلك الإدراكات والصفات هو البدن وما سكن فيه. أما أن يكون محلها جوهرراً مجرداً لا داخل العالم ولا خارجه فباطل بالضرورة.

الوجه الثالث عشر بعد المائة إن النفس لو كانت مجردة عن الجسمية والتحيز لامتنع أن يتوقف فعلها على مماسة^(١) محل الفعل لأن ما لا يكون متحيزاً يمتنع أن يصير مماساً للمتحيز، ولو كان الأمر كذلك لكان فعلها على سبيل الاختراع من غير حاجة إلى حصول

(١) مماسة: ملاسة.

مماسة وملاقة بين الفاعل وبين محل الفعل، فكان الواحد منا يقدر على تحريك الأجسام من غير أن يماسها أو يماس شيئاً يماسها، فإن النفس عندكم كما كانت قادرة على تحريك البدن من غير أن يكون بينها وبينه مماسة، كذلك لا تمنع قدرتها على تحريك جسم غيره من غير مماسة له ولا لما يماسه، وذلك باطل بالضرورة، فعلم أن النفس لا تقوى على التحريك إلا بشرط أن تماس محل الحركة أو تماس ما يماسه، وكل ما كان مماساً للجسم أو لما يماسه فهو جسم، فإن قيل يجوز أن يكون تأثير النفس في تحريك بدنها الخاص غير مشروط بالميماسة، وتأثيرها في تحريك غيره موقوف على حصول الميماسة بين بدنها وبين ذلك الجسم، فالجواب أنه لما كان قبول البدن لتصرفات النفس لا يتوقف على حصول الميماسة بين النفس وبين البدن، وجب أن تكون الحال كذلك في غيره من الأجسام، لأن الأجسام متساوية في قبول الحركة، ونسبة النفس إلى جميعها سواء، لأنها إذا كانت مجردة عن الحجمية وعلائق الحجمية كانت نسبة ذاتها إلى الكل بالسوية، ومتى كانت ذات الفاعل نسبتها إلى الكل بالسوية والقوابل نسبتها إلى ذلك الفاعل بالسوية كان التأثير بالنسبة إلى الكل على السواء، فإذا استغنى الفاعل عن مماسة محل الفعل في حق البعض وجب أن يستغنى في حق الجميع، وإن افتقر إلى الميماسة في البعض وجب افتقاره في الجميع، فإن قيل النفس عاشقة لهذا البدن دون غيره فكان تأثيرها فيه أقوى من تأثيرها في غيره، قيل: هذا العشق الشديد يقتضي أن يكون تعلقها بالبدن أكثر، وتصرفها فيه أقوى، فأما أن يتغير مقتضى ذاتها بالنسبة إلى هذه الأجسام، فذلك محال، وهذا دليل في غاية القوة.

الوجه الرابع عشر بعد المائة: إن العقلاء كلهم متفوقون على أن الإنسان هو هذا الحي الناطق المتغذي النامي الحساس المتحرك بالإرادة، وهذه الصفات نوعان: صفات لبدنه، وصفات لروحه، ونفسه الناطقة، فلو كانت الروح جوهرًا مجرداً لا داخل العالم ولا خارجه ولا متصلة به ولا منفصلة عنه، لكان الإنسان لا داخل العالم ولا خارجه ولا متصلاً به ولا منفصلاً عنه، أو كان بعضه في العالم وبعضها لا داخل العالم ولا خارجه، وكل عاقل يعلم بالضرورة بطلان ذلك، وأن الإنسان بجملته داخل العالم بدنه وروحه، وهذا في البطلان بضاهي قول من قال: إن نفسه قديمة غير مخلوقة، فجعلوا نصف الإنسان مخلوقاً ونصفه غير مخلوق فإن قيل: نحن نسلم أن الإنسان كما ذكرتم إلا أنا نثبت جوهرًا مجرداً يدبر الإنسان الموصوف بهذه الصفات.

قلنا: فذلك الجوهر الذي أثبتموه مغاير للإنسان أو هو حقيقة الإنسان؟ ولا بد لكم من أحد الأمرين، فإن قلتم: هو غير الإنسان، رجع كلامكم إلى أنكم أثبتتم للإنسان مدبراً غيره

سميتوه نفساً، وكلامنا الآن إنما هو في حقيقة الإنسان لا في مدبره، فإن مدبر الإنسان وجميع العالم العلوي والسفلي هو الله الواحد القهار.

الوجه الخامس عشر بعد المائة: إن كل عاقل إذا قيل له ما الإنسان؟ فإنه يشير إلى هذه البنية وما قام بها لا يخطر بباله أمر مغاير لها مجرد ليس في العالم ولا خارجه، والعلم بذلك ضروري لا يقبل شكاً ولا تشكيكاً.

الوجه السادس عشر بعد المائة: إن عقول العالمين قاضية^(١) بأن الخطاب متوجه إلى هذه البنية وما قام بها وساكنها، وكذلك المدح والذم والثواب والعقاب والترغيب والترهيب، ولو أن رجلاً قال: المأمور والمنهي والممدوح والممذوم والمخاطب والعاقل جوهر مجرد ليس في العالم ولا خارجه، ولا متصل به ولا منفصل عنه، لأضحك العقلاء على عقله ولأطبقوا على تكذيبه، وكل ما شهدت بدائه العقول وصرائحها ببطلانه كان الاستدلال على ثبوته استدلالاً على صحة وجود المحال، وبالله التوفيق.

فصل

فإن قيل: قد ذكرتم الأدلة الدالة على جسميتها وتحيزها فما جوابكم عن أدلة المنازعين لكم في ذلك؟ فإنهم استدلوا بوجوه.

أحدها: اتفاق العقلاء على قولهم: الروح والجسم والنفس والجسم، فيجعلونها شيئاً غير الجسم فلو كانت جسماً لم يكن لهذا القول معنى.

الثاني: وهو أقوى ما يحتجون به أنه من المعلوم أن في الموجودات ما هو غير قابل للقسمة، كالنقطة والجوهر الفرد، بل ذات واجب الوجود، فوجب أن يكون العلم بذلك غير قابل للقسمة، فوجب أن يكون الموصوف بذلك العلم وهو محله غير قابل للقسمة، وهو النفس، فلو كانت جسماً لكانت قابلة للقسمة، ويقرر هذا الدليل على وجه آخر، وهو أن محل العلوم الكلية لو كان جسماً أو جسمانياً لانقسمت تلك العلوم لأن الحال في المنقسم، وانقسام تلك العلوم مستحيل.

الثالث: إن الصور العقلية الكلية مجردة بلا شك، وتجردها، إما أن يكون بسبب المأخوذ عنه أو بسبب الأخذ، والأول باطل لأن هذه الصور إنما أخذت عن الأشخاص الموصوفة بالمقادير المختلفة والأوضاع المعينة، فثبت أن تجردها إنما هو بسبب الأخذ لها والقوة العقلية المسماة بالنفس.

(١) قاضية: موجهة.

الرابع إن القوة العاقلة تقوى على أفعال غير متناهية، فإنها تقوى على إدراكات لا تنتهى، والقوة الجسمانية لا تقوى على أفعال غير متناهية لأن القوة الجسمانية تنقسم بانقسام محلها، فالذي يقوى عليه بعضها يجب أن يكون أقل من الذي يقوى عليه الكل، فالذي يقوى عليه الكل يزيد على الذي يقوى عليه البعض أضعافاً متناهية، والزائد على المتناهى بمتناه متناه.

الخامس إن القوة العاقلة لو كانت حالة في آلة جسمانية لوجب أن تكون القوة العاقلة دائمة الإدراك لتلك الآلة أو ممتنعة الإدراك لها بالكلية، وكلاهما باطل، لأن إدراك القوة العاقلة لتلك الآلة إن كان عين وجودها فهو محال، وإن كان صورة مساوية لوجودها وهي حالة في القوة العقلية الحالة في تلك الآلة لزم اجتماع صورتين متماثلتين وهو محال، وإذا بطل هذا ثبت أن القوة العاقلة لو أدركت آلتها لكان إدراكها عبارة عن نفس حصول تلك الآلة عند القوة العاقلة، فيجب حصول الإدراك دائماً إن كفى هذا القدر في حصول الإدراك، وإن لم يكف امتنع حصول الإدراك في وقت من الأوقات إذ لو حصل في وقت دون وقت لكان بسبب أمر زائد على مجرد حضور صورة الآلة.

السادس إن كل أحد يدرك نفسه، وإدراك الشيء عبارة عن حضور ماهية المعلوم عند العالم، فإذا علمنا أنفسنا، فهو إما أن يكون لأجل حضور ذواتنا لذواتنا، أو لأجل حضور صورة مساوية لذواتنا في ذواتنا، والقسم الثاني باطل وإلا لزم اجتماع المثليين، فثبت أنه لا معنى لعلمنا بذاتنا إلا بحضور ذاتنا عند ذاتنا، وهذا إنما يكون إذا كانت ذاتاً قائمة بالنفس غنية عن المحل لأنها لو كانت حالة في محل كانت حاضرة عند ذلك المحل، فثبت أن هذا المعنى إنما يحصل إذا كانت النفس قائمة بنفسها غنية عن محل محل فيه.

السابع ما احتجَّ به أبو البركات البغدادي وأبطل ما سواه فقال: لا نشك أن الواحد منا يمكنه أن يتخيل بحراً من زئبق وجبالاً من ياقوت وشموساً وأقماراً، فهذه الصور الخيالية لا تكون معدومة لأن قوة المتخيل تشير إلى تلك الصور، وتميز بين كل صورة وغيرها، وقد يقوى ذلك المتخيل إلى أن يصير كالمشاهد المحسوس، ومعلوم أن العدم المحض والنفي الصرف لا يثبت ذلك، ونحن نعلم بالضرورة أن هذه الصور ليست موجودة في الأعيان، فثبت أنها موجودة في الأذهان، فنقول محل هذه الصورة إما أن يكون جسماً، أو حالاً في الجسم أو لا جسماً، ولا حالاً في الجسم، والقسمان الأولان باطلان لأن صورة البحر والجبل صورة عظيمة والدماغ والقلب جسم صغير، وانطباع العظيم في الصغير محال، فثبت أن محل هذه الصورة الخيالية ليس بجسم ولا جسماني.

الثامن: لو كانت القوة العقلية جسدانية لضعفت في زمان الشيخوخة دائماً وليس كذلك.

التاسع: إن القوة العقلية غنية في أفعالها عن الجسم، وما كان غنياً في فعله عن الجسم وجب أن يكون غنياً في ذاته عن الجسم. بيان الأول أن القوة العقلية تدرك نفسها، ومن المحال أن يحصل بينها وبين نفسها آلة متوسطة أيضاً، وتدرك إدراكها لنفسها، وليس هذا الإدراك بآلة، وأيضاً فإنها تدرك الجسم الذي هو آلتها وليس بينها وبين آلتها آلة أخرى، وبيان الثاني من وجهين:

أحدهما: إن القوى الجسمية كالناظرة والسماعة والخيال والوهم لما كانت جسمية يقدر عليها إدراك ذواتها، وإدراكها لكونها مدركة لذواتها وإدراكها لتلك الأجسام الحاملة لها، فلو كانت القوة العاقلة جسمية لتعذر عليها هذه الأمور الثلاثة.

الثاني: إن مصدر الفعل هو النفس، فلو كانت النفس متعلقة في قوامها ووجودها بالجسم لم تحصل تلك الأفعال إلا بشركة من الجسم، ولما ثبت أنه ليس كذلك، ثبت أن القوة العقلية غنية عن الجسم.

العاشر: إن القوة الجسمية تكلّ بكثرة الأفعال، ولا تقوى على القوى بعد الضعف، وسببه ظاهر، فإن القوى الجسمية بسبب مزاوله^(١) الأفعال تتعرض موادها للتحلل والذبول، وهو يوجب الضعف، وأما القوة العقلية فإنها لا تضعف بسبب كثرة الأفعال، وتقوى على القوى بعد الضعف فوجب أن لا تكون جسمية.

الحادي عشر: إنا إذا حكمنا بأن السواد مضادّ للبياض وجب أن يحصل في الذهن ماهية السواد والبياض، والبدهة حاكمة بأن اجتماع السواد والبياض والحرارة والبرودة في الأجسام محال، فلما حصل هذا الاجتماع في القوة العقلية وجب أن لا تكون قوة جسمية.

الثاني عشر: إنه لو كان محل الإدراكات جسماً وكل جسم منقسم لا محالة، لم يمنع أن يقوم ببعض أجزاء الجسم علم بالشيء وبالبعض الآخر منه جهل، وحينئذ فيكون الإنسان في الحال الواحد عالماً بالشيء وجاهلاً به.

الثالث عشر: إن المادة الجسمية إذا حصلت فيها نقوش مخصوصة فإن وجود تلك النقوش فيها يمنع من حصول نقوش غيرها، وأما النقوش العقلية فبالضدّ من ذلك، لأن الأنفس إذا كانت خالية من جميع العلوم والإدراكات، فإنه يصعب عليها التعلم، فإذا تعلمت

(١) مزاوله: ممارسة.

شيئاً صار حصول تلك العلوم معيناً على سهولة غيرها، فالتقوش الجسمانية متغايرة متنافية، والتقوش العقلية متعاونة متعاضدة.

الرابع عشر: إن النفس لو كانت جسماً لكان بين إرادة العبد تحريك رجله، وبين تحريكها زمان على قدر حركة الجسم وثقله. فإن النفس هي المحركة للجسد والممهد لحركتها، فلو كان المحرك للرجل جسماً، فأما أن يكون حاصلًا في هذه الأعضاء أو جائيًا إليها، فإن كان جائيًا إليها احتاج إلى مدة ولا بد، وإن كان حاصلًا فيها فنحن إذا قطعنا تلك العضلة التي تكون بها الحركة لم يبق منها في العضو المتحرك شيء، فلو كان ذلك المتحرك حاصلًا فيه لبقى منه شيء في ذلك العضو.

الخامس عشر: لو كانت النفس جسماً لكانت منقسمة، ولصح عليها أن يعلم بعضها كما يعلم كلها، فيكون الإنسان عالمًا ببعض نفسه جاهلاً بالبعض الآخر، وذلك محال.

السادس عشر: لو كانت النفس جسماً لوجب أن يثقل البدن بدخولها فيه، لأن شأن الجسم الفارغ إذا ملأه غيره أن يثقل به كالزق الفارغ، والأمر بالعكس، فأخف ما يكون البدن إذا كانت فيه النفس، وأثقل ما يكون إذا فارقت.

السابع عشر: لو كانت النفس جسماً لكانت على صفات سائر الأجسام التي لا يخلو شيء منها من الخفة والثقل والحرارة والبرودة والنعومة والخشونة والسواد والبياض وغير ذلك من صفات الأجسام وكيفياتها. ومعلوم أن الكيفيات النفسانية إنما هي الفضائل والردائل لا تلك الكيفيات الجسمانية؛ فالنفس ليست جسماً.

الثامن عشر: إنها لو كانت جسماً لوجب أن يقع تحت جميع الحواس أو تحت حاسة منها أو حاستين أو أكثر، فإننا نرى الأجسام كذلك منها ما يدرك بجميع الحواس، ومنها ما يدرك بأكثرها، ومنها ما يدرك بحاستين منها أو واحدة، والنفس بريئة من ذلك كله، وهذه الحجة التي احتج بها جهم^(١) على طائفة من الملاحدة حين أنكروا الخالق سبحانه، وقالوا: لو كان موجوداً لوجب أن يدرك بحاسة من الحواس فعارضهم بالنفس. وأنى تتم المعارضة إذا كانت جسماً وإلا لو كانت جسماً لجاز إدراكها ببعض الحواس.

التاسع عشر: لو كانت جسماً لكانت ذات طول وعرض وعمق وسطح وشكل، وهذه المقادير والأبعاد لا تقوم إلا بمادة ومحل، فإن كانت مادتها ومحلها نفساً لزم اجتماع نفسين، وإن كان غير نفس كانت النفس مركبة من بدن وصورة وهي في جسد مركب من بدن وصورة، فيكون الإنسان إنسانين.

(١) بها جهم: أي مجموعة.

العشرون: إن من خاصة الجسم أن يقبل التجزيء والجزء الصغير منه ليس كالكبير، ولو قبلت التجزيء فكل جزء منها إن كان نفساً لزم أن يكون للإنسان نفوس كثيرة لا نفس واحدة، وإن لم يكن نفساً لم يكن المجموع نفساً، كما أن جزء الماء إن لم يكن ماء لم يكن مجموعه ماء.

الحادي والعشرون: إن الجسم محتاج في قوامه وحفظه وبقائه إلى النفس ولهذا يضمحل ويتلاشى لما تفارقه، فلو كانت جسماً لكانت محتاجة إلى نفس أخرى وهلم جرأً، ويتسلسل الأمر، وهذا المحال إنما لزم من كون النفس جسماً.

الثاني والعشرون: لو كانت جسماً لكان اتصالها بالجسم إن كان على سبيل المداخلة لزم تداخل الأجسام، وإن كان على سبيل الملاصقة والمجاورة كان الإنسان الواحد جسمين متلاصقين أحدهما يرى والآخر لا يرى.

فهذا كل ما موهت^(١) به هذه الطائفة المبطلّة من منخقة وموقوذة ومتردية، ونحن نجيبهم عن ذلك كله فصلاً بفصل بحول الله وقوته ومعونته.

فصل

فأما قولهم: إن العقلاء متفقون على قولهم: الروح والجسم والنفس والجسم، وهذا يدل على تباينهما.

فالجواب أن يقال: إن مسمى الجسم في اصطلاح المتفلسفة والمتكلمين أعم من مسماه في لغة العرب وعرف أهل العرف، فإن الفلاسفة يطلقون الجسم على مقابل الأبعاد الثلاثة خفيفاً كان أو ثقيلاً، مرئياً كان أو غير مرئي، فيسمون الهواء جسماً والنار جسماً والماء جسماً، وكذلك الدخان والبخار والكوكب، ولا يعرف في لغة العرب تسمية شيء من ذلك جسماً البتة، فهذه لغتهم وأشعارهم، وهذه النقول عنهم في كتب اللغة، قال الجوهري: قال أبو زيد: الجسم الجسد، وكذلك الجسمان والجثمان، قال الأصمعي: الجسم والجسمان الجسد، والجثمان الشخص، وقد جسم الشيء أي عظم فهو عظيم جسيم وجسام بالضم.

ونحن إذا سمينا النفس جسماً فإنما هو باصطلاحهم وعرف خطابهم وإلا فليست جسماً باعتبار وضع اللغة، ومقصودنا بكونها جسماً إثبات الصفات والأفعال والأحكام التي دل عليها الشرع والعقل والحس من الحركة والانتقال والصعود والنزول ومباشرة النعيم والعذاب واللذة والألم وكونها تحبس وترسل وتقبض وتدخل وتخرج، فلذلك أطلقنا عليها

(١) موهت: دلت عليه بغير قصد.

اسم الجسم تحقيقاً لهذه المعاني، وإن لم يطلق عليها أهل اللغة اسم الجسم، فالكلام مع هذه الفرقة المبطل في المعنى لا في اللفظ، فقول أهل التخاطب: الروح والجسم، هو بهذا المعنى.

فصل

وأما الشبهة الثانية، فهي أقوى شبههم التي بها يصلون، وعليها يعولون، وهي مبنية على أربع مقدمات.

إحداها: إن في الوجود ما لا يقبل القسمة بوجه من الوجوه.

الثانية: إنه يمكن العلم به.

الثالثة: إن العلم به غير منقسم.

الرابعة: إنه يجب أن يكون محل العلم به كذلك، إذ لو كان جسماً لكان منقسماً.

وقد نازعهم في ذلك جمهور العقلاء، وقالوا: لم تقيموا دليلاً على أن في الوجود ما لا يقبل القسمة الحسية ولا الوهمية وإنما بأيديكم دعاوى، ولا حقيقة لها، وإنما أثبتوه من واجب الوجود وهو بناء على أصلكم الباطل عند جميع العقلاء من أهل الملل وغيرهم من إنكار ماهية الرب تعالى وصفاته، وأنه مجرد لا صفة له ولا ماهية، وهذا قول باينتم به العقول وجميع الكتب المنزلة من السماء وإجماع الرسل، ونفيتم به علم الله وقدرته ومشيتته وسمعه وبصره وعلوه على خلقه، ونفيتم به خلق السماوات والأرض في ستة أيام، وسميتموه توحيداً وهو أصل كل تعطيل.

قالوا: والنقطة التي استدللتم بها هي من أظهر ما يبطل دليلكم، فإنها غير منقسمة: وهي حالة في الجسم المنقسم، فقد حلّ في المنقسم ما ليس بمنقسم. ثم إن مثبتي الجوهر الفرد، وهم جمهور المتكلمين، ينازعونكم في هذا الأصل، ويقولون: الجوهر حال في الجسم، بل هو مركب منه، فقد حلّ في المنقسم ما ليس بمنقسم، ولا يمكن تميم دليلكم إلا بنفي الجوهر الفرد، فإن قلت: النقطة عبارة عن نهاية الخط وفنائه وعدمه فهي أمر عديمي، بطل استدلالكم بها، وإن كانت أمراً وجودياً فقد حلت في المنقسم، فبطل الدليل على التقديرين.

قالوا أيضاً: فلم لا يكون العلم حالاً في محله، لا على وجه النوع والسرّيان فإن حلول كل شيء في محله بحسبه، فحلول الحيوان في الدار نوع وحلول العرض في الجسم نوع، وحلول الخط في الكتاب نوع، وحلول الدهن في السمسّم نوع، وحلول الجسم في العرض

نوع، وحلول الروح في البدن نوع، وحلول العلوم والمعارف في النفس نوع.

قالوا: وأيضاً فالوحدة حاصلة، فإن كانت جوهرًا فقد ثبت الجوهر الفرد وبطل دليلكم، فإنه لا يتم إلا بنفيه، وإن كان عرضاً وجب أن يكون لها محل، فمحلها إن كان منقسماً فقد جاز قيام غير المنقسم بالمنقسم فهو الجوهر وبطل الدليل، فإن قلتم: الوحدة أمر عديمي لا وجود له في الخارج، فكذلك ما أثبتتم به وجود ما لا ينقسم وكلها أمور عدمية لا وجود لها في الخارج، فإن واجب الوجود الذي أثبتتموه أمر عديمي بل مستحيل الوجود.

قالوا: وأيضاً فالإضافات عارضة لا أقسام مثل الفوقية والتحتية والمالكية والمملوكية، فلو انقسم الحال بانقسام محله لزم انقسام هذه الإضافات فكان يكون الحقيقة الفوقية والتحتية ريع وثمر، وهذا لا يقبله العقل.

قالوا: وإن القوة الوهيمية والفكرية جسمانية عند زعيمكم ابن سينا فيلزم أن يحصل لها أجزاء وأبعاد، وذلك محال لأنها لو انقسمت لكان كل واحد من أبعادها إن كان مثلها كان الجزء مساوياً للكل، وإن لم يكن مثلها لم تكن تلك الأجزاء كذلك.

وأيضاً فإن الوهم لا معنى له إلا كون هذا صديقاً وهذا عدواً وذلك لا يقبل القسمة.

قالوا: وإن الوجود أمر زائد على الماهيات عندكم، فلو لزم انقسام الحال لانقسام محله لزم انقسام ذلك الوجود بانقسام محله. وهذا الوجه لا يلزم من جعل وجود الشيء غير ماهيته.

قالوا: وأيضاً فطبائع الأعداد ماهيات مختلفة، فالمفهوم من كون العشرة عشرة مفهوم واحد وماهية واحدة، فتلك الماهية إما أن تكون عارضة لكل واحد من تلك الآحاد، وهو محال، وإما أن تنقسم بانقسام تلك الآحاد، وهو محال، لأن المفهوم من كون العشرة عشرة لا يقبل القسمة. نعم العشرة تقبل القسمة لا عشريتها. قالوا: فقد قدم ما لا ينقسم بالمنقسم.

قالوا: وأيضاً فالكيفيات المختصات بالكميات كالاستدارة والنقوش ونحوها عند الفلاسفة أعراض موجودة في شبه الاستدارة، إن كان عرضاً، فإما أن يكون بتمامه قائماً، وإما أن يكون بكل واحد من الأجزاء، وهو محال، وإما أن ينقسم ذلك العرض بانقسام الأجزاء، ويقوم بكل جزء من أجزاء الخط جزء من أجزاء ذلك العرض، وهو محال، لأن جزؤه إن كان استدارة لزم أن يكون جزء الدائرة دائرة، وإن لم يكن استدارة، فعند اجتماع الأجزاء إن لم يحدث أمر زائد وجب أن لا تحصل الاستدارة، وإن حدث أمر زائد، فإن كان منقسماً عاد التقسيم، وإن لم ينقسم كان الحال غير منقسم ومحلّه منقسماً.

قلت: وهذا لا يلزمهم فإن لهم أن يقولوا: ينقسم بانقسام محله تبعاً له كسائر الأعراض القائمة بمحالتها من البياض والسواد، وأما ما لا ينقسم كالطول فشرط حصوله اجتماع الأجزاء، والمعلق على الشرط متف بانتفائه.

قالوا: وإن هذه الأجسام ممكنة بذواتها، وذلك صفة عرضية لها خارجة عن ماهيتها، فإن لم تنقسم بانقسام محلها بطل الدليل، وإن انقسمت عاد المحذور المذكور من مساواة الجزء للكل والتسلسل.

قلت: وهذا أيضاً لا يلزمهم لأن الإمكان ليس أمراً يدل على قبول الممكن للوجود والعدم، وذلك القبول من لوازم ذاته ليس صفة عارضة له، ولكن الذهن يجرد هذا القبول عن القابل، فيكون عروضه للماهية بتجريد الذهن، وأما قضية مشاركة الجزء للكل، فلا امتناع في ذلك كسائر الماهيات البسيطة، فإن جزأها مساوٍ لكلها في الحد والحقيقة كالماء والتراب والهواء، وإنما الممتنع، أن يساوي الجزء لكل في الكم لا في نفس الحقيقة.

والمعول^(١) في إبطال هذه الشبهة على أن العلم ليس بصورة حالة في النفس، وإنما هو نسبة وإضافة بين العلم والمعلوم كما نقول في الإبصار أنه ليس بانطباع صورة مساوية للمبصر في القوة الباصرة، وإنما هو نسبة إضافة بين القوة الباصرة والمبصر. وعامة شبههم التي أوردوها في هذا الفصل مبنية على انطباع صورة المعلوم في القوة العالمة، ثم بنوا على ذلك أن انقسام ما لا ينقسم في المنقسم محال.

وقولهم: محل العلوم الكلية لو كان جسماً أو جسمانياً لانقسمت تلك العلوم، لأن الحال في المنقسم منقسم لم يذكروا جسمه، هذه المقدمة دليلاً ولا شبهة، وإنما بأيديهم مجرد الدعوى، وليست بديهية حتى تستغني عن الدليل، وهي مبنية على أن العلم بالشيء عن حصول صورة مساوية لماهية المعلوم في نفس العالم، وهذا من أبطل الباطل للوجوه التي نذكرها هناك.

وأيضاً فلو سلمنا لكم ذلك كان من أظهر الأدلة على بطلان قولكم، فإن هذه الصورة إذا كانت حالة في جوهر النفس الناطقة فهي صورة جزئية حالة في نفس جزئية تقارنها سائر الأعراض الحالة في تلك النفس الجزئية، فإذا اعتبرنا تلك الصورة مع جملة هذه اللواحق لم تكن صورة مجردة بل مقرونة بلواحق وعوارض، وذلك يمنع كليتها.

فإن قلت: المراد بكونها، كلية أنا إذا حذفنا عنها تلك اللواحق واعتبرناها من حيث هي

(١) المعول: المساعد.

هي كانت كلية، قلنا لكم: فإذا جاز هذا فلم لا يجوز أن يقال: هذه الصورة حالة في مادة جسمانية مخصوصة بمقدار معين، وبكل معين، إلا أنا إذا حذفنا عنها ذلك، واعتبرناها من حيث هي هي كانت بمنزلة تلك الصورة التي فعلنا بها ذلك، فالمعین في مقابلة المعین، والمطلق المأخوذ من حيث هو هو في مقابلة محله المطلق، وهذا هو المعقول الذي شهدت به العقول الصحيحة والميزان الصحيح، فظهر أن هذه الشبهة من أفسد الشبه وأبطلها، وإنما أتى القوم من الكلّيات، فإنها هي التي خرجت دورهم، وأفسدت نظرهم ومناظرهم، فإنهم جردوا أموراً كلية لا وجود لها في الخارج، ثم حكموا عليها بأحكام الموجودات، وجعلوها ميزاناً وأصلاً للموجودات.

فإذا جردوا صور المعلومات، وجعلوها كلية جردنا نحن محلها، وجعلناه كلياً. وإن أخذوا جزئية معينة فمحلها كذلك، فالكلي في مقابلة الكلي، والجزئي في مقابلة الجزئي. على أنا نقول: ليس في الذهن كلي، وإنما في الذهن صورة معينة مشخصة منطبعة على سائر أفرادها، فإن سميت كلية بهذه الاعتبار، فلا مشاحة في الألفاظ، وهي كلية وجزئية باعتبارين.

فصل

قولكم في الوجه الثالث: إن الصور العقلية الكلية مجردة، وتجردها إنما هو بسبب الأخذ لها وهو القوة العقلية.

جوابه أن يقال: ما الذي تريدون بهذه الصورة العقلية الكلية؟ أتريدون به أن المعلوم حصل في ذات العالم، أو أن العلم به حصل في ذات العالم؟ فالأول ظاهر الإحالة، والثاني حق إلا أنه لا يفيدكم شيئاً لأن الأمر الكلي المشترك بين الأشخاص الإنسانية هو الإنسانية لا العلم بها، والإنسانية لا وجود لها في الخارج كلية، والوجود في الخارج للمعينات فقط، والعلم تابع للمعلوم، فكما أن المعلوم معين، فالعلم به معين، لكنه صورة منطبقة على أفراد كثيرة، فليس في الذهن ولا في الخارج صورة غير منقسمة البتة، وكم قد غلط في هذا الموضع طوائف من العقلاء لا يحصيهم إلا الله تعالى، فالصورة الكلية التي يشتونها ويزعمون أنها حالة في النفس، فهي صورة شخصية موصوفة بعوارض شخصية، فهب أن هذه الصورة العقلية حالة في جوهر ليس بجسم ولا جسماني، فإنها غير مجردة عن العوارض فإن قلتم: مرادنا بكونها مجردة النظر إليها من حيث هي مع قطع النظر عن تلك العوارض.

قل لكم: فلم لا يجوز أن تكون الصورة الحالة في المحل الجسماني منقسمة، وإنما تكون مجردة إذا نظرنا إليها من حيث هي مع قطع النظر عن عوارضها.

فصل

قولكم: في الرابع: إن العقلية تقوى على أفعال غير متناهية، ولا شيء من القوى الجسمانية كذلك.

فجوابه: أنا لا نسلّم أنها تقوي على أفعال غير متناهية.

وقولكم: إنها تقوي على إدراكات لا تنهاى وهي أفعال الإدراكات. مقدمتان كاذبتان فإن إدراكاتها ولو بلغت ما بلغت فهي متناهية، فلو كان لها بكل نفس ألف ألف إدراك لتناهت إدراكاتها، فهي قطعاً تنتهي في الإدراكات والمعارف إلى حد لا يمكنها أن تزيد عليه شيئاً، كما قال تعالى: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ﴾^(١) إلى أن ينتهي العلم إلى من هو بكل شيء عليم، فهو الله الذي لا إله إلا هو وحده، وذلك من خصائصه التي لا يشاركه فيها سواه.

فإن قلتم: لو انتهى إدراكها إلى حد لا يمكنها المزيد عليه لزم انقلاب الشيء من الإمكان الذاتي، قلنا: فهذا بعينه لو صح دل على أن القوة الجسمانية تقوى على أفعال غير متناهية، وذلك يوجب سقوط الشبهة وبطلانها.

وأيضاً، فإن قوة التخيل والتفكير والتذكر تقوى على استحضار المخيلات والمذكرات إلى غير نهاية مع أنها عندهم قوة جسمانية.

فإن قلتم: لا نسلّم أنها تقوى على ما لا يتناهى. قيل لكم: هكذا يقول خصومكم في القوة العاقلة سواء.

وأما كذب المقدمة الثانية، فإن الإدراك ليس بفعل، فلا يلزم من تنهاى فعلها تنهاى إدراكها، وقد صرحتم بأن الجوهر العقلي قابل لصورة المعلوم لا أنها فاعل لها، والشيء الواحد لا يكون فاعلاً وقابلاً عندكم، وقد صرحتم بأن الأجسام يمتنع عليها أفعال لا نهاية لها، ولا يمتنع عليها مجهولات وانفعالات لا تتناهى، وقد أورد ابن سينا على هذه الشبهة سؤالاً، فقال: أليس النفس الفلكية المباشرة لتحريك الفلك قوة جسمانية مع أن الحركات الفلكية غير متناهية؟ وأجاب عنه بأنها وإن كانت قوة جسمانية إلا أنها تستمد الكمال من العقل المفارق، فلهذا السبب قدرت على أفعال غير متناهية.

فنقول: فإن كان الأمر عندك كذلك فلم لا يجوز أن يقال: النفس الناطقة تستمد الكمال والقوة من فاطرها ومنشئها الذي له القوة جميعاً؟ فلا جرم تقوى مع كونها جسمانية على ما لا يتناهى، فإذا قلت بذلك، وافقت الرسل والعقل ودخلت مع زمرة المسلمين وفارقت العصبة المبطلين.

(١) سورة يوسف، الآية: ٧٦.

فصل

قولكم في الخامس: لو كانت القوة العاقلة حالة في آلة جسمانية لوجب أن تكون دائمة الإدراك لتلك الآلة، أو ممتنعة الإدراك لها. فهو مبني على أصلكم الفاسد أن الإدراك عبارة عن حصول صورة مساوية للمدرك في القوة المدركة. ثم لو سلمنا لكم ذلك الأصل لم يفدكم شيئاً، فإن حصول تلك الصورة يكون شرطاً لحصول الإدراك، فأما أن يقول أو يقال أن الإدراك عين حصول تلك الصورة فهذا لا يقوله عاقل، فلم لا يجوز أن يقول: القوة العقلية حالة في جسم مخصوص، ثم إن القوة الناطقة قد تحصل لها حالة إضافية تسمى بالشعور والإدراك، فحينئذ تصير القوة العاقلة مدركة لتلك الآلة، وقد لا توجد تلك الحالة الإضافية فتصير غافلة عنها، وإذا كان هذا ممكناً سقطت تلك الشبهة رأساً. ثم نقول: أتدعون أننا إذا عقلنا شيئاً فإن الصورة الحاضرة في العقل مساوية لذلك المعقول من جميع الوجوه والاعتبارات، أو لا يجب حصول هذه المساواة من جميع الوجوه؟ فالأول لا يقوله عاقل، وهو أظهر من أن يحتج لفساده، وإذا علم أنه لا تجب المساواة من جميع الوجوه لم يلزم من حدوث صورة أخرى في القلب أو الدماغ اجتماع المثليين.

وأيضاً، فالقوة العاقلة حالة في جوهر القلب أو الدماغ، والصورة الحادثة حالة في القوة العاقلة، فأحدى الصورتين محل للقوة العاقلة، وأيضاً فنحن إذا رأينا المسافة الطويلة والبعد الممتد، فهل يتوقف هذا الإبصار على ارتسام صورة المرئي في عين الرائي أو لا يتوقف؟ فإن توقف لزم اجتماع المثليين لأن القوة الباصرة عندكم جسمانية، فهي في محل له حجم ومقدار، فإذا حصل فيه حجم المرئي ومقداره لزم اجتماع المثليين، وإذا جاز هناك فلم يجوز مثله في مسألتنا؟ وإذا كان إدراك الشيء لا يتوقف على حصول صورة المرئي في الرائي بطل قولكم: إن إدراك القلب والدماغ يتوقف على حصول صورة القلب والدماغ في القوة العاقلة.

وأيضاً فقولكم: لو كانت القوة العقلية حالة في جسم، لوجب أن تكون دائمة الإدراك لذلك الجسم لكن إدراكنا لقلبنا ودماغنا غير دائم، فهذا إنما يلزم من يقول: إنها حالة في القلب أو الدماغ، وأما من يقول: إنها حالة في جسم مخصوص، وهو النفس، وهي مشابكة للبدن، فهذا الإلزام غير وارد عليه، فإنه يقول: النفس جسم مخصوص، والإنسان أبداً عالم بأنه جسم مخصوص، ولا يزول ذلك عن عقله إلا إذا عرضت له الغفلة، فسقطت الشبهة التي عولتم^(١) عليها على كل تقدير.

(١) عولتم: أخذتم العلم بها.

فصل

قولكم في السادس: إن كل أحد يدرك نفسه، والإدراك عبارة عن حصول ماهية المعلوم عند العالم، وهذا إنما يصح إذا كانت النفس غنية عن المحل إلى آخره.

جوابه: أن ذلك مبني على الأصل المتقدم، وهو أن العلم عبارة عن حصول صورة مساوية للمعلوم في نفس العالم، وهذا باطل من وجوه كثيرة مذكورة في مسألة العلم. حتى لو سلم ذلك، فالصورة المذكورة شرط في حصول العلم، لا أنها نفس العلم.

وأيضاً فهذه الشبهة مع ركاقة ألفاظها وفساد مقدماتها منقوضة، فإننا إذا أخذنا حجراً أو خشبة قلنا: هذا جوهر قائم بنفسه، فذاته حاضرة عند ذاته، فيجب في هذه الجمادات أن تكون عالمة بذواتها.

وأيضاً فجميع الحيوانات مدركة لذواتها، فلو كان كون الشيء مدركاً لذاته يقتضي كون ذاته جوهرًا مجرداً لزم كون نفوس الحيوانات بأسرها جواهر مجردة، وأنتم لا تقولون بذلك.

فصل

قولكم في السابع: الواحد منا يتخيل بحراً من زئبق وجبلاً من ياقوت إلى آخره، وهو شبهة أبي البركات البغدادي، فشبهة داحضة جداً فإنها مبنية على أن تلك المتخيلات أمور موجودة، وأنها منطبعة في النفس الناطقة انطباع النفس في محله، ومعلوم قطعاً أن هذه المتخيلات لا حقيقة لها في ذاتها، وإنما الذهن يفرضها تقديرًا، وليست منطبعة في النفس، فإن العلوم الخارجية لا تنطبع صورها في النفس، فكيف بالخيالات المعدومة؟ فهذه مدحضة ولا يمنع من وقوع التمييز بين الأعدام المضافة، فإن العقل يميز بين عدم السمع وعدم البصر وعدم الشم وغير ذلك، ولا يلزم من هذا التمييز كون هذه الأعدام موجودة، بل يميز بين أنواع المستحيلات التي لا يمكن وجودها البتة. ثم نقول: إذا عقل حلول الأشكال والمقادير في مكان مجرداً على الحجمية والمقدار من كل الوجوه، أفلا يعقل حلول العلم بالشكل العظيم والمقدار العظيم في الجسم الصغير؟ وأيضاً، فإذا كان عدم الانطباق من جميع الوجوه لا يمنع من حلول الصورة والشكل في الجوهر المجرد، فعدم انطباق العظيم على الصغير أولى أن لا يمنع من حلول الصورة العظيمة في المحل الصغير.

وأيضاً، فإن سلفكم من الأوائل أقاموا الدليل على أن انطباع الصورة الحائلة في الجوهر المجرد محال، وذكروا له وجوهاً.

فصل

قولكم في الثامن: لو كانت القوة العقلية جسدية لضعفت في زمن الشيخوخة، وليس كذلك.

جوابه في وجوه:

الوجه الأول: لم يجوز أن يقال القدر المحتاج إليه من صحة البدن في كمال القوة العقلية مقدار معين، وأما كمال حال البدن في الصحة فإنه غير معتبر في كمال حال القوة العقلية، وإذا احتمل ذلك لم يبعد أن يقال ذلك القدر المحتاج إليه باق إلى آخر الشيخوخة فبقي العقل إلى آخرها.

الوجه الثاني: إن الشيخ لعله إنما يمكنه أن يستمر في الإدراكات العقلية على الصحة أن عقله يبقى ببعض الأعضاء التي يتأخر الفساد والاستحالة إليها فإذا انتهى إليها الفساد والاستحالة فسد عقله وإدراكه.

الوجه الثالث: إنه لا يمتنع أن يكون بعض الأمزجة أوفق لبعض القوى، فلعل مزاج الشيخ أوفق للقوة العقلية، فلهذا السبب تقوى فيه القوة العاقلة.

الوجه الرابع: إن المزاج إذا كان في غاية القوة والشدة كانت سائر القوى قوية فتكون القوة الشهوانية والغضبية قوية جداً وقوة هذه القوى تمنع العقل من الاستكمال، فإذا حصلت الشيخوخة وحصل الضعف حصل بسبب الضعف ضعف في هذه القوى المانعة للعقل من الاستكمال وحصل في العقل أيضاً ضعف ولكن بعد ما حصل في العقل من الضعف حصل ذلك في أضداده فينحبر النقصان من أحد الجانبين بالنقصان من الجانب الآخر فيقع الاعتدال.

الوجه الخامس: إن الشيخ حفظ العلوم والتجارب الكثيرة، ومارس الأمور ودربها، وكثرت تجاربه، وهذه الأحوال تعينه على وجوه الفكر وقوة النظر فقام النقصان الحاصل بسبب ضعف البدن والقوى.

الوجه السادس: إن كثرة الأفعال بسبب حصول الملكات الراسخة فصارت الزيادة الحاصلة بهذا الطريق جابراً للنقصان الحاصل بسبب اختلال البدن.

الوجه السابع: إنه قد ثبت في الصحيح عنه ﷺ أنه قال: «يهرم ابن آدم وتشب فيه خصلتان: الحرص وطول الأمل»^(١). والواقع شاهد لهذا الحديث، مع أن الحرص والأمل

(١) أخرجه البخاري في (٨١) كتاب: الرقاق (٥) باب: من بلغ ستين سنة فقد...، (الحديث: =

من القوى الجسمانية والصفات الخالية ثم إن ضعف البدن لم يوجب ضعف هاتين الصفتين، فعلم أنه لا يلزم من اختلال البدن وضعفه ضعف الصفات البدنية.

الوجه الثامن: إنا نرى كثيراً من الشيوخ يصيرون إلى الخرف وضعف العقل، بل هذا هو الأغلب، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلٍ أَلْعُمَرُ لَكِنَّ لَا يَقْلَمُ بَعْدَ عَلِيمٍ شَيْئاً﴾^(١) فالشيخ في أَرْدَلٍ عمره يصير كالطفل أو أسوأ حالاً منه، وأما من لم يحصل له ذلك فإنه لا يرد إلى أَرْدَلٍ العمر.

الوجه التاسع: إنه لا تلازم بين قوة البدن وقوة النفس، ولا بين ضعفه وضعفها، فقد يكون الرجل قوي البدن ضعيف النفس جباناً خواراً، وقد يكون ضعيف البدن قوي النفس، فيكون شجاعاً مقداماً على ضعف بدنه.

الوجه العاشر: إنه لو سلم لكم ما ذكرتم لم يدل على كون النفس جوهرراً مجرداً لا داخل العالم ولا خارجه، ولا هي في البدن ولا خارجه عنه، لأنها إذا كانت جسماً صافياً مشرقاً سماوياً للأجسام الأرضية لم تقبل الانحلال والذبول والتبدل كما تقبله الأجسام المتحللة الأرضية، فلا يلزم من حصول الانحلال والذبول في هذا البدن حصولهما في جوهر النفس.

فصل

قولكم في التاسع: إن القوة العقلية غنية في أفعالها عن الجسم، وما كان غنياً عن الجسم في أفعاله كان غنياً عنه في ذاته إلى آخره.

جوابه: أن يقال: لا يلزم من ثبوت حكم في قوة جسمانية ثبوت مثل ذلك الحكم في جميع القوى الجسمانية، وليس معكم غير الدعوى المجردة والقياس الفاسد.

وأيضاً، فالصورة والأعراض محتاجة إلى محلها وليس احتياجها إلى تلك المحال إلا

= (٦٤٢١) وأخرجه مسلم في (١٢) كتاب: الزكاة، (٣٨) باب: كراهة الحرص على الدنيا (الحديث: ١١٥) وأخرجه الترمذي في (٣٧) كتاب: الزهد، (٢٨) باب: ما جاء في قلب الشيخ شاب على اثنين (الحديث: ٢٣٣٩)، وأخرجه ابن ماجه في (٣٧) كتاب: الزهد، (٢٧) باب: الأمل والأجل (الحديث: ٤٢٣٤)، وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ١٢٢٠٣) ج ٤ من مسند أنس بن مالك رضي الله عنه وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (الحديث: ٢٥٨/٧)، وأخرجه البغوي في «شرح السنة» (٤١) كتاب: الرقاق (٩) باب: طول الأمل والحرص (الحديث: ٤٠٨٦) وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» كتاب: الرقاق (٢) باب: الأمل والحرص (الحديث: ٥٢٧٠)، وذكره ابن حجر في «فتح الباري» (الحديث: ٢٤١/١١).

(١) سورة النحل، الآية: ٧٠.

لمجرد ذواتها، ولا يلزم من استقلالها بهذا الحكم استغناؤها في ذاتها عن تلك المحال، فلا يلزم من كون الشيء مستقلاً باقتضاء حكم من الأحكام أن يكون مستغنياً في ذاته عن المحال. والله أعلم.

فصل

قولكم في العاشر: أن القوة الجسمانية تكلّ بكثرة الأفعال، ولا تقوى على القوى بعد الضعف إلى آخره، جوابه أن القوة الخيالية جسمانية، ثم إنها تقوى على تخيل الأشياء العظيمة مع تخيلها الأشياء الحقيرة، فإنها يمكنها أن تتخيل الشعلة الصغيرة حال ما تخيل الشمس والقمر.

وأيضاً، فإن الأبصار القوية القاهرة تمنع إبصار الأشياء الضعيفة؟ فكذلك نقول: العقول العظيمة العالية تمنع تعقل المعقولات الضعيفة، فإن المستغرق في معرفة جلال رب الأرض والسموات وأسمائه وصفاته يمتنع عليه في تلك الحال الفكر في ثبوت الجوهر الفرد وحقيقته.

فصل

قولكم في الحادي عشر: إنا إذا حكمنا بأن السواد مضاد للبياض وجب أن يحصل في الذهن ماهية السواد والبياض معاً، والبداهة حاكمة بأن اجتماعهما في الجسم محال.

جوابه: أن هذا مبني على أن من أدرك شيئاً فقد حصل في ذات المدرك صورة مساوية للمدرك، وهذا باطل، واستدلالكم على صحته بانطباع الصورة في المرأة باطل، فإن المرأة لم ينطبع فيها شيء البتة كما يقوله جمهور العقلاء من الفلاسفة والمتكلمين وغيرهم، والقول بالانطباع باطل من وجوه كثيرة، ثم نقول: إذا كنتم قد قلتم إن المتطبع في النفس عند إدراك السواد والبياض رسومهما ومثالهما لا حقيقتهما، فلم لا يجوز حصول رسوم هذه الأشياء في المادة الجسمانية؟

فصل

قولكم في الثاني عشر: إنه لو كان محل الإدراكات جسماً، وكل جسم منقسم لم يمنع أن يقوم ببعض أجزاء الجسم علم بالشيء، وبالأجزاء الآخر منه جهل به، فيكون الإنسان عالماً بالشيء جاهلاً به في وقت واحد.

جوابه: أن هذه الشبهة منتقضة على أصولكم، فإن الشهوة والغضب والتخيل من الأحوال الجسمانية عندكم ومحلها منقسم فلزمكم أن تجوزوا قيام الشهوة والغضب بأحد

الجزأين وضدهما بالجزء الآخر، فيكون مشتهداً للشيء، نافرأ عنه، غضبان عليه، غير غضبان في وقت واحد.

فصل

قولكم في الثالث عشر: إن المادة الجسمانية إذا حصلت فيها نقوش مخصوصة امتنع فيها حصول مثلها، والنفوس البشرية بضد ذلك. إلى آخره.

جوابه: إن غاية هذا أن يكون قياساً ممتازاً بغير جامع، وذلك لا يفيد الظن فضلاً عن اليقين، فإن النقوش العقلية هي العلوم والإدراكات، والنقوش الجسمانية هي الأشكال والصور، ولا ريب أن العلوم مخالفة بحقائقها للصور والأشكال، ولا يلزم من ثبوت حكم في نوع من أنواع الماهيات ثبوته فيما يخالف ذلك النوع.

فصل

قولكم في الرابع عشر: لو كانت النفس جسماً لكان بين تحريك المحرك رجله وبين إرادته للحركة زمان. إلى آخره.

جوابه: إن النفس مع الجسد لا تخلو من ثلاثة أحوال، إما أن تكون لابسة لجميعه من خارج كالثوب، أو تكون في موضع واحد كالقلب والدماغ، أو تكون سارية في جميع أجزاء الجسد. وعلى كل تقدير من هذه التقادير فتحريكها لما تريد تحريكه يكون مع إرادتها لذلك بلا زمان كإدراك البصر لما يلاقه وإدراك السمع والشم والذوق، وإذا قطع العضو لم ينقطع ما كان من جسم النفس متخللاً لذلك العضو، سواء كانت لابسة له من داخل أو من خارج، بل تفارق العضو الذي بطل حسه في الوقت، وتتخلص عنه بلا زمان، ويكون مفارقتها لذلك العضو كمفارقة الهواء للإناء إذا ملئ ماء، وأما إن كانت النفس ساكنة في موضع واحد من البدن لم يلزم أن تبين مع العضو المقطوع، وأما إن كانت لابسة للبدن من خارج لم يلزم أن يكون بين إرادتها لتحريكه ونفس التحريك زمان، بل يكون فعلها حينئذ في تحريك الأعضاء كفعل المغناطيس في الحديد وإن لم يلاصقه.

ثم نقول: هذا الهذيان الذي شغلتم به الزمان وارد عليكم بعينه، فإنها عندكم غير متصلة بالبدن ولا منفصلة عنه ولا داخله فيه ولا خارجه عنه، فيلزمكم مثل ذلك.

فصل

قولكم في الخامس عشر: لو كانت جسماً لكانت منقسمة ولصح عليها أن تعلم بعضها

وتجهل بعضها، فيكون الإنسان عالماً ببعض نفسه جاهلاً بالبعض الآخر.

جوابه: إن هذه الشبهة مركبة من مقدمتين: تلازمية واستثنائية، والمنع واقع في كلتا المقدمتين أو إحداهما، فلا نسلم أنها لو كانت جسماً لصح أن تعلم بعضها وتجهل بعضها، فإن النفس بسيطة غير مركبة من هذه العناصر، ولا من الأجزاء المختلفة، فمتى شعرت بذاتها شعرت بجهلها، فهذا منع المقدمة التلازمية.

وأما الاستثنائية فلا نسلم أنها لا يصح أن تعلم بعضها حال غفلتها عن البعض الآخر، ولم تذكروا على بطلان ذلك شبهة فضلاً عن دليل، ومن المعلوم أن الإنسان قد يشعر بنفسه من بعض الوجوه دون كلها، ويتفاوت الناس في ذلك، فمنهم من يكون شعوره بنفسه أتم من غيره بدرجات كثيرة، وقد قال تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾ (١) فهؤلاء نسوا نفوسهم لا من جميع الوجوه، بل من الوجه الذي به مصالحها وكمالها وسعادتها، وإن لم ينسوها من الوجه الذي منه شهوتها وحظها وإرادتها، فأنساها مصالح نفوسهم أن يفعلوها ويطلبوها، وعيوبها ونقائصها أن يزيلوها ويجتنبوها، وكمالها الذي خلقت له أن يعرفوه ويطلبوه، فهم جاهلون بحقائق أنفسهم من هذه الوجوه، وإن كانوا عالمين بها من وجوه آخر.

فصل

قولكم في السادس عشر: لو كانت النفس جسماً لوجب ثقل البدن بدخولها فيه، لأن من شأن الجسم إذا زدت عليه جسماً آخر أن يثقل به.

فهذه شبهة في غاية الثقالة، والمحتج بها أثقل، وليس كل جسم زيد عليه جسم آخر ثقله، فهذه الخشبة تكون ثقيلة، فإذا زيد عليها جسم النار خفت جداً. وهذا الظرف يكون ثقيلًا، فإذا دخله جسم الهواء خف. وهذا إنما يكون في الأجسام الثقال التي تطلب المركز والوسط بطبعها، وهي تتحرك بالطبع إليه، وأما الأجسام التي تتحرك بطبعها إلى العلو، فلا يعرض لها ذلك، بل الأمر فيها بالضد من تلك الأجسام الثقال، بل إذا أضيفت إلى جسم ثقيل أكسبته الخفة، وقد أخذ هذا المعنى بعضهم فقال:

ثقلت زجاجات أتتنا فرغاً حتى إذا ملئت بصرف الراح
خفت فكادت أن تطير بما حوت وكذا الجسوم تخف بالأرواح

فصل

قولكم في السابع عشر: لو كانت النفس جسماً لكانت على صفات سائر الأجسام التي لا تخلو منها من الخفة والثقل والحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والنعومة والخشونة. إلى آخره. شبهة فاسدة وحجة داحضة، فإنه لا يجب اشتراك الأجسام في جميع الكيفيات والصفات، وقد فاوت الله سبحانه بين صفاتها وكيفياتها وطبائعها، فمنها ما يرى بالبصر ويلمس باليد، ومنها ما لا يرى ولا يلمس، ومنها ما له لون، ومنها ما لا لون له، ومنها ما يقبل الحرارة والبرودة، ومنها ما لا يقبله، على أن للنفس من الكيفيات المختصة بها ما لا يشاركها فيها البدن، ولها خفة وثقل وحرارة وبرودة ويبس ولين بحسبها وأنت تجد الإنسان في غاية الثقالة وبدنه نحيل جداً، وتجد في غاية الخفة وبدنه ثقل، وتجد نفساً لينة وادعة ونفساً يابسة قاسية، ومن له حس سليم يشم رائحة بعض النفوس كالجيفة الممتنة، ورائحة بعضها أطيب من ريح المسك، وقد كان رسول الله ﷺ مر في طريق بقي أثر رائحته في الطريق، ويعرف أنه مر بها وتلك رائحة نفسه وقلبه، وكانت رائحة عرقه من أطيب شيء، وذلك تابع لطيب نفسه وبدنه، وأخبر وهو أصدق البشر «إن الروح عند المفارقة يوجد لها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض، أو كأنتن ريح جيفة وجدت على وجه الأرض»^(١)، ولولا الزكام الغالب لشم الحاضرون ذلك، على أن كثيراً من الناس يجد ذلك، وقد أخبر به غير واحد، ويكفي فيه خبر الصادق المصدوق، وكذلك أخبر «بأن أرواح المؤمنين مشرقة وأرواح الكفار سود».

وبالجملة فكيفيات النفوس أظهر من أن ينكرها إلا من هو من أجهل الناس بها.

فصل

قولكم في الثامن عشر: لو كانت النفس جسماً لوجب أن تقع تحت جميع الحواس، أو تحت حاسة منها. إلى آخره.

فجوابه: منع اللزوم، فإنكم لم تذكروا عليه شبهة فضلاً عن دليل، ومنع انتفاء^(٢) اللازم، فإن الروح تدرك بالحواس فتلمس وترى وتشم لها الرائحة الطيبة والخبيثة كما تقدم في النفوس المستفيضة^(٣)، ولكن لا نشاهد نحن ذلك. وهذا الدليل لا يمكن ممن يصدق

(١) أخرجه النسائي في (٢١) كتاب: الجنائز (٩) باب: ما يلقي به المؤمن من الكرامة عند خروج نفسه بالحديث: (١٨٣٢): وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ١٨٥٥٩) ج ٦ من حديث البراء بن عازب، وأخرجه التبريزي في «مشكاة المصابيح» كتاب: الجنائز (الحديث: ١٦٢٩).

(٢) انتفاء: انتهاء. (٣) المستفيضة: المليئة.

الرسول أن يحتج به، فإن أَمَلَكَ جسم ولا يقع تحت حاسة من حواسنا، وكذلك الجن والشياطين أجسام لطاف لا تقع تحت حاسة من حواسنا. والأجسام متفاوتة في ذلك تفاوتاً كثيراً، فمنها ما يدرك بأكثر الحواس، ومنها ما لا يدرك بأكثرها، ومنها ما يدرك بحاسة واحدة، ومنها ما لا ندركه نحن في الغالب، وإن أدرك في بعض الأحوال، لكونه لم يخلق لنا إدراكه، أو لمانع يمنع من إدراكه، أو للطفه عن إدراك حواسنا، فما عدم اللون من الأجسام لم يدرك بالبصر كالهواء والنار في عنصرها، وما عدم الرائحة لم يدرك بالشم كالنار والحصى والزجاج، وما عدم المجسمة لم يدرك باللمس كالهواء الساكن.

وأيضاً فالروح هي المدركة لمدارك هذه الحواس بواسطة آلاتها، فالنفس هي الحاسة المدركة وإن لم تكن محسوسة، فالأجسام والأعراض محسوسة، والنفس محسة بها، وهي القابلة لأعراضها المتعاقبة عليها من الفضائل والذائل كقبول الأجرام لأعراضها المتعاقبة عليها، وهي المتحركة باختبارها المحركة للبدن قسر وقهراً، وهي مؤثرة في البدن متأثرة به تألم وتلد وتفرح وتحزن وترضى وتغضب وتنعم وتيأس وتحب وتكره وتذكر وتنسى وتصعد وتنزل وتعرف وتنكر، وآثارها من أدل الدلائل على وجودها كما أن آثار الخالق سبحانه دالة على وجوده وعلى كماله، فإن دلالة الأثر على مؤثره ضرورية.

وتأثيرات النفوس بعضها في بعض أمر لا ينكره ذو حس سليم ولا عقل مستقيم، ولا سيما عند تجردها نوع تجرد عن العلائق والعوائق البدنية، فإن قواها تتضاعف وتزايد بحسب ذلك، ولا سيما عند مخالفة هواها وحملها على الأخلاق العالية من العفة والشجاعة والعدل والسخاء، وتجنبها سفاسف الأخلاق ورذائلها وسافلها، فإن تأثيرها في العالم يقوى جداً تأثيراً يعجز عنه البدن وأعراضه أن تنظر إلى حجر عظيم فتشقه، أو حيوان كبير فتتلفه، أو إلى نعمة فتزيلها، وهذا أمر قد شاهدته الأمم على اختلاف أجناسها وأديانها وهو الذي سمي إصابة العين، فيضيفون الأثر إلى العين، وليس لها في الحقيقة، وإنما هو للنفس المتكيفة بكيفية ردية سمية، وقد تكون بواسطة نظر العين، وقد لا تكون، بل يوصف له الشيء من بعيد فتتكيف عليه نفسه بتلك الكيفية فتفسده، وأنت ترى تأثير النفس في الأجسام صفرة وحمرة وارتعاشاً بمجرد مقابلتها لها وقوتها وهذه وأضعافها آثار خارجة عن تأثير البدن وأعراضه، فإن البدن لا يؤثر إلا فيما لاقاه وماسه تأثيراً مخصوصاً، ولم تزل الأمم تشهد تأثير الهمم الفعالة في العالم، وتستعين بها، وتحذر أثرها، وقد أمر رسول الله ﷺ أن يغسل العائن مغابنه ومواضع القدر منه ثم يصب ذلك الماء على المعين، فإنه يزيل عنه تأثير نفسه فيه^(١)، وذلك

(١) أخرجه البخاري في (٧٦) كتاب: الطب (٣٦) باب: العين حق (الحديث: ٥٧٤٠) وأخرجه أيضاً =

بسبب أمر طبيعي اقتضته حكمة الله سبحانه، فإن النفس الأمانة لها بهذه المواضع تعلق واللف، والأرواح الخبيثة الخارجية تساعدوا وتألف هذه المواضع غالباً للمناسبة بينها وبينها، وإذا غسلت بالماء طفت تلك النارية منها كما يطفأ الحديد المحمى بالماء، فإذا صب ذلك الماء على المصاب طفاً عنه تلك النارية التي وصلت إليه من العائن، وقد وصف الأطباء الماء الذي يطفأ فيه الحديد لآلام وأوجاع معروفة، وقد جرب الناس من تأثير الأرواح بعضها في بعض عند تجردها في المنام عجائب تفوق الحصر، وقد نبهنا على بعضها فيما مضى، فعالم الأرواح عالم آخر أعظم من عالم الأبدان، وأحكامه وآثاره أعجب من آثار الأبدان، بل كل ما في العالم من الآثار الإنسانية، فإنما هي من تأثير النفوس بواسطة البدن، فالنفوس والأبدان يتعاونان على التأثير تعاون المشتركين في الفعل، وتنفرد النفس بآثار لا يشاركها فيها البدن، ولا يكون للبدن تأثير لا تشاركه فيه النفس.

فصل

قولكم في التاسع عشر: لو كانت النفس جسماً لكانت ذات طول وعرض وعمق وشكل وسطح، وهذه المقادير لا تقوم إلا بمادة. إلى آخره.

جوابه: إنا نقول: قولكم هذه المقادير لا تقوم إلا بمادة. قلنا: وكان ماذا والنفس لها مادة خلقت منها وجعلت على شكل معين وصورة معينة.

قولكم: مادتها إن كانت نفساً لزم اجتماع نفسين، وإن كانت غير نفس كانت مركبة من بدن وصورة.

قلنا: مادتها ليست نفساً كما أن مادة الإنسان ليست إنساناً، ومادة الجن ليست جنّاً، ومادة الحيوان ليست حيواناً.

قولكم: يلزم كون النفس مركبة من بدن وصورة. مقدمة كاذبة وإنما يلزم كون النفس مخلوقة من مادة ولها صورة معينة، وهكذا نقول سواء، ولم تذكروا على بطلان هذا شبهة فضلاً عن حجة ظنية أو قطعية.

= في (٣٥) باب: رقية العين، (الحديث: ٥٧٣٨) وأخرجه مسلم في (٣٩) كتاب: السلام، (١٦) باب: الطب والمرض والرقى (الحديث: ٤٢). وأخرجه الترمذي في (٢٩) كتاب: الطب (١٧) باب: ما جاء في الرقية من العين (الحديث: ٢٠٥٩) وأخرجه ابن ماجه في (٣١) كتاب: الطب، (٣٢) باب: العين (الحديث: ٣٥٠٩)، وأخرجه الإمام مالك في (٥٠) كتاب: العين، (٢) باب: الرقية من العين (الحديث: ١٧٤٨).

فصل

قولكم في الوجه العشرين: إن خاصة الجسم أن يقبل التجزي، وإن الجزء الصغير منه ليس كالكبير، فلو قبلت التجزي، فكل جزء منها إن كان نفساً لزم أن يكون للإنسان نفوس كثيرة، وإن لم يكن نفساً لم يكن المجموع نفساً.

جوابه: إن أردتم أن كل جسم يقبل التجزي في الخارج، فكذب ظاهر فإن الشمس والقمر والكواكب لا تقبل ذلك، ولا يلزم أن كل جسم يصح عليه التجزي والتبعيض في الخارج، أما على قول نفاة الجوهر الفرد فظاهر، وأما على قول مثبتيه، فإنه عندهم جوهر متحيز لا يصح عليه قبول الانقسام، سلمنا أنها تقبل الانقسام، فأى شيء يلزم من ذلك؟ قولكم: إن كان كل جزء من تلك الأجزاء نفساً لزم اجتماع نفوس كثيرة في الإنسان. قلنا: إنما يلزم ذلك لو انقسمت النفس بالفعل إلى نفوس كثيرة، وهذا محال.

قولكم: وإن لم يكن كل جزء نفساً لم يكن المجموع نفساً. مقدمة كاذبة متقضة، فكم ماهية ثبت لها حكم عند اجتماع أجزائها، فإن ذلك الحكم كماهية البيت والإنسان والعشرة وغيرها.

فصل

قولكم في الوجه الحادي والعشرين: إن الجسم يحتاج في قوامه وبقائه وحفظه إلى نفس أخرى ويلزم التسلسل.

جوابه: إنه لا يلزم من افتقار البدن إلى نفس تحفظه افتقار النفس إلى نفس تحفظها، وهل ذلك إلا بمجرد دعوة كاذبة مستندة إلى قياس قد تبين بطلانه، فإن كل جسم لا يصير إلى نفس تحفظه كأجسام المعادن وجسم الهواء والماء والنار والتراب وأجسام سائر الجمادات.

فإن قلتم: إن هذه ليست أحياء ناطقة بخلاف النفس، فإنها حية ناطقة.

قلنا: فحينئذ يبقى الدليل هكذا أن كل جسم حي ناطق يحتاج في حفظه وقيامه إلى نفس تقوم به، وهذه دعوى مجردة، وهي كاذبة، فإن الجن والملائكة أحياء ناطقون وليسوا مفتقرين في قيامهم إلى أرواح آخر تقوم بهم.

فإن قلتم: وكلامنا معكم في الجن والملائكة، فإنهم ليسوا بأجسام متحيزة.

قلنا: الكلام مع من يؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله. وأما من كفر بذلك فالكلام معه في النفس ضائع، وقد كفر بفطر النفس ومبدعها وملائكته وما جاءت به رسله، وكان تاركاً

ما دل عليه العيان مع دليل الإيمان، فإن الآثار المشهودة في العالم من تأثيرات الملائكة والجن بإذن ربهم لا يمكن إنكارها، ولا هي موجودة بنفسها، ولا تقدر عليها القوى البشرية.

فصل

قولكم في الثاني والعشرين: لو كانت جسماً لكان اتصالها بالبدن إن كان على سبيل المداخلة لزم تداخل الأجسام، وإن كان على سبيل الملاصقة والمجاورة كان للإنسان الواحد جسمان متلاصقان أحدهما يرى والآخر لا يرى.

جوابه من وجوه:

أحدها: أن تداخل الأجسام، المحال أن يتداخل جسمان كثيفان أحدهما في الآخر بحيث يكون حيزهما واحداً، وإما أن يدخل جسم لطيف في كثيف يسري فيه، فهذا ليس بمحال.

الثاني: أن هذا باطل بصور كثيرة، منها دخول الماء في العود والسحاب، ودخول النار في الحديد، ودخول الغذاء في جميع أجزاء البدن، ودخول الجن في المصروع، فالروح للطافتها لا يمتنع عليها مشابكة البدن والدخول في جميع أجزائه.

الثالث: أن حيز النفس البدن وحيزه مكانه المنفصل عنه، وهذا ليس بتداخل ممتنع، فإذا فارقت صار لها حيز آخر غير حيزه، وحينئذ فلا يتداخلان بل يصير لكل منهما حيز يخصه، وبالجمله فدخول الروح في البدن ألطف من دخول الماء في الثرى والدهن في البدن، فهذه الشبهة الفاسدة لا يعارض بها ما دل عليها نصوص الوحي والأدلة العقلية. وبالله التوفيق.

المسألة العشرون

وهي: هل النفس والروح شيء واحد أو شيئان متغايران؟

فاختلف الناس في ذلك.

فمن قائل: إن مسماهما واحد، وهم الجمهور.

ومن قائل: إنهما متغايران. ونحن نكشف سر المسألة بحول الله وقوته، فنقول: النفس تطلق على أمور.

أحدها: الروح. قال الجوهري: النفس الروح. يقال: خرجت نفسه، قال أبو خراش:

نجا سالماً والنفس منه بشدقة ولم ينح إلا جفن سيف ومثز

أي يجفن سيف ومثز والنفس: الدم. يقال: سالت نفسه وفي الحديث: ما لا نفس له سائلة لا ينجس الماء إذا مات فيه. والنفس: الجسد. قال الشاعر:

نبئت أن أبي تميم أدخلوا أبناءهم تامور نفس المنذر

والتامور: الدم. والنفس: العين يقال: أصابت فلاناً، أي عين.

قلت: ليس كما قال، بل النفس ها هنا الروح، ونسبة الإضافة إلى العين توسع لأنها تكون بواسطة النظر المصيب، والذي أصابه إنما هو نفس العائن كما تقدم.

قلت: والنفس في القرآن تطلق على الذات بجملتها كقوله تعالى: ﴿فَسَلِمُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾^(١) وقوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾^(٢) وقوله تعالى: ﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينٌ﴾^(٣) وتطلق على الروح وحدها كقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾^(٤) وقوله تعالى: ﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ﴾^(٥) وقوله تعالى: ﴿وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ﴾^(٦) وقوله تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾^(٧).

وأما الروح فلا تطلق على البدن لا بانفراده ولا مع النفس، وتطلق الروح على القرآن الذي أوحاه الله تعالى إلى رسوله، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾^(٨).

(٥) سورة الأنعام، الآية: ٩٣.

(٦) سورة النازعات، الآية: ٤٠.

(٧) سورة يوسف، الآية: ٥٣.

(٨) سورة الشورى، الآية: ٥٢.

(١) سورة النور، الآية: ٦١.

(٢) سورة النحل، الآية: ١١١.

(٣) سورة المدثر، الآية: ٣٨.

(٤) سورة الفجر، الآية: ٢٧.

وعلى الوحي الذي يوحىه إلى أنبيائه ورسله، قال تعالى: ﴿يُلْقَى الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ. يُنذِرُ يَوْمَ التَّلَاقِ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ﴾^(٢) وسمى ذلك روحاً لما يحصل به من الحياة النافعة، فإن الحياة بدونه لا تنفع صاحبها البتة، بل حياة الحيوان البهيم خير منها وأسلم عاقبة.

وسميت الروح روحاً لأن بها حياة البدن، وكذلك سميت الريح لما يحصل بها من الحياة وهي من ذوات الواو، ولهذا تجتمع على أرواح، قال الشاعر:

إذا هبت الأرواح من نحو أرضكم وجدت لمسراها على كبدي برداً
ومنها الروح والريحان والاستراحة، فسميت النفس روحاً لحصول الحياة بها، وسميت نفساً إما من الشيء النفيس لنفاستها وشرفها، وإما من تنفس الشيء إذا خرج فلكثرة خروجها ودخولها في البدن سميت نفساً، ومنه النفس بالتحريك، فإن العبد كلما نام خرجت منه، فإذا استيقظ رجعت إليه، فإذا مات خرجت خروجاً كلياً، فإذا دفن عادت إليه، فإذا سئل خرجت، فإذا بعث رجعت إليه.

فالفرق بين النفس والروح فرق بالصفات لا فرق بالذات، وإنما سمي الدم نفساً لأن خروجه الذي يكون معه الموت يلزم خروج النفس، وإن الحياة لا تتم إلا به، كما لا تتم إلا بالنفس، فهذا قال:

تسيل على حد الطبات نفوسنا وليست على غير الطبات تسيل
ويقال: فاضت نفسه، وخرجت نفسه، وفارقت نفسه، كما يقال: خرجت روحه، وفارقت، ولكن الفيض الاندفاع وهلة واحدة، ومنه الإفاضة، وهي الاندفاع بكثرة وسرعة، لكن أفاض إذا دفع باختياره وإرادته، وفاض إذا اندفع قسراً وقهراً، فالله سبحانه هو الذي يفيضها عند الموت فتفيض هي.

فصل

وقالت فرقة أخرى من أهل الحديث والفقه والتصوف: الروح غير النفس، قال مقاتل بن سليمان: للإنسان حياة وروح ونفس، فإذا نام خرجت نفسه التي يعقل بها الأشياء، ولم تفارق الجسد، بل تخرج كحبل ممتد له شعاع فيرى الرؤيا بالنفس التي خرجت منه،

(١) سورة غافر، الآية: ١٥.

(٢) سورة النحل، الآية: ٢.

وتبقى الحياة والروح في الجسد فيه يتقلب ويتنفس، فإذا حرك رجعت إليه أسرع من طرفه عين، فإذا أراد الله عز وجل أن يميته في المنام أمسك تلك النفس التي خرجت. وقال أيضاً: إذا نام خرجت نفسه فصعدت إلى فوق، فإذا رأت الرؤيا رجعت فأخبرت الروح ويخبر الروح فيصيح يعلم أنه قد رأى كيت وكيت.

قال أبو عبد الله بن مندة: ثم اختلفوا في معرفة الروح والنفس، فقال بعضهم: النفس طينية نارية، والروح نورية روحانية.

وقال بعضهم: الروح لاهوتية والنفس ناسوتية، وإن الخلق بها ابتلي.

وقالت طائفة: وهم أهل الأثر: إن الروح غير النفس، والنفس غير الروح، وقوام النفس بالروح، والنفس صورة العبد، والهوى والشهوة والبلاء معجون فيها، ولا عدو أعدى لابن آدم من نفسه، فالنفس لا تريد إلا الدنيا ولا تحب إلا إياها، والروح تدعو إلى الآخرة وتؤثرها، وجعل الهوى تبعاً للنفس، والشيطان تبع النفس والهوى، والملك مع العقل والروح، والله تعالى يمدحهما بإلهامه وتوفيقه.

وقال بعضهم: الأرواح من أمر الله أخفى حقيقتها وعلمها على الخلق.

وقال بعضهم: الأرواح نور من نور الله، وحياة من حياة الله.

ثم اختلفوا في الأرواح هل تموت بموت الأبدان والأنفس، أو لا تموت؟ فقالت طائفة: الأرواح لا تموت ولا تبلى.

وقالت جماعة: الأرواح على صور الخلق أيد وأرجل وأعين وسمع وبصر ولسان.

وقالت طائفة: للمؤمن ثلاثة أرواح، وللمنافق والكفار روح واحدة.

وقال بعضهم: للأنبياء والصديقين خمس أرواح.

وقال بعضهم: الأرواح روحانية خلقت من الملكوت، فإذا صفت رجعت إلى الملكوت.

قلت: أما الروح التي تتوفى وتقبض فهي روح واحدة، وهي النفس. وأما ما يؤيد الله به أوليائه فهي روح أخرى غير هذه الروح كما قال تعالى: ﴿أَوَلَيْكَ كِتَابٌ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ﴾^(١). وكذلك الروح الذي أيد بها روحه المسيح ابن مريم كما قال تعالى: ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ادْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدْتُكَ بِرُوحٍ

(١) سورة المجادلة، الآية: ٢٢.

الْقُدُسِ^(١) وكذلك الروح التي يلقيها على من يشاء من عباده هي غير الروح التي في البدن. وأما القوى التي في البدن، فإنها تسمى أيضاً أرواحاً، فيقال: الروح الباصر والروح السامع والروح الشام، فهذه الأرواح قوى مودعة في البدن تموت بموت الأبدان، وهي غير الروح التي لا تموت بموت البدن، ولا تبلى كما يبلى. ويطلق الروح على أخص من هذا كله، وهو قوة المعرفة بالله والإنابة إليه، ومحبة وانبعاث الهمة إلى طلبه، وإرادته. ونسبة هذه الروح إلى الروح كنسبة الروح إلى البدن، فإذا فقدتها الروح كانت بمنزلة البدن إذا فقد روحه، وهي الروح التي يؤيد بها أهل ولايته وطاعته، ولهذا يقول الناس: فلان فيه روح، وفلان ما فيه روح، وهو: بَوّ وهو قصبة فارغة، ونحو ذلك.

فللعلم روح، وللإحسان روح، وللإخلاص روح، وللمحبة والإنابة روح، وللتوكل والصدق روح، والناس متفاوتون في هذه الأرواح أعظم تفاوت فمنهم من تغلب عليه هذه الأرواح فيصير روحانياً، ومنهم من يفقدها أو أكثر فيصير أرضياً بهيمياً، والله المستعان.

(١) سورة المائدة، الآية: ١١٠.

المسألة الحادية والعشرون

وهي: هل النفس واحدة أم ثلاث؟

فقد وقع في كلام كثير من الناس أن لابن آدم ثلاث أنفس، نفس مطمئنة، ونفس لؤامة، ونفس أمارة، وأن منهم من تغلب عليه هذه، ومنهم من تغلب عليه الأخرى، ويحتجون على ذلك بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ ^(١) ويقولون تعالى: ﴿لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ ^(٢) وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ^(٣) ويقولون تعالى: ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ ^(٤) والتحقيق أنها نفس واحدة ولكن لها صفات، فتسمى باعتبار كل صفة باسم، فتسمى مطمئنة باعتبار طمأنينتها إلى ربها بعبوديته ومحبة والإجابة إليه والتوكل عليه والرضا به والسكون إليه، فإن سمة محبته وخوفه ورجائه منها قطع النظر عن محبة غيره وخوفه ورجائه، فيستغني بمحبته عن حب ما سواه، وبذكره عن ذكر ما سواه، وبالشوق إليه وإلى لقائه عن الشوق إلى ما سواه، فالطمأنينة إلى الله سبحانه حقيقة ترد منه سبحانه على قلب عبده تجمععه عليه، وترد قلبه الشارد إليه، حتى كأنه جالس بين يديه، يسمع به ويبصر به ويتحرك به ويبطش به، فتسري تلك الطمأنينة في نفسه وقلبه ومفاصله وقواه الظاهرة والباطنة، تجذب روحه إلى الله ويلين جلده وقلبه ومفاصله إلى خدمته والتقرب إليه، ولا يمكن حصول الطمأنينة الحقيقية إلا بالله وبذكره، وهو كلامه الذي أنزله على رسله كما قال تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ ^(٥) فإن طمأنينة القلب سكونه واستقراره بزوال القلق والانزعاج والاضطراب عنه، وهذا لا يتأتى بشيء سوى الله تعالى وذكره البتة، وأما ما عداه فالطمأنينة إليه غرور، والثقة به عجز قضى الله سبحانه وتعالى قضاء لا مرد له أن من اطمأن إلى شيء سواه أتاه القلق والانزعاج والاضطراب من جهته كائناً من كان، بل لو اطمأن العبد إلى علمه وحاله وعمله سلبه وزايله، وقد جعل سبحانه نفوس المطمئنين إلى سواه أغراضها بسهام اليلاء ليعلم عباد وأولياؤه أن المتعلق بغيره مقطوع، والمطمئن إلى سواه عن مصالحه ومقاصده مصدود وممنوع.

وحقيقة الطمأنينة التي تصير بها النفس مطمئنة أن تطمئن في باب معرفة أسمائه وصفاته، ونعوت كماله إلى خبره الذي أخبر به عن نفسه، وأخبرت به عنه رسله فتلقاه

(١) سورة الفجر، الآية: ٢٧.

(٢) سورة القيامة، الآيتان: ١ و ٢.

(٣) سورة يوسف، الآية: ٥٣.

(٤) سورة الرعد، الآية: ٢٨.

بالقبول، والتسليم، والإذعان، وانسراح الصدر له، وفرح القلب به، فإنه معرف من معرفات الرب سبحانه إلى عبده على لسان رسوله، فلا يزال القلب في أعظم القلق والاضطراب في هذا الباب حتى يخالط الإيمان بأسماء الرب تعالى وصفاته وتوحيده وعلوه على عرشه، وتكلمه بالوحي بشاشة قلبه، فينزل ذلك عليه نزول الماء الزلال على القلب الملهب بالعطش، فيطمئن إليه، ويسكن إليه، ويفرح به، ويلين له قلبه ومفاصله حتى كأنه شاهد الأمر كما أخبرت به الرسل، بل يصير ذلك لقلبه بمنزلة رؤية الشمس في الظهر لعينه فلو خالفه في ذلك من بين شرق الأرض وغربها لم يلتفت إلى خلافهم، وقال إذا استوحش من الغربية: قد كان الصديق الأكبر مطمئناً بالإيمان وحده، وجميع أهل الأرض يخالفه، وما نقص ذلك من طمأنينته شيء، فهذا أول درجات الطمأنينة، ثم لا يزال يقوى كلما سمع بآية متضمنة لصفة من صفات ربه، وهذا أمر لا نهاية له، فهذه الطمأنينة أصل أصول الإيمان التي قام عليه بناؤه، ثم يطمئن إلى خبره عما بعد الموت من أمور البرزخ، وما بعدها من أحوال القيامة، حتى كأنه يشاهد ذلك كله عياناً وهذا حقيقة اليقين الذي وصف به سبحانه تعالى أهل الإيمان حيث قال: ﴿وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾^(١) فلا يحصل الإيمان بالآخرة حتى يطمئن القلب إلى ما أخبر الله سبحانه به عنها طمأنينته إلى الأمور التي لا يشك فيها ولا يرتاب. فهذا هو المؤمن حقاً باليوم الآخر كما في حديث حارثة: [أصبحت مؤمناً، فقال رسول الله ﷺ: «إن لكل حق حقيقة فما حقيقة إيمانك؟» قال: عَزَفْتُ نَفْسِي عَنِ الدُّنْيَا وَأَهْلِهَا وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى عَرْشِ رَبِّي بَارِزاً وَإِلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ يَتَزَاوَرُونَ فِيهَا وَأَهْلِ النَّارِ يَعَذَّبُونَ فِيهَا، فقال: «عبد نور الله قلبه»^(٢).

فصل

والطمأنينة إلى أسماء الرب تعالى وصفاته نوعان: طمأنينة إلى الإيمان بها وإثباتها واعتقادها، وطمأنينة إلى ما تقتضيه وتوجهه من آثار العبودية، مثاله الطمأنينة إلى القدر

(١) سورة البقرة، الآية: ٤

(٢) أخرجه الهيثمي في (١) كتاب: الإيمان (١٣) باب: من حقيقة الإيمان كما له (الحديث: ١٨٩، ١٩٠)، وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (الحديث: ٢٦٦/٣)، وأخرجه الزبيري في «مسنده» (الحديث: ٣٢). وأخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (الحديث: ٤٣/١١). وذكره البيهقي في «الزهد الكبير» (الحديث: ٩٧١). وذكره ابن حجر في «الإصابة» (الحديث: ٥٩٧/١)، وذكره ابن المبارك في «الزهد» (الحديث: ٣١٤). وذكره العراقي في «الإحياء» (الحديث: ٢٢٠/٤)، وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (الحديث: ٣٢٧/٩)، وذكره الهندي في «كنز العمال» (الحديث: ٣٦٩٩٠)، وذكره ابن كثير في «تفسيره» (الحديث: ٥٥٣/٣).

وإثباته، والإيمان به يقتضي الطمأنينة إلى مواضع الأقدار التي لم يؤمر العبد بدفعها، ولا قدرة له على دفعها، فيسلم لها، ويرضى بها، ولا يسخط ولا يشكو ولا يضطرب إيمانه، فلا يأسى على ما فاته، ولا يفرح بما أتاه، لأن المصيبة فيه مقدرة قبل أن تصل إليه وقبل أن يخلق كما قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (٢٢) لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا ءَاتَكُمْ ﴿١﴾ وقال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ﴾ (٢) قال غير واحد من السلف: هو العبد تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم، فهذه طمأنينة إلى أحكام الصفات وموجباتها وآثارها في العالم، وهي قدر زائد على الطمأنينة بمجرد العلم بها واعتقادها، وكذلك سائر الصفات وآثارها ومتعلقاتها كالسمع والبصر والعلم والرضا والغضب والمحبة، فهذه طمأنينة الإيمان.

وأما طمأنينة الإحسان فهي الطمأنينة إلى أمره امتثالاً وإخلاصاً ونصحاً، فلا يقدم على أمره إرادة ولا هوى ولا تقليداً، فلا يساكن شبهة تعارض خبره ولا شهوة تعارض أمره، بل إذا مرت به أنزلها منزلة الوسواس التي لأن يخز من السماء إلى الأرض أحب إليه من أن يجدها، فهذا كما قال النبي ﷺ صريح الإيمان، وعلامة هذه الطمأنينة أن يطمئن من قلق المعصية وانزعاجها إلى سكون التوبة وحلاوة فرحتها ويسهل عليه ذلك بأن يعلم أن اللذة والحلاوة والفرحة في الظفر بالتوبة، وهذا أمر لا يعرفه إلا من ذاق الأمرين، وباشر قلبه آثارهما، فللتوبة طمأنينة تقابل ما في المعصية من الانزعاج والقلق، ولو فتش العاصي عن قلبه لوجد حشوه المخاوف والانزعاج والقلق والاضطراب، وإنما يوارى عنه شهود ذلك سكر الغفلة والشهوة، فإن لكل شهوة سكرأ يزيد على سكر الخمر، وكذلك الغضب له سكر أعظم من سكر الشراب، ولهذا ترى العاشق والغضبان يفعل ما لا يفعله شارب الخمر. وكذلك يطمئن من قلق الغفلة والإعراض إلى سكون الإقبال على الله، وحلاوة ذكره، وتعلق الروح بحبه ومعرفته، فلا طمأنينة للروح بدون هذا أبداً، ولو أنصفت نفسها لرأتها إذا فقدت ذلك في غاية الانزعاج والقلق والاضطراب، ولكن يوارىها السكر، فإذا كشف الغطاء تبين له حقيقة ما كان فيه.

فصل

وها هنا سر لطيف يجب التنبيه عليه والتنبه له والتوفيق له بيد مَنْ أزيمة التوفيق بيده،

(١) سورة الحديد، الآيتان: ٢٢ و ٢٣.

(٢) سورة التغابن، الآية: ١١.

وهو أن الله سبحانه جعل لكل عضو من أعضاء الإنسان كمالاً إن لم يحصل له فهو في قلق واضطراب وانزعاج بسبب فقد كماله الذي جعل له مثاله كمال العين بالإبصار، وكمال الأذن بالسمع، وكمال اللسان بالنطق فإذا عدمت هذه الأعضاء القوى التي بها كمالها حصل الألم والنقص بحسب فوات ذلك، وجعل كمال القلب ونعيمه وسروره ولذته وابتهاجه في معرفته سبحانه وإرادته ومحبته والإنابة إليه والإقبال عليه والشوق إليه والأنس به، فإذا عدم القلب ذلك كان أشد عذاباً واضطراباً من العين التي فقدت النور والبصر، ومن اللسان الذي فقد قوة الكلام والذوق، ولا سبيل له إلى الطمأنينة بوجه من الوجوه ولو نال من الدنيا وأسبابها ومن العلوم ما نال إلا بأن يكون الله وحده هو محبوبه وإلهه ومعبوده وغاية مطلوبه، وأن يكون هو وحده مستعانه على تحصيل ذلك، فحقيقة الأمر أنه لا طمأنينة له بدون التحقق بإياك نعبد وإياك نستعين، وأقوال المفسرين في الطمأنينة ترجع إلى ذلك، قال ابن عباس رضي الله عنهما: المطمئنة المصدقة، وقال قتادة: هو المؤمن اطمأنت نفسه إلى ما وعد الله. وقال الحسن: المصدقة بما قال الله تعالى. وقال مجاهد: هي النفس التي أيقنت بأن الله ربها، المسلمة لأمره فيما هو فاعل بها، وروى منصور عنه، قال: النفس التي أيقنت أن الله ربها وضربت جأشاً^(١) لأمره وطاعته، وقال ابن أبي نجيع عنه: النفس المطمئنة المخبئة إلى الله، وقال أيضاً، هي التي أيقنت بقاء الله، فكلام السلف في المطمئنة يدور على هذين الأصلين طمأنينة العلم والإيمان، وطمأنينة الإرادة والعمل.

فصل

فإذا اطمأنت من الشك إلى اليقين، ومن الجهل إلى العلم، ومن الغفلة إلى الذكر، ومن الخيانة إلى التوبة، ومن الرثاء إلى الإخلاص، ومن الكذب إلى الصدق، ومن العجز إلى الكيس، ومن صولة العجب إلى ذلة الإخبات، ومن التيه إلى التواضع، ومن الفتور إلى العمل، فقد باشرت روح الطمأنينة، وأصل ذلك كله ومنشؤه من اليقظة، فهي أول مفاتيح الخير، فإن الغافل عن الاستعداد للقاء ربه والتزود لمعاده بمنزلة النائم بل أسوأ حالاً منه، فإن العاقل يعلم وعد الله ووعيده وما تقتضيه أوامر الرب تعالى ونواهيه وأحكامه من الحقوق، لكن يحجبه عن حقيقة الإدراك، ويقعده عن الاستدراك سنة القلب وهي غفلته التي رقد فيها فطال رقوده، وركد وأخلد إلى نوازع الشهوات فاشتد إخلاؤه وركوده، وانغمس في غمار الشهوات، واستولت عليه العادات ومخالطة أهل البطالات، ورضي بالتشبه بأهل

(١) جأشاً: عهداً.

إضاعة الأوقات، فهو في رقاذه مع النائمين، وفي سكرته مع المغمورين، فمتى انكشف عن قلبه سِنَّةُ هذه الغفلة بزجرة من زواجر الحق في قلبه استجاب فيها لواعظ الله في قلب عبده المؤمن، أو همة عليه أثارها معول الفكر في المحل القابل، فضرب بمعول فكره، وكبر تكبيرة أضاعت له منها قصور الجنة فقال:

ألا يا نفس ويحك ساعديني بسعي منك في ظلم الليالي
لعلك في القيامة أن تفوزي بطيب العيش في تلك العالالي

فأثارت تلك الفكرة نوراً رأى في ضوئه ما خلق له وما سيلقه بين يديه من حين الموت إلى دخول دار القرار، ورأى سرعة انقضاء الدنيا وعدم وفائها لبنيها، وقتلها لعشاقها وفعلها بهم أنواع المثلثات، فنهض في ذلك الضوء على ساق عزمه قائلاً: ﴿بَحَسْرَتِي عَلَى مَا قَرِطْتُ فِي جَنِبِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٥٦] فاستقبل بقية عمره التي لا قيمة لها مستدركاً بها ما فات، محيياً بها ما أمات، مستقبلاً بها ما تقدم له من العثرات، منتهزاً فرصة الإمكان التي إن فاتت فاته جميع الخيرات.

ثم يلحظ في نور تلك البقطة وفور نعمة ربه عليه من حين استقر في الرحم إلى وقته، وهو يتقلب فيها ظاهراً وباطناً ليلاً ونهاراً، ويقظة ومناماً، سراً وعلانية، فلو اجتهد في إحصاء أنواعها لما قدر، ويكفي أن أدناها نعمة النفس، والله عليه في كل يوم أربعة وعشرون ألف نعمة فما ظنك بغيرها؟! .

ثم يرى في ضوء ذلك النور أنه آيس من حصرها وإحصائها، عاجز عن أداء حقها، وأن المنعم بها إن طالبه بحقوقها استوعب جميع أعماله حق نعمة واحدة منها، فيتيقن حينئذ أنه لا مطمع له في النجاة إلا بعفو الله ورحمته وفضله.

ثم يرى في ضوء تلك البقطة أنه لو عمل أعمال الثقلين من البر لاحتقرها بالنسبة إلى جنب عظمة الرب تعالى وما يستحقه بجلال وجهه وعظم سلطانه، هذا لو كانت أعماله منه فكيف، وهي مجرد فضل الله ومنته وإحسانه حيث يسرها له وأعانها عليها وهياها لها وشاءها منه وكونها؟ ولو لم يفعل ذلك لم يكن له سبيل إليها، فحينئذ لا يرى أعماله منه، وأن الله سبحانه لن يقبل عملاً يراه صاحبه من نفسه حتى يرى عين توفيق الله له وفضله عليه ومنته، وأنه من الله لا من نفسه، وأنه ليس له من نفسه إلا الشر وأسبابه، وما به من نعمة فمن الله وحده صدقة تصدق بها عليه، وفضلاً منه ساقه إليه، من غير أن يستحقه بسبب ويستأمله بوسيلة، فيرى ربه ووليه ومعبوده أهلاً لكل خير، ويرى نفسه أهلاً لكل شر، وهذا أساس جميع الأعمال الصالحة والظاهرة والباطنة، وهو الذي يرفعها ويجعلها في ديوان أصحاب اليمين.

ثم تبرق له في نور تلك اليقظة بارقة أخرى يرى في ضوئها عيوب نفسه وآفات عمله، وما تقدم له من الجنايات والإساءات وهتك الحرمات والتقاعد عن كثير من الحقوق والواجبات، فإذا انضم ذلك إلى شهود نعم الله عليه وأياديه لديه رأى أن حق المنعم عليه في نعمه وأوامره لم يبق له حسنة واحدة يرفع بها رأسه، فيطمئن قلبه، وانكسرت نفسه، وخشعت جوارحه، وسار إلى الله ناكس الرأس بين مشاهدة نعمه ومطالعة جناياته وعيوب نفسه وآفات عمله قائلاً: «أبوء لك بنعمتك عليّ وأبوء لك بذنبي، فاغفر لي، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت»^(١) فلا يرى لنفسه حسنة، ولا يراها أهلاً للخير، فيوجب له أمرين عظيمين:

أحدهما: استكثار ما من الله عليه.

والثاني: استقلال ما منه من الطاعة كائنة ما كانت. ثم تبرق له بارقة أخرى يرى في ضوئها عزة وقته وخطره وشرفه، وأنه رأس مال سعادته فيدخل به أن يضيعه فيما لا يقربه إلى ربه، فإن في إضاعته الخسران والحسرة والندامة وفي حفظه وعمارته الربح والسعادة فيشع بأنفاسه أن يضيعها فيما لا ينفعه يوم معاده.

فصل

ثم يلحظ في ضوء تلك البارقة ما تقتضيه يقظته من سيرة غفلته من التوبة والمحاسبة والمراقبة، والغيرة لربه أن يؤثر عليه غيره، وعلى حظه من رضاه وقربه وكرامته يبيعه بثمن بخس في دار سريعة الزوال، وعلى نفسه أن يملك رقا لمعشوق أو فكر في منتهى حسنه، ورأى آخره بعين بصيرة لأن لها من محبته.

فهذا كله من آثار اليقظة وموجباتها، وهي أول منازل النفس المطمئنة التي نشأ منها سفرها إلى الله والدار الآخرة.

(١) أخرجه البخاري في (٨٠) كتاب: الدعوات (٢) باب: أفضل الاستغفار وقوله تعالى ﴿واستغفروا ربكم...﴾ (الحديث: ٦٣٠٦) وأخرجه أبو داود في (٣٥) كتاب: الأدب (١١٠) باب: ما يقول إذا أصبح (الحديث: ٥٠٧٠). وأخرجه ابن ماجه في (٣٤) كتاب: الدعاء (١٤) باب: ما يدعو به الرجل إذا أصبح وإذا أمسى (الحديث: ٣٨٧٢)، وأخرجه الترمذي في (٤٩) كتاب: الدعوات (١٥) باب: منه (الحديث: ٣٣٩٣). وأخرجه النسائي في (٥٠) كتاب: الاستعاذة (٥٧) باب: الاستعاذة من شر ما صنع وذكر الاختلاف... (الحديث: ٥٥٣٧). وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ١٧١١٠)، وأخرجه الهيثمي في كتاب: الأذكار (٢٨) باب: ما يقول إذا أصبح وإذا أمسى (الحديث: ١٧٠٢٠)، وأخرجه البيهقي في (١٤) كتاب: الدعوات، (١٦) باب: أفضل الاستغفار (الحديث: ١٣٠٨).

فصل

وأما النفس اللوامة وهي التي أقسم بها سبحانه في قوله: ﴿وَلَا أُقِيمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَامَةِ﴾^(١) فاختلف فيها، فقالت طائفة: هي التي لا تثبت على حال واحدة، أخذوا اللفظة من التلوم، وهو التردد، فهي كثيرة التقلب والتلون، وهي من أعظم آيات الله، فإنها مخلوق من مخلوقاته تتقلب وتتلون في الساعة الواحدة فضلاً عن اليوم والشهر والعام والعمر ألواناً متلونة، فتذكر وتغفل وتقبل وتعرض، وتلطف وتكشف، وتنيب وتجفو، وتحب وتبغض، وتفرح وتحزن، وترضى وتغضب، وتطيع وتتقي وتفجر، إلى أضعاف أضعاف ذلك من حالاتها وتلونها، فهي تتلون كل وقت ألواناً كثيرة، فهذا قول..

وقالت طائفة: اللفظة مأخوذة من اللوم، ثم اختلفوا فقالت فرقة: هي نفس المؤمن، وهذا من صفاتها المجردة، قال الحسن البصري: إن المؤمن لا تراه إلا يلوم نفسه دائماً يقول: ما أردتُ بهذا؟ لم فعلتُ هذا؟ كان غير هذا أولى، أو نحو هذا من الكلام.

وقال غيره: هي نفس المؤمن توقعه في الذنب، ثم تلومه عليه، فهذا اللوم من الإيمان بخلاف الشقي، فإنه لا يلوم نفسه على ذنب، بل يلومها وتلومه على فواته^(٢).

وقالت طائفة: بلى هذا اللوم للنوعين، فإن كل أحد يلوم نفسه براً كان أو فاجراً، فالسعيد يلومها على ارتكاب معصية الله وترك طاعته، والشقي لا يلومها إلا على فوات حظها وهواها^(٣).

وقالت فرقة أخرى: هذا اللوم يوم القيامة، فإن كل أحد يلوم نفسه إن كان مسيئاً على إساءته، وإن كان محسناً على تقصيره.

وهذه الأقوال كلها حق، ولا تنافي بينها، فإن النفس موصوفة بهذا كله، وباعتباره سميت لوامة، لكن اللوامة نوعان:

لوامة ملومة، وهي النفس الجاهلة الظالمة التي يلومها الله وملائكته.

ولوامة غير ملومة، وهي التي لا تزال تلوم صاحبها على تقصيره في طاعة الله مع بذله جهده، فهذه غير ملومة، وأشرف النفوس من لامت نفسها في طاعة الله، واحتملت ملام اللائمين في مرضاته، فلا تأخذها فيه لومة لائم، فهذه قد تخلصت من لوم الله، وأما من

(١) سورة القيامة، الآية: ٢.

(٢) ذكره الطبري في «تفسيره» (١٧٤/١٤ - ١٧٥).

(٣) ذكره الطبري في «تفسيره» (١٧٤/١٤).

رضيت بأعمالها ولم تلم نفسها ولم تحتمل في الله ملام اللوام، فهي التي يلومها الله عز وجل.

فصل

وأما النفس الأمارة فهي المذمومة، فإنها التي تأمر بكل سوء، وهذا من طبيعتها إلا ما وفقها الله وثبتها وأعانها، فما تخلص أحد من شر نفسه إلا بتوفيق الله له، كما قال تعالى حاكياً عن امرأة العزيز: ﴿وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ إِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّي إِنَّ رَبِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكَ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا﴾^(٢) وقال تعالى لأكرم خلقه عليه، وأحبهم إليه: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُبَنِّتَكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكَنُ إِلَيْهِمْ شَيْنًا قَلِيلًا﴾^(٣) وكان النبي ﷺ يعلمهم خطبة الحاجة: «الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل الله فلا هادي له»^(٤) فالشر كامن في النفس وهو يوجب سيئات الأعمال فإن خلّى الله بين العبد وبين نفسه هلك بين شرها وما تقتضيه من سيئات الأعمال، وإن وفقه الله وأعانه نجاه من ذلك، فنسأل الله العظيم أن يعيدنا من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا.

وقد امتحن الله سبحانه الإنسان بهاتين النفسين الأمارة واللوامة كما أكرمه بالمطمئنة فهي نفس واحدة تكون أماره، ثم لوامه، ثم مطمئنة، وهي غاية كمالها وصلاحها وأيد المطمئنة بجنود عديدة فجعل الملك قوينها وصاحبها الذي يليها ويسددها ويقذف فيها الحق ويرغبها فيه ويربها حسن صورته، ويزجرها عن الباطل ويزهدها فيه ويربها قبح صورته، وأمدّها بما علمها من القرآن والأذكار وأعمال البر، وجعل وفود الخيرات ومداد التوفيق تتابها وتصل إليها من كل ناحية، وكلما تلقته بالقبول والشكر والحمد لله ورؤيته أوليته في ذلك كله ازداد مددها فتقوى على محاربة الأمارة، فمن جندها وهو سلطان عساكرها، وملكها الإيمان واليقين، فالجيوش الإسلامية كلها تحت لوائه ناظرة إليه إن ثبت ثبتت، وإن

(١) سورة يوسف، الآية: ٥٣.

(٢) سورة النور، الآية: ٢١.

(٣) سورة الإسراء، الآية: ٧٤.

(٤) أخرجه مسلم في (٧) كتاب: الجمعة (١٣) باب: تخفيف الصلاة والخطبة (الحديث: ٢٠٠٥)، وأخرجه أبو داود في (٢) كتاب: الصلاة (٢٣٠) باب: الرجل يخطب على قوس (الحديث: ١٠٩٧)، وأخرجه الترمذي في (٩) كتاب: النكاح (١٦) باب: ما جاء في خطبة النكاح (الحديث: ١١٠٥). وأخرجه النسائي في (٢٦) كتاب: النكاح (٣٩) باب: ما يستحب من الكلام عند النكاح (الحديث: ٣٢٧٧). وأخرجه ابن ماجه في (٩) كتاب: النكاح (١٩) باب: خطبة النكاح (الحديث: ١٨٩٣). وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٣٢٧٥) ج ١ من مسند عبد الله بن العباس بن عبد المطلب.

انهزم ولت على أديارها، ثم أمراء هذا الجيش ومقدمو عساكره شعب الإيمان المتعلقة بالجوارح على اختلاف أنواعها كالصلاة والزكاة والصيام والحج والجهاد والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ونصيحة الخلق والإحسان إليهم بأنواع الإحسان وشعبه الباطنة المتعلقة بالقلب كالإخلاص والتوكل والإنابة والتوبة والمراقبة والصبر والحلم والتواضع والمسكنة وامتلاء القلب من محبة الله ورسوله وتعظيم أوامر الله وحقوقه والغيرة لله وفي الله والشجاعة والعفة والصدق والشفقة والرحمة، وملاك ذلك كله الإخلاص والصدق فلا يتعب الصادق المخلص، فقد أقيم على الصراط المستقيم فيسار به وهو راقد، ولا يتعب من حُرْمِ الصدق والإخلاص، فقد قطعت عليه الطريق، واستهوته الشياطين في الأرض حيران، فإن شاء فليعمل، وإن شاء فليترك، فلا يزيده عمله من الله إلا بعداً. وبالجملّة فما كان لله وبالله فهو من جند النفس المطمئنة.

وأما النفس الأمانة فجعل الشيطان قرينها وصاحبها الذي يليها، فهو يعدّها ويمنيها، ويقذف فيها الباطل، ويأمرها بالسوء ويزينه لها، ويطيّل لها في الأمل ويربها الباطل في صورة تقبلها وتستحسنها ويمدّها بأنواع الإمداد الباطل من الأمانى الكاذبة والشهوات المهلكة، ويستعين عليها بهواها وإرادتها فمته يدخل عليها كل مكروه، فما استعان على النفوس بشيء هو أبلغ من هواها وإرادتها إليه، وقد علم ذلك إخوانه من شياطين الإنس فلا يستعينون على الصور الممنوعة منهم بشيء أبلغ من هواهم وإرادتهم، فإذا أعيتهم صورة طلبوا بجهودهم ما تحبه وتهواه، ثم طلبوا بجهودهم تحصيله فاصطادوا به تلك الصورة، فإذا فتحت لهم النفس باب الهوى دخلوا منه، فجلسوا خلال الديار، فعاثوا وأفسدوا وفتكوا وسبوا وفعلوا ما يفعله العدو ببلاد عدوه إذا تحكّم فيها، فهدموا معالم الإيمان والقرآن والذكر والصلاة، وخربوا المساجد، وعمرّوا البيع والكنائس والحانات والمواخير^(١)، وقصدوا إلى الملك فأسروه وسلّبوه ملكه، ونقلوه من عبادة الرحمن إلى عبادة البغايا والأوثان، ومن عز الطاعة إلى ذل المعصية، ومن السماع الرحماني إلى السماع الشيطاني ومن الاستعداد للقاء رب العالمين إلى الاستعداد للقاء إخوان الشياطين. فبينما هو يراعي حقوق الله وما أمره به إذ صار يرعى الخنازير، وبينما هو منتصب لخدمة العزيز الرحيم إذ صار منتصباً لخدمة كل شيطان رجيّم.

والمقصود أن الملك قرين النفس المطمئنة، والشيطان قرين الأمانة، وقد روى أبو الأحوص، عن عطاء بن السائب، عن مرة عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «إن للشيطان لمةً بابن آدم وللملك لمةً بالشيطان فيإعاده بالشر وتكذيب بالحق. وأما لمةُ الملك

(١) المواخير: السفن التي تشق الماء.

فإيعاد بالخير وتصديق بالحق. فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله وليحمد الله، ومن وجد الآخر فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم^(١)، ثم قرأ: ﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ﴾^(٢). وقد رواه عمرو، عن عطاء بن السائب، وزاد فيه عمرو قال: سمعنا في هذا الحديث أنه كان يقال: إذا أحس أحدكم من لمة الملك شيئاً فليحمد الله وليسأله من فضله، وإذا أحس من لمة الشيطان شيئاً فليستغفر الله وليتعوذ من الشيطان^(٣).

فصل

فالنفس المطمئنة والملك وجنده من الإيمان يقتضيان من النفس المطمئنة التوحيد والإحسان والبر والتقوى والصبر والتوكل والتوبة والإنابة والإقبال على الله وقصر الأمل والاستعداد للموت وما بعده، والشيطان وجنده من الكفر يقتضيان من النفس الأماراة ضد ذلك، وقد سلط الله سبحانه الشيطان على كل ما ليس له، ولم يرد به وجهه، ولا هو طاعة له، وجعل ذلك إقطاعه، فهو يستنيب النفس الأماراة على هذا العمل والإقطاع، ويتقاضى أن تأخذ الأعمال من النفس المطمئنة فتجعلها قوة لها، فهي أحرص شيء على تخليص الأعمال كلها وأن تصير من حظوظها، فأصعب شيء على النفس المطمئنة تخليص الأعمال من الشيطان ومن الأماراة لله، فلو وصل منها عمل واحد كما ينبغي لنجا به العبد، ولكن أبت الأماراة والشيطان أن يدعا لها عملاً واحداً يصل إلى الله، كما قال بعض العارفين بالله وبنفسه: والله لو أعلم أن لي عملاً واحداً وصل إلى الله لكنت أفرح بالموت أكثر من الغائب يقدم على أهله. وقال عبد الله بن عمر: لو أعلم أن الله تقبل مني سجدة واحدة لم يكن غائب أحب إلي من الموت ﴿إِنَّمَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾^(٤).

فصل

وقد انتصبت الأماراة في مقابلة المطمئنة، فكل ما جاءت به تلك من خير ضاقتها هذه وجاءت من الشر بما يقابله حتى تفسده عليها، فإذا جاءت بالإيمان والتوحيد جاءت هذه بما

(١) أخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: تفسير القرآن (٣) باب: من سورة البقرة (الحديث: ٢٩٨٨). وأخرجه التبريزي في كتاب: الإيمان، باب في الوسوسة (الحديث: ٧٤)، وأخرجه النسائي في «السنن الكبرى» كتاب التفسير (الحديث: ١١٠٥١). وأخرجه الطبري في «تفسيره» (٥٩/٣)، وأخرجه ابن حبان في الرقائق (٩٩٧). وذكره الهندي في «كنز العمال» (١٢٤٠)، وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٣٨٤/١)، وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (٢٦٦/٧).

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٦٨.

(٣) تقدم تخريجه في الحديث السابق.

(٤) سورة المائدة، الآية: ٢٧.

يقدم في الإيمان من الشك والنفاق، وما يقدم في التوحيد من الشرك ومحبة غير الله وخوفه ورجائه، ولا ترضى حتى تقدم محبة غيره وخوفه ورجائه على محبته سبحانه وخوفه ورجائه، فيكون ماله عندها هو المؤخر وما للمخلق هو المقدم، وهذا حال أكثر هذا الخلق، وإذا جاءت تلك بتجريد المتابعة للرسول جاءت هذه بتحكيم آراء الرجال وأقوالهم على الوحي، وأنت من الشبه المضلة بما يمنعها من كمال المتابعة وتحكيم السنة وعدم الالتفات إلى آراء الرجال، فتقوم الحرب بين هاتين النفسين، والمنصور من نصره الله، وإذا جاءت تلك بالإخلاص والصدق والتوكل والإنابة والمراقبة جاءت هذه بأضدادها وأخرجتها في عدة قوالب، وتقسّم بالله ما مرادها إلا الإحسان والتوفيق، والله يعلم أنها كاذبة، وما مرادها إلا مجرد حفظها واتباع هواها، والتفقت من سجن المتابعة والتحكيم المحض للسنة إلى قضاء إرادتها وشهوتها وحظوظها، ولعمرك الله ما تخلصت إلا من قضاء المتابعة والتسليم إلى سجن الهوى والإرادة وضيقه وظلمته ووحشته، فهي مسجونة في هذا العالم، وفي البرزخ في أضيق منه، ويوم الميعاد الثاني في أضيق منهما.

ومن أعجب أمرها أنها تسحر العقل والقلب فتأتي إلى أشرف الأشياء وأفضلها وأجلها فتخرجه في صورة مذمومة، وأكثر الخلق صبيان العقول أطفال الأحلام لم يصلوا إلى حد الفطام الأول عن العوائد والمألوفات، فضلاً عن البلوغ الذي يميز به العاقل البالغ بين خير الخيرين. فيؤثره، وشر الشرين فيجتنبه، فترى صورة تجريد التوحيد التي هي أبهى من صورة الشمس والقمر في صورة التنقيص المذموم وهضم العظماء منازلهم وحطهم منها إلى مرتبة العبودية المحضة والمسكنة والذل والفقر المحض الذي لا ملكة لهم معه ولا إرادة ولا شفاعة إلا من بعد إذن الله فترى النفس السحارة هذا القدر غاية تنقيصهم وهضمهم ونزول أقدارهم وعدم تمييزهم عن المساكين الفقراء فتتفر نفوسهم من تجريد التوحيد التي هي أبهى من صورة الشمس والقمر في صورة التنقيص المذموم وهضم العظماء منازلهم وحطهم منها إلى مرتبة العبودية المحضة والمسكنة والذل والفقر المحض الذي لا ملكة لهم معه ولا إرادة ولا شفاعة إلا من بعد إذن الله فترى النفس السحارة هذا القدر غاية تنقيصهم وهضمهم ونزول أقدارهم وعدم تمييزهم عن المساكين الفقراء فتتفر نفوسهم من تجريد التوحيد أشد التفار، ويقولون: ﴿أَجْمَلُ آلِهَةٍ إِلَهًا وَحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ مُجَابٌ﴾^(١) وترى تجريد المتابعة للرسول وما جاء به وتقديمه على آراء الرجال في صورة تنقيص العلماء والرغبة عن أقوالهم وما فهموه عن الله ورسوله، وإن هذا إساءة أدب عليهم، وتقدم بين أيديهم، وهو مفض إلى إساءة الظن بهم،

(١) سورة ص، الآية: ٥.

وأنهم قد فاتهم الصواب، وكيف لنا قوة أن نرد عليهم ونفوز ونحظى بالصواب، دونهم، فتنفر من ذلك أشد النفار وتجعل كلامهم هو المحكم الواجب الإتيان، وكلام الرسول هو المتشابه الذي يعرض على أقوالهم فما وافقها قبلناه وما خالفها رددناه أو أولناه أو فوضناه، وتُقسِمُ النفس السحارة بالله إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً، أولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم.

فصل

وتريه صورة الإخلاص في صورة ينفر منها وهي الخروج عن حكم العقل المعيشي والمداراة والمداينة التي بها اندراج حال صاحبها ومشيه بين الناس، فمتى أخلص أعماله ولم يعمل لأحد شيئاً تجنبهم وتجنبوه وأبغضهم وأبغضوه وعاداهم وعادوه وسار على جادة فينفر من ذلك أشد النفار، وغايته أن يخلص في القدر اليسير من أعماله التي لا تتعلق بهم، وسائر أعماله لغير الله.

فصل

وتريه صورة الصدق مع الله وجهاد من خرج عن دينه وأمره في قالب الانتصاب لعداوة الخلق وأذاهم وحربهم، وأنه يعرض نفسه من البلاء لما لا يطيق، وأنه يصير غرضاً لسهام الطاعنين، وأمثال ذلك من الشبه التي تقيمها النفس السحارة والخيالات التي تخيلها، وتريه حقيقة الجهاد في صورة تقتل فيها النفس وتنكح المرأة ويصير الأولاد يتامى ويقسم المال، وتريه حقيقة الزكاة والصدقة في صورة مفارقة المال ونقصه وخلو اليد منه واحتياجه إلى الناس ومساواته للفقير وعوده بمنزلته، وتريه حقيقة إثبات صفات الكمال لله في صورة التشبيه والتمثيل، فينفر من التصديق بها وينفر غيره، وتريه حقيقة التعطيل والإلحاد فيها في صورة التنزيه والتعظيم.

وأعجب من ذلك أنها تضاهي ما يحبه الله ورسوله من الصفات والأخلاق والأفعال بما يبغضه منها، وتلبس على العبد أحد الأمرين بالآخر، ولا يخلص من هذا إلا أرباب البصائر، فإن الأفعال تصدر عن الإرادات وتظهر على الأركان من النفسين الأمانة والمطمئنة فيتباين الفعلان في البطلان ويشتهيان في الظاهر، ولذلك أمثلة كثيرة منها المداراة والمداينة، فالأول من المطمئنة والثاني من الأمانة، وخشوع الإيمان وخشوع النفاق، وشرف النفس والتهية والحمية والجفاء. والتواضع والمهانة، والقوة في أمر الله، والعلو في الأرض، والحمية لله والغضب له، والحمية للنفس والغضب لها، والجود والسرف، والمهابة والكبر، والصيانة والتكبر، والشجاعة والجرأة، والحزم والجبن والاقتصاد والشح، والاحتراز وسوء الظن،

والفراسة والظن والنصيحة والغيبة، والهدية والرشوة، والصبر والقسوة والعفو والذل، وسلامة القلب والبله والغفلة، والثقة، والغرة، والرجاء، والتمني، والتحدث بنعم الله، والفخر بها، وفرح القلب وفرح النفس. ورقة القلب والجزع، والمُوجدة والحقّد، والمنافسة والحسد، وحب الرياسة وحب الإمامة، والدعوة إلى الله، والحب لله والحب مع الله، والتوكل والعجز، والاحتياط والوسوسة، وإلهام الملك وإلهام الشيطان، والأناة والتسويق، والاقتصاد والتقصير، والاجتهاد والغلو والنصيحة والتأنيب، والمبادرة والعجلة، والإخبار بالحال عند الحاجة والشكوى.

فالشئ الواحد تكون صورته واحدة، وهو منقسم إلى محمود ومذموم كالفرح والحزن، والأسف والغضب، والغيرة والخيلاء، والطمع والتجمل، والخشوع والحسد، والغبطة والجرأة والتحسر والحرص والتنافس وإظهار النعمة والحلف والمسكنة والصمت والزهد والورع والتخلي والعزلة والأنفة والحمية والغيبة، وفي الحديث: «إن من الغيرة ما يحبها الله، ومنها ما يكرهه»^(١)، فالغيرة التي يحبها الله الغيرة في ريبة، والتي يكرهها الغيرة في غير ريبة «وإن من الخيلاء ما يحبه الله ومنها ما يكرهه فالتى يحب الخيلاء في الحرب»^(٢). وفي الصحيح أيضاً: «لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا وسلطه علىهلكته في الحق، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها»^(٣) وفي الصحيح أيضاً: «أن الله رفيق يحب الرفق، ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف»^(٤). وفيه أيضاً: «من

(١) أخرجه أبو داود في (٩) كتاب: الجهاد (١١٤) باب: في الخيلاء في الحرب (الحديث: ٢٦٥٩)، وأخرجه النسائي في (٢٣) كتاب: الزكاة (٦٦) باب: الاختيال في الصدقة (الحديث: ٢٥٥٧)، وأخرجه ابن ماجه في (٩) كتاب: النكاح (٥٦) باب: الغيرة (الحديث: ١٩٩٦). وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٢٣٨٠٨) ج ٩ من حديث جابر بن عتيك. وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» كتاب: القسم والنشوز، باب: غيرة الأزواج (الحديث: ٣٠٨/٧).

(٢) تقدم تخريجه في الحديث السابق.

(٣) أخرجه البخاري في (٣) كتاب: العلم (١٦) باب: الاغتباط في العلم والحكمة (الحديث: ٧٣). وأخرجه مسلم في (٦) كتاب: صلاة المسافرين وقصرها (٤٧) باب: فضل من يقوم بالقرآن ويعلمه وفضل من تعلم من فقه... (الحديث: ٤٢٠٨). وأخرجه الترمذي في (٢٨) كتاب: البر والصلة (٢٤) باب ما جاء في الحسد (الحديث: ١٩٣٦)، وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٣٦٥١) ج ٢ من مسند عبد الله بن مسعود، وأخرجه البغوي في (٢) كتاب: العلم (١٠) باب: التحاسد في العلم (الحديث: ١٣٨)، وأخرجه ابن ماجه في (٣٧) كتاب: الزهد (٢٢) باب: الحسد (الحديث: ٤٢٠٨).

(٤) وأخرجه مسلم في (٤٥) كتاب: البر والصلة (٢٣) باب: ما جاء في الرفق (الحديث: ٧٧). وأخرجه أبو داود في (٣٥) كتاب: الأدب (١١) باب في الرفق (الحديث: ٤٨٠٧). وأخرجه ابن حبان في (٦) كتاب: البر والإحسان (١٢) باب الرفق (الحديث: ٥٥٢). وأخرجه الهيثمي في كتاب: الأدب باب: ما جاء =

أعطى حظه من الرفق فقد أعطي حظه من الخير^(١) فالرفق شيء والتواني والكسل شيء، فإن المتواني يتناقل عن مصلحته بعد إمكانها، فيتقاعد عنها، والرفق يتلطف في تحصيلها بحسب الإمكان مع المطاوعة. وكذلك المداراة صفة مدح والمداهنة صفة ذم، والفرق بينهما أن المداري يتلطف بصاحبه حتى يستخرج منه الحق أو يرده عن الباطل، والمداهن يتلطف به ليقره على باطله ويتركه على هواه، فالمداراة لأهل الإيمان، والمداهنة لأهل النفاق، وقد ضرب لذلك مثل مطابق وهو حال رجل به قرحة قد آلمته، فجاءه الطبيب المداري الرفيق، فتعرف حالها، ثم أخذ في تليينها، حتى إذا نضجت أخذ في بطها برفق وسهولة، حتى أخرج ما فيها، ثم وضع على مكانها من الدواء والمرهم ما يمنع فساده ويقطع مادته، ثم تابع عليها بالمراهم التي تنبت اللحم ثم يذر عليها بعد نبات اللحم ما ينشف رطوبتها، ثم يشد عليها الرباط، ولم يزل يتابع ذلك حتى صلت، والمداهن قال لصاحبها لا بأس عليك منها، وهذه لا شيء، فاسترها عن العيوب بخرفة ثم ألّه عنها، فلا تزال مدتها تقوى وتستحكم حتى عظم فساده، وهذا المثل أيضاً مطابق كل المطابقة لحال النفس الأمارة مع المطمئنة فتأمله، فإذا كانت هذه حالة قرحة بقدر الحمصة، فكيف بسقم هاج من نفس أمارة بالسوء، هي معدن الشهوات ومأوى كل فسق، وقد قارنها شيطان في غاية المكر والخداع يعدها ويُمَيِّتها ويحسرهما بجميع أنواع السحر حتى يخيل إليها النافع ضاراً، والضار نافعاً، والحسن قبيحاً، والقبيح جميلاً، وهذا لعمر الله من أعظم أنواع السحر ولهذا يقول سبحانه: ﴿فَأَنَّى تُشْعِرُونَ﴾^(٢) والذي نسبوا إليه الرسل من كونهم مسحورين هو الذي أصابهم بعينه، وهم أهله لا رسل الله صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، كما أنهم نسبوه إلى الضلال والفساد في الأرض والجنون والسفه وما استعاذت الأنبياء والرسل وأمراء الأمم بالاستعاذة من شر النفس الأمارة وصاحبها وقرينها الشيطان إلا لأنهما أصل كل شر وقاعدته ومنبعه، وهما متساعدان عليه متعاونان.

= في الرفق (الحديث: ١٢٦٤٥)، وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (١٠/١٩٣)، وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٢٤٨٦٢) ج ٩ في مسند عائشة رضي الله عنها، وأخرجه التبريزي في كتاب: الأدب، باب: السلام (الحديث: ٤٦٣٨)، وأخرجه البغوي في (٣٨) كتاب: البر والصلة (٢٢) باب الرفق (الحديث: ٣٤٩٢).

(١) أخرجه الترمذي في (٢٨) كتاب: البر والصلة (٦٧) باب: ما جاء في الرفق (الحديث: ٢٠١٣). وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٢٥٣١٤) ج ٩ من مسند السيدة عائشة، وأخرجه البغوي في (٣٨) كتاب: البر والصلة (الحديث: ٣٤٩١) وأخرجه التبريزي في كتاب: الأدب (١٩) باب: الرفق والحياء وحسن الخلق (الحديث: ٥٠٧٥) وذكره الهندي في كنز العمال (٥٤٠٨)، وذكره البيهقي في «السنن الكبرى» (١٠/١٩٣).

(٢) سورة المؤمنون، الآية: ٨٩.

رضيحي لبان ثدي أم تقاسما بأسحج داج عوض لا نتفرق

قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾^(١) وقال: ﴿وَمَا يَزَعْنَلَكِ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾^(٢) وقال: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيْطَانِ﴾^(٣) وأعوذ بك رب أن يحضرون^(٤) وقال تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾^(٥) من شر ما خلق^(٦) ومن شر غاسق إذا وقب^(٧) ومن شر النفثات في العقد^(٨) ومن شر حاسد إذا حسد^(٩) فهذا استعاذة من شر النفس، وقال: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾^(١٠) ملك الناس^(١١) إله الناس^(١٢) من شر الوسواس الخناس^(١٣) الذي يوسوس في صدور الناس^(١٤) من الجنة والناس^(١٥) فهذا استعاذة من قرينها وصاحبها، وبشر القرين والصاحب، فأمر الله سبحانه نبيه وأتباعه بالاستعاذة بربوبيته التامة الكاملة من هذين الخليقين العظيم شأنهما في الشر والفساد، والقلب بين هذين العدوين لا يزال شرهما يطرقة ويتتابه، وأول ما يدب فيه السقيم من النفس الأماراة من الشهوة وما يتبعها من الحب والحرص والطلب والغضب، ويتبعه من الكبر والحسد والظلم والتسلط، فيعلم الطبيب الغاش الخائن بمرضه، فيعوده، ويصف له أنواع السموم والمؤذيات، ويخيل إليه بسحره أن شفائه فيها، ويتفق ضعف القلب بالمرض وقوة النفس الأماراة والشیطان وتتابع إمدادهما، وإنه نقد حاضر ولذة عاجلة، والداعي إليه يدعو من كل ناحية، والهوى ينفذ، والشهوة تهون، والتأسي بالأكثر والتشبه بهم، والرضا بأن يصيبه ما أصابهم، فكيف يستجيب مع هذه القواطع وأضعافها لداعي الإيمان ومناادي الجنة إلا من أمده الله بإمداد التوفيق، وأيده برحمته، وتولى حفظه وحمايته، وفتح بصيرة قلبه، فرأى سرعة انقطاع الدنيا وزوالها وتقلبها بأهلها وفعلها بهم، وأنها في الحياة الدائمة كغمس أضيع في البحر بالنسبة إليه؟

فصل

والفرق بين خشوع الإيمان وخشوع النفاق أن خشوع الإيمان هو خشوع القلب لله بالتعظيم والإجلال والوقار والمهابة والحياء، فينكسر القلب لله كسرة ملتزمة من الوجع والخجل والحب والحياء وشهود نعم الله وجنایاته هو، فيخضع القلب لا محالة، فيتبعه خشوع

(١) سورة النحل، الآية: ٩٨.

(٢) سورة الأعراف، الآية: ٢٠٠.

(٣) سورة المؤمنون، الآيتان: ٩٧ و٩٨.

(٤) سورة الفلق، الآيات: ١ - ٥.

(٥) سورة الناس، الآيات: ١ - ٦.

الجوارح. وأما خشوع النفاق فيبدو على الجوارح تصنعاً وتكلفاً، والقلب غير خاشع. وكان بعض الصحابة يقول: أعوذ بالله من خشوع النفاق. قيل له: وما خشوع النفاق؟ قال: أن يرى الجسد خاشعاً، والقلب غير خاشع. فالخاشع لله عبد قد خمدت نيران شهوته، وسكن دخانها عن صدره، فانجلى الصدر وأشرق فيه نور العظمة، فماتت شهوات النفس للخوف والوقار الذي حشي به، وخدمت الجوارح، وتوقر القلب، واطمأن إلى الله وذكره بالسكينة التي نزلت عليه من ربه، فصار مخبئاً له، والمخبت المطمئن، فإن الخبت من الأرض ما اطمأن فاستنقع فيه الماء، فكذلك القلب المخبت قد خشع واطمأن كالبقعة المطمئنة من الأرض التي يجري إليها الماء فيستقر فيها، وعلامته أن يسجد بين يدي ربه إجلالاً له وذلاً وانكساراً بين يديه سجدة لا يرفع رأسه عنها حتى يلقاه. وأما القلب المتكبر فإنه قد اهتز بتكبره وربا، فهو كبقعة رابية من الأرض لا يستقر عليها الماء، فهذا خشوع الإيمان.

وأما السماوات وخشوع النفاق فهو حال عن تكلف إسكان الجوارح تصنعاً ومراعاة، ونفسه في الباطن شابة طرية ذات شهوات وإرادات، فهو يتخشع في الظاهر، وحية الوادي وأسد الغابة رابض بين جنبه ينتظر الفريسة.

فصل

وأما شرف النفس، فهو صيانتها عن الدنيا والرذائل والمطامع التي تقطع أعناق الرجال، فيربأ بنفسه عن أن يلقيها في ذلك، بخلاف التيه، فإنه خلق متولد بين أمرين: إعجابه بنفسه وازدراؤه بغيره، فيتولد من بين هذين التيه، والأول يتولد من بين خلقين كريمين: إعزاز النفس وإكرامها وتعظيم مالكها وسيدها أن يكون عبده دنياً وضيعاً خسيساً، فيتولد من بين هذين الخلقين شرف النفس وصيانتها، وأصل هذا كله استعداد النفس وتهيؤها وإمداد وليها ومولاها لها، فإذا فقد الاستعداد والإمداد فقد الخير كله.

فصل

وكذلك الفرق بين الحمية والجفاء، فالحمية فطام النفس عن رضاع اللوم من ثدي هو مصب الخبائث والرذائل والدنایا، لو غزر لبنه وتهالك الناس عليه، فإن لهم فطاماً تنقطع معه الأكباد حشرات فلا بد من الفطام. فإن شئت عجّل وأنت محمود مشكور وإن شئت أخر، وأنت غير مأجور. بخلاف الجفاء فإنه غلظة في النفس، وقساوة في القلب، وكثافة في الطبع، يتولد عنها خلق يسمى الجفاء.

فصل

والفرق بين التواضع والمهانة أن التواضع يتولد من بين العلم بالله سبحانه ومعرفة

أسمائه وصفاته، ونعوت جلاله وتعظيمه ومحبته وإجلاله، ومن معرفته بنفسه وتفصيلها وعيوب عمله وآفاتهما، فيتولد من بين ذلك كله خلق هو التواضع، وهو انكسار القلب لله، وخفض جناح الذل والرحمة لعباده، فلا يرى له على أحد فضلاً، ولا يرى له عند أحد حقاً، بل يرى الفضل للناس عليه، والحقوق لهم قبله، وهذا خلق إنما يعطيه الله عز وجل من يحبه ويكرمه ويقربه.

وأما المهانة، فهي الدناءة والخسة وبذل النفس وابتذالها في نيل حظوظها وشهواتها كتواضع السفل في نيل شهواتهم، وتواضع المفعول به للفاعل، وتواضع طالب كل حظ لمن يرجو نيل حظه منه، فهذا كله ضعة لا تواضع، والله سبحانه يحب التواضع ويبغض الضعة والمهانة. وفي الصحيح عنه ﷺ: «وأوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغي أحد على أحد»^(١) والتواضع المحمود على نوعين:

النوع الأول: تواضع العبد عند أمر الله امتثالاً، وعند نهيه اجتناباً، فإن النفس لطلب الراحة تتلأأ في أمره فيبدو منها نوع إباء وشراد هرباً من العبودية، وتثبت عند نهيه طلباً للظفر بما منع منه، فإذا وضع العبد نفسه لأمر الله ونهيه فقد تواضع للعبودية.

والنوع الثاني: تواضعه لعظمة الرب وجلاله وخضوعه لعزته وكبريائه فكلما شمنت نفسه ذكر عظمة الرب تعالى وتفردته بذلك وغضبه الشديد على من نازعه ذلك، فتواضعت إليه نفسه، وانكسر لعظمة الله قلبه، واطمأن لهيبته، وأخبت لسلطانه، فهذا غاية التواضع، وهو يستلزم الأول من غير عكس، والمتواضع حقيقة من رزق الأمرين والله المستعان.

فصل

وكذلك القوة في أمر الله هي من تعظيمه، وتعظيم أوامره وحقوقه حتى يقيمها الله، والعلو في الأرض هو من تعظيم نفسه وطلب تفردا بالرياسة ونفاذ الكلمة، سواء عز أمر الله أو هان، بل إذا عارضه أمر الله وحقوقه وممرضاته في طلب علوه لم يلتفت إلى ذلك وأهدره وأماته في تحصيل علوه.

وكذلك الحمية لله والحمية للنفس. فالأولى يثيرها تعظيم الأمر والآمر، والثانية يثيرها

(١) أخرجه مسلم في (٣٩) كتاب: الجنة ونعيمها (١٦) باب الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار (الحديث: ٧١٣٩)، وأخرجه أبو داود في (٣٥) كتاب: الأدب (٤٨) باب في التواضع (الحديث: ٤٨٩٥)، وأخرجه ابن ماجه في (٣٧) كتاب: الزهد (٢٣) باب: النعي (الحديث: ٤٢١٤)، وأخرجه التبريزي في كتاب: الآداب باب: المفاخرة والعصية (الحديث: ٤٨٩٨)، وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٢٣٤/١)، وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٦٥/١٧).

تعظيم النفس والغضب لفوات حظوظها، فالحمية لله أن يحمي قلبه من تعظيم حقوقه، وهي حال عبد قد أشرق على قلبه نور سلطان الله فامتلاً قلبه بذلك النور، فإذا غضب فإنما يغضب من أجل نور ذلك السلطان الذي ألقى على قلبه، وكان رسول الله ﷺ إذا غضب احمرت وجنتاه، وبدا بين عينيه عرق يدره الغضب ولم يقم لغضبه شيء حتى ينتقم الله. وروى زيد بن أسلم، عن أبيه أن موسى بن عمران ﷺ كان إذا غضب اشتعلت قلنسوته ناراً. وهذا بخلاف الحمية للنفس فإنها حرارة تهيج من نفسه لفوات حظها أو طلبه، فإن الفتنة في النفس، والفتنة هي الحريق والنفس متلظية بنار الشهوة والغضب، فإنما هما حرارتان تظهران على الأركان حرارة من قبل النفس المطمئنة أثارها تعظيم حق الله، وحرارة من قبل النفس الأمانة أثارها استشعار فوت الحظ.

فصل

والفرق بين الجود والسرف أن الجواد حكيم يضع العطاء مواضعه، والمسرف مبذر، وقد يصادف عطاؤه موضعه، وكثيراً لا يصادفه، وإيضاح ذلك أن الله سبحانه بحكمته جعل في المال حقوقاً، وهي نوعان: حقوق موظفة وحقوق ثانية: فالحقوق الموظفة: كالزكاة والنفقات الواجبة على من تلزمه نفقته.

والثانية: كحق الضيف، ومكافأة المهدي، وما وقى به عرضه، ونحو ذلك. فالجواد يتوخى بماله أداء هذه الحقوق على وجه الكمال طيبة بذلك نفسه، راضية مؤملة للخلف في الدنيا والثواب في العقبى، فهو يخرج ذلك بسماحة قلب، وسخاوة نفس، وانشرح صدر، بخلاف المبذر، فإنه ييسط يده في ماله بحكم هواه وشهوته جزافاً لا على تقدير ولا مراعاة مصلحة وإن اتفقت له، فالأول بمنزلة من بذر حبة في الأرض تنبت وتوخى ببذره مواضع المغل والإنبات فهذا لا يعد مبذراً ولا سفيهاً. والثاني بمنزلة من بذر حبة في سباح وعزاز من الأرض، وإن اتفق بذره في محل النبات بذر بذراً متراكماً بعضه على بعض، فذلك المكان البذر فيه ضائع معطل، وهذا المكان بذر بذراً متراكماً بعضه على بعض، فلذلك يحتاج أن يقلع بعض زرعه ليصلح الباقي، ولئلا تضعف الأرض عن تربيته، والله سبحانه هو الجواد على الإطلاق بل كل جود في العالم العلوي والسفلي بالنسبة إلى جوده أقل من قطرة في بحر الدنيا، وهي من جوده، ومع هذا فإنما ينزل بقدر ما يشاء، وجوده لا يناقض حكمته ويضع عطاءه مواضعه، وإن خفي على أكثر الناس أن تلك مواضعه، فالله يعلم حيث يضع فضله، وأي المحال أولى به.

فصل

والفرق بين المهابة والكبر أن المهابة أثر من آثار امتلاء القلب بعظمة الله ومحبه وإجلاله، فإذا امتلأ القلب بذلك حل فيه النور، ونزلت عليه السكينة، وألبس رداء الهيبة، فاكتمى وجهه الحلاوة والمهابة، فأخذ بمجامع القلوب محبة ومهابة، فحنت إليه الأفئدة، وقرت به العيون، وأنست به القلوب. فكلامه نور، ومدخله نور، ومخرجه نور، وعمله نور، وإن سكت علاه الوقار وإن تكلم أخذ بالقلوب والأسماع.

وأما الكبر فأثر من آثار العجب والبغي من قلب قد امتلأ بالجهل والظلم، ترحلت منه العبودية، ونزل عليه المقت، فنظره إلى الناس شزر، ومشيه بينهم تبختر، ومعاملته لهم معاملة الاستئثار لا الإيثار ولا الإنصاف، ذاهب بنفسه تيهاً، لا يبدأ من لقيه بالسلام، وإن رد عليه رأى أنه قد بالغ في الإنعام عليه، لا ينطلق لهم وجهه، ولا يسعهم خلقه، ولا يرى لأحد عليه حقاً، ويرى حقوقه على الناس ولا يرى فضلهم عليه ويرى فضله عليهم، لا يزداد من الله إلا بعداً، ومن الناس إلا صغاراً أو بغضاً.

فصل

والفرق بين الصيانة والتكبر أن الصائن لنفسه بمنزلة رجل قد لبس ثوباً جديداً نقي البياض ذا ثمن، فهو يدخل به على الملوك فمن دونهم، فهو يصونه عن الوسخ والغبار والطبوع وأنواع الآثار إبقاء على بياضه ونقاؤه، فتراه صاحب تعزز وهروب من المواضع التي يخشى منها عليه التلوث، فلا يسمح بأثر ولا طبع ولا لوث يعلو ثوبه، وإن أصابه شيء من ذلك على غرة بادر إلى قلعه وإزالته ومحو أثره، وهكذا الصائن لقلبه ودينه تراه يجتنب طبوع الذنوب وآثارها، فإن لها في القلب طبوعاً وآثاراً أعظم من الطبوع الفاحشة في الثوب النقي البياض، ولكن على العيون غشاوة أن تدرك تلك الطبوع، فتراه يهرب من مظان التلوث، ويحترس من الخلق، ويتباعد من تخالطهم مخافة أن يحصل لقلبه ما يحصل للثوب الذي يخالط الدباغين والذباحين والطباخين ونحوهم.

بخلاف صاحب العلو فإنه وإن شابه هذا في تحرزه وتجنبه فهو يقصد أن يعلو رقابهم ويجعلهم تحت قدمه، فهذا لون وذاك لون.

فصل

والفرق بين الشجاعة والجرأة أن الشجاعة من القلب، وهي ثباته واستقراره عند المخاوف، وهو خلق يتولد من الصبر وحسن الظن، فإنه متى ظن الظفر وساعده الصبر

ثبت، كما أن الجبن يتولد من سوء الظن وعدم الصبر، فلا يظن الظفر، ولا يساعده الصبر، وأصل الجبن من سوء الظن ووسوسة النفس بالسوء، وهو ينشأ من الرثة، فإذا ساء الظن ووسوست النفس بالسوء انتفخت الرثة فزاحمت القلب في مكانه، وضيق عليه حتى أزعجته عن مستقره، فأصابه الزلازل والاضطراب لإزعاج الرثة له وتضييقها عليه، ولهذا جاء في حديث عمرو بن العاص الذي رواه أحمد وغيره عن النبي ﷺ: «شر ما في المرء جبن خالغ^(١) وشح هالغ^(٢)»^(٣) فسمي الجبن خالغاً لأنه يخلع القلب عن مكانه لانتفاخ السحر وهو الرثة، كما قال أبو جهل لعتبة بن ربيعة يوم بدر، انتفخ سحر ك إذا زال القلب عن مكانه ضاع تدبير العقل فظهر الفساد على الجوارح، فوضعت الأمور على غير مواضعها فالشجاعة حرارة القلب وغضبه وقيامه وانتصابه وثباته، فإذا رأته الأعضاء كذلك أعانته فإنها خدم له وجنود، كما أنه إذا ولي ولت سائر جنوده.

. وأما الجرأة فهي إقدام سببه قلة المبالاة وعدم النظر في العاقبة بل تقدم النفس في غير موضع الإقدام، معرضة عن ملاحظة العارض، فإما عليها وإما لها.

فصل

وأما الفرق بين الحزم والجبن، فالحازم هو الذي قد جمع عليه همته وإرادته وعقله، ووزن الأمور بعضها ببعض، فأعد لكل منها قرنه، ولقطة الحزم تدل على القوة والإجماع، ومنه حزمة الحطب، فحازم الرأي هو الذي اجتمعت له شؤون رأيه، وعرف منها خير الخيرين وشر الشرين، فأحجم في موضع الإحجام رأياً وعقلاً، لا جنباً ولا ضعفاً:

العاجز الرأي مضيع لفرصته حتى إذا فات أمر عاتب القدر

فصل

وأما الفرق بين الاقتصاد والشح أن الاقتصاد خلق محمود يتولد من خلقين عدل وحكمة، فبالعدل يعتدل في المنع والبذل، وبالحكمة يضع كل واحد منهما موضعه الذي يليق به، فيتولد من بينهما الاقتصاد، وهو وسط بين طرفين مذمومين، كما قال تعالى: ﴿وَلَا

(١) الجبن الخالغ: هو الشديد الذي يخلع فؤاده من شدته.

(٢) وشح هالغ: الشح أشد من البخل، والهلع: الجزع ومعناه البخل الذي يمنعه من إخراج الحق الواجب عليه فإذا استخرج منه هلع وجذع.

(٣) أخرجه أبو داود في (٩) كتاب: الجهاد (٢٢) باب: في الجرأة والجبن (الحديث: ٢٥١١)، وأخرجه الإمام أحمد في «مستنده» (الحديث: ٨٠١٦، ٨٢٧٠) من حديث أبي هريرة.

تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا ﴿١﴾ وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا﴾ (٣).

وأما الشح فهو خلق ذميم يتولد من سوء الظن وضعف النفس، ويمده وعد الشيطان حتى يصير هلعاً، والهلع شدة الحرص على الشيء والشره به، فيتولد عنه المنع لبدله، والجزع لفقده، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴿١٩﴾ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ﴿٢٠﴾ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴿٢١﴾﴾ (٤).

فصل

والفرق بين الاحتراز وسوء الظن أن المحترز بمنزلة رجل قد خرج بماله ومركوبه مسافراً، فهو يحترز بجهد من كل قاطع للطريق، وكل مكان يتوقع منه الشر، وكذلك يكون مع التأهب والاستعداد، وأخذ الأسباب التي بها ينجو من المكروه فالمحترز كالمتمسك بالمتدح الذي قد تأهب للقاء عدوه، وأعد له عدته، فهمه في تهيئة أسباب النجاة، ومحاربة عدوه قد أشغلته عن سوء الظن به، وكلما ساء به الظن أخذ في أنواع العدة والتأهب.

وأما سوء الظن فهو امتلاء قلبه بالظنون السيئة بالناس حتى يطفح على لسانه وجوارحه، فهم معه أبداً في الهمز واللمز والطعن والعيب والبغض، يبغضهم ويبغضونه، ويلعنهم ويلعنونه، ويحذروهم ويحذرون منه، فالأول يخالطهم ويحترز منهم، والثاني يتجنبهم ويلحقه أذاهم، الأول داخل فيهم بالنصيحة والإحسان مع الاحتراز، والثاني خارج منهم مع الغش والدغل والبغض.

فصل

والفرق بين الفراسة والظن أن الفراسة يخطئ ويصيب، وهو يكون مع ظلمة القلب ونوره وطهارته ونجاسته، ولهذا أمر تعالى باجتنب كثير منه، وأخبر أن بعضه إثم.

وأما الفراسة فأننى على أهلها ومدحهم في قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمُتَوَكِّينَ﴾ (٥) قال ابن عباس رضي الله عنهما، وغيره: أي للمتفرسين. وقال تعالى: ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْيَاءً مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ﴾ (٦) وقال تعالى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ

(٤) سورة المعارج، الآيات: ١٩ - ٢١.

(٥) سورة الحجر، الآية: ٧٥.

(٦) سورة البقرة، الآية: ٢٧٣.

(١) سورة الإسراء، الآية: ٢٩.

(٢) سورة الفرقان، الآية: ٦٧.

(٣) سورة المعارج، الآية: ١٩.

لَا تَزْنَكُهُمْ فَلَعَنَهُمُ بِسِيمَنَهُمْ وَلَتَعْرَفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ ﴿١﴾ فالفراسة الصادقة لقلب قد تطهر وتصفى وتنزه من الأدناس وقرب من الله فهو ينظر بنور الله الذي جعله في قلبه. وفي الترمذي وغيره من حديث أبي سعيد قال: قال رسول الله ﷺ: «اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله» (٢). وهذه الفراسة نشأت له من قربه من الله، فإن القلب إذا قرب من الله انقطعت عنه معارضات السوء المانعة من معرفة الحق وإدراكه، وكان تلقيه من مشكاة قريبة من الله بحسب قربه منه، وأضاء له النور بقدر قربه فرأى في ذلك النور ما لم يره البعيد والمحجوب، كما ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة، عن النبي ﷺ فيما يروي عن ربه عز وجل أنه قال: «ما تقرب إلي عبدي بمثل ما افترضت عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، فبني يسمع، وبني يبصر، وبني يبطش، وبني يمشي» (٣). فأخبر سبحانه أن تقرب عبده منه يفيد محبته له، فإذا أحبه قرب من سمعه وبصره ويده ورجله، فسمع به، وأبصر به، وأبطش به، ومشى به، فصار قلبه كالمرآة الصافية تبدو فيها صور الحقائق على ما هي عليه، فلا تكاد تخطيء له فراسة، فإن العبد إذا أبصر بالله أبصر الأمر على ما هو عليه، فإذا سمع بالله سمعه على ما هو عليه، وليس هذا من علم الغيب، بلا علام الغيوب وهو الذي قذف الحق في قلب قريب مستبشر بنوره غير مشغول بنقوش الأباطيل والخيالات والوساوس التي تمنعه من حصول صور الحقائق فيه، وإذا غلب على القلب النور فاض على الأركان، وبادر من القلب إلى العين، فكشف بعين بصره بحسب ذلك النور، وقد كان رسول الله ﷺ يرى أصحابه في الصلاة وهم خلفه كما يراهم أمامه (٤)،

(١) سورة محمد، الآية: ٣٠.

(٢) أخرجه الترمذي في (٤٨) كتاب: تفسير القرآن (١٦) باب: ومن سورة الحجر (الحديث: ٣١٢٧) وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (١٢١/٨) وأخرجه الهيثمي في كتاب: الزهد (٥٧) باب: ما جاء في الفراسة (الحديث: ١٧٩٤٠)، وذكره الهندي في «كنز العمال» (٣٠٧٣٠)، وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (٥٤٤/٦)، وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (١٠٣/٤).

(٣) أخرجه البخاري في (٨١) كتاب: الرقاق (٣٨) باب: التواضع (الحديث: ٦٥٠٢)، وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٣٤٦/٣) (٢١٩/١٠)، وذكره الزبيدي في «إتحاف السادة المتقين» (١٧٠/٣)، وذكره ابن عساكر في «مختصر تاريخ دمشق» (٢٤٨/٢)، وذكره أبو نعيم في «حلية الأولياء» (١).

(٤) أخرجه البخاري في (١٠) كتاب: الأذان (٨٨) باب: الخشوع في الصلاة (الحديث: ٧٤٢)، وأخرجه مسلم في (٤) كتاب: الصلاة (٢٤) باب: الأمر بتحسين الصلاة وإتمامها والخشوع (الحديث: ١١٠) وأخرجه النسائي في (١٠) كتاب: الإمامة (٢٨) باب: حث الإمام على رص الصفوف والمقاربة بينها (الحديث: ٨١٣) وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ١٢٠١١) ج ٤ من مسند أنس بن مالك بن النضر. وأخرجه البغوي في (٥) كتاب: الصلاة (٩٠) باب: وعيد من لا يتم ركوعه =

ورأى بيت المقدس عياناً وهو بمكة، ورأى قصور الشام وأبواب صنعاء ومدائن كسرى وهو بالمدينة يحفر الخندق، ورأى أمراء بمؤتة وقد أصيبوا وهو بالمدينة، ورأى النجاشي بالحبة لما مات وهو بالمدينة، فخرج إلى المصلى فصلى عليه، ورأى عمر سارية بنهاوند من أرض فارس هو وعساكر المسلمين وهم يقاتلون عدوهم، فناداه يا سارية الجبل، ودخل عليه نفر من مذحج فيهم الأشتر النخعي، فصعد فيه البصر وصوبه، وقال: أيهم هذا؟ قالوا: مالك بن الحارث. فقال: ما له قاتله الله إني لأرى للمسلمين منه يوماً عصياً.

ودخل عمرو بن عبيد على الحسن، فقال: هذا سيد الفتیان إن لم يحدث. وقيل: إن الشافعي ومحمد بن الحسن جلسا في المسجد الحرام فدخل رجل فقال محمد: أتفرس أنه نجار، فقال الشافعي: أتفرس أنه حداد، فسألاه فقال: كنت حداداً وأنا اليوم أنجر ودخل أبو الحسن البوشنجي والحسن الحداد على أبي القاسم المناوي يعودانه، فاشترى في طريقهما لنصف درهم تفاحاً نسيته، فلما دخلا عليه قال: ما هذه الظلمة؟ فخرجا، وقالوا: ما علمنا! لعل هذا من قبل ثمن التفاح، فأعطيا الثمن ثم عادا إليه ووقع بصره عليهما، فقال: يمكن الإنسان أن يخرج من الظلمة بهذه السرعة؟ أخبراني عن شأنكما فأخبراه بالقصة، فقال: نعم كان كل واحد منكما يعتمد على صاحبه في إعطاء الثمن، والرجل مستح منكما في التقاضي. وكان بين أبي زكريا النخشي وبين امرأة سبب قبل توبته، فكان يوماً واقفاً على رأس أبي عثمان الحيري، فتفكر في شأنها، فرفع أبو عثمان إليه رأسه، وقال: ألا تستحي وكان شاه الكرمانى جيد الفراسة لا تخطيء فراسته، وكان يقول: من غض بصره عن المحارم، وأمسك نفسه عن الشهوات، وعمر باطنه بدوام المراقبة وظاهره باتباع السنة وتعود أكل الحلال لم تخطيء فراسته. وكان شاب يصحب الجنيد يتكلم على الخواطر، فذكر للجنيد، فقال: إيش هذا الذي ذكر لي عنك؟ فقال له: اعتقد شيئاً، فقال له الجنيد: اعتقدت فقال الشاب: اعتقدت كذا وكذا. فقال الجنيد، لا، فقال: فاعتقد ثانياً، قال: اعتقدت فقال الشاب: اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيد: لا، قال: فاعتقد ثالثاً قال: اعتقدت قال الشاب: هو كذا وكذا. قال: لا، فقال الشاب: هذا عجب وأنت صدوق، وأنا أعرف قلبي، فقال الجنيد، صدقت في الأولى والثانية والثالثة، لكن أردت أن أمتحنك هل يتغير قلبك؟ وقال أبو سعيد الخراز: دخلت المسجد الحرام، فدخل فقير عليه خرقتان يسأل شيئاً فقلت في نفسي مثل هذا كل على الناس، فنظر إليّ وقال: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَأَخَذُوهُ﴾^(١)

= وسجوده ووجوب... (الحديث: ٦١٥)، وأخرجه التبريزي في كتاب: الصلاة (٢٤) باب: تسوية الصف (الحديث: ١٠٨٦).

(١) سورة البقرة، الآية: ٢٣٥.

قال: فاستغفرت في سري، فناداني وقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ﴾^(١) وقال إبراهيم الخواص: كنت في الجامع فأقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه حسن الحرمة، فقلت لأصحابنا: يقع لي أنه يهودي فكلهم كره ذلك، فخرجت وخرج الشاب، ثم رجع إليهم فقال: إيش قال الشيخ في؟ فاحتشموه، فألح عليهم، فقالوا: قال إنك يهودي، فجاء فأكب على يدي فأسلم، فقلت: ما السبب؟ فقال: نجد في كتابنا أن الصديق لا تخطيء فراسته فقلت: أمتحن المسلمين فتأملتهم فقلت: إن كان فيهم صديق ففي هذه الطائفة فلبست عليكم، فلما اطلع هذا الشيخ علي وتفرسني علمت أنه صديق، وهذا عثمان بن عفان دخل عليه رجل من الصحابة وقد رأى امرأة في الطريق فتأمل محاسنها، فقال له عثمان: يدخل علي أحدكم وأثر الزنا ظاهر على عينيه، فقلت: أُوخي بعد رسول الله ﷺ فقال: لا، ولكن تبصرة وبرهان وفراصة صادقة.

فهذا شأن الفراسة، وهو نور يقذفه الله في القلب، فيخطر له الشيء فيكون كما خطر له، وينفذ إلى العين فترى ما لا يراه غيرها.

فصل

والفرق بين النصيحة والغيبة أن النصيحة يكون القصد فيها تحذير المسلم من مبتدع أو فتن أو غاش أو مفسد، فتذكر ما فيه إذا استشارك في صحبتته ومعاملته والتعلق به، كما قال النبي ﷺ لفاطمة بنت قيس وقد استشارته في نكاح معاوية وأبي جهم فقال: «أما معاوية فصعلوك، وأما أبو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه»^(٢) وقال بعض أصحابه لمن سافر معه: إذا هبطت عن بلاد قومه فاحذره.

فإذا وقعت الغيبة على وجه النصيحة لله ورسوله وعباده المسلمين فهي قربة إلى الله من جملة الحسنات، وإذا وقعت على وجه ذم أخيك، وتمزيق عرضه، والتفكك بلحمه، والغضب منه لتضع منزلته من قلوب الناس، فهي الداء العضال ونار الحسنات التي تأكلها كما تأكل النار الحطب.

(١) سورة الشورى، الآية: ٢٥.

(٢) أخرجه مسلم في (١٨) كتاب: الطلاق (٦) باب: المطلقة البائن لا نفقة لها (الحديث: ٣٦). وأخرجه أبو داود في (٧) كتاب: الطلاق (٣٩) باب: في نفقة المبتوتة (الحديث: ٢٢٨٤)، وأخرجه النسائي في (٢٦) كتاب: النكاح (٢١) باب: خطبة الرجل إذا ترك الخاطب أو أذن له (الحديث: ٣٢٤٤) وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٢٧٣٩٣) ج ١٠ من حديث فاطمة بنت قيس أخت الضحاك، وأخرجه الإمام مالك في «الموطأ» في (٢٢) كتاب: الطلاق (٢٣) باب: ما جاء في نفقة المطلقة (الحديث: ١٢٦٤) وذكره ابن سعد في «الطبقات» (٨/٢٠٠)، وذكره الطحاوي في «معاني الآثار» (٥/٣).

فصل

والفرق بين الهدية والرشوة وإن اشتبهتا في الصورة القصدُ فإن الراشي قصده بالرشوة؛ التوصل إلى إبطال حق أو تحقيق باطل، فهذا الراشي الملعون على لسان رسول الله ﷺ، فإن رشا لدفع الظلم عن نفسه اختص المرتشي وحده باللعنة.

وأما المهدي فقصده استجلاب المودة والمعرفة والإحسان، فإن قصد المكافأة فهو معاوض، وإن قصد الربح فهو مستكثر.

فصل

والفرق بين الصبر والقسوة أن الصبر خلق كسبي يتخلق به العبد، وهو حبس النفس عن الجزع والهلع والتشكي فيحبس النفس عن التسخط واللسان عن الشكوى والجوارح عما لا ينبغي فعله، وهو ثبات القلب على الأحكام القدريّة والشرعية.

وأما القسوة فيبس في القلب يمنعه من الانفعال، وغلظة تمنعه من التأثر بالنوازل، فلا يتأثر لغلظته وقساوته لا لصبره واحتماله.

وتحقيق هذا أن القلوب ثلاثة:

قلب قاس: غليظ بمنزلة اليد اليابسة، وقلب مائع: رقيق جداً.

فالأول: لا ينفع بلمنزلة الحجر، والثاني بمنزلة الماء، وكلاهما ناقص. وأصح القلوب القلب الرقيق الصافي الصلب، فهو يرى الحق من الباطل بصفائه ويقبله ويؤثره برقته، ويحفظه، ويحارب عدوه بصلابته. وفي الأثر: «القلوب آتية الله في أرضه، فأحبها إليه أرقها وأصلبها وأصفها» وهذا القلب الزجاجي، فإن الزجاجه جمعت الأوصاف الثلاثة، وأبغض القلوب إلى الله القلب القاسي، قال تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلنَّفْسِ الْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِّنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾^(١) وقال تعالى: ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُم مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسَوَةً﴾^(٢) وقال تعالى: ﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقَى الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ﴾^(٣) فذكر القلبين المنحرفين عن الاعتدال، هذا بمرضه، وهذا بقسوته، وجعل إلقاء الشيطان فتنة لأصحاب هذين القلبين، ورحمة لأصحاب القلب الثالث وهو القلب الصافي الذي ميز بين إلقاء

(١) سورة الزمر، الآية: ٢٢.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٧٤.

(٣) سورة الحج، الآية: ٥٣.

الشیطان وإلقاء الملك بصفائه، وقبل الحق بإخباته ورقته، وحارب النفوس المبطله بصلابته وقوته، فقال تعالى عقب ذلك: ﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُمْ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (١).

فصل

والفرق بين العفو والذل أن العفو إسقاط حقك جوداً وكرماً وإحساناً، مع قدرتك على الانتقام، فتؤثر الترك رغبة في الإحسان ومكافئ الأخلاق، بخلاف الذل، فإن صاحبه يترك الانتقام عجزاً وخوفاً ومهانة نفس، فهذا مذموم غير محمود، ولعل المنتقم بالحق أحسن حالاً منه، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَكْتُمُونَ﴾ (٢).

فمدحهم بقوتهم على الانتصار لنفوسهم وتقاضيتهم منها ذلك، حتى إذا قدروا على من بغى عليهم، وتمكنوا من استيفاء ما لهم عليه ندبهم إلى الخلق الشريف من العفو والصفح، فقال: ﴿وَجَزَّوْا سَيِّئَةً سَيِّئَةً مِّثْلَهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ (٣) فذكر المقامات الثلاثة: العدل وأباحت، والفضل وندب إليه، والظلم وحرمة (٤).

فإن قيل: فكيف مدحهم على الانتصار والعفو وهما متنافيان؟

قيل: لم يمدحهم على الاستيفاء والانتقام، وإنما مدحهم على الانتصار وهو القدرة والقوة على استيفاء حقهم، فلما قدروا ندبهم إلى العفو. قال بعض السلف: في هذه الآية كانوا يكرهون أن يستذلوا، فإذا قدروا عفواً، فمدحهم على عفو بعد قدرة، لا على عفو ذل وعجز ومهانة (٥)، وهذا هو الكمال الذي مدح سبحانه به نفسه في قوله: ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا﴾ (٦) ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (٧) وفي أثر معروف حملة العرش أربعة: اثنان يقولان: سبحانه اللهم ربنا وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك، واثنان يقولان: سبحانه اللهم ربنا وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك. ولهذا قال المسيح صلوات الله وسلامه عليه: ﴿إِنْ تَعَذَّبْتُمْ فَلَا تَنْفَعُهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٨) أي إن غفرت

(٢) سورة الشورى، الآية: ٣٩.

(١) سورة الحج، الآية: ٥٤.

(٣) سورة الشورى، الآية: ٤٠.

(٤) ذكره الطبري في «تفسيره» (٣٨/١٣).

(٥) سورة النساء، الآية: ٩٩.

(٦) ذكره الطبري في «تفسيره» (٣٥٥/٢).

(٧) سورة البقرة، الآية: ٢١٨.

(٨) سورة المائدة، الآية: ١١٨.

لهم غفرت عن عزة، وهي كمال القدرة، وحكمة، وهي كمال العلم، فغفرت بعد أن علمت ما عملوا وأحاطت بهم قدرتك، إذ المخلوق قد يغفر بعجزه عن الانتقام وجهله بحقيقة ما صدر من المسيء، والعفو من المخلوق ظاهره ضيم وذل وباطنه عز ومهانة وانتقام ظاهره عز وباطنه ذل، فما زاد الله بعفو إلا عزاً، ولا انتقم أحد لنفسه إلا ذل، ولو لم يكن إلا بفوات عز العفو، ولهذا ما انتقم رسول الله ﷺ لنفسه قط، وتأمل قوله سبحانه: ﴿هُمْ يَنْصَرُونَ﴾^(١) كيف يفهم منه أن فيهم من القوة ما يكونون هم بها المنتصرين لأنفسهم لا أن غيرهم هو الذي ينصرهم. ولما كان الانتصار لا تقف النفوس فيه على حد العدل غالباً بل لا بد من المجاوزة شرع فيه سبحانه المماثلة والمساواة، وحرم الزيادة، وندب إلى العفو.

والمقصود أن العفو من أخلاق النفس المطمئنة، والذل من أخلاق الأمارة. ونكتة المسألة أن الانتقام شيء والانتصار شيء، فالانتصار أن ينتصر لحق الله ومن أجله، ولا يقوى على ذلك إلا من تخلص من ذل حظه ورق هواه، فإنه حينئذ ينال حظاً من العز الذي قسم الله للمؤمنين، فإذا بُغي عليه انتصر من الباغي من أجل عز الله الذي أعزه به غيره على ذلك العز أن يستضام ويقهر، وحمية للعبد المنسوب إلى العزيز الحميد أن يستذل، فهو يقول للباغي عليه: أنا مملوك من لا يذل مملوكه، ولا يحب أن يذله أحد، وإذا كانت نفسه الأمارة قائمة على أصولها لم تحب بعد طلبه إلا الانتقام والانتصار لحظها وظفرها بالباغي تشفياً فيه وإذلالاً له، وأما النفس التي خرجت من ذل حظها ورق هواها إلى عز توحيدها وإنابتها إلى ربها، فإذا نالها البغي قامت بالانتصار حمية ونصرة للعز الذي أعزها الله به ونالته منه، وهو في الحقيقة حمية لربها ومولاها، وقد ضرب لذلك مثلاً بعبدين من عبيد الغلة حرائين ضرب أحدهما صاحبه ففنا المضروب عن الضارب نصحاً منه لسيدة، وشفقة على الضارب أن يعاقبه السيد، فلم يجشم سيده خُلِّقه عقوبته وإفساده بالضرب، فشكر العافي على عفو، ووقع منه بموقع. وعبد آخر قد أقامه بين يديه وجمله وألبسه ثياباً يقف بها بين يديه، فعمد بعض سَوَّاس الدواب وإضرابهم ولطخ تلك الثياب بالعذرة أو مزقها، فلو عفا عمن فعل به ذلك لم يوافق عفو رأي سيده ولا محبته، وكان الانتصار أحب إليه وأوفق لمرضاته كأنه يقول: إنما فعل هذا بك جرأة علي واستخفافاً بسلطاني، فإذا أمكنه من عقوبته فأذله وقهره لم يبق إلا أن يبطش به، فذل وانكسر قلبه، فإن سيده يحب منه أن لا يعاقبه لحظة وأن يأخذ منه حق السيد، فيكون انتصاره حينئذ لمحض حق سيده لا لنفسه، كما روي عن علي رضي الله عنه أنه مر برجل فاستغاث به، وقال: هذا منعني حقي ولم يعطني إياه، فقال: أعطه حقه. فلما

جاءوا ليجال الظالم ولطم صاحب الحق، فاستغاث بعليّ، فرجع وقال: أذاك الغوث. فقال له: استغث منه فقال: قد عفوت يا أمير المؤمنين. فضربه عليّ تسع درر، وقال: قد عفا عنك من لطمته، وهذا حق السلطان. فعاقبه عليّ لما اجتراً على سلطان الله، ولم يدعه. ويشبه هذا قصة الرجل الذي جاء إلى أبي بكر رضي الله عنه فقال: احملني فوالله لأنا أفرس منك ومن ابنك وعنده المغيرة بن شعبه، فحسر عن ذراعه وصك بها أنف الرجل، فسال الدم، فجاء قومه إلى أبي بكر رضي الله عنه، فقالوا: أقذنا من المغيرة، فقال: أنا أقيدكم من ورعة الله؟ لا أقيدكم منه فرأى أبو بكر أن ذلك انتصار من المغيرة وحمية لله وللعرز الذي أعز به خليفة رسول الله ﷺ ليتمكن بذلك العز من حسن خلافته وإقامة دينه، فترك قوده لاجترائه على عز الله وسلطانه الذي أعز به رسوله ودينه وخليفته، فهذا لون والضرب حمية للنفس الأمانة لون.

فصل

والفرق بين سلامة القلب والبله والتغفل أن سلامة القلب تكون من عدم إرادة الشر بعد معرفته فيسلم قلبه من إرادته وقصده لا من معرفته والعلم به، وهذا بخلاف البله والغفلة فإنها جهل وقلة معرفة، وهذا لا يحمد، إذ هو نقص، وإنما يحمد الناس من هو كذلك لسلامتهم منه، والكمال أن يكون القلب عارفاً بتفاصيل الشر سليماً من إرادته. قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: لست بخب ولا يخدعني الخب. وكان عمر أعقل من أن يخدع، وأورع من أن يخدع. وقال تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ۚ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾^(١) فهذا هو السليم من الآفات التي تعتري القلوب المريضة من مرض الشبهة التي توجب اتباع الظن، ومرض الشهوة التي توجب اتباع ما تهوى الأنفس فالقلب السليم الذي سلم من هذا وهذا.

فصل

والفرق بين الثقة والغرّة أن الثقة سكون يستند إلى أدلة وأمارات يسكن القلب إليها، فكلمة قوية تلك الأمارات قوية الثقة واستحكمت ولا سيما على كثرة التجارب وصدق الفراسة واللفظة كأنها - والله أعلم - من الوثاق، وهو الرباط، فالقلب قد ارتبط بمن وثق به توكلاً عليه، وحسن ظن به، فصار في وثاق محبته ومعاملته والاستناد إليه والاعتماد عليه، فهو في وثاقه بقلبه وروحه وبدنه، فإذا صار القلب إلى الله وانقطع إليه تقيده بحبه، وصار في وثاق العبودية، فلم يبق له مفرع في النوائب ولا ملجأ غيره، ويصير عدته وشدته وذخيرته في نوائبه، وملجأه في نوازل، ومستعانه في حوائجه وضروراته.

(١) سورة الشعراء، الآيتان: ٨٨ و٨٩.

وأما الغرة فهي حال المغتر الذي غرته نفسه وشيطانه وهواه وأمله الخائب الكاذب بربه حتى أتبع نفسه هواها، وتمنى على الله الأماني، والغرور ثقتك بمن لا يوثق به، وسكونك إلى من لا يسكن إليه، ورجاؤك النفع من المحل الذي لا يأتي بخير كحال المغتر بالسراب، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلُوا كَسَرَابٍ يَفْعَلُوهُ يَحْسَبُهُ الْقَوْمَانُ مَاءً حَقًّا إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُمْ فَوْقَ نَفْسِهِمْ حِسَابًا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾^(١) وقال تعالى في وصف المغترين: ﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ﴿١٣﴾ الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾^(٢) وهؤلاء إذا انكشف الغطاء وثبتت حقائق الأمور علموا أنهم لم يكونوا على شيء: ﴿وَبَلَا لَّهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾^(٣) وفي أثر معروف: إذا رأيت الله سبحانه يزيدك من نعمه وأنت مقيم على معصيته فاحذره، فإنما هو استدراج يستدرجك به. وشاهد هذا في القرآن في قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا سَأَوْا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾^(٤) وهذا من أعظم الغرة أن تراه يتابع عليك نعمه وأنت مقيم على ما يكره، فالشيطان موكل بالغرور، وطبع النفس الأمانة الاغترار، فإذا اجتمع الرأي والبغي والرأي المحتاج والشيطان الغرور والنفس المغتره لم يقع هناك خلاف، فالشياطين غرورا المغترين بالله، وأطمعهم مع إقامتهم على ما يسخط الله ويغضبه في عفوه وتجاوزه، وحدثهم بالتوبة لتسكن قلوبهم، ثم دافعهم بالتسويق حتى هجم الأجل فأخذوا على أسوأ أحوالهم، وقال تعالى: ﴿وَعَزَّزْنَاكُمْ الْآمَنَاتِ حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَعَزَّزْنَاكُمْ بِاللَّهِ الْفَرُودِ﴾^(٥) وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْفَرُودُ﴾^(٦) وأعظم الناس غرورا بربه من إذا مسه الله برحمة منه وفضل قال هذا لي أي أنا أهله وجدير به ومستحق له ثم قال: ﴿وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً﴾^(٧) فظن أنه أهل لما أولاه من النعم مع كفره بالله ثم زاد في غروره فقال: ﴿وَلَكِنْ رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى﴾^(٨) يعني الجنة والكرامة، فكذا تكون الغرة بالله، فالمغتر بالشيطان مغتر بوعوده وأمانيه، وقد ساعده اغتراره بدينه ونفسه، فلا يزال كذلك حتى يتردى في آبار الهلاك.

(٢) سورة الكهف، الآيتان: ١٠٣ و ١٠٤.

(١) سورة النور، الآية: ٣٩.

(٣) سورة الزمر، الآية: ٤٧.

(٤) سورة الأنعام، الآية: ٤٤.

(٥) سورة الحديد، الآية: ١٤.

(٦) سورة فاطر، الآية: ٥.

(٧) سورة الكهف، الآية: ٣٦.

(٨) سورة فصلت، الآية: ٥٠.

فصل

والفرق بين الرجاء والتمني أن الرجاء يكون مع بذل الجهد واستفراغ الطاقة في الإتيان بأسباب الظفر والفوز. والتمني حديث النفس بحصول ذلك مع تعطيل الأسباب الموصلة إليه، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ﴾^(١) فطوى سبحانه بساط الرجاء إلا عن هؤلاء، وقال المغترون: إن الذين ضيعوا أوامره وارتكبوا نواهيه واتبعوا ما أسخطه وتجنبوا ما يرضيه أولئك يرجون رحمته، وليس هذا ببدع من غرور النفس والشيطان لهم، فالرجاء لعبد قد امتلأ قلبه من الإيمان بالله واليوم الآخر، فمثل بين عينيه ما وعده الله تعالى من كرامته وجنته امتد القلب مائلاً إلى ذلك شوقاً إليه وحرصاً عليه، فهو شبيه بالمادّة عنقه إلى مطلوب قد صار نصب عينيه. وعلامة الرجاء الصحيح أن الراجي يخاف فوت الجنة وذهاب حظه منها بترك ما يخاف أن يحول بينه وبين دخولها، فمثله مثل رجل خطب امرأة كريمة في منصب وشرف إلى أهلها، فلما آن وقت العقد واجتماع الأشراف والأكابر وإتيان الرجل إلى الحضور علم عشية ذلك اليوم ليتأهب للحضور، فتراه المرأة وأكابر الناس فأخذ في التأهب والتزين والتجميل، فأخذ من فضول شعره، وتنظف وتطيب، ولبس أجمل ثيابه، وأتى إلى تلك الدار متقياً في طريقه كل وسخ وذنس وأثر يصيبه أشد تقوى حتى الغبار والدخان وما هو دون ذلك، فلما وصل إلى الباب رحب به ربها، ومكّن له في صدر الدار على الفرش والوسائد، ورمقته العيون، وقصد بالكرامة من كل ناحية. فلو أنه ذهب بعد أخذ هذه الزينة، فجلس في المزابل وتمرغ عليها وتمعك بها، وتلطخ في بدنه وثيابه بما عليها من عذرة وقذر، ودخل ذلك في شعره وبشره وثيابه، فجاء على ذلك الحال إلى تلك الدار، وقصد دخولها للوعد الذي سبق له، لقام إليه البواب بالضرب والطرود والصياح عليه والإبعاد له من بابها وطريقها، فرجع متحيراً خاسئاً. فالأول حال الراجي، وهذا حال المتمني، وإن شئت مثلت حال الرجلين بملك هو من أغير الناس وأعظمهم أمانة وأحسنهم معاملة، لا يضيع لديه حق أحد، وهو يعامل الناس من وراء ستر لا يراه أحد، وبضائعه وأمواله وتجارته وعبيده وإماؤه ظاهر بارز في داره للمعاملين، فدخل عليه رجلان، فكان أحدهما يعامله بالصدق والأمانة والنصيحة لم يجرب عليه غشاً ولا خيانة ولا مكرراً، فباعه بضائعه كلها واعتمد مع ممالكه وجواريه ما يجب أن يعتمد معهم، فكان إذا دخل إليه ببضاعة تخير له أحسن البضائع وأحبها إليه، وإن صنعها بيده بذل جهده في تحسينها وتنميقها وجعل ما خفي منها أحسن مما ظهر، ويستلم المؤنة ممن أمره أن

(١) سورة البقرة، الآية: ٢١٨.

يستلمها منه، وامثل ما أمره به السفير بينه وبينه في مقدار ما يعمل، صفته وهيبته وشكله ووقته وسائر شؤونه، وكان الآخر إذا دخل دخل بأخس بضاعة يجدها لم يخلصها من الغش، ولا نصح فيها، ولا اعتمد في أمرها ما قاله المترجم عن الملك والسفير بينه وبين الصناع والتجار، بل كان يعملها على ما يهواه، ومع ذلك فكان يخون الملك في داره إذ هو غائب عن عينه، فلا يلوح له طمع إلا خانه، ولا حرمة للملك إلا مد بصره إليها وحرص على إفسادها، ولا شيء يسخط الملك إلا ارتكبه إذا قدر عليه، فمضيا على ذلك مدة، ثم قيل: إن الملك يبرز اليوم لمعامله حتى يحاسبهم ويعطيهم حقوقهم، فوقف الرجلان بين يديه، فعامل كل واحد منهما بما يستحقه. فتأمل هذين المثليين فإن الواقع مطابق لهما، فالراجي على الحقيقة لما صارت الجنة نصب عينه ورجاءه وأمله امتد إليها قلبه، وسعى لها سعيها، فإن الرجاء هو امتداد القلب وميله، وحقق رجاءه كمال التأهب وخوف الفوت والأخذ بالحذر. وأصله من التنحي، ورجا البئر ناحيته، وأرجاء السماء نواحيها، وامتداد القلب إلى المحبوب منقطعاً عما يقطعه عنه هو تنح عن النفس الأمانة وأسبابها وما تدعو إليه، وهذا الامتداد والميل والخوف من شأن النفس المطمئنة، فإن القلب إذا انفتحت بصيرته فرأى الآخرة وما أعد الله فيها لأهل طاعته وأهل معصيته خاف وخف مرتحلاً إلى الله والدار الآخرة وكان قبل ذلك مطمئناً إلى النفس، والنفس إلى الشهوات والدنيا، فلما انكشف عنه غطاء النفس خف وارتحل عن جوارها طالباً جوار العزيز الرحيم في جنات النعيم، ومن ههنا صار كل خائف راجياً، وكل راج خائفاً فأطلق اسم أحدهما على الآخر، فإن الراجي قلبه قريب الصفة من قلب الخائف. هذا الراجي قد نحى قلبه عن مجاورة النفس والشيطان مرتحلاً إلى الله قد رفع له من الجنة علم فشمّر إليه وله ماداً إليه قلبه كله، وهذا الخائف فاز من جوارهما ملتجئاً إلى الله من حبسه في سجنهما في الدنيا فيحبس معهما بعد الموت ويوم القيامة، فإن المرء مع قرينه في الدنيا والآخرة، فلما سمع الوعيد ارتحل من مجاورة جار السوء في الدارين، فأعطي اسم الخائف، ولما سمع الوعد امتد واستطار شوقاً إليه، وفرحاً بالظفر به، فأعطي اسم الراجي، وحاله متلازمان لا ينفك عنهما، فكل راج خائف من فوات ما يرجوه كما أن كل خائف راج أمنه مما يخاف، فلذلك تداول الاسمان عليه، قال تعالى: ﴿مَّا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا﴾^(١) قالوا في تفسيرها لا تخافون الله عظمة. وقد تقدم أن الله سبحانه طوى الرجاء إلا عن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا، وقد فسر النبي ﷺ الإيمان بأنه ذو شعب وأعمال ظاهرة وباطنة، وفسر الهجرة بأنها هجر ما نهى الله عنه، والجهاد بأنه جهاد

النفس في ذات الله، فقال: «المهاجر من هجر ما نهى الله عنه، والمجاهد من جاهد نفسه في ذات الله»^(١). والمقصود أن الله سبحانه جعل أهل الرجاء من آمن وهاجر وجاهد وأخرج من سواهم من هذه الأمم.

وأما الأماني فإنها رؤوس أموال المفاليس أخرجوها في قالب الرجاء وتلك أمانيتهم، وهي تصدر من قلب تزاحمت عليه وسواس النفس فأظلم من دخانها، فهو يستعمل قلبه في شهواتها، وكلما فعل ذلك منته حسن العاقبة والنجاة، وأحاله على العفو والمغفرة والفضل، وأن الكريم لا يستوفي حقه ولا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة، ويسمى ذلك رجاء، وإنما هو وسواس وأماني باطلة تقذف بها النفس إلى القلب الجاهل فيستريح إليها، قال تعالى: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَمَلِّ سَوْءًا يُجْزَى بِهِ وَلَا يُجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾^(٢) فإذا ترك العبد ولاية الحق ونصرته ترك الله ولايته ونصرته ولم يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً، وإذا ترك ولايته ونصرته تولته نفسه والشيطان فصارا وليين له ووكل إلى نفسه فصار انتصاره لها بدلاً من نصرة الله ورسوله، فاستبدل بولاية الله ولاية نفسه وشيطانه وينصرته نصرة نفسه وهواه، فلم يدع للرجاء موضعاً، فإذا قالت لك النفس: أنا في مقام الرجاء، فطالبها بالبرهان، وقل: هذه أمنية فهاتوا برهانكم إن كنتم صادقين، فالكيس يعمل أعمال البر على الطمع والرجاء، والأحمق العاجز يعطل أعمال البر ويتكل على الأماني التي يسميها رجاء. والله الموفق.

فصل

والفرق بين التحدث بنعم الله والفخر بها، أن المتحدث بالنعمة مخبر عن صفات وليها

- (١) أخرجه البخاري في (٢) كتاب: الإيمان (٤) باب: من سلم المسلم من لسانه ويده (الحديث: ١٠). وأخرجه مسلم في (١) كتاب: الإيمان (١٤) باب: بيان تفاضل الإسلام وأي أموره أفضل (الحديث: ٦٥) وأخرجه أبو داود (٩) كتاب: الجهاد (٢) باب: في الهجرة هل انقطعت (الحديث: ٢٤٨١). وأخرجه النسائي في (٨) كتاب: الإيمان (٩) باب: صفة المسلم (الحديث: ٥٠١١) وأخرجه الترمذي في (٤١) كتاب: الإيمان (١٢) باب: ما جاء في أن المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده (الحديث: ٢٦٢٧) وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٦٤٩٧) (٦٨٠٦) حديث طويل. وأخرجه البيهقي في (١) كتاب: الإيمان (١) باب: بيان أعمال الإسلام وثواب إقامتها (الحديث: ١٢)، وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٣١٠/١) وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٥٦/١). وأخرجه التبريزي في (١) كتاب: الإيمان (١) باب: الإيمان (الحديث: ٦). وذكره ابن حجر في «فتح الباري» (٥٤/١)، وذكره الخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» (٧٨/٢).

- (٢) سورة النساء، الآية: ١٢٣.

ومحض جوده وإحسانه، فهو مثن عليه بإظهارها والتحدث بها، شاكراً له، ناشراً لجميع ما أولاه مقصوده بذلك إظهار صفات الله ومدحه والثناء، وبعث النفس على الطلب منه دون غيره، وعلى محبته ورجائه، فيكون راغباً إلى الله بإظهار نعمه ونشرها والتحدث بها.

وأما الفخر بالنعم فهو أن يستطيل بها على الناس ويريهم أنه أعز منهم وأكبر، فيركب أعناقهم ويستعبد قلوبهم ويستميلها إليه بالتعظيم والخدمة، قال النعمان بن بشير: إن للشيطان مصالي وفخوخاً، وإن من مصاليه وفخوخه البطش بنعم الله، والكبر على عباد الله، والفخر بعطية الله، والهون في غير ذات الله.

فصل

والفرق بين فرح القلب وفرح النفس ظاهر، فإن الفرح بالله ومعرفته ومحبته وكلامه من القلب، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَكْتَبَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ (١) فإذا كان أهل الكتاب يفرحون بالوحي، فأولياء الله وأتباع رسوله أحق بالفرح به، وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هِذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ (٢) وقال تعالى: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (٣) قال أبو سعيد الخدري: فضل الله القرآن، ورحمته أن جعلكم من أهله. وقال هلال بن يساف: فضل الله ورحمته الإسلام الذي هداكم إليه، والقرآن الذي علمكم هو خير من الذهب والفضة الذي تجمعون. وقال ابن عباس والحسن وقتادة وجمهور المفسرين فضل الله الإسلام ورحمته القرآن، فهذا فرح القلب وهو من الإيمان ويثاب عليه العبد، فإن فرحه به يدل على رضاه به، بل هو فوق الرضا، فالفرح بذلك على قدر محبته، فإن الفرح إنما يكون بالظفر بالمحبيب وعلى قدر محبته يفرح بحصوله له، فالفرح بالله وأسمائه وصفاته ورسوله وسنته وكلامه محض الإيمان وصفوته ولبه، وله عبودية عجيبة وأثر في القلب ولا يعبر عنه، فابتهاج القلب وسروره وفرحه بالله وأسمائه وصفاته وكلامه ورسوله ولقائه أفضل ما يعطاه، بل هو جل عطاياه، والفرح في الآخرة بالله ولقائه بحسب الفرح به ومحبته في الدنيا، فالفرح بالوصول إلى المحبوب يكون على حسب قوة المحبة وضعفها، فهذا شأن فرح القلب، وله فرح آخر وهو فرحه بما من الله به عليه من معاملته والإخلاص له والتوكل عليه والثقة به وخوفه ورجائه به، وكلما تمكن في ذلك قوي فرحه وابتهاجه، وله فرحة أخرى عظيمة الوقع عجيبة

(١) سورة الرعد، الآية: ٣٦.

(٢) سورة التوبة، الآية: ١٢٤.

(٣) سورة يونس، الآية: ٥٨.

الشأن وهي الفرحة التي تحصل له بالتوبة فإن لها فرحة عجيبة لا نسبة لفرحة المعصية إليها البتة، فلو علم العاصي أن لذة التوبة وفرحتها تزيد على لذة المعصية وفرحتها أضعافاً مضاعفة لبادر إليها أعظم من مبادرته إلى لذة المعصية.

وسر هذا الفرح إنما يعلمه من علم سر فرح الرب تعالى بتوبة عبده أشد فرح يقدر، ولقد ضرب له رسول الله ﷺ مثلاً ليس في أنواع الفرح في الدنيا أعظم منه، وهو فرح رجل قد خرج براحلته التي عليها طعامه وشرابه في سفر فقدها في أرض دوية مهلكة، فاجتهد في طلبها فلم يجدها، فيئس منها، فجلس ينتظر الموت حتى إذا طلع البدر رأى في ضوئه راحلته، وقد تعلق زمامها بشجرة، فقال من شدة فرحه: اللهم أنت عبيدي وأنا ربك، أخطأ من شدة الفرح، فالله أفرح بتوبة عبده من هذا براحلته.

فلا ينكر أن يحصل للتائب نصيب وافر من الفرح بالتوبة، ولكن ها هنا أمر يجب التنبيه عليه وهو أن لا يصل إلى ذلك إلا بعد ترحات ومضض ومحن لا تثبت لها الجبال، فإن صبر بها ظفر بلذة الفرح، وإن ضعف عن حملها ولم يصبر لها لم يظفر بشيء، وآخر أمره فوات ما آثره من فرحة المعصية ولذتها، فيفوته الأمان ويحصل على ضد اللذة من الألم المركب من وجود المؤذي وفوت المحبوب، فالحكم لله العلي الكبير.

فصل

وها هنا فرحة أعظم من هذا كله، وهي فرحته عند مفارقتة الدنيا إلى الله إذا أرسل إليه فبشروه ببقائه، وقال له ملك الموت: اخرجي أيتها الروح الطيبة كانت في الجسد الطيب، أبشري بروح وريحان ورب غير غضبان، أخرجي راضية مرضياً عنك: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٢٧) ﴿أَرْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً﴾ (٢٨) ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (٢٩) ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ (٣٠) فلو لم يكن بين يدي التائب إلا هذه الفرحة وحدها لكان العقل يأمر بإيثارها، فكيف ومن بعدها أنواع من الفرح منها الملائكة الذين بين السماء والأرض على روحه، ومنها فتح أبواب السماء لها، وصلاة ملائكة السماء عليها، وتشيع مقربها لها إلى السماء الثانية، فتفتح ويصلي عليها أهلها، ويشيعها مقربوها، هكذا إلى السماء السابعة، فكيف يقدر فرحها وقد استؤذن لها على ربها ووليها وحبيبها، فوقفت بين يديه، وأذن لها بالسجود فسجدت، ثم سمعته سبحانه يقول: اكتبوا كتابه في عِلِّين، ثم يذهب به فيرى الجنة ومقعدته فيها وما أعد الله له ويلقى أصحابه وأهله فيستبشرون به ويفرحون به ويفرح بهم فرح الغائب يقدم على أهله، فيجدهم على

أحسن حال، ويقدم عليهم بخير ما قدم به مسافر، هذا كله قبل الفرح الأكبر يوم حشر الأجساد بجلوسه في ظل العرش، وشربه من الحوض، وأخذه كتابه بيمينه، وثقل ميزانه وبياض وجهه، وإعطائه النور التام والناس في الظلمة وقطعه جسر جهنم بلا تعويق، وانتهائه إلى باب الجنة، وقد أزلت له في الموقف، وتلقي خزنتها له بالترحيب والسلام والبخارة، وقدمه على منازل وقصوره وأزواجه وسراريه.

وبعد ذلك فرح آخر لا يقدر قدره ولا يعبر عنه تتلاشى هذه الأفراح كلها عنده، وإنما يكون هذا لأهل السنة المصدقين برؤية وجه ربهم تبارك وتعالى من فوقهم وسلامه عليهم وتكليمه إياهم ومحاضرتهم لهم:

ولست هذه الفرحات إلا	لذي الترحات في دار الرزايا
فشمر ما استطعت الساق واجهد	لعلك أن تفوز بذي العطايا
وصم عن لذة خشيت بلاء	للذات خلصن من البلايا
ودع أمنية إن لم تنلها	تعذب أو تنل كانت منايا
ولا تستبسط وعداً من رسول	أتى بالحق من رب البرايا
فهذا الوعد أدنى من نعيم	مضى بالأمس لو وفقت رايَا

فصل

والفرق بين رقة القلب والجزع أن الجزع ضعف في النفس وخوف في القلب، يمدّه شدة الطمع والحرص، ويتولد من ضعف الإيمان بالقدر، وإلا فمتى علم أن المقدر كائن ولا بد كان الجزع عناء محضاً ومصيبة ثانية، قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ (٢٢) لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ ﴿٢٣﴾ فمتى آمن العبد بالقدر، وعلم أن المصيبة مقدرة في الحاضر والغائب لم يجزع ولم يفرح.

ولا ينافي هذا رقة القلب، فإنها ناشئة من صفة الرحمة التي هي كمال، والله سبحانه إنما يرحم من عباده الرحماء، وقد كان رسول الله ﷺ أرق الناس قلباً وأبعدهم من الجزع، فرقة القلب رافة ورحمة، وجزعه مرض وضعف، فالجزع حال قلب مريض بالدنيا قد غشيه دخان النفس الأمارة، فأخذ بأنفاسه، وضيق عليه مسالك الآخرة، وصار في سجن الهوى والنفس، وهو سجن ضيق الأرجاء مظلم المسالك، فانهصار القلب وضيقه يجزع من أدنى ما يصيبه ولا يحتمله، فإذا أشرق فيه نور الإيمان واليقين بالوعد، وامتلأ من محبة الله

وإجلاله رق وصارت فيه الرأفة والرحمة، فتراه رحيماً رقيق القلب بكل ذي قربى ومسلم يرحم النملة في جحرها والطير في وكره فضلاً عن بني جنسه، فهذا أقرب القلوب من الله قال أنس: كان رسول الله ﷺ أرحم الناس بالعيال. والله سبحانه إذا أراد أن يرحم عبداً أسكن في قلبه الرأفة والرحمة، وإذا أراد أن يعذبه نزع من قلبه الرحمة والرأفة وأبدله بهما الغلظة والقسوة وفي الحديث الثابت: «لا تنزع الرحمة إلا من شقي»^(١) وفيه: «من لا يرحم لا يرحم»^(٢) وفيه: «ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء»^(٣) وفيه: «أهل الجنة ثلاثة: ذو سلطان مقسط متصدق، ورجل رحيم رقيق القلب بكل ذي قربى ومسلم، وعفيف متعفف ذو عيال»^(٤) والصدّيق رضي الله عنه إنما فضل الأمة بما كان في قلبه من الرحمة العامة زيادة على الصديقية، ولهذا أظهر أثرها في جميع مقدماته حتى في الأسارى يوم بدر، واستقر الأمر على ما أشار به وضرب له ﷺ مثلاً بعبسى وإبراهيم، والرب تعالى هو الرؤوف الرحيم، وأقرب الخلق إليه أعظمهم رأفة ورحمة، كما أن أبعدهم منه من اتصف بضد صفاته، وهذا باب لا يلجّه إلا الأفراد في العالم.

(١) أخرجه أبو داود في (٣٥) كتاب: الأدب (٦٦) باب: في الرحمة (الحديث: ٤٩٤٢)، وأخرجه الترمذي في (٢٨) كتاب: البر والصلة (١٦) باب ما جاء في رحمة المسلمين (الحديث: ١٩٢٤) وأخرجه البيهقي في (٣٨) كتاب البر والصلة (٨) باب: رحمة الخلق (الحديث: ٣٤٥٠) وأخرجه التبريزي في كتاب: الآداب (١٥) باب: الشفقة والرحمة على الخلق (الحديث: ٤٩٦٨) وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٨٠٠٧) ج ٣ من مسند أبو هريرة. وذكره الهندي في «كنز العمال» (٥٩٧٣)، وذكره ابن حجر في «فتح الباري» (٤٧٨/١)، وذكره الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد (١٨٣/٧).

(٢) أخرجه البخاري في (٧٨) كتاب: الأدب (١٨) باب: رحمة الولد وتقبيله ومعانقته (الحديث: ٥٩٩٧) وأخرجه مسلم في (٤٣) كتاب: الفضائل (١٥) باب: رحمته ﷺ الصبيان والعيال... (الحديث: ٦٥). وأخرجه أبو داود في (٣٥) كتاب: الأدب (١٥٦) باب: في قبلة الرجل ولده (الحديث: ٥٢١٨)، وأخرجه الترمذي في (٢٨) كتاب: البر والصلة (١٢) باب: ما جاء في رحمة الولد (الحديث: ١٩١١). وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ١٩٢٦٤) ج ٧ من مسند أبو هريرة، وأخرجه البيهقي في (٣٨) كتاب: البر والصلة (٧) باب: رحمة الولد وتقبيله (الحديث: ٣٤٤٦). وأخرجه التبريزي في كتاب: الآداب (١) باب السلام (الحديث: ٤٦٧٨).

(٣) أخرجه أبو داود في (٣٥) كتاب: الأدب (٦٦) باب: في الرحمة (الحديث: ٤٩٤١)، وأخرجه الترمذي في (٢٨) كتاب: البر والصلة (١٦) باب: ما جاء في رحمة المسلمين (الحديث: ١٩٢٤)، وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٤١/٩)، وذكره المنذري في الترهيب والترغيب (٢٠٢/٣).

(٤) أخرجه مسلم في (٥١) الجنة ونعيمها (١٦) باب: الصفات التي يعرف بها في الدنيا أهل الجنة وأهل النار (الحديث: ٦٣) وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ١٧٤٩١) ج ٧ من حديث عياض بن حمار المجاشعي. وأخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (٨٧/١٠) وأخرجه التبريزي في كتاب: الآداب (١٥) باب الشفقة والرحمة على الخلق (الحديث: ٤٩٦٠).

فصل

والفرق بين الموجدة والحقد أن الوجد الإحساس بالمؤلم والعلم به وتحرك النفي في رفعه، فهو كمال. وأما الحقد فهو إضمار الشر وتوقعه كل وقت فيمن وجدت عليه فلا يزال القلب أثره.

وفرق آخر، وهو أن الموجدة لما ينالك منه، والحقد لما يناله منك، فالموجدة وجود ما نالك من أذاه، والحقد توقع وجود ما يناله من المقابلة، فالموجدة سريعة الزوال، والحقد بطيء الزوال، والحقد يجيء مع ضيق القلب واستيلاء ظلمة النفس ودخانها عليه، بخلاف الموجدة فإنها تكون مع قوته وصلابته وقوة نوره وإحساسه.

فصل

والفرق بين المنافسة والحسد أن المنافسة المبادرة إلى الكمال الذي تشاهد من غيرك فتتافسه فيه حتى تلحقه أو تجاوزه فهي من شرف النفس وعلو الهمة وكبر القدر، قال تعالى: ﴿وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ﴾ [المطففين: ٢٦] وأصلها من الشيء النفيس الذي تتعلق به النفوس طلباً ورغبة، فينافس فيه كل من النفسين الأخرى، وربما فرحت إذا شاركتها فيه، كما كان أصحاب رسول الله ﷺ يتنافسون في الخير، ويفرح بعضهم ببعض باشتراكهم فيه، بل يحض بعضهم بعضاً عليه مع تنافسهم فيه، وهي نوع من المسابقة، وقد قال تعالى: ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ﴾ (١) وقال تعالى: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ﴾ (٢) وكان عمر بن الخطاب يسابق أبا بكر رضي الله عنهما فلم يظفر بسبقه أبداً، فلما علم أنه قد استولى على الإمامة قال: والله لا أسابقك إلى شيء أبداً وقال: والله ما سبقته إلى خير إلا وجدته قد سبقني إليه، والمتنافسان كعبدین بين يدي سيدهما يتباريان ويتنافسان في مرضاته ويتسابقان إلى محابه، فسيدهما يعجبه ذلك منهما ويحثهما عليه، وكل منهما يحب الآخر ويحرضه على مرضاة سيده.

والحسد خلق نفس ذميمة وضیعة ساقطة ليس فيها حرص على الخير، فلمعجزها ومهانتها تحسد من يكسب الخير والمحامد ويفوز بها دونها، وتتمنى أن لو فاته كسبها حتى يساويها في العدم، كما قال تعالى: ﴿وَدُّوا لَوْ تُكْفِرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ (٣) وقال

(١) سورة البقرة، الآية: ١٤٨.

(٢) سورة الحديد، الآية: ٢١.

(٣) سورة النساء، الآية: ٨٩.

تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ﴾^(١) فالحسود عدو النعمة متمن زوالها عن المحسود كما زالت عنه هو، والمنافس مسابق النعمة متمن تمامها عليه وعلى من ينافسه، فهو ينافس غيره أن يعلو عليه ويحب لحاقه به أو مجاوزته له في الفضل، والحسود يحب انحطاط غيره حتى يساويه في التقصان، وأكثر النفوس الفاضلة الخيرة تنتفع بالمنافسة، فمن جعل نصب عينيه شخصاً من أهل الفضل والسبق فنافسه انتفع به كثيراً، فإنه يتشبه به ويطلب اللحاق به والتقدم عليه، وهذا لا نذمه، وقد يطلق اسم الحسد على المنافسة المحمودة، كما في الصحيح عن النبي ﷺ: «لا حسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن، فهو يقوم به آناء الليل وأطراف النهار، ورجل آتاه الله مالاً فسلطه على هلكته في الحق»^(٢) فهذا حسد منافسة وغبطة يدل على علو همة صاحبه وكبر نفسه وطلبها للتشبه بأهل الفضل.

فصل

والفرق بين حب الرياسة وحب الإمامة للدعوة إلى الله هو الفرق بين تعظيم أمر الله والنصح له وتعظيم النفس والسعي في حظها، فإن الناصح لله المعظم له المحب له يحب أن يطاع ربه فلا يعصى، وأن تكون كلمته هي العليا، وأن يكون الدين كله لله، وأن يكون العباد ممثلين أوامره مجتنبين نواهيه، فقد ناصح الله في عبوديته، وناصح خلقه في الدعوة إلى الله، فهو يحب الإمامة في الدين، بل يسأل ربه أن يجعله للمتقين إماماً يقتدي به المتقون كما اقتدى هو بالمتقين، فإذا أحب هذا العبد الداعي إلى الله أن يكون في أعينهم جليلاً وفي قلوبهم مهيباً وإليهم حبيباً، وأن يكون فيهم مطاعاً لكي يأتوا به ويقفوا أثر الرسول على يده لم يضره ذلك بل يحمد عليه، لأنه داع إلى الله يحب أن يطاع ويعبد ويوحّد، فهو يحب ما يكون عوناً على ذلك موصلاً إليه، ولهذا ذكر سبحانه عباده الذين اختصهم لنفسه وأثنى

(١) سورة البقرة، الآية: ١٠٩.

(٢) أخرجه البخاري في (٣) كتاب: العلم (١٦) باب: الاغتياب في العلم والحكمة (الحديث: ٧٣). وأخرجه مسلم في (٦) كتاب: صلاة المسافرين وقصرها (٤٧) باب: فضل من يقوم بالقرآن ويعلمه وفضل من تعلم حكمه... (الحديث: ٢٦٨) وأخرجه الترمذي (٢٨) كتاب: البر والصلة (٢٤) باب ما جاء في الحسد (الحديث: ١٩٣٥)، وأخرجه ابن ماجه في (٣٧) كتاب: الزهد (٢٢) باب: الحسد (الحديث: ٤٢٠٨) وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٣٦٥١) ج ٢ من حديث عبد الله بن مسعود، وأخرجه البغوي في (٢) كتاب: العلم (١٠) باب: التحاسد في العلم (الحديث: ١٣٨). وأخرجه التبريزي في كتاب: فضائل القرآن (الحديث: ٢١١٣). وذكره الهندي في «كنز العمال» (٢٨٩٣٩) وذكره ابن حجر في «فتح الباري» (١٣/ ١٢٠).

عليهم في تنزيله، وأحسن جزاءهم يوم لقائه، فذكرهم بأحسن أعمالهم وأوصافهم، ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا لِمَتَّقِينَ إِمَامًا﴾^(١) فسأله أن يقر أعينهم بطاعة أزواجهم وذرياتهم له سبحانه، وأن يسر قلوبهم باتباع المتقين لهم على طاعته وعبوديته، فإن الإمام والمؤتم متعاونان على الطاعة، فإنما سأله ما يعينون به المتقين على مرضاته وطاعته، وهو دعوتهم إلى الله بالإمامة في الدين التي أساسها الصبر واليقين، كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ يَا مَعْرُوفُ لِمَا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾^(٢) وسؤالهم أن يجعلهم أئمة للمتقين هو سؤال أن يهديهم ويوفقهم ويمنّ عليهم بالعلوم النافعة والأعمال الصالحة ظاهراً وباطناً التي لا تتم الإمامة إلا بها، وتأمل كيف نسبهم في هذه الآيات إلى اسمه الرحمن جل جلاله ليعلم خلقه أن هذا إنما نالوه بفضل رحمته ومحض جوده ومنته. وتأمل كيف جعل جزاءهم في هذه السورة الغرف، وهي المنازل العالية في الجنة لما كانت الإمامة في الدين من الرتب العالية، بل من أعلى مرتبة يعطاها العبد في الدين كان جزاؤه عليها الغرفة العالية في الجنة.

وهذا بخلاف طلب الرياسة فإن طلابها يسعون في تحصيلها لينالوا بها أغراضهم من العلو في الأرض، وتعبد القلوب لهم، وميلها إليهم، ومساعدتهم لهم على جميع أغراضهم مع كونهم عاقلين عليهم قاهرين لهم، فترتب على هذا المطلب من المفساد ما لا يعلمه إلا الله من البغي والحسد والطغيان والحقد والظلم والفتنة والحمية للنفس دون حق الله، وتعظيم من حقره الله، واحتقار من أكرمه الله، ولا تتم الرياسة الدنيوية إلا بذلك، ولا تنال إلا به وبأضعافه من المفساد، والرؤساء في عمى عن هذا، فإذا كشف الغطاء تبين لهم فساد ما كانوا عليه، ولا سيما إذا حشروا في صور الذر يطوهم أهل الموقف بأرجلهم إهانة لهم وتحقيراً وتصغيراً كما صغروا أمر الله وحقروا عباده.

فصل

والفرق بين الحب في الله والحب مع الله، وهذا من أهم الفروق وكل أحد محتاج، بل مضطر إلى الفرق بين هذا وهذا، فالحب في الله هو من كمال الإيمان والحب مع الله هو عين الشرك، والفرق بينهما أن المحب في الحب تابع لمحبة الله، فإذا تمكنت محبته من قلب العبد أوجبت تلك المحبة أن يحب ما يحبه الله، فإذا أحب ما أحبه ربه ووليه كان ذلك الحب له وفيه كما يحب رسله وأنبياءه وملائكته وأوليائه لكونه تعالى يحبهم، ويبغض من يبغضهم

(١) سورة الفرقان، الآية: ٧٤.

(٢) سورة السجدة: الآية: ٢٤.

لكونه تعالى يبغضهم، وعلامة هذا الحب والبغض في الله أنه لا ينقلب بغضه لبغض الله حباً لإحسانه إليه وخدمته له وقضاء حوائجه، ولا ينقلب حبه لحبيب الله بغضاً إذا وصل إليه من جهته ما يكرهه ويؤلمه إما خطأ وإما عمداً مطيعاً لله فيه أو متأولاً أو مجتهداً أو باغياً نازعاً تائباً. والدين كله يدور على أربع قواعد حب وبغض ويترتب عليهما فعل وترك فمن كان حبه وبغضه وفعله وتركه لله فقد استكمل الإيمان بحيث إذا أحب أحب الله، وإذا أبغض أبغض الله، وإذا فعل فعل الله، وإذا ترك ترك الله، وما نقص من أصنافه هذه الأربعة نقص من إيمانه ودينه بحسبه. وهذا بخلاف الحب مع الله، فهو نوعان: نوح يقدر في أصل التوحيد وهو شرك، ونوع يقدر في كمال الإخلاص ومحبة الله، ولا يخرج من الإسلام.

الأول: كمحبة المشركين لأوثانهم وأندادهم، قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ (١) وهؤلاء المشركون يحبون أوثانهم وأصنامهم وآلهتهم مع الله كما يحبون الله، فهذه محبة تآله وموالة يتبعها الخوف والرجاء والعبادة والدعاء، وهذه المحبة هي محض الشرك الذي لا يغفره الله، ولا يتم الإيمان إلا بمعاداة هذه الأنداد وشدة بغضها وبغض أهلها ومعاداتهم ومحاربتهم، وبذلك أرسل الله جميع رسله، وأنزل جميع كتبه، وخلق النار لأهل هذه المحبة الشريكة، وخلق الجنة لمن حارب أهلها وعاداهم فيه وفي مرضاته، فكل من عبد شيئاً من لدن عرشه إلى قرار أرضه فقد اتخذ من دون الله إلهاً وولياً، وأشرك به كائناً ذلك المعبود ما كان، ولا بد أن يتبرأ منه أحوج ما كان إليه.

النوع الثاني: محبة ما زينه الله للنفوس من النساء والبنين والذهب والفضة والخييل المسومة والأنعام والحرث، فيحبها محبة شهوة كمحبة الجائع للطعام، والظمآن للماء، فهذه المحبة ثلاثة أنواع فإن أحبها لله توصلاً بها إليه، واستعانة على مرضاته وطاعته أثيب عليها وكانت من قسم الحب لله توصلاً بها إليه ويلتذ بالتمتع بها، وهذا حال أكمل الخلق الذي حُب إليه من الدنيا النساء والطيب وكانت محبته لهما عوناً له على محبة الله وتبليغ رسالته والقيام بأمره، وإن أحبها لموافقة طبعه وهواه وإرادته ولم يؤثرها على ما يحبه الله ويرضاه، بل نالها بحكم الميل الطبيعي كانت من قسم المباحات، ولم يعاقب على ذلك، ولم ينقص من كمال محبته لله والمحبة فيه، وإن كانت هي مقصوده ومراده وسعيه في تحصيلها والظفر بها، وقدمها على ما يحبه الله ويرضاه منه كان ظالماً لنفسه متبعاً لهواه.

والثالث: محبة السابقين.

الرابع: محبة المقتصدين.

والثالثة: محبة الظالمين.

فتأمل هذا الموضوع وما فيه من الجمع والفرق، فإنه معترك النفس الأمانة والمطمئنة. والمهدي من هداه الله.

فصل

والفرق بين التوكل والعجز أن التوكل عمل القلب وعبوديته اعتماداً على الله، وثقة به، والتجاء إليه، وتفويضاً إليه، ورضاً بما يقضيه له لعلمه بكفايته سبحانه وحسن اختياره لعبده إذ فوض إليه، مع قيامه بالأسباب المأمور بها، واجتهاده في تحصيلها، فقد كان رسول الله ﷺ أعظم المتوكلين، وكان يلبس لامته ودرعه بل ظاهر يوم أحد بين درعين، واختفى في الغار ثلاثاً، فكان متوكلاً في السبب لا على السبب.

وأما العجز فهو تعطيل الأمرين أو أحدهما، فإذا أن يعطل السبب عجزاً منه، ويزعم أن ذلك توكل، ولعمر الله إنه لعجز وتفريط، وإما أن يقوم بالسبب ناظراً إليه معتمداً عليه غافلاً عن المسبب، معرضاً عنه، وإن خطر بباله لم يثبت معه ذلك الخاطر، ولم يعلق قلبه به تعلقاً تاماً بحيث يكون قلبه مع الله ويدنه ومع السبب، فهذا توكله عجز، وعجزه توكل.

وهذا موضع انقسم فيه الناس طرفين ووسطاً: فأحد الطرفين عطل الأسباب محافظة على التوكل.

والثاني: عطل التوكل محافظة على السبب. والوسط علم أن حقيقة التوكل لا يتم إلا بالقيام بالسبب، فتوكل على الله في نفس السبب، وأما من عطل السبب وزعم أنه متوكل فهو مغرور مخدوع متمن، كمن عطل النكاح والتسري، وتوكل في حصول الولد، وعطل الحرث والبذر، وتوكل في حصول الزرع، وعطل الأكل والشرب، وتوكل في حصول الشبع والري. فالتوكل نظير الرجاء، والعجز نظير التمني، فحقيقة التوكل أن يتخذ العبد ربه وكيلاً له قد فوض إليه كما يفوض الموكل إلى وكيله العالم بكفايته ونهضته ونصحه وأمانته وخبرته وحسن اختياره، والرب سبحانه قد أمر عبده بالاحتياال وتوكل له أن يستخرج له من حيلته ما يصلحه، فأمره أن يحرث ويبذر ويسعى ويطلب رزقه في ضمان ذلك، كما قدره سبحانه ودبره، واقتضته حكمته، وأمره أن لا يعلق قلبه بغيره، بل يجعل رجاءه له وخوفه منه وثقته به وتوكله عليه، وأخبره أنه سبحانه الملي بالوكالة، الوفي بالكفالة. فالعاجز من رمى هذا كله وراء ظهره وقعد كسلان طالباً للراحة مؤثراً للدعة، يقول: الرزق يطلب صاحبه كما يطلبه أجله، وسيأتيني ما قدر لي على ضعفي، ولن أنال ما لم يقدر لي مع قوتي، ولو أني هربت من رزقي كما أهرب من الموت للحقني، فيقال له: نعم هذا كله حق، وقد علمت أن الرزق مقدر فما يدريك كيف قدر لك، بسعيك أم بسعي غيرك؟ وإذا كان بسعيك فبأي سبب ومن

أي وجه؟ وإذا خفي عليك هذا كله فمن أين علمت أن يقدر لك إتيانه عفواً بلا سعي ولا كد؟ فكم من شيء سعيت فيه فقدّر لغيرك، وكم من شيء سعى فيه غيرك فقدّر لك رزقاً! فإذا رأيت هذا عياناً فكيف علمت أن رزقك كله بسعي غيرك؟ وأيضاً فهذا الذي أوردته عليك النفس يجب عليك طرده في جميع الأسباب مع مسبباتها حتى في أسباب دخول الجنة والنجاة من النار، فهل تعطلها اعتماداً على التوكل أم تقوم بها مع التوكل؟ بل لن تخلو الأرض من متوكل صبر نفسه لله وملاً قلبه من الثقة به ورجائه وحسن الظن به، فضاق قلبه مع ذلك عن مباشرة بعض الأسباب، فسكن قلبه إلى الله واطمأن إليه، ووثق به، وكان هذا من أقوى أسباب حصول رزقه، فلم يعطل السبب، وإنما رغب عن سبب إلى سبب أقوى منه، فكان توكله أوثق الأسباب عنده، فكان اشتغال قلبه بالله وسكونه إليه وتضرعه إليه أحب إليه من اشتغاله بسبب يمنعه من ذلك أو من كماله، فلم يتسع قلبه للأمرين، فأعرض أحدهما إلى الآخر، ولا ريب أن هذا أكمل جالاً ممن امتلأ قلبه بالسبب، واشتغل به عن ربه، وأكمل منهما من جمع الأمرين وهي حال الرسل والصحابة، فقد كان زكريا نجاراً، وقد أمر الله نوحاً أن يصنع السفينة، ولم يكن من الصحابة من يعطل السبب اعتماداً على التوكل، بل كانوا أقوم الناس بالأمرين، ألا ترى أنهم بذلوا جهدهم في محاربة أعداء الدين بأيديهم وألستهم وقاموا في ذلك بحقيقة التوكل، وعمرُوا أموالهم وأصلحوها، وأعدوا لأهلهم كفايتهم من القوت اقتداء بسيد المتوكلين صلوات الله وسلامه عليه وآله؟

فصل

والفرق بين الاحتياط والوسوسة أن الاحتياط الاستقصاء والمبالغة في اتباع السنة وما كان عليه رسول الله ﷺ وأصحابه من غير غلو ومجاوزة ولا تقصير ولا تفريط، فهذا هو الاحتياط الذي يرضاه الله ورسوله. وأما الوسوسة فهي ابتداء ما لم تأت به السنة، ولم يفعله رسول الله ﷺ ولا أحد من الصحابة زاعماً أنه يصل بذلك إلى تحصيل المشروع وضبطه كمن يحتاط بزعمه ويغسل أعضائه في الوضوء فوق الثلاثة، فيسرف في صب الماء في وضوئه وغسله، ويصرح بالتلفظ بنية الصلاة مراراً أو مرة واحدة، ويغسل ثيابه مما لا يتيقن نجاسته احتياطاً، ويرغب عن الصلاة في نعله احتياطاً إلى أضعاف هذا مما اتخذه الموسوسون ديناً، وزعموا أنه احتياط، وقد كان الاحتياط باتباع هدى رسول الله ﷺ وما كان عليه أولى بهم، فإنه الاحتياط الذي من خرج عنه فقد فارق الاحتياط وعدل عن سواء الصراط. والاحتياط كل الاحتياط الخروج عن خلاف السنة، ولو خالفت أكثر أهل الأرض، بل كلهم.

فصل

والفرق بين إلهام الملك وإلقاء الشيطان من وجوه: منها أن ما كان لله موافقاً لمرضاته، وما جاء به رسوله، فهو من الملك، وما كان لغيره غير موافق لمرضاته فهو من إلقاء الشيطان ومنها أن ما أثمر إقبالاً على الله وإنابة إليه وذكراً له وهمة صاعدة إليه، فهو من إلقاء الملك، وما أثمر ضد ذلك فهو من إلقاء الشيطان: ومنها أن ما أورث أنساً ونوراً في القلب وانشراحاً في الصدر فهو من الملك، وما أورث ضد ذلك فهو من الشيطان. ومنها أن ما أورث سكينه وطمأنينة فهو من الملك، وما أورث قلقاً وانزعاجاً واضطراباً فهو من الشيطان. فالإلهام الملكي يكثر في القلوب الطاهرة النقية التي قد استنارت بنور الله، فللملك بها اتصال، وبينه وبينها مناسبة، فإنه طيب طاهر لا يجاور إلا قلباً يناسبه، فتكون لمة الملك بهذا القلب أكثر من لمة الشيطان، وأما القلب المظلم الذي قد اسودّ بدخان الشهوات والشبهات، فإلقاء الشيطان ولمته به أكثر من لمة الملك.

فصل

والفرق بين الاقتصاد والتقصير أن الاقتصاد هو التوسط بين طرفي الإفراط والتفريط، وله طرفان هما ضدان له: تقصير ومجاوزة. فالمقتصد قد أخذ بالتوسط وعدل عن الطرفين، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾^(١) وقال تعالى: ﴿وَلَا يَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ﴾^(٢) وقال تعالى: ﴿وَأَنْشُرُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ﴾^(٣) والدين كله بين هذين الطرفين، بل الإسلام قصد بين الملل، والسنة قصد بين البدع، ودين الله بين الغالي فيه والجاهلي عنه، وكذلك الاجتهاد هو بذل الجهد في موافقة الأمر، والغلو مجاوزته وتعديه، وما أمر الله بأمر إلا وللشيطان فيه نزغتان، فإما إلى غلو ومجاوزة، وإما إلى تفريط وتقصير، وهما آفتان لا يخلص منها في الاعتقاد والقصد والعمل إلا من مشى خلف رسول الله ﷺ، وترك أقوال الناس وآرائهم لما جاء به، لا من ترك ما جاء به لأقوالهم وآرائهم، وهذان المرضان الخطران قد استوليا على أكثر بني آدم، ولهذا حذر السلف منهما أشد التحذير، وخوفوا من بلي بأحدهما بالهلاك. وقد يجتمعان في الشخص الواحد كما هو حال أكثر الخلق يكون مقصراً مفرطاً في بعض دينه، غالباً متجاوزاً في بعضه، والمهدي من هداه الله.

(١) سورة الفرقان، الآية: ٦٧.

(٢) سورة الإسراء، الآية: ٢٩.

(٣) سورة الأعراف، الآية: ٣١.

فصل

والفرق بين النصيحة والتأنيب أن النصيحة إحسان إلى من تنصحه بصورة الرحمة له والشفقة عليه والغيرة له وعليه، فهو إحسان محض يصدر عن رحمة ورقة، ومراد الناصح بها وجه الله ورضاه والإحسان إلى خلقه، فيتلطف في بذلها غاية التلطف، ويحتمل أذى المنصوح ولائحته، ويعامله معاملة الطبيب العالم المشفق للمريض المشيع مرضاً، وهو يحتمل سوء خلقه وشراسته ونفرته، ويتلطف في وصول الدواء إليه بكل ممكن، فهذا شأن الناصح.

وأما المؤنب فهو رجل قصده التعبير والإهانة وذم من أنبه وشتمه في صورة النصيح، فهو يقول له: يا فاعل كذا وكذا، يا مستحقاً للذم والإهانة، في صورة ناصح مشفق. وعلامة هذا أنه لو رأى من يحبه ويحسن إليه على مثل عمل هذا أو شر منه لم يعرض له، ولم يقل له شيئاً، ويطلب له وجوه المعاذير، فإن غلب قال: وأني ضمنت له العصمة؟ والإنسان عرضة للخطأ، ومحاسنه أكثر من مساويه، والله غفور رحيم، ونحو ذلك، فيا عجباً كيف كان هذا لمن يحبه دون من يبغضه، وكيف كان حظ ذلك منك التأنيب في صورة النصيح وحظ هذا منك رجاء العفو والمغفرة وطلب وجوه المعاذير.

ومن الفروق بين الناصح والمؤنب أن الناصح لا يعاديك إذ لم تقبل نصيحته، وقال: قد وقع أجري على الله قبلت أو لم تقبل، ويدعو لك بظهر الغيب، ولا يذكر عيوبك، ولا يبينها في الناس، والمؤنب بضد ذلك.

فصل

والفرق بين المبادرة والعجلة أن المبادرة انتهاز الفرصة في وقتها، ولا يتركها حتى إذا فاتت طلبها، فهو لا يطلب الأمور في أدبارها ولا قبل وقتها، بل إذا حضر وقتها بادر إليها، ووثب عليها وثوب الأسد على فريسته، فهو بمنزلة من يبادر إلى أخذ الثمرة وقت كمال نضجها وإدراكها.

والعجلة طلب أخذ الشيء قبل وقته، فهو لشدة حرصه عليه بمنزلة من يأخذ الثمرة قبل أن أو أن إدراكها، فالمبادرة وسط بين خلقين مذمومين أحدهما التفريط والإضاعة، والثاني الاستعجال قبل الوقت، ولهذا كانت العجلة من الشيطان، فإنها خفة وطيش وجدة في العبد تمنعه من الثبوت والوقار والحلم، وتوجب له وضع الأشياء في غير مواضعها، وتجلب عليه أنواعاً من الشرور، وتمنعه أنواعاً من الخير، وهي قرين الندامة فقل من استعجل إلا ندم، كما أن الكسل قرين الفوت والإضاعة.

فصل

والفرق بين الإخبار بالبحال وبين الشكوى وإن اشتبهت صورتها أن الإخبار بالبحال يقصد المخبر به قصداً صحيحاً من علم سبب إدانته أو الاعتذار لأخيه من أمر طلبه منه، أو يحذره من الوقوع في مثل ما وقع فيه، فيكون ناصحاً بإخباره له أو حمّله على الصبر بالتأسي به، كما يذكر عن الأحنف أنه شكّا إليه رجل شكوى، فقال: يا ابن أخي لقد ذهب ضوء عيني من كذا وكذا سنة فما أعلمت به أحداً، ففي ضمن هذا الإخبار من حمل الشاكي على التأسي والصبر ما يثاب عليه المخبر، وصورته وصورة الشكوى، ولكن القصد ميّز بينهما، ولعل من هذا قول النبي ﷺ لما قالت عائشة: وارأساه، فقال: «بل أنا وارأساه»^(١) أي الوجد القوي بي أنا دونك فتأسي بي فلا تشتكي، ويلوح لي فيه معنى آخر، وهو أنها كانت حبيبة رسول الله ﷺ، بل كانت أحب النساء إليه على الإطلاق، فلما اشتكت إليه رأسها أخبرها أن به من الألم مثل الذي بها، وهذا غاية الموافقة من المحب ومحبوبه يتألم بتألمه ويسر بسروره، حتى إذا ألمه عضو من أعضائه ألم المحب ذلك العضو بعينه، وهذا من صدق المحبة وصفاء المودة، فالمعنى الأول يفهم أنك لا تشتكي واصبري في من الموضع مثل ما بك فتأسي بي في الصبر وعدم الشكوى. والمعنى الثاني يفهم إعلامهم بصدق محبته لها، أي انظري قوة محبتي لك كيف واسيتك في ألمك ووجع رأسك، فلم تكوني متوجعه وأنا سليم من الوجد، بل يؤلمني ما يؤلمك كما يسرنني ما يسرك، كما قيل:

وإن أولي البرايا أن توأسيه عند السرور الذي واساك في الحزن

وأما الشكوى فالإخبار العاري عن القصد الصحيح، بل يكون مصدره السخط، وشكاية المبتلي إلى غيره، فإن شكّا إليه سبحانه وتعالى لم يكن ذلك شكوى، بل استعطاف وتملق واسترحام له، كقول أيوب: ﴿رَبِّهِ أَتَى مَسْنَى الْعَصْرِ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ﴾^(٢) وقول يعقوب: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَنِي وَخَزَنَةٍ إِلَى اللَّهِ﴾^(٣) وقول موسى: اللهم لك الحمد، وإليك المشتكى، وأنت المستعان، وبك المستغاث، وعليك التكلان، ولا حول ولا قوة إلا بك. وقول سيد ولد آدم: «اللهم إليك أشكو ضعف قوتي، وقلة حيلتي، وهواني على الناس، أنت رب المستضعفين، وأنت ربي إلى من تكلني؟ إلى بعيد يتجهمني، أو إلى عدو ملكته أمري؟ إن لم يكن بك غضب عليّ فلا أبالي غير أن عافيتك أوسع لي، أعوذ بنور وجهك

(١) ذكره ابن كثير في «البداية والنهاية» (٥/٢٢٥).

(٢) سورة الأنبياء، الآية: ٨٣.

(٣) سورة يوسف، الآية: ٨٦.

الذي أشرقت له الظلمات، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة أن يحل علي غضبك، أو ينزل بي سخطك، لك العتبى حتى ترضى، ولا حول ولا قوة إلا بك»^(١) فالشكوى إلى الله سبحانه لا تنافي الصبر بوجهه، فإن الله تعالى قال عن أيوب: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾^(٢) مع إخباره عنه بالشكوى إليه في قوله: ﴿مَسَّنِيَ الضُّرُّ﴾^(٣) وأخبر عن نبيه يعقوب أنه وعد من نفسه بالصبر الجميل، والنبى إذا قال وفى مع قوله: ﴿إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَخُزْنِي إِلَى اللَّهِ﴾^(٤) ولم يجعل ذلك نقصاً لصبره. ولا يلتف إلى غير هذا من ترهات القوم، كما قال بعضهم لما قال: ﴿مَسَّنِيَ الضُّرُّ﴾^(٥) قال تعالى: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا﴾^(٦) ولم يقل صبوراً، حيث قال: مسني الضر، وقال بعضهم: لم يقل ارحمني، وإنما قال: أنت أرحم الراحمين، فلم يزد على الإخبار بحاله ووصف ربه، وقال بعضهم: إنما شكى مس الضر حين ضعف لسانه عن الذكر، فشكا مس ضر ضعف الذكر لا ضر المرض والألم. وقال بعضهم: استخرج منه هذا القول ليكون قدوة للضعفاء من هذه الأمة، وكان هذا القائل رأى أن الشكوى إلى الله تنافي الصبر وغلط أقبح الغلط، فالمنافي للصبر شكواه لا الشكوى إليه، فالله يبتلي عبده ليسمع تضرعه ودعاءه والشكوى إليه، ولا يحب التجلد عليه، وأحب ما إليه انكسار قلب عبده بين يديه وتذلل له وإظهار ضعفه وفاقة وعجزه وقلة صبره، فاحذر كل الحذر من إظهار التجلد عليه وعلى بالترضع والتمسكن وإبداء العجز والفاقة والذل والضعف، فرحمته أقرب إلى هذا القلب من اليد للفم.

فصل

وهذا باب من الفروق مطول، ولعل إن ساعد القدر أن نفرد فيه كتاباً كبيراً، وإنما نبهنا بما ذكرنا على أصوله، والليبي يكتفي ببعض ذلك، والدين كله فرق، وكتاب الله فرقان، ومحمد ﷺ فرق بين الناس، ومن اتقى الله جعل له فرقاناً ﴿يُنَازِلُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ

(١) أخرجه الهيثمي في (٢٥) كتاب: المغازي والسير (٥) باب: خروج النبي ﷺ إلى الطائف وعرضه نفسه على القبائل (الحديث: ٩٨٥١)، وأخرجه الطبراني في «المعجم الكبير» (٣٤٦/٢٥)، وذكره الهندي في «كنز العمال» (٣٦١٣) (٣٧٥٦) وذكره ابن كثير في «البداية والنهاية» (١٣٦/٣) وذكره السيوطي في «جامع الجوامع» (٩٧٤٣) وذكره الطبري في «تاريخه» (٣٤٥/٢).

(٢) سورة ص، الآية: ٤٤.

(٣) سورة الأنبياء، الآية: ٨٣.

(٤) سورة يوسف، الآية: ٨٦.

(٥) سورة الأنبياء، الآية: ٨٣.

(٦) سورة ص، الآية: ٤٤.

يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴿١﴾ وسمي يوم بدر يوم الفرقان لأنه فرق بين أولياء الله وأعدائه، فالهedy كله فرقان، والضلال أصله الجمع كما جمع المشركون بين عبادة الله وعبادة الأوثان ومحبة الأوثان وبين ما يحبه ويرضاه وبين ما قدره وقضاه، فجعلوا الأمر واحداً، واستدلوا بقضائه وقدره على محبته ورضاه، وجمعوا بين الربا والبيع، فقالوا: ﴿إِنَّمَا أَلِيقَ بِمِثْلِ الرِّبَا﴾ ﴿٢﴾ وجمعوا بين المذكى والميتة، وقالوا: كيف نأكل ما قتلنا ولا نأكل ما قتل الله، وجمع المنسلخون عن الشرائع بين الحلال والحرام، فقالوا: هذه المرأة خلقها الله وهذه خلقها، وهذا الحيوان خلقه وهذا خلقه، فكيف يحل هذا ويحرم هذا؟ وجمعوا بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان، وجاءت طائفة الاتحادية فطموا الوادي على القرى وجمعوا الكل في ذات واحدة، وقالوا: هي الله الذي لا إله إلا هو، وقال صاحب فصوصهم وواضع نصوصهم واعلم أن الأمر قرآنًا لا فرقانًا:

ما الأمر إلا نسق واحد ما فيه من مدح ولا ذم
وإنما العادة قد خصصت والطبع والشارع بالحكم

والمقصود أن أرباب البصائر هم أصحاب الفرقان، فأعلم الناس فرقاناً بين المشتبهات أعظم الناس بصيرة، والتشابه يقع في الأقوال والأعمال والأحوال والأموال والرجال، وإنما أتى أكثر أهل العلم من المتشابهات في ذلك كله، ولا يحصل الفرقان إلا بنور يقذفه الله في قلب من يشاء من عباده يرى في ضوئه حقائق الأمور، ويميز بين حقها وباطلها وصحيحها وسقيمها ﴿وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِنْ نُّورٍ﴾ ﴿٣﴾ ولا تستطيل هذا الفصل فلعله من أنفع فصول الكتاب، والحاجة إليه شديدة، فإن رزقك الله فيه بصيرة خرجت منه إلى فرقان أعظم منه، وهو الفرق بين توحيد المرسلين وتوحيد المعطلين، والفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه أهل التعطيل، والفرق بين إثبات الصفات والعلو والتكلم والتكليم حقيقة وبين التشبيه والتمثيل، والفرق بين تجريد التوحيد العملي الإرادي وبين هضم أرباب المراتب مراتبهم التي أنزلهم الله إياها، والفرق بين تجريد متابعة المعصوم وبين إهدار أقوال العلماء وإغائها وعدم الالتفات إليها، والفرق بين تقليد العالم وبين الاستضاءة بنور علمه والاستعانة بفهمه، والفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان، والفرق بين الحال الإيماني الرحماني والحال الشيطاني الكفري والحال النفساني، والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع على كل واحد والحكم

(١) سورة الأنفال، الآية: ٢٩.

(٢) سورة البقرة، الآية: ٢٧٥.

(٣) سورة النور، الآية: ٤٠.

المؤول الذي نهايته أن يكون جائز الاتباع عند الضرورة، لا درك على مخالفه .

فصل

ونحن نختم الكتاب بإشارة لطيفة إلى الفروق بين هذه الأمور إذ كل فرق منها يستدعي بسطه كتاباً كبيراً، فالفرق بين توحيد المرسلين وتوحيد المعطلين أن توحيد الرسل إثبات صفات الكمال لله على وجه التفصيل، وعبادته وحده لا شريك له، فلا يجعل له نداً في قصد ولا حب ولا خوف ولا رجاء ولا لفظ ولا حلف ولا نذر، بل يرفع العبد الأنداد له من قلبه وقصده ولسانه وعبادته، كما أنها معدومة في نفس الأمر لا وجود لها البتة، فلا يجعل لها وجوداً في قلبه ولا لسانه .

وأما توحيد المعطلين فنفي حقائق أسمائه وصفاته وتعطيلها، ومن أمكنه منهم تعطيلها من لسانه عطّلها فلا يذكرها ولا يذكر آية تتضمنها ولا حديثاً يصرح بشيء منها، ومن لم يمكنه تعطيل ذكرها سطا عليها بالتحريف ونفى حقيقتها، وجعلها اسماً فارغاً لا معنى له أو معناه من جنس الألفاظ والأحاجي، على أن من طرد تعطيله منهم علم أنه يلزمه في ما حرف إليه النص من المعنى نظير ما فر منه سواء، فإن لزم تمثيل أو تشبيه أو حدوث في الحقيقة لزم في المعنى الذي حمل عليه النص، وأن لا يلزم في هذا فهو أولى أن لا يلزم في الحقيقة، فلما علم هذا لم يمكنه إلا تعطيل الجميع، فهذا طرد لأصل التعطيل، والفرق أقرب منه، ولكنه مناقض يتحكم بالباطل حيث أثبت الله بعض ما أثبت لنفسه، ونفى عنه البعض الآخر، واللازم الباطل فيهما واحد، واللازم الحق لا يفرق بينهما .

والمقصود أنهم سموا هذا التعطيل توحيداً، وإنما هو إلحاد في أسماء الرب تعالى وصفاته وتعطيل لحقائقها .

فصل

والفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المعطلة أن الرسل نزهوه سبحانه عن النقائص والعيوب التي نزه نفسه عنها، وهي المنافية لكماله وكمال ربوبيته وعظمته كالسنة والنوم والغفلة والموت واللغوب، والظلم وإرادته، والتسمي به، والشريك والصاحبة والظهير والولد والشفيع بدون إذنه، وأن يترك عباده سدى هملأ، وأن يكون خلقهم عبثاً، وأن يكون خلق السماوات والأرض وما بينهما باطلاً لا لثواب ولا عقاب ولا أمر ولا نهى، وأن يسوي بين أوليائه وأعدائه، وبين الأبرار والفجار وبين الكفار والمؤمنين، وأن يكون في ملكه ما لا يشاء . وأن يحتاج إلى غيره بوجه من الوجوه، وأن يكون لغيره معه من الأمر شيء، وأن

يعرض له غفلة أو سهو أو نسيان، وأن يخلف وعده أو تبدل كلماته أو يضاف إليه الشر اسماً أو وصفاً أو فعلاً، بل أسماؤه كلها حسنى، وصفاته كلها كمال، وأفعاله كلها خير وحكمة ومصلحة، فهذا تنزيه الرسل لربهم.

وأما المعطلون فنزهوه عما وصف به نفسه من الكمال، فنزهوه عن أن يتكلم أو يكلم أحداً، ونزهوه عن استوائه على عرشه، وأن ترفع إليه الأيدي، وأن يصعد إليه الكلم الطيب، وأن ينزل من عنده شيء أو تعرج إليه الملائكة والروح، وأن يكون فوق عباده وفوق جميع مخلوقاته عالياً عليها، ونزهوه أن يقبض السموات بيده والأرض باليد الأخرى، وأن يمسك السماوات على أصبع والأرض على أصبع والجبال على أصبع والشجر على أصبع، ونزهوه أن يكون له وجه، وأن يراه المؤمنون بأبصارهم في الجنة، وأن يكلمهم ويسلم عليهم ويتجلى لهم ضاحكاً، وأن ينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا، فيقول: من يستغفرني فأغفر له، من يسألني فأعطيه، فلا نزول عندهم ولا قول. ونزهوه أن يفعل شيئاً لشيء، بل أفعاله لا لحكمة ولا لغرض مقصود. ونزهوه أن يكون تام المشيئة نافذ الإرادة، بل يشاء الشيء، ويشاء عباده خلافه، فيكون ما شاء العبد دون ما شاء الرب، ولا يشاء الشيء فيكون ما لا يشاء ويشاء ما لا يكون، وسموها هذا عدلاً، كما سموها ذلك التنزيه توحيداً. ونزهوه عن أن يُحِبَّ أو يُحَبَّ ونزهوه عن الرأفة والرحمة والغضب والرضا. ونزهه آخرون عن السمع والبصر، وآخرون عن العلم. ونزهه آخرون عن الوجود، فقالوا: الذي فر إليه هؤلاء المنزهون من التشبيه والتمثيل يلزمنا في الوجود، فيجب علينا أن ننزهه عنه. فهذا تنزيه الملحدين، والأول تنزيه المرسلين.

فصل

والفرق بين إثبات حقائق الأسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل ما قاله الإمام أحمد ومن وافقه من أئمة الهدى: إن التشبيه والتمثيل أن تقول يد كيدي، أو سمع كسمعي، أو بصر كبصري ونحو ذلك، وأما إذا قلت: سمع وبصر، ويد ووجه واستواء، لا يماثل شيئاً من صفات المخلوقين بل بين الصفة والصفة من الفرق كما بين الموصوف والموصوف، فأَيُّ تمثيل ههنا؟ وأي تشبيه لولا تلبس الملحدين؟ فمدار الحق الذي اتفقت عليه الرسل على أن يوصف الله بما وصف به نفسه، وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل، ومن غير تشبيه ولا تمثيل، إثبات الصفات ونفي مشابهة المخلوقات، فمن شبه الله بخلقه فقد كفر، ومن جحد حقائق ما وصف الله به نفسه فقد كفر، ومن أثبت له حقائق الأسماء والصفات، ونفى عنه مشابهة المخلوقات فقد هدى إلى صراط مستقيم.

فصل

والفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم أرباب المراتب أن تجريد التوحيد أن لا يعطي المخلوق شيئاً من حق الخالق وخصائصه، فلا يعبد، ولا يصلى له، ولا يسجد، ولا يحلف باسمه، ولا ينذر له، ولا يتوكل عليه، ولا يؤله، ولا يُقسَم به على الله، ولا يعبد ليقرب إلى الله زلفى، ولا يساوى برب العالمين في قول القائل: ما شاء الله وشئت، وهذا منك ومن الله، وأنا بالله وبك، وأنا متوكل على الله وعليك، والله لي في السماء وأنت في الأرض، وهذا من صدقاتك وصدقات الله، وأنا تائب إلى الله وإليك، وأنا في حسب الله وحسبك، فيسجد للمخلوق كما يسجد المشركون لشييوخهم، يحلق رأسه له، ويحلف باسمه، وينذر له، ويسجد لقبره بعد موته، ويستغيث به في حوائجه ومهمات، ويرضيه بسخط الله، ولا يسخطه في رضا الله، ويتقرب إليه أعظم مما يتقرب إلى الله، ويحبه ويخافه ويرجوه أكثر مما يحب الله ويخافه ويرجوه أو يساويه. فإذا هضم المخلوق خصائص الربوبية وأنزله منزلة العبد المحض الذي لا يملك لنفسه فضلاً عن غيره ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً لم يكن هذا تنقصاً له ولا خطأ من مرتبته ولو رغم المشركون، وقد صح عن سيد ولد آدم صلوات الله عليه أنه قال: «لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم فإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله»^(١). وقال: «أيها الناس ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي»^(٢)، وقال: «لا تتخذوا قبوري عيداً»^(٣)، وقال: «اللهم لا تجعل قبوري وثناً يعبد»^(٤) وقال: «لا تقولوا ما شاء الله وشاء

(١) أخرجه البخاري في (٦٠) كتاب: الأنبياء (٤) باب «وأذكر في الكتاب مريم» (الحديث: ٣٤٤٥)، وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ١٥٤، ١٦٤، ٣٣١) ج ١ في مسند عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأخرجه البيهقي في (٣٩) كتاب: الفضائل (٨) باب: تواضعه (الحديث: ٣٦٨١) وأخرجه التبريزي في كتاب: الأدب، (١٣) باب: المفاخرة والعصية (الحديث: ٤٨٩٧) وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (١٩٧٥٨) وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (٢/٢٤٩) وذكره البيهقي في «دلائل النبوة» (٥/٤٩٨).
(٢) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ١٢٥٥٢) ج ٤ من مسند أنس بن مالك بن النضر، وذكره الألباني في «السلسلة الصحيحة» (١٥٧٢)، (١٠٩٧).

(٣) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٨٨١٢) ج ٣ من مسند أبي هريرة، وأخرجه الهيثمي في كتاب: الحج، باب: لا تجعل قبوري وثناً (الحديث: ٥٨٤٧) وأخرجه ابن أبي شيبه في مصنفه (٢/٣٧٥)، وأخرجه عبد الرزاق في مصنفه (٦٧٢٦) وذكره أبو نعيم في حلية الأولياء (٦/٢٨٣).

(٤) أخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ٧٣٦٢) ج ٣ من مسند أبي هريرة، وأخرجه الإمام مالك في (٩) كتاب: قصر الصلاة (٢٤) باب: جامع الصلاة (الحديث: ٤١٦) وأخرجه التبريزي في كتاب: الصلاة (الحديث: ٧٥٠) وذكره القرطبي في «تفسيره» (٢/٥٨)، وذكره ابن سعد في «طبقاته» (٢/٣٥) وذكره الهندي في «كنز العمال» (٣٨٠٢)، وذكره عبد الرزاق في «مصنفه» (١٥٨٧) وذكره السيوطي في «جامع الجوامع» (٩٩٥٢).

محمد^(١) وقال له رجل: ما شاء وشئت، فقال: «أجعلتني لله ندا؟»^(٢) وقال له رجل قد أذنب: اللهم إني أتوب إليك ولا أتوب إلى محمد، فقال: «عرف الحق لأهله»، وقد قال الله له: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾^(٣) وقال: ﴿قُلْ إِنْ أَلَأَمْتُ كَلِمُ اللَّهِ﴾^(٤) وقال: ﴿قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا إِلَّا مَا سَاءَ اللَّهُ﴾^(٥) وقال: ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾^(٦) قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا^(٧). أي لن أجد من دونه من التجيء إليه وأعتمد عليه، وقال لابنته فاطمة وعمه العباس وعمته صفية: «لا أملك لكم من الله شيئاً»^(٨) وفي لفظ في الصحيح: «لا أغني عنكم من الله شيئاً»^(٩)، فعظم ذلك على المشركين بشيوخهم وآلهتهم وأبوا ذلك كله وادعوا لشيخوهم ومعبودهم خلاف هذا كله، وزعموا أن من سلبهم ذلك فقد هضمهم مراتبهم وتنقصهم، وقد هضموا جانب الإلهية غاية الهضم، وتنقصوه فلهم نصيب وافر من قوله تعالى: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾^(١٠).

فصل

والفرق بين تجريد متابعة المعصوم ﷺ وإهدار أقوال العلماء وإلغائها أن تجريد المتابعة أن لا تقدم على ما جاء به قول أحد ولا رأيه كائناً من كان، بل تنظر في صحة الحديث أولاً،

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (الحديث: ٢٠٧١٩) ج ٧ من حديث طفيل بن سخرية. وأخرجه الدارمي في «سننه» كتاب الاستئذان، باب: النهي عن أن يقول ما شاء الله وشاء فلان (الحديث: ٢٩٥/٢)؛ وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (٤٦٣/٣)، وأخرجه الهيثمي في كتاب: القدر، باب: لا يقال ما شاء الله وشاء غيره (الحديث: ١١٩٠١) وأخرجه التبريزي في كتاب: الأدب (٨) باب: الأسامي (الحديث: ٤٧٧٩)، وأخرجه عبد الرزاق في «مصنفه» (٣٠٦٤).

(٢) تقدم تخريجه في الحديث السابق.

(٣) سورة آل عمران، الآية: ١٢٨.

(٤) سورة آل عمران، الآية: ١٥٤.

(٥) سورة يونس، الآية: ٤٩.

(٦) سورة الجن، الآية: ٢١ - ٢٢.

(٧) أخرجه البخاري في (٥) كتاب: الوصايا (١١) باب: هل يدخل النساء والولد في الأقارب (الحديث: ٢٧٥٣) وأخرجه مسلم في (١) كتاب: الإيمان (٨٩) باب: في قوله تعالى ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (الحديث: ٣٥١). وأخرجه النسائي في (٣٠) كتاب: الوصايا (٦) باب: إذا أوصى لعشيرته الأقربين (الحديث: ٣٦٤٨). وأخرجه الإمام أحمد في «مسنده» (الحديث: ١٧٦٦) ج ١ من حديث العباس بن عبد المطلب، وذكره ابن حجر في «فتح الباري» (٣٨٢/٥).

(٨) تقدم تخريجه في الحديث السابق.

(٩) سورة الزمر، الآية: ٤٥.

فإذا صح لك نظرت في معناه ثانياً، فإذا تبين لك لم تعدل عنه ولو خالفك من بين المشرق والمغرب، ومعاذ الله أن تتفق الأمة على مخالفة ما جاء به نبيها، بل لا بد أن يكون في الأمة من قال به، ولو لم تعلمه، فلا تجعل جهلك بالقائل به حجة على الله ورسوله، بل اذهب إلى النص ولا تضعف، واعلم أنه قد قال به قائل قطعاً، ولكن لم يصل إليك، هذا مع حفظ مراتب العلماء وموالاتهم واعتقاد حرمتهم وأمانتهم واجتهادهم في حفظ الدين وضبطه، فهم دائرون بين الأجر والأجرين والمغفرة، ولكن لا يوجب هذا إهدار النصوص وتقدير قول الواحد منهم عليها بشبهة أنه أعلم بها منك، فإن كان كذلك فمذهب النص أعلم به منك، فهلا وافقته إن كنت صادقاً، فمن عرض أقوال العلماء على النصوص ووزنها بها وخالف منها ما خالف النص لم يهدر أقوالهم ولم يهضم جانبهم، بل اقتدى بهم، فإنهم كلهم أمروا بذلك، فمتبعهم حقاً من امثل ما أوصوا به، لا من خالفهم فخالفهم في القول الذي جاء النص بخلافه أسهل من مخالفتهم في القاعدة الكلية التي أمروا ودعوا إليها من تقديم النص على أقوالهم. ومن هنا يتبين الفرق بين تقليد العالم في كل ما قال، وبين الاستعانة بفهمه والاستضاء بنور علمه، فالأول يأخذ قوله من غير نظر فيه ولا طلب لدليله من الكتاب والسنة، بل يجعل ذلك كالحبل، الذي يلقيه في عنقه يقلده به، ولذلك سمي تقليداً، بخلاف من استعان بفهمه واستضاء بنور علمه في الوصول إلى الرسول صلوات الله وسلامه عليه، فإنه يجعلهم بمنزلة الدليل إلى الدليل الأول، فإذا وصل إليه استغنى بدلالته عن الاستدلال بغيره، فمن استدل بالنجم على القبله فإنه إذا شاهدها لم يبق لاستدلاله بالنجم معنى. قال الشافعي: أجمع الناس على أن من استبان له سنة رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعها لقول أحد.

فصل

والفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان أن أولياء الرحمن: ﴿لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(١) هم ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾^(٢) وهم المذكورون في أول سورة البقرة إلى قوله: ﴿هُمْ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٣) وفي وسطها في قوله: ﴿وَلَكِنَّ الْآلِ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾^(٤) إلى قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾^(٥) وفي أول الأنفال إلى قوله: ﴿هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾^(٦) وفي أول سورة المؤمنين إلى قوله: ﴿هُمْ

(١) سورة يونس، الآية: ٦٢.

(٢) سورة يونس، الآية: ٦٣.

(٣) سورة البقرة، الآية: ٥.

(٤) سورة البقرة، الآية: ١٧٧.

(٥) سورة البقرة، الآية: ١٧٧.

(٦) سورة الأنفال، الآية: ٤.

فِيهَا خَلِيدُونَ ﴿١﴾ وفي آخر سورة الفرقان، وفي قوله: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ ﴿٢﴾ إلى آخر الآية، وفي قوله: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ ﴿٣﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٤﴾ وفي قوله: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَّقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتَّقِ اللَّهَ وَيَتَّقِ اللَّهَ﴾ ﴿٥﴾ إلى قوله: ﴿فِي جَنَّتِ مُكْرَمُونَ﴾ ﴿٦﴾ وفي قوله: ﴿التَّائِبُونَ الْعَمِيدُونَ الْحَمِيدُونَ﴾ ﴿٧﴾ إلى آخر الآية.

فأولياء الرحمن هم المخلصون لربهم المحكمون لرسوله في الحرم والحل، الذين يخالفون غيره لسنته، لا يخالفون سنته لغيرها، فلا يبتدعون، ولا يدعون إلى بدعة، ولا يتحيزون إلى فئة غير الله ورسوله وأصحابه، ولا يتخذون دينهم لهواً ولعباً، ولا يستحبون سماع الشيطان على سماع القرآن، ولا يؤثرون صحبة الافتان على مرضاة الرحمن، ولا المعازف والمغاني على السبع المثاني:

برئنا إلى الله من معشر	بهم مرض مورد للضنا
وكم قلت يا قوم أنتم على	شفا جرف من سماع الغنا
فلما استهانوا بتنبييها	تركنا غريباً وما قد جنى
وهل يستجيب لداعي الهدى	غوي أصار الغنا ديدنا؟
فعشنا على ملة المصطفى	وماتوا على تاتنا تنتنا

ولا يشبه أولياء الرحمن بأولياء الشيطان إلا على فاقد البصيرة والإيمان، وأنى يكون المعرضون عن كتابه وهدى رسوله وسنته، المخالفون له إلى غيره أولياء وقد ضربوا لمخالفته جأشاً، وعدلوا عن هدي نبيه وطريقته: ﴿وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ إِنْ أَوْلِيَائِهِ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ ﴿٨﴾.

فأولياء الرحمن المتلبسون بما يحبه وليهم، الداعون إليه، المحاربون لمن خرج عنه، وأولياء الشيطان المتلبسون بما يحبه وليهم قولاً وعملاً، يدعون إليه، ويحاربون من نهاهم عنه. فإذا رأيت الرجل يحب السماع الشيطاني ومؤذن الشيطان وإخوان الشياطين، ويدعو إلى ما يحبه الشيطان من الشرك والبدع والفجور علمت أنه من أوليائه. فإن اشتبه عليك فاكشفه في ثلاثة مواطن: في صلاته ومحبهه للسنة وأهلها ونفرتة عنهم، ودعوته إلى الله

(٥) سورة المearج، الآيتان: ٢٢ و ٢٣.

(٦) سورة المearج، الآية: ٣٥.

(٧) سورة التوبة، الآية: ١١٢.

(٨) سورة الأنفال، الآية: ٣٤.

(١) سورة المؤمنون، الآية: ١١.

(٢) سورة الأحزاب، الآية: ٣٥.

(٣) سورة يونس، الآيتان: ٦٢ و ٦٣.

(٤) سورة النور، الآية: ٥٢.

ورسله وتجريد التوحيد والمتابعة وتحكيم السنة، فزنه بذلك لا تزنه بحال ولا كشف ولا خارق، ولو مشى على الماء وطار في الهواء.

فصل

وبهذا يعلم الفرق بين الحال الإيماني والحال الشيطاني، فإن الحال الإيماني ثمرة المتابعة للرسول، والإخلاص في العمل، وتجريد التوحيد، ونتيجته منفعة المسلمين في دينهم ودنياهم، وهو إنما يصح بالاستقامة على السنة والوقوف مع الأمر والنهي.

والحال الشيطاني نسبته إما شرك أو فجور، وهو ينشأ من قرب الشياطين والاتصال بهم ومشابهمهم، وهذا الحال يكون لعباد الأصنام والصلبان والنيران والشيطان، فإن صاحبه لما عبد الشيطان خلع عليه حالاً يصطاد به ضعفاء العقول والإيمان ولا إله إلا الله كم هلك بهؤلاء من الخلق: ﴿لِيُرَدُّوهُمْ وَلِيَلْسِسُوا عَلَيْهِمْ دِينَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ﴾^(١) فكل حال خرج صاحبه عن حكم الكتاب وما جاء به الرسول فهو شيطاني كائناً ما كان، وقد سمعت بأحوال السحرة وعباد النار وعباد الصليب، وكثير ممن ينتسب إلى الإسلام ظاهراً، وهو بريء منه في الباطن، له نصيب من هذا الحال بحسب موالاته للشيطان ومعاداته للرحمن. وقد يكون الرجل صادقاً ولكن يكون ملبوساً عليه بجهله، فيكون حاله شيطانياً مع زهد وعبادة وإخلاص، لكن لبس عليه الأمر لقلة علمه بأمور الشياطين والملائكة، وجهله بحقائق الإيمان، وقد حكى هؤلاء وهؤلاء من ليس منهم بل هو متشبه صاحب مخايل ومخاريق، ووقع الناس في البلاء بسبب عدم التمييز بين هؤلاء وهؤلاء، فحسبوا كل سوداء تمر، وكل بيضاء شحمة. والفرقان أعز ما في هذا العالم، وهو نور يقذفه الله في القلب يفرق به بين الحق والباطل، ويزن به حقائق الأمور خيرها وشرها وصالحها وفاسدها، فمن عدم الفرقان وقع ولا بد في إشراك الشيطان. فالله المستعان، وعليه التكلان.

فصل

والفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المؤول الذي غايته أن يكون جائز الاتباع أن الحكم المنزل هو الذي أنزله الله على رسوله وحكم به بين عباده وهو حكمه الذي لا حكم له سواه.

وأما الحكم المؤول فهو أقوال المجتهدين المختلفة التي لا يجب اتباعها ولا يكفر ولا يفسق من خالفها، فإن أصحابها لم يقولوا: هذا حكم الله ورسوله، بل قالوا: اجتهدنا برأينا،

(١) سورة الأنعام، الآية: ١٣٧.

فمن شاء قبله، ومن شاء لم يقبله، ولم يلزموا به الأمة، بل قال أبو حنيفة: هذا رأيي فمن جاءنا بخير منه قبلناه. ولو كان هو عين حكم الله لما ساغ لأبي يوسف ومحمد وغيرهما مخالفته فيه. وكذلك مالك استشاره الرشيد أن يحمل الناس على ما في الموطأ فمنعه من ذلك، وقال: قد تفرق أصحاب رسول الله ﷺ في البلاد وصار عند كل قوم علم غير ما عند الآخرين. وهذا الشافعي ينهي أصحابه عن تقليده ويوصيهم بترك قوله إذا جاء الحديث بخلافه. وهذا الإمام أحمد ينكر على من كتب فتاواه ودونها ويقول: لا تقلدني، ولا تقلد فلاناً ولا فلاناً، وخذ من حيث أخذوا. ولو علموا رضي الله عنهم أن أقوالهم يجب اتباعها لحرموا على أصحابهم مخالفتهم ولما ساغ لأصحابهم أن يفتوا بخلافهم في شيء، ولما كان أحدهم يقول القول ثم يفتي بخلافه فيروى عنه في المسألة القولان والثلاثة وأكثر من ذلك. فالرأي والاجتهاد أحسن أحواله أن يسوغ اتباعه. والحكم المنزل لا يحل لمسلم أن يخالفه ولا يخرج عنه.

وأما الحكم المبدل وهو الحكم بغير ما أنزل الله، فلا يحل تنقيذه ولا العمل به، ولا يسوغ اتباعه، وصاحبه بين الكفر والفسوق والظلم.

والمقصود التنبيه على بعض أحوال النفس المطمئنة واللومة والأمانة، وما تشترك فيه النفوس الثلاثة، وما يتميز به بعضها من بعض، وأفعال كل واحدة منها واختلافها ومقاصدها ونياتها، وفي ذلك تنبيه على ما وراءه، وهي نفس واحدة تكون أمانة تارة ولومة أخرى ومطمئنة أخرى، وأكثر الناس الغالب عليهم الأمانة، وأما المطمئنة فهي أقل النفوس البشرية عدداً وأعظمها عند الله قدراً، وهي التي يقال لها ﴿أَرْجَىٰ إِلَٰهَ رَبِّكَ رَاضِيَةً مُّهَيَّئَةً﴾ (٢٨) فَأَدْخِلِي فِي عِبَادِي (٢٩) وَأَدْخِلِي جَنَّتِي (١).

والله سبحانه وتعالى المسؤول المرجو الإجابة أن يجعل نفوسنا مطمئنة إليه عاكفة بهمتها عليه راهبة منه راغبة فيما لديه وأن يعيذنا من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، وأن لا يجعلنا ممن أغفل قلبه عن ذكره وأتبع هواه وكان أمره فرطاً، ولا يجعلنا من ﴿بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ (٢) إنه سميع الدعاء، وأهل الرجاء، وهو حسبنا ونعم الوكيل.

تم الكتاب

(١) سورة الفجر، الآيات: ٢٨ - ٣٠.

(٢) سورة الكهف، الآية: ١٠٣.

کتاب الروح

فهرس

٣	مقدمة الناشر
٥	ترجمة ابن قيم الجوزية
٩	خطبة الكتاب
١١	المسألة الأولى: هل تعرف الأموات زيارة الأحياء وسلامهم؟
١٣	مكانة يوم الجمعة وما تقول الطير؟
١٣	اتفاق رؤيا المؤمنين باتفاق روايتهم
١٨	الميت يستأنس بالمشيعين
١٨	القراءة عند دفن الميت
٢٠	القراءة عند الاحتضار وعند القبور
٢١	الميت يسأل عن الأحياء ويعرف أقوالهم وأعمالهم وسلام من يسلم عليه ودعاء من يدعو له
٢٢	الميت يعلم ما يكون في أهله بعده
٢٢	فصل في الاستدلال على سماع الموتى من أجراء العمل على تلقين الميت
٢٤	قصة وصية ثابت بن قيس رضي الله عنه بعد موته
٢٥	إنفاذ أبو بكر رضي الله عنه وصية ثابت بن قيس التي أوصى بها في المنام بعد الممات
٢٨	المسألة الثانية: وهي أن أرواح الموتى تتلاقى وتتزاور وتتذاكر أم لا؟
٢٩	ذكر الدجال ويأجوج ومأجوج
٢٩	الأحاديث الدالة على تلاقي أرواح الموتى وتعارفهم
٣٢	المسألة الثالثة: هل تتلاقى أرواح الأحياء وأرواح الأموات أم لا؟!؟
٣٥	قصة وفاة مالك بن دينار رحمه الله تعالى
٣٦	قصة رؤيا رابعة العدوية رحمها الله بعد موتها

- ٣٨ قصة رؤيا مرة الهمذاني رحمه الله تعالى
- ٣٨ ذكر عرض الحسنات والسيئات كلها على الأرواح
- ٤٠ رؤيا عمر بن عبد العزيز رحمه الله النبي ﷺ مع أصحابه الأربعة
- ٤١ ذكر رؤية معاذ بن جبل رضي الله عنه وما كان عليه من النعيم
- ٤٢ ذكر منزلة الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى في الآخرة
- ٤٣ الفتوى بالرخص واتباع الآثار وصحبة الأخيار ينجيان من النار ويقربان من العزيز الغفار
- ٤٤ الدلائل العقلية على ملاقة الأرواح
- ٤٤ الرؤيا على ثلاثة أنواع منها الرؤيا الصحيحة ولها أقسام
- ٤٥ الأسئلة الثلاثة العجيبة عن علي كرم الله وجهه مع جواباتها
- ٤٦ يعرج بروح النائم إلى العرش ويؤذن لها بالسجود إن كان طاهراً
- ٤٧ كيف تلتقي روح النائم وروح اليقظان
- ٤٧ الحكم والمصالح من الله تعالى للعباد في الرؤيا
- ٤٨ نوادر رؤيا أبي محمد البغانشي
- ٤٩ جلوس العفريت على المال
- ٥٠ المسألة الرابعة: أن الروح هل تموت أم الموت للبدن وحده؟!
- ٥٠ بحث في معنى موت النفوس
- ٥٠ نفخ الصور والصعق ومن هو مستثنى عنه
- ٥١ بحث في معنى الموت ما هو؟!
- ٥١ بيان حديث الناس يصعقون يوم القيامة فأكون أول من يفيق إلخ
- ٥٥ المسألة الخامسة: أن الأرواح كيف تتميز بعد مفارقة الأبدان بعضها من بعض
- ٥٥ الروح ذات قائمة بنفسها على أصول أهل السنة
- ٥٩ المسألة السادسة: هل تعاد الروح إلى الميت في قبره وقت السؤال أم لا؟
- ٦٢ للروح خمسة أنواع من التعلق بالبدن
- ٦٣ رؤيته ﷺ الأنبياء ليلة الإسراء
- ٦٤ تحقيق سماع الموتى
- ٦٥ حالة النزاع لروح المؤمن ولروح الكافر وما يمضي عليها في القبر مفصلاً

- هل عذاب القبر على النفس والبدن أو على النفس دون البدن؟ أو على البدن دون النفس؟ وهل يشارك البدن النفس في النعيم والعذاب أم لا؟! ٧٠
- فصل في أن مذهب السلف أن الميت إذا مات يكون في نعيم أو عذاب مع الروح والبدن ٧١
- فصل في ذكر أحاديث عذاب القبر ومسألة منكر ونكير ٧١
- عذاب القبر تسمعه البهائم ٧٣
- تمثل الأعمال في القبر لوقاية صاحبها ٧٤
- تمثل الشمس في القبر كأنها تغرب ٧٥
- أحاديث ضغطة القبر ٧٧
- فصل في أن عذاب القبر حق باتفاق أهل السنة ٧٨
- فصل في أن عذاب القبر ينال من هو مستحق له قبر أو لم يقبر ولو أكلته السباع ٧٩
- ذكر عذاب القبر لمن يحدث بالكذب وعذاب الزناة وآكلي الربا ٨٠
- عذاب من صلى بغير طهور أو مر على مظلوم فلم ينصره ٨١
- ذكر قصة الإسراء وعذاب المتهاون بالصلاة ومانعي الزكاة ٨٢
- المسألة السابعة: في جواب الملاحدة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر ونعيمه وما يتعلق بهما ٨٤
- ذكر الأمور التي يعلم بها الجواب للملاحدة والزنادقة ٨٤
- فصل: الأمر الأول: أخبار الرسل قسماً ٨٤
- فصل: الأمر الثاني: الفهم عن الرسول ﷺ ٨٥
- فصل: الأمر الثالث: الدور ثلاث، وإثبات عذاب القبر ٨٥
- فصل: الأمر الرابع: تمييز المؤمنين بالغيب عن غيرهم ٨٦
- قصة سلام الملائكة على المحتضر وجوابه ٨٧
- قصة خير النساخ رحمه الله تعالى ٨٧
- قصة وفاة عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى ٨٧
- فصل: الأمر الخامس والسادس: النار والخضرة في القبر ليستا كما نشاهد في الدنيا ٨٨
- ذكر الحكمة في ستر العذاب من الناس دون البهائم ٨٩
- عذاب القبر يظهر أحياناً إذا شاء الله تعالى ٨٩

- عذاب تأخير الصلاة والصلاة بغير طهور ٩٠
- عذاب المشي تبخترًا: الست الزائر أصهارك في ثوبين مصرين؟! ٩٠
- عذاب سوء الأدب في شأن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين ٩٣
- فصل: الأمر السابع: سعة القبر وضيقه والنار والخضرة ليست من جنس المعهود في الدنيا ٩٣
- عدم كشف عذاب القبر رحمة للعباد ٩٤
- فصل: الأمر الثامن: غير ممتنع أن ترد الروح إلى المصلوب والغريق والمحرق إلخ ٩٤
- تفسير آية وإن من شيء إلا يسبح بحمده إلخ ٩٥
- إذا وقع الشعور للأشجار والأحجار فالأجسام ذات الأرواح أولى بذلك ٩٥
- فصل: الأمر التاسع: عذاب القبر ونعيمة اسم لعذاب البرزخ ونعيمه ٩٦
- فصل: الأمر العاشر: الموت معاد ويعث أول ٩٦
- ذكر القيامة الصغرى والقيامة الكبرى ٩٧
- البرزخ أول دار الجزاء ٩٧
- المسألة الثامنة: ما الحكمة في عدم ذكر عذاب القبر في القرآن مع شدة الحاجة إليه ٩٨
- المسألة التاسعة: وهي قول السائل ما الأسباب التي يعذب بها أصحاب القبور ١٠١
- المسألة العاشرة: في الأسباب المنجية من عذاب القبر ومحاسبة النفس عند النوم ١٠٤
- ذكر فضائل الشهداء ١٠٥
- فضيلة سورة الملك ١٠٥
- ذكر مدافعة أنواع العذاب بأنواع الأعمال مفصلاً ١٠٥
- رؤيا الأنبياء وحي ١٠٧
- المسألة الحادية عشرة: أن السؤال في القبر هل هو عام في حق المسلمين والمنافقين ١١٠
- والكفار أو يختص بالمسلم والمنافق ١١٠
- المسألة الثانية عشرة: في أن سؤال منكر ونكير هل هو مختص بهذه الأمة أو يكون ١١٣
- لها ولغيرها ١١٣
- المسألة الثالثة عشرة: أن الأطفال هل يمتحنون في قبورهم ١١٥
- المسألة الرابعة عشرة: وهي قوله هل عذاب القبر دائم أو منقطع؟ ١١٧
- المسألة الخامسة عشرة: في أنه أين مستقر الأرواح ما بين الموت إلى يوم القيامة إلخ؟ ١١٩

- الأرواح على أفنية القبور سبعة أيام ١٢١
- فصل في بيان قول من قال إن الأرواح في الجنة ١٢٢
- فصل في بيان قول مجاهد إن الأرواح ليست في الجنة ١٢٨
- فصل في بيان قول من قال إن الأرواح على أفنية قبورها ١٣٠
- روح النائم تصعد تسجد بين يدي العرش ١٣٠
- فصل في أن شأن الروح يختلف بحسب حال الأرواح من القوة والضعف والكبر والصغر ١٣٣
- فصل في بيان قول من قال: إن أرواح المؤمنين عند الله تعالى ١٣٤
- بيان سدرة المنتهى وسجين وعلين ١٣٥
- قصة قبض روح إدريس عليه السلام في السماء الرابعة ١٣٥
- وجه تسمية سدرة المنتهى ١٣٦
- فصل في بيان قول أن أرواح المؤمنين بالجاية وأرواح الكفار بحضرموت بيرهوت ١٣٦
- فصل في بيان قول أن الأرواح تجتمع في الأرض التي قال الله فيها يرثها عبادي الصالحون ١٣٨
- فصل في بيان قول من قال مستقر أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة والكفار في سجين في الأرض السابعة ١٣٨
- فصل في أبطل كون الأرواح في بئر زمزم ١٣٩
- فصل في بيان قول أن أرواح المؤمنين في برزخ من الأرض تذهب حيث شاءت ١٣٩
- فصل في بيان قول أن أرواح المؤمنين عن يمين آدم عليه السلام وأرواح الكفار عن يساره ١٣٩
- فصل في بيان قول ابن حزم أن مستقر الأرواح حيث كانت قبل خلق أجسادها ١٤٠
- فصل في بيان قول من قال أن مستقر الأرواح العدم المحض ١٤١
- فصل في بيان قول من قال إن للأرواح بعد الموت أبدان أخرى غير هذه الأبدان فيه حق وباطل ١٤٣
- القول الراجح في مستقر الأرواح ١٤٥
- لنفس أربع دور كل دار منها أعظم من التي قبلها ١٤٧
- المسألة السادسة عشرة: هل تنفع أرواح الموتى من سعي الأحياء أم لا؟ ١٤٨

- ١٤٨ الدليل على انتفاع الميت بما تسبب إليه في حياته
- ١٤٩ فصل في الدليل على انتفاع الميت بغير ما تسبب فيه
- ١٥١ فصل إثبات وصول ثواب الصدقة إلى الميت
- ١٥٢ فصل وصول ثواب الصوم والحج
- ١٥٣ فصل وصول ثواب الحج
- ١٥٥ العبادات قسمان مالية وبدنية
- ١٥٥ دلائل المانعين من وصول ثواب العبادات إلى الأموات
- ١٥٥ ذكر سبع يجري على الميت أجرهن في قبره
- ١٥٦ دلائل المقتصرين على وصول ثواب العبادات التي تدخلها النيابة
- ١٥٧ وجوه الجواب: حديث من مات وعليه صيام
- ١٦٢ فصل في نفي عقوبة العبد بعمل غيره
- ١٦٢ فصل في أن الاستدلال بحديث إذا مات العبد ساقط
- ١٦٢ فصل في جواب قولهم الإهداء حوالة إلخ
- ١٦٣ فصل في جواب قولهم الإيثار بسبب الثواب مكروه
- ١٦٤ فصل في جواب قولهم لو ساغ الإهداء إلى الميت لساغ إلى الحي
- ١٦٥ فصل في جواب قولهم لو ساغ ذلك لساغ إهداء نصف الثواب وربعه إلى الميت
- ١٦٥ فصل في جواب قولهم لو ساغ ذلك لساغ إهداؤه بعد أن يعمله لنفسه
- فصل في جواب قولهم لو ساغ الإهداء لساغ إهداء ثواب الواجبات التي تعجب على الحي
- ١٦٦ فصل في جواب قولهم إن التكاليف امتحان وابتلاء لا تقبل البدل
- ١٦٧ قراءة الإمام قراءة لمن خلفه
- ١٦٨ فصل في جواب قولهم أنه لو نفعه عمل غيره لنفعه توبته عنه وإسلامه عنه
- ١٦٨ فصل في جواب قولهم العبادات نوعان إلخ
- ١٦٩ فصل في الجواب عن رد حديث من مات وعليه صيام إلخ
- ١٧٠ فصل جواب من قالوا: إن ابن عباس هو راوي حديث الصوم عن الميت إلخ
- ١٧١ فصل في جواب ما قالوا: إنه حديث اختلف في إسناده إلخ

- ١٧٢ فصل في جواب تغليط راوي حديث ابن عباس أن نذر أم سعد كان صوماً إلخ
- ١٧٣ فصل في ذكر أقوال أهل العلم في الصوم عن الميت نذراً أو فرضاً
- ١٧٤ فصل في جواب من فرق بين ثواب النفقة وبين ثواب الحج
- ١٧٤ فصل هل يشترط في إيصال الثواب التلفظ بالإهداء أم يكفي مجرد النية؟
- ١٧٥ هل يتعين في إهداء الثواب تعليق العمل بالقبول أم لا؟
- ١٧٥ أي الأعمال أفضل في إهداء الثواب إلى الميت
- ١٧٥ بيان وصول ثواب قراءة القرآن وما يتعلق به
- ١٧٧ إهداء ثواب الأعمال إلى رسول الله ﷺ
- ١٧٨ المسألة السابعة عشرة: وهي هل الروح قديمة أو محدثة مخلوقة
- ١٧٨ اختلاف الأقوال في الروح على ما نقله الحافظ ابن مندة
- ١٧٩ الروح تموت أم لا؟
- ١٨١ فصل في بيان الدلائل على خلق الأرواح اثنا عشر وجهاً
- ١٨٤ ذكر الاختلاف في معنى الروح في الآية الكريمة بين السلف والخلف
- ١٨٥ فصل ما احتجت به هذه الطائفة وما أتوا به من اتباع القرآن
- ١٨٨ بيان اختلاف الروايات عن ابن عباس في تفسير آية: ﴿ويسألونك عن الروح﴾
- ١٨٩ بيان أن معنى الروح في القرآن على عدة أوجه
- ١٩٠ فصل في بيان إضافات الصفات إلى الله تعالى
- ١٩٣ المسألة الثامنة عشرة: وهي تقدم خلق أرواح على الأجساد أو تأخر خلقها عنها
- ١٩٣ دلائل من يقول بتقدم خلق الأرواح على خلق الأبدان
- فصل في ذكر الدليل على أن الأرواح خلقت بعد خلق الأبدان والجواب عما
- ١٩٨ استدل به القائلون بتقدم خلق الأرواح
- ٢٠٢ فصل في القول الآخر في تفسير الآية
- ٢٠٢ تفسير آية: ﴿وَإِذَا أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ﴾ إلخ
- ٢٠٩ فصل على كل تقدير لا تدل الآية على خلق الأرواح قبل الأجساد خلقاً مستقراً
- ٢١٠ فصل في الدليل على أن خلق الأرواح متأخر عن خلق أبدانها
- ٢١٤ المسألة التاسعة عشرة: وهي ما حقيقة النفس؟

٢١٧	أدلة العقل وذكر دلائله
٢٢١	فصل: «حديث تخرج نفس المؤمن...»
٢٢٢	فصل: «حديث إذ خرجت روح المؤمن تلقاه...»
٢٢٣	فصل: «حديث أن المؤمن تحضره الملائكة»
٢٢٣	فصل: قوله ﷺ: «الأرواح جنود مجندة...»
٢٢٧	فصل: روح النائم يحصل لها في المنام آثار
٢٢٨	قصة ذبح الرافضي الذي كان يسب الشيخين رضي الله عنهما في المنام
٢٢٨	قصة سواد الوجه لساب علي كرم الله وجهه في المنام
٢٢٩	حكاية تسويد نصف الوجه لساب الشيخين رضي الله عنهما
٢٣٠	قصة ذبح ساب الشيخين رضي الله عنهما
٢٣٠	قصة سواد الوجه لتأخير الإفطار خلاف أمره ﷺ
٢٣١	دعاء رد البصر
٢٣١	علاج وجع الورك
٢٣١	علاج وجع المعدة من روح جالينوس الحكيم
٢٣٢	فصل: أن المؤمنين تفتح لهم أبواب السماء
٢٣٢	فصل: قول بلال ما أحدثت في ليل أو نهار إلا توضأت
٢٣٦	فصل في بيان أدلة المنازعين في جسمية الروح وتحيزها
٢٤٠	فصل في جواب الشبهة الأولى لمنازعي جسمية الروح والنفس
٢٤٠	فصل في جواب الشبهة الثانية
٢٤٤	فصل في جواب الشبهة الثالثة
٢٤٤	فصل في جواب الشبهة الرابعة
٢٤٥	فصل في جواب الشبهة الخامسة
٢٤٦	فصل في جواب الشبهة السادسة
٢٤٦	فصل في جواب الشبهة السابعة
٢٤٧	فصل في جواب الشبهة الثامنة

٢٤٩	فصل في جواب الشبهة التاسعة
٢٤٩	الشبهة في جواب الشبهة العاشرة
٢٤٩	فصل في جواب الشبهة الحادية عشرة
٢٥٠	فصل في جواب الشبهة الثانية عشرة
٢٥٠	فصل في جواب الشبهة الثالثة عشرة
٢٥٠	فصل في جواب الشبهة الرابعة عشرة
٢٥١	فصل في جواب الشبهة الخامسة عشرة
٢٥١	فصل في جواب الشبهة السادسة عشرة
٢٥٢	فصل في جواب الشبهة السابعة عشرة
٢٥٢	فصل في جواب الشبهة الثامنة عشرة
٢٥٣	عمل دفع ضرر العين
٢٥٤	فصل في جواب الشبهة التاسعة عشرة
٢٥٥	فصل في جواب الشبهة العشرين
٢٥٥	فصل في جواب الشبهة الحادية والعشرين
٢٥٥	تكفير منكري الجن والملائكة
٢٥٦	فصل في جواب الشبهة الثانية والعشرين
٢٥٦	دخول الجن في المصروع
٢٥٧	المسألة العشرون: وهي هل النفس والروح شيء واحد أو شيان؟
٢٥٧	وجه تسمية الروح والنفس والفرق بينهما
٢٥٨	فصل في قول من قال أن الروح غير النفس
٢٦٠	المسألة الحادية والعشرون: هل النفس واحدة أم ثلاث؟
٢٦١	فصل في الطمأنينة إلى أسماء الرب تعالى وصفاته نوعان
٢٦٢	فصل في أن الله سبحانه جعل لكل عضو من أعضاء الإنسان كمالاً إلخ
٢٦٣	فصل في مباشرة الروح الطمأنينة
٢٦٥	فصل المحاسبة والمراقبة
٢٦٥	فصل في النفس اللوامة وأحوالها

٢٦٦	فصل في ذكر النفس الأمانة وأحوالها
	فصل أنا النفس المطمئنة والملك وجنده من الإيمان يقتضيان من النفس المطمئنة
٢٦٨	التوحيد والإحسان والبر
٢٦٨	فصل في أن النفس الأمانة في مقابلة النفس المطمئنة
٢٧٠	فصل في إراءة النفس الأمانة والإخلاص في صورة ينفر منها
٢٧٠	فصل في إراءتها صورة الصدق والجهاد وغيرها في صورة متضادة
٢٧٣	فصل في الفرق بين خشوع الإيمان وخشوع النفاق
٢٧٤	فصل في الفرق بين شرف النفس والتية
٢٧٤	فصل في الفرق بين الحمية والجفاء
٢٧٤	فصل في الفرق بين التواضع والمهانة
٢٧٥	فصل في الفرق بين القوة في أمر الله والعلو في الأرض وفي الحمية لله والحمية للنفس
٢٧٥	فصل في الفرق بين الجود والسرف
٢٧٦	فصل في الفرق بين المهابة والكبر
٢٧٧	فصل في الفرق بين الصيانة والتكبر
٢٧٧	فصل في الفرق بين الشجاعة والجرأة حديث شر ما في المرء جبن خال - وشح هالع
٢٧٨	فصل في الفرق بين الحزم والجبن
٢٧٨	فصل في الفرق بين الاقتصاد والشح
٢٧٨	فصل في الفرق بين الاحتراز وسوء الظن
٢٧٩	فصل في الفرق بين الفراسة والظن
٢٨٠	حكايات تفرس أمير المؤمنين عمر وعثمان رضي الله عنهما وغيرهما من أكابر الدين
٢٨١	فصل في الفرق بين النصيحة والغيبة
٢٨٢	فصل في الفرق بين الهدية والرشوة وإعطاء الرشوة لدفع الظلم
٢٨٢	فصل في الفرق بين الصبر والقسوة
٢٨٢	القلوب ثلاثة
٢٨٣	فصل في الفرق بين العفو والذل
٢٨٣	تسيح حملة العرش وهم أربعة

٢٨٣	الفرق بين الانتصار والانتقام
٢٨٥	فصل في الفرق بين سلامة القلب والبله والتغفل
٢٨٥	فصل في الفرق بين الثقة والغرة
٢٨٦	فصل في الفرق بين الرجاء والتمني
٢٨٩	فصل في الفرق بين التحدث بنعم الله والفخر بها
٢٨٩	فصل في الفرق بين فرح القلب وفرح النفس
٢٩٠	فصل في بيان أعظم الفرح (مفارقة الدنيا إلى الله)
٢٩١	فصل في الفرق بين رقة القلب والجزع
٢٩٢	فصل في الفرق بين الموجدة والحقد
٢٩٣	فصل في الفرق بين المنافسة والحسد
٢٩٤	فصل في الفرق بين حب الرياسة وحب الإمارة
٢٩٥	فصل في الفرق بين الحب في الله والحب مع الله
٢٩٦	فصل في الفرق بين التوكل والعجز
٢٩٧	فصل في الفرق بين الاحتياط والوسوسة
٢٩٨	فصل في الفرق بين إلهام الملك وإلقاء الشيطان
٢٩٨	فصل في الفرق بين الاقتصاد والتقصير
٢٩٩	فصل في الفرق بين النصيحة والتأنيب
٢٩٩	فصل في الفرق بين المبادرة والعجلة
٣٠٠	فصل في الفرق بين الأخبار بالحال وبين الشكوى
٣٠١	فصل في الدين كله فرق والضلال كله جمع
٣٠٢	الرد على الطائفة الاتحادية في مقولة الاتحاد وذكر قصوصهم وواضع نصوصهم
٣٠٢	فصل في بيان الإشارة اللطيفة إلى الفروق بين هذه الأمور المذكورة آنفاً
٣٠٣	فصل في الفرق بين تنزيه الرسل وتنزيه المعطلة
٣٠٤	فصل في الفرق بين حقائق الأسماء والصفات وبين التشبيه والتمثيل
٣٠٤	فصل في الفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم أرباب المراتب
٣٠٦	فصل في الفرق بين تجريد متابعة المعصوم عليه السلام وإهدار أقوال العلماء إلغائها

- ٣٠٧ فصل في الفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان
- ٣٠٨ فصل في الفرق بين الحال الإيماني والحال الشيطاني
- فصل في الفرق بين الحكم المنزل الواجب الاتباع والحكم المؤول الذي غايته أن
- ٣٠٩ يكون جائزاً للإتباع والحكم المبدل

