

کتابخانه مصنف کاروانی میرزا ابوالحسن

۳۸۸۴
الف ۱۹

نمبر دست‌نویس ۳۸۸۴
تاریخ دست‌نویس ۳۹۴۴
۴ روی پشت‌نویس

نام کتاب سال تنویر العینین

فقه حنفی

فون کتاب

نمبر کتاب در فون مذکور

۲۰۸

اللہ اکبر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ*

الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ

عَبَّادُونَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ان بندوں پر جنکو اللہ نے

اصطفا کیا ہے اور ان کو فیقول الراجی

بند کیا ہے اور تبت بعد اس کے کہتا ہے اسبند دار

رَحْمَةِ اللَّهِ الْجَلِيلِ مُحَمَّدٍ إِبْرَاهِيمَ

بزرگی والے اللہ کی رحمت پر محمد اسمعیل بن

عَبْدِ الْغَنِيِّ بْنِ مَسْنَدِ الرَّقِيقِ الشَّيْخِ

عبد الغنی بن مسند الرقیق شیخ

الْأَجَلِ رَيْسِ الْمَكْدُونِيِّينَ وَتَاجِ أَسْمَاءِ

بزرگی والے جو سردار ہیں مکدونیوں کے اور تاج اسما

الشَّيْخِ وَلِيِّ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحِيمِ

جو وہ شیخ دلی اسہ ابن بیٹے عبد الرحیم کے

الْعَمْرِيِّ الدَّهْلَوِيِّ قَدَسَ سِتْرُهُ

دضر قمر کی اولاد سے دہلی کے رہنے والے پاک ہون انکے راز

الْحَقُّ أَنْ رَفَعَ الْيَسَدَيْنِ حِنْدَ

سپا سئلہ یہی کہ دو نو ہاتھہ کا اتھانا ہاز شروع

الْإِفْتِتَاحِ وَالرُّكُوعِ وَالْقِيَامِ مِنْهُ

کر یکہ وقت اور رکوع کرنے وقت اور رکوع سے

وَالْقِيَامِ إِلَى الثَّلَاثَةِ سُنَّةٌ

تھانکے وقت اور نسر کی رکعت ادا کر کے کہ آٹھنے وقت (ش ۲)

ش ۲) بچہ ہند
قعدہ اولی کے *

خَيْرٌ مَوْكِدَةٍ مِنْ سِنَّنِ الْهَدْيِ

خیر مویکہ سنت ہی اس سنو سے کہ بسبب ہدایکے ہین (ش ۳)

(ش ۳) نئے قرب

خدا طصل کرنکی

سنت سے جو

سنتیر ہوتی ہین

اسمیں سے

یہ بھی ہے *

فِيثَابٌ فَأَعْلَهُ بِقَدْرِ مَا فَعَلَ إِنْ

بھرتواب بایگارفع یدین کرنو الاموافق ابے کئے کے اگر

دَائِمًا فَبِكَسْبِهِ وَإِنْ مَرَّةً فَبِمِثْلِهِ

ہمیشہ کرے تو ہمیشہ کا ثواب اور اگر ایک دفع کرے تو ایک دفع کا ثواب

(ش ۲) بشارت طیبہ
 کر نیوالے کو بڑے بڑے
 (ش ۳) اپنے بیان عالم
 بالحدیث سے مراد
 سارے جو مانگتے ہیں
 جانتو، نہیں مانگتے
 مسئلہ کی حدیثیں
 جابو الا *
 (ش ۴) اس آیت کا نام
 یہ ہی ومن یشاقق
 الرسول من بعد ما
 تبیین له الہدیٰ ویذنب
 شہر سبیل المؤمنین
 نولہ مانوای ونصلہ
 جہنم وساءت مصیرا
 اور جو کوئی مخالفت
 کرے رسول سے
 حد کھل چکی
 اس پر راہ کی بات اور
 چلے سب مسلمانوں کی
 راہ سے سوائے ہم اسکو
 حوالے کریں ذہن
 طرفت جو اسے
 مکر می اور دالین
 اسکو دوزخ
 میں اور بہت بری
 جگہ پہنچا اس آیت سے
 گنوار سے کرتے

(۲)

وَلَا يَلَامُ تَارِكَهُ وَالْيَ تَرِكُهُ مَدَّةَ عَمْرَةٍ

اور ملامت کی جاگی رفع یدین نہ کر نیوالے ہر گز جو عمر بھر مکرے ش ۲

فَوَسَّوَالطَّاهِنُ الْعَالِمُ بِالْحَدِيثِ أَمَى

اور جو طعن کرنے والا ہی عالم ہو کر حدیث کا یعنی سمع

مَنْ قَبِلَتْ عِنْدَهُ الْأَحَادِيثَ الْمُتَعَلِّقَةَ

کتابت ہوں اسکے پاس حدیثیں حلقہ رکھتی ہوئیں

بِهَذِهِ الْمَسْئَلَةِ فَلَا ادْخَالَهَ الْا

رفع یدین کے مسئلہ سے (ش ۳) سونہیں موقع اسکے داخل کیے جائیں اسکو

فِي مَنْ يَشَاقِقُ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ

اُس جماعت کے کہ مخالفت کرتی ہی رسول کی حد ظاہر ہونے کے

لَهُ الْهَدْيِ وَتُرِيدُ بِالسَّنَةِ الْهَدْيِ مَبْهِنًا

انکے پاس ہدایت ش ۴ اور مراد ہماری سنت ہدیٰ ہے اس جگہ سے

فِعْلٌ خَيْرٌ فَرَضٍ وَغَيْرِ مَخْتَصِنٍ بِالنَّبِيِّ

وہ فعل ہی کہ فرض اور مخصوص

صَلِعْمٌ فَعَلَهُ هُوَ وَالْخُلَفَاءُ الرَّاشِدُونَ

صلعم کے ساتھ ہو خضر نے کیا ہوا اسکو یا اچھے اچھے خلیفہ

أوامرًا وبإقرارٍ وأحليته

حاکم کیا ہوا انھوں نے اس فعل کا یا کوئی کہا تو مع کیا اس سے صاکی

قربة ولم يترك بالاجماع

نزدیکی حاصل کر نیو اور منسوخ نہوا اور مشرک نہوا اجماع سے

وغير المرادة ما فعلوا

مراد ہماری غیر سو کہہ سے وہ فعل ہی کا اٹھوئے ش ۲ کبھی کیا اسکو

وتركة اخرى فبقولنا فعل

اور کبھی نہیں کیا پھر کہنے سے ہمارے کہ سنت ہدی فعل ہی

خرج به عدم الرفع فان العدم

بکل گیا سے رفع بدن نکرنا سنت ہدی ہونی سے ش ۲ کہو نہ نکر یا کو کسی جرح کے

ليس يفعل نعمة اذا كان العدم مستمرا

کرنا نہیں ہوتے (ش ۳) مگر ان جب ہوتا عدم رفع ہمیشہ

في زمان النبي صلعموا والخلفاء

زمانے میں نبی صلعم کے اور خلفاء

الراشدین فقط يقطعون بدعة

راشدین کے تو اس صورت میں چھوڑنا عدم رفع کا ہو گا بدعت (ش ۵)

ہیں کہ راہ مسلمانوں کو

اس زمانے میں

رفع بدعت وغیرہ نہ کر

ہی سو یہ وہو کا اور

محرمت ہی کیونکہ

راہ سب معلوم ہو گیا

مباحثت میں ہی

اور مسلمانوں سے

مراد پہلے تو صحابہ اور

تابعین اور تبع تابعین

ہیں انکی مخالفت

البتہ چاہئے کہ موافق

آینے کے انکی مخالفت

دو زرخ کی راہ ہی

اور اس زمانے کے

مسلمانوں کی مخالفت

کہ جسکو قرآن

و حدیث پر نہ چاہا

اپنا یا نہ ہی بگاڑا

ہی عین متابعت

رہول اور اگلے

مومنین کی ہی *

(ش ۵) یعنی رفع بدعت

کے مسئلہ میں

(ش ۲) یعنی صرف اور نہ

ش ۳) اگر کوئی کہے

کہ سنت کے نئے

طریقہ بھی ہوتے

ہیں ہم رفع اس

نئے سے تو سنت ہی

جواب اٹھان کر

اب سے شروع ہوتی

تو اب نہیں جیسا

کہ حضرت کا طریقہ

ظہر کی سنت چار

رکعت برہنا بھی

تھا اور دو رکعت

بھی لیکن دو رکعت

پر تھے دانے کو چار

سین سے دو چھوڑ کر

تو اب نہیں *

ش ۳) اور سنت

کر نیکو بولتے ہیں *

ش ۴) یعنی جو لوگ

دھوکا دیتے ہیں کہ

ہم نے اتھانا بھی

وَلَيْسَ فِي مَفْهُومِ الْبِدْعَةِ اِزَالَةُ السُّنَّةِ

اور دال نہیں ہے سن سے سنت کے دور کرنا سنت کا (ش ۳)

حَتَّى يَلْزَمَ كَوْنُ الْعَدَمِ سُنَّةً اَبْلَ مَفْهُومِهَا

تا لازم آدے عدم رفع کا سنت ہونا بلکہ نئے وقت کے

فَعَلٌ لَّا يَفْعَلُ فِي زَمَانِهِمْ وَبِقَوْلِنَا

جو فعل کہ کہا گیا زمانے میں ہی صلح اور خفا کے ادھارے کہتے

خَيْرَ فَرَضِ خَرَجَتِ الْفَرَايِضُ كُلُّهَا

فرض نہ ہو نکل گئے سب فرض (ش ۳)

وَبِقَوْلِنَا خَيْرَ مَخْتَصِ خَرَجَتِ النِّوَا فِل

اور رہا رہے کہے سے خاص ہو نکل گئے نفل

الْمَخْتَصِ بِهِ صَلَاحٌ كَالْوِصَالِ فِي الصَّوْمِ

جو خاص ہیں نی صلح کے ساتھ جیسا ملا مار دیا (ش ۳)

وَبِقَوْلِنَا لَمْ يَنْسَخْ خَرَجَتِ السُّنَنُ

اور رہا رہے کہنے سے منسوخ نہ نکل گئیں منسوخ

الْمَنْسُوخَةُ كَالْقِيَامِ لِلْحِنَا زَةِ وَبِقَوْلِنَا

سنتیں جیسا کہتے رہنا چارہ دیکھا کر (ش ۴) اور رہا رہے کہنے سے

صو رہو محسن نادانی

دو سر ہی کرنا کما

لَمْ يَشْرِكْ بِالْإِجْمَاعِ خَرَجَتِ السُّنَنُ

متروک نہواجماع سے نکل گئیں وہ سنین

الْمُتْرُوكَةُ بِهٖ كَالرُّوْفِعِ بَيْنَ السِّجْدَتَيْنِ

وہ پھوڑ دی گئیں جماع سے جساہما تھا مادہ بخرونیہ بیچ (ش ۲)

قَدْ هُنَا اِذْ سَعِ مَقَامَاتٍ بَعْدَ تَهْمِيدِ مَقْدِمَةٍ

بھر بیان نو مقام کا بیان چاہئے بعد تمہید ایک مقدمہ کے

وَهِيَ اَنْ التَّرْجِيحُ فِي تَعَارُضِ

اور وہ مقدمہ یہی کہ غالبہ ایک حدیث کا دوسری پر جان

الْاُخَادِيثِ اَوْ لَا يَفْقَرُ السَّنَدِ وَثَانِيًا

تعارض ہو ش ۳ پہلے نو سند کی قوت سے ثابت ہونا ہی اور دوسرے

بِشَرْطِهِ ثَالِثًا بِكثرةِ عَمَلِ الصَّحَابَةِ

ش ۴ سے حدیث کے اور میرے بہت سے صحابہ عمل کر رہے تھے اس (۳)

وَ اَنْ فَهْمَ الصَّحَابَةِ لَيْسَ بِحَاجَةٍ

اور یہ کہ سمجھ صحابی کے حجت نہیں (ش ۵)

الْاَهَامِ الْاَوَّلِ اِثْبَاتِ اَنْ النَّبِيَّ صَلَّى

یہ سام ثابت کرنا اسکا ہی کہ نبی صلیہ نے

نبی اگر کبھی حضرت

رفع نہ کرے تو بھی

رفع کو ترک سنت

نہ کرتے بلکہ بدعت

کہتے * (ش ۲) یعنی بدعت

فقط سنت چھوڑ دینا

تو نہیں کہتے *

ش ۳ یعنی تعریف ہے

سنت ہدی کی

(ش ۴) یعنی بے افطار

کے کئی روزے

لا کر رکھنا

ش ۵) کہ منگوختہ جنازہ

دیکھ کر تھے کی

حدیث کی دوسری

حدیث سے صاف

ثابت ہی

(ش ۲) کہ برصنت

بالاجماع متروک ہی

(ش ۳) یعنی خلاف ہو

مثلاً ایک سے تو فعل

یا حکم ثابت ہو اور

دوسری سے

برعکس *

اللہ علیہ وسلم رفع ید یدہ فی مراضع

اتھائے اپنے دونوں ہاتھوں

اربعۃ فنقول احادیثہ اشہر من

چار جگہ میں سچوہم کہتے ہیں حدیثیں رفع یدین کی زیادہ مشہور ہیں

حدیث الناصیۃ الذی بنی علیہ

حدیث سے اگلے باب کے مسح کی جہر بنا ہی

تعیین مسح رابع الراس بالفرضیۃ وجعل

مسح مقرر کرنے کی بابت سر کا فرض جاننا اور ہاتھ پر آیا

بیا نامل حمل الکتاب وکذا من بعض

بیان آئے گا جو حمل تھیں میں (۲) اور اسی طور زیادہ مشہور ہی بعض

الاحادیث الہی بنی علیہا سنیۃ

حدیثوں سے کہ جہر بنا ہی

بعض الافعال کوضع الیمنی علی

بعض کاموں کے سنت ہو سکی جیسے حدیث دا الیمنی علیہم کہہ سکی

الیسری ورفع الیسبحة وصلوٰ

بائیں ہر اور کلمہ کی انگلی اٹھانے کی تشبیہ میں اور ہاتھ ہوا

(ش ۲) یعنی سچ کی سند

قدی ہو وہی غالب

ہی اور اگر سند

دونوں کی برابر ہی

بوج مشہور ہو کر

شہرت میں بھی

وہ نوبت اب چون

توجہ پر عمل صحابہ

کا زیادہ ہو *

(ش ۵) یعنی روایت

کو صحابی کے اعتبار

ہی اور فہم کو خواہ

قرآن میں خواہ حدیث

میں خواہ حضرت

کے فعل کی حقیقت

سمجھنے میں اعتبار نہیں

خاص صاحب فہم

صحابی کی مخالفت ہو

دوسرے صحابہ

کے فعل و قول سے *

ش ۲ یعنی وامسحوا

ہو و مسح ج آتہ ہی

سو حمل ہی صاف

احمد میں بیان نہیں کہ

کہنے سر کا مسح کرین

حدیث ناصیہ سے

بابت سر کا مسح فرض

تھہرا یاد اور رفع یدین

کی حدیث اُسے زیادہ مشہور ہیں اسنے کیا قسور کیا کہ رفع یدین کو سات بھن نہ لو لیں (ش ۲) اور... کی حدیث زیادہ مشہور ہے

التَّسْبِيحِ وَخَنَ نَذْكَرُ شَيْئًا مِنْهَا

التسبیح کی ش ۲ اور ہم ذکر کرتے ہیں تھواری حدیثین رفع یدین کی

فَمِنْهَا مَا اخْرَجَ الْبُخَارِيُّ وَالْمُسْلِمُ

سو انھیں ۶ بیوں سے بھی ج نکالا بخاری اور مسلم نے

هِنَّ ابْنِ عَمْرٍ اَنْ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ

عبد اللہ بن عمر سے بیشک رسول اللہ صلیعہ

يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَيْثُ حَذُّ وَمَنْكِبَيْهِ اِذَا

اُتَّهَى اَكْرَمَ نَفْسِهِ وَنَوَاتِحَهُ اَيْنِي دُونَ كَيْدِ عَمَلٍ تَمَّ جَب

اَفْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَاِذَا كَبَّرَ لِلرُّكُوعِ

غاز شروع کرنے اور جب اسدا کبر کہنے رکوع میں جائے

وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا

اور جب سر اُٹھانے رکوع سے اُٹھ اُٹھانے

كَذَلِكَ وَقَالَ سَمِعَ اللّٰهَ يَنْحَمِدُ

و ایسا ہی ش ۲ اور فرماتے سنبواسہ اسکی ج تعریف کرے اسکی

رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَكَانَ لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ

ای رب ہمارے تمھیں کو تو بیٹ ہی اور نہ تمھ اُٹھانے

ش ۲ جیسے جیسے کے شروع میں اُٹھانے *

فِي السُّجُودِ وَآخِرُ الْبُخَارِيِّ عَنِ نَافِعٍ

جب تہجد کرے تو اسے اکبر کہے ش ۲ اور زکا. بخاری نے نافع سے ش ۲

أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو كَانَ إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ

بشک عبد اللہ بن عمرو شروع کرتے تھے ہا ز

رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا رَكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا

اپنے ہاتھ اٹھاتے اور جب رکوع کرتے اور جب

قَالَ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا

کہتے سمع اللہ من حمدہ ہاتھ اٹھاتے اور جب

قَامَ مِنَ الرَّكَعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ

اٹھے دو رکعت پر ہٹ کر اٹھاتے دونوں ہاتھ اور پہنچایا

ذَلِكَ ابْنُ عَمْرٍو إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

اسکو (ش ۲) عبد اللہ بن عمرو نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے (ش ۲)

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَآخِرُ خُرُوبَةِ عِنْدَ مَا لَكَ

اور زکا لا ما لک کے نافع سے امام مالک نے

فِي الْمَوْطَأِ وَآخِرُ النَّسَائِيِّ أَيْضًا عَنِ

موطأ میں اور زکا لا ناسی بھی

ش ۲ اور جو بعض

۵ بیٹوں میں آیا ہی

رفع یدین کرنا

سجود کرنے وقت

اسے اکبر کہتے ہیں

وہ سات سرد کہ

بالاجماع ہی *

ش ۲ نافع ازاد

کنے غلام ہیں عبد اللہ

بن عمر کے اور

اسما د ہیں امام

مالک کے

ش ۲ ہے اس

و۔ ع میں رفع یدین

کرے کہو

عس یعنی کہا عبد اللہ

بن عمر کے اس

واضع ہیں حضرت

میں بھی رفع یدین

رہتے تھے *

هَلَقِمَةُ ابْنِ وَائِلٍ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ

ماتمیر سے متا دائل کا کہہ عاقر نے یا کیا بھیسے میرے باپ نے

صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُهُ

یعنی دائل نے ناز برہی میں نے بھیسے رسول اللہ صلعم کے سودیکھا

يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا رَكَعَ

دھرتا ہوا تھا کہ ہاتھ اٹھانے جب ناز شروع کرتے اور جب رکوع کرتے

وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمِيدٍ أَوْ أَشَارَ

اور جب کہتے سمع اللہ لہر چہ ہاتھ اٹھانے ایسے ہی اور اشارہ کیا

قَيْسٍ إِلَى نَحْوِ الْأَذْنَيْنِ وَآخِرُ ج

قیس جو راوی ہی قریب دونوں کانوں کے اور رکا

النِّسَاءِ أَيضًا عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ

نسائی نے محمد بن عمرو کے بھی جو بتا

حَطَّاءٍ عَنْ أَبِي حَمِيدٍ السَّاعِدِيِّ قَالَ

ہی حطاء کا ابی حمید ساعدی سے کہا

سَمِعْتُهُ يُحَدِّثُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ

مجھ نے سنا میں نے ابی حمید کو بیان کرتے کہہ اسنے نبی

صَلِّعَمْرًا إِذَا قَامَ مِنَ السَّجْدِ تَيْنِ كَبِيرٍ

صلعم جب دو رکعت پر ہنکرتھتے (ش ۲ اسد اکبر کتے

وَرَفَعِ يَدَيْهِ حَتَّى يَمْسُكَ بِمَا مَنكَبِيهِ

اور دونو ہاتھ اٹھاتے برابر دونو کندھوں کے

كَمَا صَنَعَ حِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَاخْرَجَ

جیسا کئے تھے شروع میں نماز کے اور نکالا

الْبُخَارِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ

بخاری اور ترمذی اور ابن ماجہ

وغيرهم والنسائي نخوة عن سألير

اور دوسرے محدثین اور نسائی نے اسی طرح حال سے ش ۲

عن عبد الله بن عمر قال رأيت

عبد اسد ابن عمر سے کہا عبد اسد نے دیکھا میں نے

رسول الله صلعم انما قام في الصلاة

رسول اسد صلعم کو جب کھڑے ہونے نماز شروع کرتے

رفع يديه وكان يفعل ذلك حين يكبر

دونو ہاتھ اٹھاتے اور کرتے تھے رفع بدین جب اسد اکبر کرتے

ش ۳ حال سے پہلے
پہلے عبد اسد بن
عمر کے

لِلرُّكُوعِ وَيَفْعَلُ ذَلِكَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ

رکوع میں ہاتھ اُدر کرنے سے رفع یدین جب اٹھاتے سر اٹھانا

مِنَ الرُّكُوعِ وَأَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ وَالْمُسْلِمُ

رکوع سے ادر نکالا بخاری اور مسلم

وَالْتِّرِمِذِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالنَّسَائِيُّ

اور ترمذی اور ابن ماجہ اور نسائی نے

أَخُوهُ عَنِ أَبِي قَلَابَةَ أَنَّهُ رَأَى مَالِكََ

مانندہ کے ابی قلابہ سے کہ اس نے دیکھا مالک

أَبْنِ حَوَيْرِثٍ إِذَا صَلَّى كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ

اسن حویرث کو جب شروع کیا نماز اسے اکبر کہا اور رفع یدین کیا

وَإِذَا رَأَى أَنَّ يَدَيْهِ رَفَعَتْ وَأِذَا رَفَعَ

اور جب ارادہ رکونے کا کیا رفع یدین کیا اور جب اٹھایا

رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَحَدَّثَ

سر اٹھانے سے رفع یدین کیا اور بیان کیا مالک نے

أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

یوسف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا ایسا اور نکالا

وَمَسْلَمٌ عَنْ ابْنِ عَمْرِو قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ

مسلم نے عبدالمہدی بن عمر سے کہا دیکھا میں نے رسول اللہ

صَلَّمَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ

صلوہ کو جب شروع کرنے کا اٹھانے دو ہاتھ اپنے

حَتَّى يَحَاذِيَ مِنْكَ بِيَدِهِ وَقَبْلَ أَنْ

کہ ہوں تک اور اٹھانے

يَرْكَعُ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ

پہلے رکوع کے اور جب سر اٹھانے رکوع سے

وَلَا يَرْفَعُهُمَا بَيْنَ السُّجُودَيْنِ وَآخِرَ جِ

اور نہ اٹھانے اٹھ دو سجدوں کے درمیان اور زکالا

ابْنِ مَاجَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ حَبِيبٍ قَالَ

ابن ماجہ نے عمر بن حبیب سے کہا

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ مَعَ كُلِّ

اسنے رسول اللہ صلوہ اٹھانے ہاتھ ہر

تَكْبِيرٍ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ وَآخِرَ جِ

تکبیر کے ساتھ فرض نماز میں (ش ۲) اور زکالا

ش ۲ لیکن رفع یدین
صو اچار جاگہ کے
کہ بیان اُسکا
گذر چکا اور
تکبیر دیکھنا
اہل سنت کے
بیان سنت متروکہ
بالاجماع ہی *

أحمد و أبو داود و ابن ماجه من عمرو

انہ اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے عمرو

بن عطاء قال سمعت ابا حميد

بن عطاء سے کہہا اسنے سنا میں نے ابو حمید

الساحدي وهو في حشرة من اصحاب

ساحدی کو جس حال میں کہہتا تھا اس صاحب بو نعش

رسول الله صلعم احد هم ابو قتادة بن

رسول اللہ صلعم کے کہ ایک انمن سے ابو قتادہ ہی بتا

ربيع و ذكر ابن ماجه في موضع آخر

ربیع کا آس (۲) اور ذکر کیا ابن ماجہ نے دوسری حدیث میں

ان منهم سهل بن سعد و محمد بن

یثک ان دس اصحاب میں سے سهل بن سعد اور محمد بن

مسلمة قال انا علمكم بصلوة

مسلمہ ہتین کہہا ابو حمید نے میں تم سے خوب جانتا ہوں کہ بیت

رسول الله صلعم كان اذا قام في الصلوة

رسول اللہ صلعم کی نماز کی جب گھڑے ہوتے تاز پڑھنے

ش ۲ اس کہنے سے

نرخس۔ آہی کہ

دسون۔ بھن معبر

اصحاب تھے *

اِحْتَدَلَ قَائِمًا وَرَفَعَ يَدَ يَهُ حَتَّى

سیدھیں کھڑے رہتے اور ہاتھ اٹھانے پر اب
يُحَاذِي بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ

دونوں کندھوں کے پھر فرمانے اسے اکبر

وَإِذَا ارَادَ أَنْ يَرْكُعَ رَفَعَ يَدَ يَهُ حَتَّى

اور جب ارادہ رکوع کا کرتے اٹھانے پھر اب
يُحَاذِي بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ فَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ

کندھوں کے پھر جب کہنے سمع اللہ

مَنْ حَمِدَهُ رَفَعَ يَدَ يَهُ فَأَحْتَدَلَ فَإِذَا

مَنْ حمدہ رفع یدین کرتے اور سیدھے کھڑے ہونے پھر جب

قَامَ مِنَ السَّجْدِ تَمِينَ كَبْرًا وَرَفَعَ يَدَ يَهُ

کھڑے رہتے اور رکعت پر ہکا اسے اکبر کہے اور رفع یدین کرنے

حَتَّى يُحَاذِي بِهِمَا مَنْكِبَيْهِ كَمَا صَنَعَ

براہر دونوں کندھوں کے جیسا کہتے تھے

حِينَ افْتَتِحَ مِنَ الصَّلَاةِ وَآخِرُ جِ

بشروع میں نماز کے اور نکالا

التِّرْمِذِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ

ترمذی نے علی بن ابی طالب سے

عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا قَامَ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ حضرت جب کھڑے رہتے

إِلَى الصَّلَاةِ أَلْكَتُوبَةَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَذْوَ

فرض نماز ادا کرنے کے لئے ہاتھ اٹھاتے برابر

مَنْكَبَيْهِ وَيَصْنَعُ ذَلِكَ إِذَا قَضَى قِرَاءَتَهُ

کنڈھوں کے اور کرنے رفع یدین جب نام کرتے قراءت

وَإِذَا ارَادَ أَنْ يَرْكُعَ وَيَصْنَعُهُ إِذَا رَفَعَ

ادرا ارادہ کرنے رکوع کا اور رفع یدین کرنے جب اٹھاتے

رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ وَلَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي

سر مبارک رکوع سے اور نہ کرنے رفع یدین

شَيْئٍ مِّنْ صَلَوَاتِهِمْ وَأَوْقَاعِهِمْ إِذَا قَامَ مِنْ

اور کہیں اپنی نماز میں جب تک کہ جگہ رہتے س بکھر جب اٹھتے

السَّجْدَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ كَذَلِكَ فَذَكَرَ

دو رکعت پر ہر رفع یدین کرنے کے بعد (ش ۳)

ش ۲ یعنی دو سجدہ کے
درمیان نہ کرنے*

ش ۳ یعنی جیسا
شروع میں کرنے

الْحَدِيثُ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ

بھر ذکر کہا نام حدیث کو اور کہا ترمذی نے یہ حدیث

حَسَنٌ صَحِيحٌ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ

حسن صحیح ہے اور زکالا ابو بکر بن ابی شیبہ نے

عَنْ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ زَيْتُونَ قَالَ

حد سے اپنے ربکے ش ۲ جو پتا ہی زیتون کا کہا حد سے

أُمُّ الدَّرْدَاءِ تَرَفَعُ يَدَيْهَا حَذْوً وَمَنْكَبَيْهَا

آنکھائی تھی ام درداء ش ۲ اپنے اٹھ برابر دونوں کو دھونے

حِينَ تَفْتَحُ الصَّلَاةَ وَإِذَا قَالَ الْإِمَامُ

جب شروع کرنی نماز اور جب کہتا امام سمع

سَمِعَ اللَّهُ مِنْ حَمْدِهِ تَرَفَعُ يَدَيْهَا وَقَالَتْ

اسے میں حمد آنکھائی اٹھ اپنی اور کہتی

اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ

اللہم ربنا ک الحمد اور زکالا احمد

وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ بَنِي عَبَّاسٍ أَنَّ

اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے عبد اسم بن عباس سے حد سے

ش ۲ حسن سے
مراد اصطلاحی معنی
محدثین کے نہیں
بلکہ مراد لغوی معنی
ہائیں یعنی خوب
ہی غرض اس
کہنے سے ترغیب

ہی *
ش ۲ کے اصل
نام میں نسبت
لفظ حمد کی کسی
اور کی طرف
نہی اسکو بدل
اور عبد ربہ کہا *
فقہی صحیحی فقہی
صحابہ ہائیں *

۱۱

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُٹھانے سے پہلے ہاتھ اٹھانے جب

دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ وَإِذَا رَكَعَ وَأَخْرَجَ

شروع کرنے نماز اور جب رکوع کرتے اور نکالا

أَبُو دَاوُدَ وَأَبْنُ مَاجَةَ عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ

ابو داؤد اور ابن ماجہ نے وائل بن حجر سے

قَالَ قُلْتُ لَا نَظَرَنَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کہہ اسنے میں اپنے دل میں کہا البتہ دیکھو تو نگا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

كَيْفَ يُصَلِّي فَقَامَ فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ

کہہ کسی نماز کرتے ہیں سو کھڑے رہے ضرور منہ قبلے کی طرف

فَرَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى حَاذَتْ أَبَادِنِيهِ فَلَمَّا

سر کے پھار ہاتھ اُٹھائے یہاں تک کہ برابر ہوئے دونوں کانے پھر جب

رَكَعَ رَفَعَهُمَا مِثْلَ ذَلِكَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ

رکوع کیا رُفَعَهُمَا مِثْلَ ذَلِكَ کہا ویسا ہی پھر جب سر اُٹھایا

مِنَ الرُّكُوعِ رَفَعَهُمَا مِثْلَ ذَلِكَ وَأَخْرَجَ

رکوع سے رُفَعَهُمَا مِثْلَ ذَلِكَ کہا ویسا ہی اور نکالا

أَبْنُ مَاجَةَ عَنْ أَبِي الزَّبِيرِ أَنَّ جَابِرَ بْنَ

ابن ماجہ نے ابی زبیر سے کہیںک جابر سے

عَبْدِ اللَّهِ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ

عبد اللہ جب شروع کرتا تھا ہاتھ اٹھا کر رفع یدین کرتا

وَإِذَا رَكَعَ فَعَلَّ مِثْلَ ذَلِكَ وَيَقُولُ رَأَيْتُ

ورکوع کرتا رفع یدین کرتا اسی طرح اور کہتا تھا دیکھا میں نے

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى عَلَيَّ مِثْلَ ذَلِكَ وَأَخْرَجَ

رسول اللہ صلعم کو ایسا کرتے اور نکالا

الْحَاكِمُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ

حاکم نے علی بن ابی طالب سے کہا

لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ آيَةُ عَلِيٍّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى

علی کے جب آئی یہ آیت رسول اللہ صلعم پر

إِنَّا أَحَطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَشْحُرْ

بیشک دیا ہم نے تجھ کو ثور کو تو نماز پڑھ اپنے رب کی

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى مَا هَذِهِ النُّحْرَةُ

اور پھر فرمایا میں رسول اللہ صلعم نے کیا مراد ہے اس نحر سے

الَّتِي أَمَرَنِي بِهَا رَبِّي قَالَ إِنَّهَا لَيْسَتْ

جو حکم کیا مجھے اس کا میرے رہنے کہا یعنی جو نسل نے نہیں مراد

بِنَحْرَةٍ وَلَكِنَّهُ يَا مَرْكَ إِذَا تَحَرَّمَتْ

اُسے فرمانی لیکن سراسر حکم کرنا ہی بھکو کہ جب قہر کرے تو

لِلصَّلَاةِ أَنْ تَرَفَعَ يَدَيْكَ إِذَا كَبَّرْتَ

غریب باندھ کا ہار کے لیے اٹھ یا کرے تو دوا سجدہ اپنے اسدا کہ کہے وقت

وَإِذَا رَفَعْتَ رَأْسَكَ مِنَ الرُّكُوعِ فَإِنَّهَا

اور جس وقت کہ سر اٹھا اٹھا دے تو رکوع سے کہ آملو رکی

صَلُّوْا وَصَلُّوْا الْمَلَائِكَةُ الَّذِينَ فِي

غازی ہا رمی غازی ش ۱۲ اور غازی ساتوں آسمان کے

السَّمَوَاتِ السَّبْعِ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى

فرشتوں کی تمنا یا نبی صلعم نے

زَفَعَ الْأَيْدِي مِنْ الْأَسْتِكَانَةِ الَّتِي

ہاتھ اٹھا اُس عاجزی کی صورت ہی

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَمَا اسْتِكَانُوا لِلرَّبِّ

ہر یا اسد غالب اور بزرگ نے بھو عاجزی کی اپنے رب سے

ش ۲۔ یعنی ملائکہ
مترہین کی *

وَمَا يَتَضَرَّعُونَ وَآخِرُ جَابِودِ اَوْ دَعْنِ

اور زاری کرنے سے، درگاہ لا ا بود اؤ د نے

مِيمُونِ الْمَكِّيِّ اَنْهَ رَا بِي عَبْدِ اللّٰهِ ابْنِ

میمون مکی سے کہ اپنے دیکھا عبد اللہ ابن

الزَّبِيْرِ وَصَلَّى بِهٖمُ يَشِيْرُ بِكَفِيْهِ حِيْنَ

زیر کو ان کے حال میں اشارہ کرتا ہوا دونوں سمجھے، اس وقت

يَقُوْمُ وَحِيْنَ يَرْكَعُ وَيَسْجُدُ

کھڑا ہوتا (س ۳) اور سو وقت رکوع کرنا اور سو وقت سجدہ میں

وَحِيْنَ يَنْتَهِيْضُ لِلْقِيَامِ فَيَقُوْمُ فَيَشِيْرُ

ہوتا اور سو وقت ارادہ کرتا کھڑے ہو کر گھومتا تھا اور اشارہ کرتا

بِيْدَيْهٖ فَاَنْطَلَقْتُ اِلَيْ ابْنِ عَبَّاسٍ

دونوں سمجھے کہ میں نے پھر گاہ گیا میں عبد اللہ ابن عباس کے پاس

فَقُلْتُ اِنِّيْ رَاَيْتُ ابْنَ الزَّبِيْرِ صَلَّى

اور کہا میں نے دیکھا عبد اللہ مہر زیر کہ اس وقت نماز پڑھتے

صَلٰوةً لِّمَرَّ اَحَدًا يُّصَلِّيْهَا فَوْصَفَتْ لَهٗ

کہ نہ دیکھا کہ جو پڑھنے ہوئے پھر بیان کیا میں نے آپ سے

ش ۲ یعنی رفیع ترین
کرا ہوا *

ش ۳ یعنی نماز
شروع کرنے
وقت

هَذِهِ الْإِشَارَةُ فَقَالَ إِنَّ أَحَبِّتَ أَنْ تَنْظُرَ

اس اشارے کا (سُر ۲) تب کہا میں عاصم نے اگر آرزو ہو تو

ش ۲ یعنی رفع بدین کا

إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْتَدَبْتُ بِصَلَاةِ

ش ۳ یعنی دیکھنے

تجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز دیکھنے کی (س ۳) تو کہا کہ ہاں

سیکھے کی *

حَبِيبِ اللَّهِ ابْنِ الزَّبِيرِ وَأَخْرَجَ النَّسَائِي

ش ۴ یعنی عبد اللہ

عبد اللہ بن زبیر کی نماز دیکھ کر (ش ۴) اور نکالنا نسائی نے

بن زبیر کی نماز

عَنْ حَاصِمِ بْنِ كَلْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي

مشابہت رکھتا ہے

حاصم بن کلب سے شہ کہ کہا عاصم نے بیان کیا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

أَبِي أَنْ وَأَيْلُ بْنُ حَاجِرٍ أَخْبَرَهُ قَالَ

ماز سے حضرت

میں سے باپ نے میرے خردی و ایل بن حاجر سے کہ کہا

بہسی رفع بدین

قُلْتُ لِأَنْظُرَ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ

کرتے تھے *

و ایل نے میں اپنے دل میں کہا میں آکھ سے دیکھوں کہ رسول اللہ

ش ۵ عاصم بن

صَلَّمَ كَيْفَ يَصَلِّي فَنَظَرْتُ إِلَيْهِ فَنَقَامُ

کلب را دی

صائم کی کہ کیسی پڑھتے ہیں بھرا دیکھا حیرت و سو گھڑے رہے

صفت ہی اس

و کبر و رفع یدین حتی حاذتا اذ نيه

حدیث کو بطور

لہذا اللہ اکبر کہے اور اٹھائے دونوں ہاتھ پان تک کہ برا آئے دونوں کان کے

توابع کے لایا

صحیح حدیثوں کی

رفع جو میں کی کچھ

کی نہیں *

وَتَرَوُوعَ يَدَيْهِ الْيَمْنَىٰ عَلَىٰ كَفِّهِ الْيُسْرَىٰ
بہر بیٹھے اور چھایا بائیں ہاتھ اور رکھ کر

ش ۲ یعنی داہنے ہاتھ
راستہ طور سے رکھنا
کہ بائیں ہاتھ اور
بند دست اور
اس کے اوپر کی
جائے برج کو سادہ
کہتے ہیں سب
پر ۴ *

اور بند دست اور سادہ ہر ش ۲، پھر جب ارادہ رکوع کا کیا
رَفَعَ يَدَيْهِ مِثْلَهَا قَالًا وَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَىٰ
رفع بدین کیا دوسری کہا ادا لے اور رکھنا دونوں ہاتھ اپنے
رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ لَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ رَفَعَ يَدَيْهِ مِثْلَهَا
دو گھٹنوں ہر ش ۲ پھر ۷ ب اُتَمَّانَ مَرَّارًا رَفَعَ يَدَيْهِ كَمَا وَسَّاهُ

ش ۲ یعنی رکوع
میں *
ش ۲ یعنی سجدہ
کرنے وقت *

دو گھٹنوں ہر ش ۲ پھر ۷ ب اُتَمَّانَ مَرَّارًا رَفَعَ يَدَيْهِ كَمَا وَسَّاهُ
تَمَّ سَجْدًا فَجَعَلَ كَفَّيْهِ مَحْدًا إِذْ نَبَّهَ

پھر سجدہ کا سور کھادو نو بیٹھے اور دونوں کان کے ش ۲
تَمَّ قَعْدًا وَافْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَىٰ وَوَضَعَ
بہر بیٹھے اور چھایا بائیں ہاتھ اور رکھ کر

كَفَّهُ الْيُسْرَىٰ عَلَىٰ فَخْذِهِ وَرُكْبَتَيْهِ
بائیں ہاتھ اپنی بائیں ران اور گھٹنے پر

الْيُسْرَىٰ وَجَعَلَ حُدْمَ رَفْقِهِ الْيَمْنَىٰ
اور رکھ کر نوک ش ۲ اپنی داہنی گھٹنے کی

ش ۲ ہر چیز کی
اُتَمَّانَ کو اس کی
کہتے ہیں *

عَلَى فَخَذِهِ الِیْمَنِ ثُمَّ قَبْضِ اثْنَيْنِ

ش ۲ یعنی کس انگلی اور اسکی ہاتھ

مِنْ أَسَابِعِهِ وَحَلَقِ حَلَقَةً ثُمَّ وَضِعْ

کی انگلی *

اور ماندہ حلقہ ش ۳ بھر رکھدی اپنی انگلی ش ۲

ش ۳ یعنی بیچ کی

أَصْبَعَهُ فَرَايْتَهُ يَحْرُكُهَا يَدُ عَوْسِيهَا

انگلی اور

انگوٹھے سے

حلقہ کیا *

سو دیکھا میں حضرت کو ہلکے آسکو دھا کرنے ہوئے اُسے

وَبِالْجَمَلَةِ قَدْ وَرَدَتْ فِي

ش ۴ یعنی انگلی

شہادت کی *

هَذَا الْبَابِ رِوَايَاتُ لَا يَسَعُ

باب میں اتنی روایتیں کہ کتاب میں نہیں رکھنا

لِذِكْرِ مَا الْمَقَامُ بَلْ نَذَكِرُ أَسَامِي

انکے ذکر کی یہ مقام بلکہ ذکر کرتے ہیں ہم

الرَّوَاتِ أَيْنَا قَالَ مَجْدُ الدِّينِ

گنتی راویوں کے نام کی بھی کہا مجدا الدین

الْفَيْرُوزِ ابَادِي وَهُوَ مِنْ أَجَلَّةِ الْمُحَدِّثِينَ

فیروز آبادی نے اور وہ بہت سے محدثوں سے

وَاشْهَرُهُمْ فِي سَفَرِ السَّعَادَةِ إِنَّ الْأَخْبَارَ
 اور مشہور و مشہور ہی کتاب سفر السعاده میں کہ حدیث میں یہ خبر کی

وَالْآثَارَ الَّتِي رُوِيَ فِي هَذَا الْبَابِ

اور آثار صحابہ کے جو روایہ کی گئیں اس میں رفع بدن کے نام میں

تَبْلُغُ إِلَى أَرْبَعَةِ مِائَةٍ اِنْتَهَى

پہنچتی ہے گنتی انکی چار سو تک نام ہوا قول مجد الدین کا

وَكَانَ نَذْرًا سَامِيًّا بَعْضُهُمْ فَمِنْهُمْ

اور یہ نام ذکر کرتے ہیں صاف نام بعض روایہ کے سو اور دوسرے

الْعَشْرَةَ الْمَبْشُرَةَ كَمَا قَالَ الْحَاكِمُ

رفع بدن کے عشرہ مبشرہ ہیں صاف کہہا کہم نے

لَيْسَ بِسُنَّةٍ مِنَ السُّنَنِ رَوَاهُ

میں کوئی سنت اور سنتوں سے کہ روایت کیا ہو

الْعَشْرَةَ الْمَبْشُرَةَ خَيْرٌ رَفَعَ الْيَدَيْنِ

عشرہ مبشرہ نے سوار رفع یدین کی سنت کے

وَمِنْهُمْ الْعَشْرَةَ الَّذِينَ رَوَاهُ أَبُو حَمِيدٍ

اور انھیں سے وہ دس صحابہ ہیں کہ روایت کیا ابو حمید

السَّاعِدِي فِي مَجْلِسِ بَارُوِي

ساعدی نے انہی مجلس میں اس لئے کہ روایت کیا گیا کہ

أَنَّهُمْ بَعْدَ سَمَاعِهِمْ مِنَ السَّاعِدِي

انہوں نے سماع کے بعد ان سے

قَالَ وَأَنْعَمَ مِنْهُمْ حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ وَسَهْلٌ

کہا ان سے ۲ اور ان میں سے حسن بن علی اور سہل

وَزَيْدٌ وَعُقْبَةُ وَأَبُو مَسْعُودٍ وَعَبْدُ اللَّهِ

اور زید اور عقبہ اور ابو مسعود اور عبد اللہ

بْنُ عَمْرِو وَسَلْمَانَ وَأَبُو مُوسَى وَأَبُو سَعِيدٍ

بن عمر اور سلمان اور ابو موسیٰ اور ابو سعید

وَعَائِشَةُ وَبُرَيْدَةُ وَعِمَارُ وَوَامُ الدَّرْدَاءِ

اور عائشہ اور بریدہ اور عمار اور وام الدرداء

قَالَ أَبُو عِيْسَى التِّرْمِذِيُّ

کہا ابو عیسیٰ ترمذی نے

فِي الْبَابِ بَعْدَ مَا ذَكَرَ حَدِيثَ

بات میں بعد میں کے بعد ذکر کر کے عبد اللہ بن عمر کی

س ۲ اس ان
کہنے سے ان
دسون کی روایت
ثابت ہوئی *

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه

و سلم قال وفي الباب عن عمر

وعمر بن الخطاب

و سلم سے کہا ترمذی نے اور رفع یدین کے باب میں روایت ہی

وعلي وائل بن حجر وما لك بن

عمر اور علی اور وائل بن حجر اور مالک بن

الجويرث و انص و ابي هريرة و ابي

حارث اور انص اور ابی ہریرہ اور ابی

حميد و ابي السعيد و سهل بن سعد

حمید اور ابی سعید اور سهل بن سعد

و محمد بن مسلمة و ابي قتادة و ابي

محمد بن مسلمہ اور ابی قتادہ اور ابی

موسى الاشعري و جابر و عمر الليثي

موسیٰ اشعری اور جابر اور عمر لیثی

قال ابو عيسى حدیث ابن عمر

کہا ابو عیسیٰ نے حدیث ابن عمر

حَدِيثُ حَسَنِ صَحِيحٌ وَبِهَذَا

خبر صحیح ہی اور اس حدیث کے

يَقُولُ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ

ش ۲ یعنی عامل

قائل ہیں کہ بعض اہل علم اصحاب سے

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَجَابِرِ

نبی صلعم کے ان میں سے عبد اللہ بن عمر اور جابر

وَأَبُو هُرَيْرَةَ وَأَنَسُ وَابْنُ عَبَّاسٍ

اور ابو ہریرہ اور انس اور عبد اللہ بن عباس

وَعَبْدُ اللَّهِ ابْنُ الزُّبَيْرِ وَخَيْرٌ هُمُومِنَ

اور عبد اللہ ابن زبیر وغیر ہم ہیں اور قابل

التَّابِعِينَ الْكَسَنَ الْبَصْرِيَّ وَعَطَاءُ

انہی حدیث کے تابعین سے حسن بصری اور عطاء

وَمَاؤُسٌ وَمَجْبَاهِدٌ وَنَافِعٌ وَسَالِمٌ

اور طاؤس اور مجاہد اور نافع اور سالم

وَبْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَسَعِيدُ بْنُ جَبْرِ وَخَيْرٌ هُمُومِنَ

بن عبد اللہ اور سعید بن جبیر وغیر ہم ہیں

وَبِهِ يَقُولُ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ الْمُبَارَكِ

اور اس حدیث کے قائل ہیں شیخ عبد اللہ بن مبارک

شیخ ابوسعید جعفی مفسر
ابو عیسیٰ ترمذی
کا ہی

وَالشَّافِعِيُّ وَاحْمَدُ وَاسْحَاقُ وَقَالَ

اور امام شافعی اور امام احمد اور اسحاق اور کہا

ابن المبارک قَدْ ثَبَتَ حَدِيثُ مَنْ

ابن مبارک نے تحقیق صحت کو پہنچ چکے۔ حدیث

يُرْفَعُ وَذَكَرَ حَدِيثَ الزَّهْرِيِّ

رفوع بن یزید کی اور ذکر کیا حدیث زہری کی

عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ وَلَمْ يَثْبُتْ حَدِيثُ

جو روایت ہے سالم سے عبد اللہ بن عمر سے اور صحت کو نہ پہنچی

ابن مسعودٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ

عند اللہ بن مسعود رضی کی کہ یہ نبی صلی اللہ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْفَعُ الْأُفْيَ اَوَّلَ مَرَّةٍ

عبارت سلم نے اٹھایا یا اٹھ سوا پہلے بار کے

حَدَّثَ ثَنَا بِذَلِكَ أَحْمَدُ ابْنُ

بیان کیا اسے اس قول کو عبد اللہ ابن مبارک کے

انجمن

اسحاق عبدة الاملي حد ثنا وهب

اسحاق عبده آمان ش ۲ نے کہا اسیے بیان کیا ہم سے وہب

ش ۲ عبده ہول
بھی اسحاق سے

بن رفعة عن سفیان بن عبد الملك

بن رفعة نے سفیان بن عبد الملك سے

عن عبد الله ابن المبارك انتهي

عبد اللہ ابن المبارک سے نام ہوئی عبارت نزدیک

المقام الثاني ان رفعه صلعم

دوسرا مقام یہ کہ رفع یدین کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا

كان قربة وعبادة ولم يكن

سہايت سے خدا کی نزدیکی حاصل کر سکتی اور عبادت کی جہت سے اور نہ تھا

عادة وهو ظاهر فان افعال الصلوة كلها

عادت کی جہت سے اور یہ بات ظاہر بھی کیونکہ ہر ایک کے سب کام

عبادة لا سيما اذا لم يكن ذلك الفعل

عبادت ہیں خصوصاً جب نہ ہو عادت اس فعل کی

عادة في خير الصلوة ايضا و ايضا

خیر صلوہ میں بھی اور دوسری دلیل

لَوْ كَانَ عَادَةً لَّيُهْتَمُّ بِهَا

اس بات پر یہ کہ اگر رفع یدین حضرت کی عادت ہوتی تو اتنا اہتمام کرنے

الصَّحَابَةُ وَالْفُقَهَاءُ بِرِوَايَتِهِ

اصحاب اور فقہ لوگ اس کی روایت

وَإِتِّبَاعِهِ يَفْهَمُ كَوْنَهُ عِبَادَةً

اور پیروی میں سمجھا جاتا ہے رفع یدین کا عبادت ہونا

مِنْ رِوَايَةِ الْحَاكِمِ أَنَّ اللَّهَ أَمَرَ بِهِ

روایت سے حاکم کی کہ اس نے کہا کیا حضرت کو رفع یدین کا

وَمَنْ قَوْلِهِ صَلَّعَ مَرَّانَ رَفَعَ الْأَيْدِي

اور آن حضرت صلعم کے کہنے سے اٹھنا کا اٹھانا

مِنَ الْأَسْتِكَانَةِ الْمَقَامِ الثَّلَاثِ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ

تیسری کی صورت ہی تیسرا مقام ہے کہ رفع یدین

مَخْتَصَبًا بِهِ صَلَّعَ وَهُوَ ظَاهِرٌ لِاتِّبَاعِ

خاص نہ تھا آن حضرت کے لئے اور یہ بات ظاہری اس واسطے کہ لوگوں نے

النَّاسِ فِيهِ بِحَضْرَتِهِ صَلَّعَ

پیروی کی رفع یدین میں آن حضرت صلعم کے حضور میں شہ

ش ۲ یعنی جتنے جی

وَحَضْرَةُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ وَلَمْ يَمْنَعُوا

تین آئمہ حضرت اور
خلفاء کے

اور حضور میں خلفاء راشدین کے اور نہ منع کاش ۲

الْمَقَامِ الرَّابِعِ أَنَّهُ صَاعِدٌ

جو کھا مقام یہ کہ آنحضرت صاعِد

لَمْ يَكُنْ مَلْتَزِمًا إِيَّاهُ بَلْ تَرَكَهُ مَرَّةً

لازم نہ کر لیا کھا رُفِعَ يَدُ مَنْ كَوَّبَ كَبْهِي نَهْ كِيَا

وَفَعَلَهُ آخِرِي فَهُوَ يُظْهِرُ مِمَّا

اور کبھی کیا سو پہا - ظاہر ہوگی اس سے تہ سے

سَيَجِيءُ الْمَقَامِ الْخَامِسِ عَدَمٌ

کہ آگے آتی ہیں بانحو ان مقام نہ ثابت ہونا ہے

تَبْوَتِ النَّسَخِ وَلِيَعْلَمَ أَوْلَا

رفع ید میں کی منسوخ کا اور معلوم کیا پہا پہلے اسکو

أَنَّ الْمُدْعَى هُوَ الْمَثْبُوتُ لِلنَّسَخِ

کہ مدعی ش ۲ ثابت کرے دالا ہی منسوخہ کو

وَأَلْتَمِسْكَ بِأَلْظَاهِرِ هُوَ الْمُنْكَرُ لَهُ

اور علیہ کرنے دالا ظاہر ہر منکر ہی اسکا ش ۲

ش ۳ ائمہ دعوا

کرنے والا

رفع ید میں کی

منسوخہ کا *

ش ۴ یعنی رفع ید میں

کی منسوخہ کا *

لَانَ الظَّاهِرَ أَنَّ مَا ثَبَتَ مِنْهُ صَلَاحُ

کو کہ ظاہر یہ بات ہی جو ثابت ہو آن حضرت صائم سے

يَلْزَمُنَا إِتْبَاعَهُ مَا لَمْ يَقْرَدِ لِيَسْئَلْ

لازم ہی ہو کہ ہمیں اس کی جتنی کہ نہ پوچھو کہ وہی دلیل

عَلَى نَسْخِهِ فَيَكْفِي لِمَنْ كَرِهَ النِّسْخَ

اس کی منسوخیہ پر پھر کافی ہی منکر منسوخیہ کو

الْجَرَحِ عَلَى دَلِيلِهِ فَإِذَا تَمَّ ثَبَتَ

اعتراض کرنا منسوخیہ کی دلیل پھر ہے۔ ہاں ہر گز ۲ ثابت ہوگا

وَقَدْ مَدَّ عَاهُ وَأَسْتَدَّ لَوْ أَعْلَى النِّسْخِ

مدعا اس کا ۳ اور دلیل پھر ہی منسوخیہ پر ۲

بِرِوَايَاتٍ مِنْهَا مَا أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ

کئی روایات سے اس میں ہے جو نکال ترمذی نے

عَنْ عُلْفَمَةَ قَالَتْ سَأَلَ بَنُ مَسْعُودٍ

عقلم سے کہہ عقلم نے پوچھا بن مسعود نے

وَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقَالَ

اور نہ کیا رفع یدین سوا پہلی بار کے اور کہا میں مسعود نے

ش ۲ یعنی اعتراض

منکر نسخ کا *

ش ۳ یعنی منصب کو
یعنی کے دلیل گوارا
ضرور اور
یہ مشکل امر

ہی اور منصب
کو منصب کے
دلیل گوارا
ضرور نہیں بلکہ

فقط اعتراض کافی
ہی جس مطالب
سے وہ اعتراض
کرتا ہی اسکا
اعتراض بات

ہو لہذا یہی مطلب اسکا

ثابت ہوگا *

ش ۴ یعنی رفع یدین
کی حدیث کے *

صَلَّيْتُ بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نار برتھیں مشن کے تمھارے ساتھ جیسی نار رسول اللہ صلعم کی مشن ۲

وَمِنْهَا مَا أَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ عَنْ الْبَرَاءِ
اور اس میں سے جو زکالا داؤد دے برائے

بْنِ عَازِبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عازب سے کہ کیا رائے رسول اللہ صلعم

إِذَا افْتَتَحَ فِي الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ
جب شروع کرے تمھے نار اپنے دونوں ہاتھ اٹھانے

حَدُّوْهُ وَمَنْ كَبَّيْهِ ثُمَّ لَا يَعُوْدُ وَفِي
برابر دونوں کدھ لیے بھر دوسری نار رفع بدین کرنے اور

رِوَايَةٌ تَمَّ لَا يَرْفَعُهَا حَتَّىٰ أَنْصَرَفَ
ایک روایت میں اٹھانے ہاتھ جب تک کہ سلام نہ پھر مشن ۳

وَمِنْهَا مَا أَخْرَجَ مُحَمَّدٌ فِي الْوُطَا
اور اُس میں سے عذرا نام محمد نے ہی موطامس

عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلَيْبٍ الْجَرْمِيِّ عَنْ أَبِيهِ
عاصم بن کلب جرمی سے کلب سے

عَنْ عَاصِمِ بْنِ كَلَيْبٍ الْجَرْمِيِّ

ش ۲ اس نہ ندی
کی ردا بیت سے
رفع بدین کی
منسوخ نہ نہیں زکاتی
بلکہ حد اللہ من
نمود کا سہی
رفع بدین نہر نا
ہمیشہ بدین زکاتی
کیونکہ اس میں
بیان ایک بار کے
فعل کا ہی اور
فعل کو عموم نہیں
اور اس سبب تشبیہ کا
نار سے رسول
اللہ صلعم کی سو
اس کا جواب
ہے ہی کہ تشبیہ
میں تشبیہ حرکی
ہر جگہ کے ساتھ
ضرور نہیں جیسا کہ
فلا اشخص شہر ہی
تو کچھ دم ہونا
ضرور نہیں *
ش ۲ یہ جو بیت
ضعیف ہی دلیل
اسکے ضعف کی
آگے بکے ضعف نے
ہر کور کی ہی *

أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ

کہ بیشک ظہور میں ابی طالب ہاتھ نہ اٹھالے تھے

الْأَفْيُ التَّكْبِيرَةَ الْأُولَىٰ وَأَخْرَجَ إِضًا

سوائے تکبیر اولیٰ کے ش ۱۲ اور نکالا امام محمد نے

عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ حَكِيمٍ قَالَ رَأَيْتُ

عبد العزیز بن حکیم سے تھے کہ کہا عبد العزیز نے دکھا میں نے

ابن عمر لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ

عبد اسد بن عمر کو نہ اٹھالے اپنے ہاتھ سوائے تکبیر

الْأُولَىٰ وَمِنْهَا مَا أَخْرَجَ الطَّحَاوِيُّ

اولیٰ کے ش ۱۲ اور اسمیں سے جو نکالا طحاوی نے

عَنْ مَجْبَاهِدٍ قَالَ صَلَّيْتُ خَلْفَ

مجاہد سے کہ کہا مجاہد نے نماز میں نے اپنے پیچھے عبد اسد

بْنِ عُمَرَ فَلَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي التَّكْبِيرَةِ

بن عمر کے سونہ اٹھاتا تھا اپنے ہاتھ سوائے تکبیر

الْأُولَىٰ وَرَوَىٰ عَنْ سُودَانَ قَالَ

اولیٰ کے ش ۱۲ اور روایت کیا گیا اسود سے کہ اسے کہا

میں نے یہ حدیث

صحت ہی اور

مخالفت ہی روایت

سے مئی السنہ

اور ترمذی اور

ابو داؤد اور امام

احمد کے لئے جلیے

صحت کے بیان

کیا ہی *

میں ۳ یہ حدیث

مخالفت ہی بخاری

اور مسلم

وغیرہا کی روایت

سے ہے

ہی ان بن عمر کان

اداء فی الصلوٰۃ

کبر و رفع یدیه

و اذا ركع

رفع یدیه اہ *

میں ۲ یہ حدیث

بھی اسکے اور

واحدیث کی طرح

مخالفت ہی بخاری

اور مسلم وغیرہا

ہا روایت

سے ہے

رَأَيْتَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ

دیکھنا میں نے عمر بن خطاب کو نہ اٹھاتے تھے دو ہاتھ اپنے

الْأَفِي التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى وَنَقَلَ بِن

سوائے تکبیر اولی کے ش ۲ اور نقل کیا ابن

الْهَمَامِ عَنْ دَارِ قُطَيْبٍ وَعَدِيٍّ عَنْ

ہمام کے دار قطنی سے اور عدی کے

مُحَمَّدِ بْنِ جَابِرٍ عَنْ حَمَادِ بْنِ سَلِيمَانَ

محمد بن جابر سے حماد بن سلیمان کے

عَنْ حَلْقَمَةَ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ

حاکم سے عبد اللہ بن مسعود سے کہ کہا عبد اللہ ابن مسعود نے

صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ

ناز پر ہی میں نے رسول اللہ صلعم اور ابی بکر

وَعُمَرَ لَا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمُ إِلَّا عِنْدَ

اور عمر کے ساتھ نہ اٹھاتے تھے اپنے ہاتھ سوائے

الْأَفْتِتَاحِ وَقَالَ فِي النَّهَايَةِ شَرْحِ

تکبیر اولی کے ش ۲ اور کہا کتاب نہایہ میں جو شرح ہی

ش ۲ جو انگی دد نو
ص ہو کا جو اب
حاشیے میں لکھا
گیاد ہی جو اب
اس بھن *

ش ۳ امام احمد
اور ابن خمیر اور
ابن جوزعی نے
اس حدیث کو
موضوع کہا *

الْهِدَايَةَ اَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ الزَّبِيرِ رَأَى

کتاب ہدایہ کی بیشک عبد اللہ بن زبیر نے دیکھا

رَجُلًا يَصِلِي فِي مَسْجِدِ الْحَرَامِ وَيَرْفَعُ

ایک مرد کو نماز پر پہنچے بیت اللہ میں جس حال میں کہ اٹھانا تھا

يَدَيْهِ عِنْدَ الرُّكُوعِ وَعِنْدَ رَفْعِ الرَّأْسِ

اپنی ہاتھ رکوع کے وقت اور رکوع سے سر اٹھانے کے وقت

مِنْهُ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ إِنَّهُ أَمْرٌ فَعَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ

تب کہا عبد اللہ ابن زبیر نے رفع یدین نہ کہہ کہ اس کام کو کیا تھا

صَلِّعُمْ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ ثُمَّ تَرَكَهُ

رسول اللہ صلعم نے اسلام کے شروع میں پھر چھوڑ دیا

وَنَسِخَ وَقَالَ أَيْضًا إِنَّهُ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ

اور منسوخ ہوا میں اور یہ بھی کہا ہے ابن مسعود نے کہا

رَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ہاتھ اٹھایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فَرَفَعْنَا وَتَرَكَ فَتَرَكَ كُنَّا وَرَوَى عَنِ

سواء اٹھایا ہم نے اور چھوڑ دیا سو چھوڑ دیا ہے میں اور روایت ہے

میں ۲ ہتھ قول ابن

زبیر کا جو اس سے

برائی دلیں پکڑنے

میں منسوخ ہے پر

رفع یدین کی

محمد میں کے پاس

اسکی سند ثابت

نہیں اس سے

رفع یدین کیا

منسوخ ہوگا نسخ

رکوع منسوخ کے

ساتھ سند میں

سادہ جاہلے *

میں ۲ ہتھ ترک کرنا

کے یہ ہیں کہ

سچھا نامے حضرت نے

ترک سے منسوخ ہے

اور اوپر بیان

ہو چکا کہ فہم

صحابی کی حجت

نہیں حضرت کا

یہاں رفع یدین

منسوخ ہوا کہیں

ثابت نہیں *

ابن عباس ان العشرة المباشرة

لا يرفعون ايديهم الا عند الافتتاح

واخرج ابو بكر بن ابي شيبه في

مصنفه عن ابن عباس موقوفا لا يرفع

ايدي الا في سبعة مواطن

التكبيرة الاولى واستقبال القبلة

والموقف وجه مرتين والمناسك

والمرورة والصفاء وذكر الحديث

بنامین ادب تھے مردہ اور ساہو بن صفا پر اور ذکر کیا اس

ش ۲ ما کم نے کیا
کر رفع بدین فعلی
ہی عشرہ مباشر

کا یہ روایت
ابن عباس کی
جو یہ اپنے میں لایا
ہی مخالف
ترمذی وغیرہ کی
ہی *

ش ۳ داخرج ابو
بکر اہ یہ عبارت
داستدل بہ تک
مستدل علی الشیخ
کی ہی اس رسالیکے
مصنف کی عبارت

نہیں مصنف جہان
جواب اپنی طرف سے
دیا ہی وہاں اس
عبارت پر
اغراض کیا ہی *

ش ۴ یعنی عبید اللہ
بن عباس تک
ہی سند اسکی
ہی رسول اللہ تک
نہیں *

صَاحِبُ الْهَدَايَةِ وَاسْتَدِلَّ بِهِ فَنَقُولُ

صاحب کو صاحب ہدایہ کے اور دلائل پکڑ کر ہی اسے سب سے کہتے ہیں ہجرت

الْكَلَامِ أَوْلَا فِي ثَبُوتِ هَذِهِ الدَّلِيلِ

اول: گفتگو ثابت ہونے میں اس دلیلوں کے ہی میں

وَتَأْنِيهِ فِي ثَبُوتِ النِّسْخِ

اور دوسری گفتگو ثابت ہونے میں منسوخیہ کے ہی

مِنْهَا فَالْأَوْلَى مَا حُدِّثَ

اس دلیلوں سے میں ۳ ای گفتگو یعنی سند میں یہ ہی کہ حدیث

بِرَأْيِ ابْنِ الْعَازِبِ إِنَّهُ لَا يَعْزُودُ أَوْ

برائے ابن عازب کی پیشکش رسول اللہ ومارہ نکلے تھے یا

لَا يَرْفَعُهُمَا فَقَدْ قَالَ أَبُو دَاوُدَ إِنَّهُ

نہ تھا لے بھے سو تحقیق ابوداؤد ہی جو مخبرج اسکا ہی کہا کردہ

صَعِيفٌ وَتَدْرُدَةُ ابْنِ الْمَدِينِيِّ وَأَحْمَدُ

ضعیف ہی اور تدرود کہا اسکا ہی میں

وَالدَّارِقُطْنِيُّ وَضَعْفَةُ الْبُخَارِيِّ

اور امام احمد اور دارقطنی نے اور ضعف کہا اسکو بخاری نے

ش ۲ یعنی ایک

ترجمہ کی حدیث

محمود کر جسے

دلیلین مانعین

رفع کی جواز کور

ہو جائیں ہیں عدم

رفع کے باب

میں سب کی سند

میں گفتگو ہی کوئی

تو ضعیف ہی

اور کوئی موضوع

اور ترجمہ کی

حدیث سے بھی

نسخ نہیں ثابت

ہوتا *

ش ۳ یعنی اگر قطع

نظر کریں گفتگو

سے سند میں نو

سھی سوائے قول

ابن سعد کے

ترک قریب اور

سوائے قول ابن

زبیر کے نسخ

حالانکہ اس دو قول

کا جواب بھی

اگے دیا جاتا ہی کسی

دلیل سے منسوخ

رفع میں ہی

ثابت نہیں ہوتی *

فِي خَيْرِ صَحِيحِهِ عَلَى مَا نَقَلَهُ

دوسری کتاب میں سوائے صحیح بخاری کے بنا برائے کہ نقل کیا اسکو سن ۲

سن ۲ یعنی بخاری کے
ضعیف کہنے کو

الْفَاضِلُ إِلَهُ أَبَا دِي وَلِهَذَا قَالَ

فاضل الہ ابادی نے اور اس لئے کہا

روایت ش
لا یعود کو *

الْبُخَارِيُّ فِي خَيْرِ صَحِيحِهِ

بخاری نے دوسری کتاب میں سوائے صحیح

لَأَسَانِيدِهِ اصح من أسانيد

بخاری کے نہیں سند میں عدم رفع کی زیادہ صحیح سند دیکھ

الرَّفْعُ وَإِنْ قَالَ التِّرْمِذِيُّ إِنَّهُ

رفع بدین کی اگرچہ کہا ہی ترمذی نے سو کہ عدم رفع کی

حَسَنٌ فَلَمْ يَقُلْ كَلِمَةً تَمُرُّ لَا يَعُودُ خَيْرٌ

سن ۲ بلکہ روایت

کیا ولم یقول کلمة

الامرأة واحدة

اور اسے کچھ

سخ رفع بدین کا

ثابت نہیں ہوا

بلکہ فعل ایک

بار کا *

سن ہی پر نہیں کہا اسنے کلمہ ثم لا یعود کا سن ۳ سوائے

شريك عن يزيد بن ابي زياد وشريك

شريك کے یزید بن ابی زیاد سے اور شریک کو

يضعف قد ضعفه الترمذي في خير

ضعیف راوی کہتے ہیں ضعیف کہا اسکو ترمذی نے بہت سی

مَوْضِعٍ مِنْ جَامِعِهِ وَقَالَ أَبُو دَاوُدَ

جگھون میں جامع ترمذی کی اور کہا ابو داؤد نے

رَوَاهُ هَشِيمٌ وَخَالِدٌ وَابْنُ

روایت کیا براہ بن عازب کی حدیثوں ہاشیم اور خالد اور ابن

أَدْرِيسَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي زَيْدٍ

ادریس نے یزید بن ابی زیاد سے

وَلَمْ يَذْكُرْ وَأَفِيئَةٌ تَمْرٍ لَا يَعُودُ وَحِكْمِي

اور نہ ذکر کیا ان تینوں نے اس میں کلمہ تمر لا یعود کا اور حکایت کی گئی

عَنْ سَفِيَّانَ بْنِ عَيْدِينَ أَنَّ يَزِيدَ

سہیل بن سفیان نے کہا کہ یزید نے

ذَكَرَ لِي قَبْلَ خُرُوجِي هَذِهِ الْأَخْبَارُ

بیان کیا ان تینوں سے اس حدیث کو پہلے کہنے کو جابکہ معونہ

يَذْكُرُ فِيهِ تَمْرٌ لَا يَعُودُ فَلَمَّا انصَرَفَ

ذکر کیا اس دفعہ کلمہ تمر لا یعود کا پھر جب پھر کر آیا کہنے سے

زَادَ فِيهِ بِحَمَلٍ ذَلِكَ عَلَى الْغَلَطِ

زیادہ کیا اس میں اس کے حملوں ہوتی ہے وہ زیادتی غلطی

ش ۲۱۰۰ کا کلمہ تمر
لا یعود کا *

وَالنِّسْبَانِ وَمَا أَوْلَ بَعْضُهُمْ

اور ر بھولنے پر اور جو تاویل کی ہی بعضوں نے

قَضَعُفِ أَبِي دَاوُدَ بِتَفْعِيفِهِ

خود ابو داؤد کی تضعیف کی سبب ضعیف کہنے ابو داؤد کے

هَذَا الْحَدِيثَ بِإِسْنَادِهِ الْخَاصِّ فَسَاقَطٌ

اس حدیث کو اپنی سند خاص سے سوائے تاویل اعتبار کے

لِأَنَّ شَرِيكَهُ وَأَبْنَ أَبِي زِيَادٍ قَدْ قُفِرَا

قابل نہیں کیونکہ شریک اور ابن ابی زیاد فقط یہ دو شخص نے

بِرِّ وَأَيْتُهُ فَأَذَا ضَعُفٌ

یہ حدیث کو روایت کیا ہی پھر جب ضعف

هَذَا الْإِسْنَادُ سَقَطَ الْحَدِيثُ

ثابت ہوا اس سند کا ساقط ہوئی وہ حدیث

لَأَنَّهُ لَيْسَ لَهُ إِسْنَادٌ سِوَا

کیونکہ نہیں ہی اس حدیث کی کوئی دوسری سند سوا اس سند کے

وَلَا يَتَوَهَّرُ التَّعَارُضُ بَيْنَ الْقَوْلِ

اور نہ وہ ہم کرے کوئی تعارض کا درمیان پہلے قول کے

الْأَوْلَىٰ أَحْيَىٰ تَنْفِرُ دُشْرِيكَ وَبَيْنَ

یعنی در میان اس قول کے کہ فقط شریکے روایت کیا اور در میان

قَوْلِ أَبِي دَاوُدَ أَحْيَىٰ رِوَايَةٌ

ابی داؤد کے قول کے یعنی روایت کرنا

الْعَدُولِ الثَّلَاثَةَ عَنْ يَزِيدِ بْنِ أَبِي

ان تین ثقہ کا ش ۲ یزید بن ابی

زِيَادٍ لِأَنَّهُ لِمَا حَلَمَ وَهَمَّ يَزِيدُ ابْنِ

زیاد سے اس لئے کہ جب معلوم ہوا وہم یزید بن

أَبِي زِيَادٍ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ عَلَى

ابی زیاد کا اس روایت میں بنا بر

مَا حَكَى ابْنُ عِيْنَةَ تَرَكَوْا

حکایت کرنے سفیان بن عینہ کے چھوڑ دیا ش ۳

الرِّوَايَةَ عَنْهُ فَصَارَ شَرِيكَ مَتْفِرِدًا

روایت کرنا اس سے سو ہوا شریک اگلا ش ۴

وَأَمَّا حَدِيثُ مُحَمَّدٍ فِي الْمَوَاطِعِ فَهُوَ

اور حدیث امام محمد کی جو انکی کتاب موطاع میں بھی سودہ

ش ۲ یعنی ہشیم
اور خالد اور
ابن ادريس *

ش ۳ یعنی ان تینوں
ثقہ نے

ش ۴ یعنی روایت
میں کلمہ شیم لایا
کے یزید بن ابی
فردس *

اور حدیث امام محمد کی جو انکی کتاب موطاع میں بھی سودہ

مِنْ عَاصِمِ بْنِ كَلَيْبٍ وَهُوَ ضَعِيفٌ وَإِنْ

م د ی ہی عاصم بن کلب سے اور وہ راوی ضعیف ہی اگرچہ

رَوَى عَنْهُ الْعُلَمَاءُ قَدْ ضَعَفَهُ ابْنُ حِبَّانٍ

روایت کر ایسے عالم نے تحقیق ضعیف کہا اس کو ابن حبان نے

حَيْثُ قَالَ فِي رِوَايَتِهِ شَكٌّ

اسطورہ پر کہ کہا ابن حبان نے روایت میں عاصم کے شک ہی

مَعَ أَنَّهُ مَعَ عَارِضٍ بِمَا عَدَّ

یا جو د اسکے کہ حدیث محمد کی مخالف ہی اس چیز کے کہ سہا رکھا

مَحْيِ السَّنَةِ مِنَ الْقَائِلِينَ بِالرَّفْعِ

امام محی السنہ نے ان کو گونہیں کہ قائل ہیں رفع یدین کے

عَلِيِّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ وَذَكَرَ مِثْلَهُ

علی بن ابی طالب کو ش ۲ اور ذکر کیا اس محی السنہ کے

التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَأَحْمَدُ وَخَيْرُهُمُ

ترمذی اور ابوداؤد نے اور امام احمد وغیرہم نے ش ۳

وَمَارُوتِي عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ حَكِيمٍ

اور جو روایت ہی عبد العزیز بن حکیم سے

ش ۲ اور قول
امام محی السنہ کا
محمد بن کے نزدیک
معتبر زیادہ ہی *

ش ۳ اتنے بہت
سے اماموں کی
روایت کے

رد و امام محمد
کی روایت کا کیا
اعبار *

فِي عَارِضِهِ مَا رَوَى الْبُخَارِيُّ وَالْمُسْلِمُ

سوائے مخالف ہی روایت بخاری اور مسلم
وغيرهما عن نافع ان ابن عمر كان

وغیر ہما کی سن ۲ نافع سے کہ بیشک عبد اللہ من عمر

اِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَبَّرَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ

جب شروع کرنے تھے نماز اللہ اکبر کہتے اور رفع یدین کرتے

وَإِذَا رَكَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَإِذَا قَامَ

اور رجب رکوع میں جاتے رفع یدین کرتے اور جب

سَمِعَ اللَّهَ مِنْ حَمْدِهِ رَفَعَ يَدَيْهِ الْخ

سمیع اللہ من حمد کہتے رفع یدین کر کے آخر حدیث تک

وَبَكَدَ أَمَّا خَرَجَ الطَّحَاوِيُّ مِنْ

اور اسی طور جو رکلا طحاوی نے

مَجَاهِدٍ وَأَمَّا رِوَايَةُ ابْنِ مَسْعُودٍ رَفَعِ

مجاہد سے سن ۳ اور لیکن روایت عبد اللہ من مسعود کی

فَعَلَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فعل کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

سن ۲ بخاری اور
مسلم کی روایت
کے آگے عبد الغزیز
کی روایت کا
کیا اعتبار *

سن ۳ یعنی اسی طور
سے تخریج طحاوی
کی مخالف ہی بخاری
اور مسلم کی
تخریج کے

وَالشَّيْخَيْنِ فَلَمْ يَثْبُتْ عِنْدَ

اور ابو بکر اور عمر کے سوا ثابت نہ ہو سکی
الْأَحَدِ ثَيْنِ بَلْ ثَبَّتْ عَنْ هَمْرٍ

محمد بن کے پاس بلکہ ثابت ہوا محمد بن کے پاس عمر سے

خِلَافَهُ كَمَا ذَكَرَهُ التِّرْمِذِيُّ وَإِيضًا كَذَا

خلاف اس کا جیسا کہ ذکر کیا ترمذی نے سن ۲ اور اسی طور

ذَكَرَهُ الْجَاكِرُ فَعَلَّ الْعَشْرَةَ الْمَبْشُرَةَ

ذکر کیا جاکر بھی رفع یدین کو فاعل عشرہ مبشرہ کا سن ۲

وَقَدْ مَرَّانَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ الْمُبَارَكِ

اور تحقیق گذر چکا کہ عبد اللہ ابن مبارک نے

قَالَ لَا يَثْبُتُ حَدِيثُ ابْنِ مَسْعُودٍ

کہا نہیں صحت کو پہنچتی حدیث عبد اللہ ابن مسعود کی

أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ

کہ جب تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

رَفَعَ يَدَيْهِ الْأَخْيَ الْأُولَى مَرَّةً وَهَذِهِ

رفع یدین نہ کیا مگر پہلی بار اور یہ

سن ۲ یعنی حضرت
عمر کو سر ید میں نے
رفع یدین کے
راد یون صین شمار
کیا *

سن ۳ اور عشرہ
مبشرہ میں ابو بکر
اور عمر بھی
داخل ہیں *

فَا لظَّاهِرِ اَنْ اَلْحَصْرَ لَيْسَ حَقِيْقِيًّا

سو ظاہر ہی بہ بات کہ یہ حصر میں ۲ حصر حقیقی نہیں

بَلْ اِضَافِي مَعَ اَنْ فِی النَّسِخِ

بلکہ حصر اضافی ہی میں ۳ باوجود ا کے کہ مشہور

اَلْمَتَدَّ اَوْلَةَ لِلْمَصْنُفِ مَا يَتَّسَدِی

کتابو نہیں ابو بکر بن ابی شیبہ کی وہ عبارت ہی

مَخْلَافِ ذٰلِكَ وَهٗوَ

کہ حاصل ہوتی ہی بخلاف اس عبارت کے میں ۴ اور وہ یہ ہی

مَا رَوَاهُ اَبْنُ عَبَّاسٍ بِلَفْظِ

جو روایت کیا اسکو ابن عباس نے اس عبارت سے

تَرْفَعُ الْاَيْدِي فِي سَبْعَةِ مَوَاطِنَ اِذَا قَامَ

کہ اٹھا باجا ہئے ہاتھ ساتھ جاہد ایک تو جب کھڑے رہے

اِلَى الصَّلٰوةِ وَاِذَا رَاَى الْبَيْتَ

کوئی نماز پڑھنے اور دوسرے جب دیکھے بیت اللہ کو

وَعَلَى الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَفِي جَمْعٍ وَحَدِّثْ

اور صفا پر اور مردہ پر اور مزدلفہ میں اور کنگرہ بی مارہ شہی

میں ۲ یعنی جو حصر کہ
قول ابن عباس

سے اناتہ رفع
الایدی اذ نکلتی *

میں ۳ یعنی حصر
حقیقی جب ہونا کہ

رفع یدین صحصر
ہو تا حاشیہ جاہد

میں جب رفع یدین
قنوت اور عید من

میں سوا میں ہر شہ
جگہ کے ثابت

ہی تو قول سے
ابن عباس کے

رفع یدین رکوع
وغیرہ میں منع

نہیں ہو سکتا *
میں ۴ یعنی جو عبارت

کہ استدل علی
النسخ کی ویلون

میں و ما اخرج ابو بکر
بن ابی شیبہ اہ

اوپر نہ کو رہوئی *
اور

الْجَمَارِ وَهُوَ لَا يَدُلُّ عَلَى الْخَصْرِ

جگہ و زمین اور یہ عبارت اصل کتاب کی ہرگز حصہ

أَصْلًا كَمَا تَرَى وَالثَّانِي آيِ

دالات میں کر لی جیاد بکھٹا ہی تو اور دوسری

الْكَلَامِ فِي ثَبُوتِ النِّسْخِ

گفتگو میں گفتگو ثابت ہونے میں رفع میں کی

مِنْ هَذِهِ الدَّلَائِلِ فَنَقُولُ هَذِهِ

منسوخیہ کے اس دلیلوں سے سو کہتے ہیں ہم یہ سب

الدَّلَائِلِ كُلِّهَا سِوَى قَوْلِ ابْنِ الزَّبِيرِ

دلیلیں ہم رفع کی سوا سے ابن زبیر کے قول کے

أَنَّهُ كَانَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ فَنَسَخَ وَسِوَى

کہ انہار رفع میں شروع اسلام میں بکھر مسوح ہو اور سوا سے

قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ وَتَرَكَ

ابن مسعود کے قول کے اور چھوڑ دیا حضرت نے

فَتَرَكَنَا إِنَّمَا تَنْتَهِي عَنْ حُجَّةٍ عَلَى

نہو چھوڑ دیا ہم نے حجت نہیں ہو سکتی مگر اس شعر پر

مَنْ قَاتَلَ بِوَجْوِبٍ بِهِ فَيَان

کہ قاتل ہو و جب کارِ رفعِ یدین کے کیا تو ایک دفعہ کے

التَّرْكَ مَرَّةً يَنَافِيهِ وَلَا تَنْتَهِيَنَّ

چھوڑنے سے بھی وجوب باقی نہیں رہتا اور نہیں ہو۔ نہیں

حُجَّةٌ عَلَيَّ مَنْ يَقُولُ بِكَوْنِهِ سُنَّةٌ

وہ دلیل نہیں حجت اس شخص پر کہ قائل ہو رفعِ یدین کے سنت

مَوْكِدَةٌ فَضْلًا عَلَيَّ مَنْ ذَهَبَ

موکہ ہو نیرکا چہ جائیکہ حجت ہوں اس شخص پر کہ قائل ہو

أَنِّي كَوْنُهُ سُنَّةٌ خَيْرٌ مَوْكِدَةٌ لِأَنَّ السُّنَّةَ

رفعِ یدین کے سنت غیر موکہ ہو نیرکا کیونکہ سنت

الْمَوْكِدَةُ أَيْضًا بِمَا تَرَكَهُ النَّبِيُّ صَلَّى

موکہ بھی کبھی حضرت کے چھوڑ دیا ہی

كَيْفَ وَقَدْ تَقَرَّرَ فِي الْأَصُولِ

کیونکہ نہ قائل ہو کے ترک سنتِ موکہ کے اصول میں تو

أَنَّ الْأَثِمَانَ بِفَعْلٍ بَغْيِيٍّ

تاجرہ بندھا ہی کہ کرنا بغیبر کا کسی فعل کو ایک دفعہ بھی

تَقْرِيحَهُمْ رَدًّا لِدَلِيلٍ وَجُوبِهِ

فَإِنْ لَمْ يَكُنْ مِنَ الْقَوْلِ بِتَرْكِ السُّنَّةِ الْمَوْكُودِ

أَيْضًا بِاللَّيْلِ زَمِ الْوَجُوبِ

فَلَا تَعَارِضُ بَيْنَ أَحَادِيثِ

الرَّفْعِ وَالتَّرْكِ وَأَمَّا الإِسْتِدْلَالُ

بِقَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ صَلَّيْتُ

بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّيْتُ عَلَى عَدَمِ

رَفْعِهِ خَيْرٌ قَوِيٌّ هَهُنَا وَأَنَّهُ رُبَّمَا

يُرْفَعُ بِرَفْعِ سَوْفِي نَهَيْتُ اسْمَ الْمَطْلَبِ بِرَفْعِهِ بِسَادَاتِ

ہیں کیونکہ جب
رفع بدین احادیث
صحیحہ صریحہ غیر
منسوخہ سے ثابت
ہو ادر ہم
قابل ہوتے اسکے
سنت غیر موکرہ
ہو یکے بالعرض
اگر عدم رفع کی
صہ نہیں ثابت
بھی ہوں تو کیا
قیاحت ہی عدم
رفع کی حدیث کو
حمل کر بیٹھے عدم
وجوب و تاکید پر
ادر رفع کی حد شکوہ
سنتہ غیر موکرہ
ہونے پر *

يُشْبِهُهُ فِعْلٌ مُشْتَمِلٌ عَلَى صِفَاتٍ

شہد دیتے ہیں ایک فعل کو جو اس میں کئی صفتیں ہو کر آئی ہوں

يَفْعَلُ آخَرَ كَذَلِكَ بِأَهْتَبَارٍ

ذی سے ہی دوسرے سے ایک سے سے اعمار کر کے

أَشْتَرَاكَ أَكْثَرَ الصِّفَاتِ وَلَا

مشترک ہونے کا اکثر صفتوں کے اور بھر کے بھی ہیں

يَلْتَفِتُ إِلَى عَدَمِ اشْتِرَاكِ بَعْضِ

دیکھے نہ مشرک ہونے کی طرف بعض

الصِّفَاتِ سِيمَانِ الْأَعْدَاءِ عَلَى مَا

صفتوں کے خصوصاً صفت کو ادا ہونے بنا

يَشْهَدُ بِهِ الْوُجُودِ أَنَّ السَّلِيمَ لَكِنْ

گو اہی دیکھے اس بات پر طبع سابر نے شہد لیکر

الظَّاهِرِ اشْتِرَاكَ الْجَمِيعِ مَا لَمْ

ظاہر عمارت سے مشرک ہونا نام صفتوں کا

يَقْرَأُ لَيْسَ عَلَى خِلَافِهِ

مفہوم ہوتا ہی جتنا قائم نہ ہو دوسری دلیل اسکے خلاف

عن ۲ ہے اس
امر پر طبع سابر
گواہی *

فقول ابن مسعود رض ظاہر فی

اس قول میں ابن مسعود کا ظاہر اہل لائت ہی

ہذا م رفع النبی صلعم والاحادیث

یہ صحاح کے عام رفع میں اور حدیث میں رفع بدین کی

السابقة منصرف علی رفعه فلا يعارضها

جو گھر چکیں نص میں رفع پر آ رہے ہیں سو معارضہ نہ کر سکا گا انکاش ۲

ش ۲ یعنی رفع بدین کی حدیثوں کا

قوله علی نذیر فرض التعارض

قول میں مسود کا اس تعارض پر کہ فرض کہ من تعارض

بينهما والأفلا وجه للتعارض

در بیان اندونو کے اور نہیں تو کچھ وجہ تعارض کی نہیں

فإن قوله لا يدل علی

کیونکہ قول عبد اللہ ابن مسعود کا نہیں دلالت کرتا اس بات پر کہ

صلوة النبي صلعم لم يكن الا كذلك

تاریخی صحاح کی نہ نہیں مگر ایسی ہی ش ۲

ش ۳ یعنی رفع بدین کے

وكذا حديث براء بن العازب

اور اسے طور حدیث براء ابن العازب کی

اِنْ سَلَمْنَا صِحَّةَ قَوْلِهِ

اگر سارے ہی رکھن ہم سمجھو ہو بکواس کے قول کے

قَمَزًا لَا يَعُودُ وَاحْرُصْنَا عَنِ التَّأْوِيلِ

کہ بھر دو بار اندرے اور درگزر کرین مشہور

الْمَشْهُورِ اِنْ مَعْنَى لَا يَعُودُ عَدَمُ الرَّفْعِ

ما دل سے جو یہی کہ معنی لا یعود کے اٹھ نہ اٹھانا ہی

فِي ابْتِدَاءِ الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ كَمَا كَانَ

شروع میں دوسری رکعت کے جاستھا

فِي الْاَوَّلَى كَمَا ذَكَرَهُ صَاحِبُ

شروع میں پہلی رکعت کے جیسا کہ مذکور کیا اس ماویل کو صاحب

الْفَتْوحَاتِ وَنَظَرْنَا اِلَى اسْتِمْرَارِ

فتوحات نے اور خیال کرین ہمیشہ کی طرف

الْمَضَارِعِ الْمُسْتَفَادِ مِنْ قَوْلِهِ لَا يَعُودُ

مضارع کی کہ سمجھیں جاتی ہی اسکے قول سے لا یعود

بِصِيغَةِ الْمَضَارِعِ لَا يَدُنْ

جو مضارع کے صیغہ سے ہی تب سمجھیں نہیں دلالت کر بی

الْأَعْلَىٰ أَنْ بَرَاءَ بْنِ الْعَازِبِ

عرب براء کی مگر اتنی بات کہ براء بن عازب نے

لَمْ يَرْفَعِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يُلْزَمُ

نہ دیکھا ہے۔ اٹھائے کہ نبی صائم کے اور نہیں لازم آتا

مِنْهُ حُدْمٌ رَفَعَهُ مُطْلَقًا وَالْمُدْحِي

اسے ہٹھ نہ اٹھانا حضرت کا مطلق اور جو کہ نبی دعویٰ کرنا ہی رفع کا

يُثْبِتُ بِرَفْعِهِ مَرَّةً أَيْضًا وَقَدْ حُكِيَ

ثابت کر براء رفع حضرت کے ایک بار کے رفع سے بھی اور صحیح سب سے نقل کی

بَعْضُ الصَّابِطِينَ لِأَسِيمِ الزَّافِعِينَ

بعض صباطین رکھنے والے احادیث کے جو صابر رفع میں کہنے والے

مِنَ الصَّحَابَةِ وَخَيْرُهُمْ أَنْ بَرَاءَ بْنِ

اصحاب میں سے اور ان میں سے براء بن عازب

الْعَازِبِ مِنْ رِوَاةِ الرَّفْعِ أَيْضًا وَالْبَاقِي

عازب رفع کے سب سے زیادہ اور براء ہی اور باقی

كُنْ أَثَارُ الصَّحَابَةِ وَقَدْ سَلَفَ

سب سے پہلے ان اصحاب ہیں اور گذر چکا

فِي الْقَوْلِ مَثَلٌ أَنْ فَهِنَّ الصَّحَابِيَّ

مقدمے میں کتاب کے کہ سمجھ صحابی کی

لَيْسَ بِحُجَّةٍ عَلَىٰ أَنَّهُ لَمْ يَنْقَلِ

حجت نہیں ملادو اس پر یہ کہ نہ نقل کی گئی

عَنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ - مَرَّ النَّسَخِ الْأَعْيُنِ ابْنِ

صحابہ میں کے اسی سے منسوخ ہے رفع کی مگر جو رد آیت ہی ابن

الزَّبِيرِ صِرَاحًا وَأَبْنِ مَسْعُودٍ التِّرَاثَ مَا

زبیر سے صراحہ اور ابن مسعود سے التراث ما

بَلْ لَا تَدُلُّ هَذِهِ الرِّوَايَاتُ عَلَىٰ أَنَّهُمْ

بلکہ نہیں دلات کرتیں یہ روایاتیں اس پر بھی کہ وہ صحابہ

لَا يَرْفَعُونَ أَبَدًا بِرَأْسِهِمُ اسْتِفَادَةٍ مِنْهُ

ہمیشہ رفع میں نہ کرتے تھے بلکہ جو مفہوم ہوتا ہی

الرِّوَايَاتِ هُوَ حُدْمُ الرَّفْعِ فَقَطَّ أَيُّ

اس روایاتوں سے قطعاً عدم رفع ہی یعنی

لَا دَوَامٍ لَهُ وَلَا عَدَمُ دَوَامِهِ

نہ تو مفہوم ہوتا ہی ہمیشہ کا رفع اور نہ تو نہ کرنا رفع کا مفہوم

ش ۲ یعنی کسی صراحہ

سے منسوخہ رفع

یہ میں کی منقول

نہیں اگر ہی تو

ابن زبیر سے

کہ قول اس کا

نقل کرنے ہاں

و نسخ صحت

دلائل کرنا ہی

رفع بدین کے

نسخ پر لیکن سند

اسکی صحیح میں

کے ہاں نسخ

میں تا ابن مسعود

سے کہ میں کرتے

ہاں اسے اس

قول کو و نون

نور کفا اور یہ

قول بھی گرجہ

صحت و حالت

مہم کرنا گا ظاہر

عبارت سے

لازم ہو جی ہی

منسوخ ہے کہو گا یہ

اسکی یہ ہے ہاں

حضرت کے قول

سے ہاں منسوخ ہے

سمجھا اور پھر

ویا لیکن سمجھ صحابی

کی صحت نہیں

وَإِذْ أَضْمِتْ مِنْهُ الرِّوَايَاتُ إِلَى

اور جب ملائی جاوین یہ روایاتیں عام رفع کی

الرِّوَايَاتِ الْمَعَارِضَةِ لَهَا إِذْ أَلَّ

ان روایوں کے ساتھ کہ مخالف ہیں انکی دلالت کرتی ہیں

عَلَى رَفْعِهِمْ يَثْبُتُ أَنَّهُمْ

رفع میں ہر اصحاب کے ثابت ہو گا یہ کہ مخالف نے

رَفَعُوا مِرَّةً وَتَرَكُوا الْآخِرَى وَهُوَ عَيْنٌ

کہہم تو رفع میں کیا اور کبھی کیا اور یہ میں

الْمُدْعَى وَأَمَّا قَوْلُ ابْنِ مَسْعُودٍ

مطلب ہے اور جو قول ابن مسعود کا ہے شیخ ۲

وَتَرَكَ فِتْنًا كُنِيَ فَالْمُسْتَفَادُ

اور ترک کیا حضرت کے سو یعنی ترک کیا سو مطلب امر کا

مِنْهُ هُوَ إِنْ النَّبِيِّ صَلَّى تَرَكَ وَفِيهِمْ نَأْمِنُهُ

ہیں ہی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک کیا اور سمجھا ہم نے اسے

أَلْبَسْنَا نَسْخَ فَالْمُسْتَفَادُ هُوَ فِيهِمْ ابْنُ مَسْعُودٍ

منسوخ رفع کی بھو منسوخ ہے ابن مسعود کی ہے سمجھو ہی شیخ ۲

ش ۲ بیان سے
جواب ہی امن
سجود کے قول کا
ترک فرکانا کہ
دلالت الترامی
اسے نکلتی ہی
رفع میں کی
منسوخ ہے

ش ۳ کچھ حضرت
نے کسی سے نہیں
فرمایا کہ رفع بدین کو
میں نے منسوخ کیا
اور حضرت کا
سبھی ترک ہمیشہ
کہ ثابت ہمیں
ہو آیا اس قول سے
کیونکہ ابن مسعود
ہمیشہ ہر وقت

وَقَدْ سَلَفَ أَنَّهُ لَيْسَ بِحُجْبَةٍ

اور یہ دیکھ کر حکم صحابی حجت نہیں

سَيِّمًا إِذْ أَخَالَفَهُ فَمِنْ صَحَابِي

خصوصاً جب اسکے مخالف پرے سمجھ دوسرے صحابی کی

أَخْرَأَ مَا يَفْهَمُ مِنْ قَوْلِهِ فَتَرَكْنَا

اور جو سمجھا جاتا ہی قول سے ابن مسعود کے پھر چھوڑ دیا

مِنَ الْأَجْمَاعِ عَلَى التَّرِكِ

ہم نے اجماع ترک پر رفع کے

فَقَوْلُهُ ظَاهِرٌ فِي الدَّلَالَةِ عَلَى الْأَجْمَاعِ

سو قول اس کا ظاہری دلالت میں اجماع پر

وَالْأَثَرُ الْمَعَارِضَةُ لَهُ

اور دوسرے صحابہ کے آثار معارض ہیں ابن مسعود کے

نَصْوُصٌ فَلَا يَعْزِزُهَا

قول کے نص ہیں اجماع پر صحابہ کے رفع پر سو نہیں معارض ہو سکتا

وَأَمَّا قَوْلُ ابْنِ الزُّبَيْرِ

ایک کا قول حجت سے آثار کا اور لیکن قول ابن زبیر کا جس نے

میں ہر مکان میں
ساتھ ہمیں رہے
بلکہ اتنا معلوم
ہو تا ہی اس قول
سے کہ اول میں
اس مسعود رفع
دیکھے تھے پھر
دیکھنا اتفاق
نہ ہو اسے انھوں
نے منسوختہ سمجھا
ہو *

س ۲۱ اس میں
زبیر کے قول کا
ونسخ کر نص ہی
رفع پر ہیں کی
منسوختہ پر *

وَنَسِخَ فِيهِ نَصٌّ فِي النِّسْخِ عَلَى

اور منسوخ ہوا رفع ید میں سودہ نص ہی منسوخیت میں رفع کی

مَا تَقَرَّرَ فِي الْأَصُولِ لَكِنْ لَمْ يَوْجَدْ

موافق قاعدہ مقررہ کے اصول میں لیکن نہ پائی گئی

لَهُ أَصْلٌ عِنْدَ الْمُحَدِّثِينَ وَالنَّاسِخِ

اس کے لئے اصل محدثین کے پاس اور ناسخ کو

لَا يَدَّ لَكَ مِنْ مَسَاوَاتِهِ لَلْمَنْسُوخِ

ضرور جائے برابر ہی منسوخ کی

فِي الشَّهْرَةِ وَالِدَلَالَةِ فَكَيْفَ يَنْسَخُ

شہرت میں اور دلالت میں کیسے منسوخ ہو سکتی

بِمِثْلِ قَوْلِ ابْنِ مَسْعُودٍ الَّذِي هُوَ

مثل قول ابن مسعود سے جو کہ

قَاصِرٌ فِي الدَّلَالَةِ وَبِمِثْلِ هَذَا الْقَوْلِ

کے ہی دلالت میں اور مثل قول ابن زبیر سے

الَّذِي لَا يَعْرِفُهُ أَحَدٌ مِنَ الثَّقَاتِ

جس کو کوئی ثقہ نہیں جانتا ایک کوئی ثقہ

الاحادیث الصحیحۃ المشیورۃ

رواها ثقات عن ثقات واصل

کہ روایت کیا انکو ثقہ محدثوں سے ثقہ راویہ سے اور ماس

انہ لم یزقل فی باب التشرک الا

یہ کہ مقول نہ ہوئے تشرک رفع کے باب میں مگر

أفعال النبی صلعم أو أفعال الصحابة

ا۔ افعال ہی صلعم کے یا افعال صحابہ کے

والفعل لا عموم له فلا یثبت الا

اور فعل لا عموم نہیں سونہ ثابت ہوگا اس فعل سے مگر

تربکھما حیانا واذنم الیہا

مجھوڑنا صحابہ کا۔ بھی رفع یدین کو اور ج۔ مائلی جادین ان سے

الاحادیث والآثار الدائرة

وہ حدیثیں اور آثار کہ دلائل کرتے ہیں

على الرفع یفید عین الدعا

رفع پر قائم ہوگا ذہلا مائلی مدعا کو

اِذْ تَرَكَتَ السَّنَةَ الْغَيْرَ الْمَكْرُوهَةَ لَيْسَ

کیونکہ ترک سنہ غیر مہوکہ کا دلایل میں

نَشَخْنَا لَهُ بِسَلِّ لَا بَدَّ مِنْ تَرْكِهَا

اے نبی! میں نے وہ چیز ہر نامہ ضرور ہی رسول کو ترک شدہ غیر مہوکہ کا

أَحْيَانًا حَتَّى يَثْبُتَ كَوْنُهَا خَيْرَ مَوْكِدَةٍ

کبھی کبھی نہ کرنا ہے اس کا غیر تولد ہونا

فَمِنْ أَيْنَ مِنَ الصَّحَابَةِ مَنْ كَانَ يَتْرُكُ السَّنَةَ

پھر بعض صحابہ اسی میں تھے کہ ترک کرتے سنتوں کو

بِأُحْضَرَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضور میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسا کہ دلائل کرتا ہی

عَلَيْهِ قَوْلُهُ لَهَا مَرَّحُنَدٌ

اس بات پر قول حضرت کا صحابہ کے لئے اس وقت میں

قَضَاءُ صَلَاةِ الْفَجْرِ مَنْ كَانَ

کہ قضا ہو کسی بھی فرض نماز فجر کی جو کوئی

يَتَلِي مِنْكُمْ أَلْرَّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ

پڑھتا ہو تم میں سے دو رکعت فجر کے پہلے ہی

فَلْيَصِلْ فَعَلِمٍ مِنْ هَذَا فَهَلْ يَكُونُوا كَلِمَةً

سو پڑھنے کے بعد معلوم ہوا اسے کہ سب صحابہ

يَصِلُونَ الرُّكْعَتَيْنِ وَهَهُمَا

پڑھتے نہ تھے دو رکعت قبل الفجر کی حالانکہ وہ دو رکعت

أَوْ كَدُّ السَّنَنِ فَكَيْفَ

ادرسنتوں سے زیادہ سوکڑہ ہین پھر کیا ثابت ہوگا

بِالسَّنَنِ الْغَيْرِ أَلَوْ كَدَّةٌ وَكَانَ

ہمیشہ ادا کرنا صحابہ کا غیر سوکڑہ سنتوں کو اور بعض

مِنَ الصَّحَابَةِ مَنْ لَا يَثْبُتُ حَيْثُ سَنِيَّتُهُ

صحابہ ایسے تھے کہ نہ ثابت ہوا تھا انکے پاس سنت ہونا رفع یدین کا

فَلَا يَفْعَلُهُنَّ بِلَا يَلْزَمُ

سو وہ ادا نہ کرتے تھے سنت کو رفع کی اد رتھیں لازم آتا

مِنْ عَدَمِ فَعْلِهِ بَطْلَانِ سَنِيَّتِهِ كَمَا قَالَ

اسو کیے کرنے سے اہل ہونا اسکے سنت ہو گیا جب کہ کہا

ابن سہیمان الخَطَّابِيُّ فَقَدْ يَجُوزُ أَنْ

ابو سہیمان خطابی نے سو جائز ہی ہے

يَذْهَبُ ذَلِكَ أَيْ رَفَعَ اليَدَيْنِ عَلَيْهِ

مخفی رہا ہو وہ امر یعنی رفع یدین اس پر

أَيُّ عَلِيٍّ ابْنِ مَسْعُودٍ كَمَا قَدْ ذَهَبَ عَلَيْهِ

یعنی ابن مسعود پر جیسا مخفی رہ گیا اس پر

الْأَخْذُ بِالرُّكْبَةِ فِي الرُّكُوعِ وَكَانَ

گناہ رکھنا گھٹنوں پر رکوع میں اور تمام عمر

يُطَبِّقُ يَدَيْهِ عَلَى الْأَمْرِ الْأَوَّلِ

دونوں ہاتھ ملا کر ان میں رکھتے تھے موافقہ دستور کے

وَخَالَفَ الصَّحَابَةَ كُلَّهُمْ

اور مخالفت کی ابن مسعود، انیسب صحابہ سے

فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ السَّادِسِ بَيَانٌ حَدِيثِ

اس میں سئلے میں چھٹے مقام بیان کرنا ہی

الْأَجْمَعِ عَلَى تَرْكِهِ وَهُوَ

اجماع نہ ہونے کا رک رفع پر اور یہ بات

خَنِيٍّ عَنِ الْبَيَّانِ فَإِنَّهُ جَدِيدٌ

حاجت نہیں رکھتی یہ ان کی کیونکہ رفع یدین سر اول اسکے ہی

بَانَ يَدٌ عَصِي عَلَى فِعْلِهِ الْأَجْمَاعُ

کہ کوئی مبالغہ سے دعویٰ کرے تو کر سکتا ہی اجماع کا

مَبَّالِغَةً وَتُحْنُ نَذْرَ اسْمَاءَ بَعْضِ

رفع بدن کرنے پر اور ہم ذکر کرتے ہیں نام بعضوں کے (ش ۲)

الْقَائِلِينَ بِالرَّفْعِ لِيَكُونَ أَمْوَدًا جَابِلًا

جو قائل ہیں رفع بدن کے تاکہ نمونہ ہو

بَقِي فَنَقُولُ عَدَمَ حِي السَّنَةِ

باقی رہے سو ہم کہتے ہیں شمار کیا محی السنہ

مِنْهُمْ أَبَا بَكْرٍ وَعَلِيًّا وَالتِّرْمِذِيَّ ابْنَ عَمْرِو

اسمیں سے ابو بکر اور علی کو اور ترمذی نے عبد اللہ بن عمر

وَجَابِرِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَأَبَا هُرَيْرَةَ وَعَبْدَ اللَّهِ

اور جابر ابن عبد اللہ اور ابو ہریرہ اور عبد اللہ

ابْنَ الزُّبَيْرِ وَعَدَ التِّرْمِذِيَّ مِنَ التَّابِعِينَ

بن زبیر کو اور شمار کیا ترمذی نے تابعین سے

الْحَسَنَ الْبَصْرِيَّ وَعَطَاءَ أَوْطَاءَ وَسَاءَ

حسن بصری اور عطاء اور عطاء اور ساء

شخص ایسی نام بعض
اس کا - اور تابعین
اور صحابہ میں کے
حرفاً ہیں رفع
تین کے

وَمَجَاهِدًا وَنَافِعًا وَسَالِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ

اور مجاہد اور نافع اور سالم بن عبد اللہ بن عمر

وَسَعِيدَ بْنَ جَبْرِ وَمُحْيِيَ السَّنَةِ ابْنَ

اور سعید بن جبیر کو اور محیی السنہ بن محمد ابن

سَيْرِينَ وَقَتَادَةَ وَقَاسِمَ بْنَ مُحَمَّدٍ

سیرین اور قتادہ اور قاسم بن محمد

وَمُكْحَوْلًا وَعِدَّ التِّرْمِذِيَّ مِنَ الْفُقَهَاءِ

اور مکحول کو اور شہار کبائر ترمذی سے جو قائل ہیں رفع کے

عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيَّ

امام عبد اللہ ابن مبارک اور امام شافعی

وَإِحْمَدَ وَأَسْحَقَ وَمُحْيِيَ السَّنَةِ

اور امام احمد اور اسحاق اور محیی السنہ

الْأَوْزَاعِيَّ وَمَا لِكَ وَقَالَ مُحْيِيَ السَّنَةِ

امام اور اعجاز اور امام مالک کو اور محیی السنہ نے

وَهَذَا قَوْلُ مَا لِكَ فِي آخِرِ مَرْثَرِهِ

اور یہ قول ہی امام مالک کا انکی اخیر عمر میں

قَدْ ذَهَبَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ إِلَى أَنْ رَفَعَ

کہ گئی ہی عقل بعض عالموں کی اس بات پر کہ ہاتھ اٹھانا

الْأَيْدِي فِي صَلَاةٍ فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ

ناز میں اس مواضع میں کہ وہ ہیں

وَاجِبٌ كَمَا ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْفَتْوحَاتِ

واجب ہی جیسا کہ ذکر کیا اس کا صاحب فتوحات کے

وَخَيْرُهُ وَعِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ

اور سوائے اور بہت سے عالموں کے اس

سَنَةَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْبُخَّارِيُّ قَالَ

سنت ہی کہا امام ابو عبد اللہ بخاری کے کہا

عَلِيٌّ بْنُ الْمَدِينِيِّ حَقَّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ

علی بن مدینی نے لازم ہی مسلمانوں پر

أَنْ يَرْفَعُوا أَيْدِيَهُمْ بِحَدِيثِ الزَّهْرِيِّ

رفح یدیں کرنا بسبب حدیث زہری کے

عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ وَخَيْرُهُمْ مَا لَا يَسْعَهُ

سالم سے عبد اللہ بن عمر سے اور سوائے ان کے (ش ۲)

ش ۲ یعنی سوائے
ان اصحاب اور
تابعین اور مجتہدین
کے کہ جتنے نام
تہذیب ہو چکے *

الْمَقَامُ ذِكْرُهُمْ وَقَدْ تَعَارَضَ

انہ ہیں کہ گنہائیں نہیں رکھتا یہ مقام اے ذکر کی اور معارض بھی

عَنْ بَعْضِ سَمَاطِ الْأَثَارِ لَكِنِ الْمَعَارَضَاتِ

ہوئے ہیں اقوال اُنہ بعضوں کے ش ۲ لیکن معارضات

لَا تَقْوَى مِثْلَ هَذِهِ الْأَثَارِ الَّتِي

قوی نہیں جیسے یہ آثار نہ کو رہ رفع کے

ذَكَرْنَا هَامَعَ أَنَّهُ لَا يَنَافِي الْمَدْحَى

باجہ میں نا وجود اس کے کہ معارضات رفع بدین کے ہمارے مدحی کے

كَمَا سَلَفَ وَقَالَ ابْنُ الْجَابِبِ

خلافت نہیں جیسا کہ گذر چکا یہ مضمون اور رکھا ابن جاب

فِي مَخْتَصَرِهِ فِي الْفُقْهَةِ لَا أَحْرَفَ

انہ مختصر میں جو کتاب فقہ کی ہی میں نہیں بہرنا

رَفَعَ الْيَدَيْنِ وَقِيلَ سَنَةٌ لَكِنِ

رفع یدین کہ اور دو سرون نے کہا ہی کہ سنت ہی لیکن

تَقْوَى رَوَايَةٌ كَوْنَهُ سَنَةٌ بِقَوْلِ

قوی ہی روایت اُس کے سنت ہونے کی قول سے

ش ۲ یعنی اقوال
بعض صحابہ اور
تابعین اور مجتہدین
کے مخالف بھی
آئے ہیں ان صحابہ
اور تابعین
اور مجتہدین کے
جو قائل ہیں رفع
یہ بن کے *

مُحَمَّدٍ السُّنَّةُ أَنْ مَا لَكَ فِي آخِرِ أَمْرِهِ
 محمی السنہ کے کہ امام مالک ابی انیر سمر سمین
 ذَهَبَ إِلَى سُنِّيَّتِهِ كَمَا يَدُلُّ

قَالَ هُوَ هُنَّ رَفَعُ يَدَيْنِ كَيْ سُنَّتِ هُوَ يَكْفِي حَيْثُ كَرِهَتْ كَرِهَتْ

عَلَيْهِ حَدِيثُ الْمَوْطَأِ وَالْمَقَامِ السَّابِعُ ن

اسیر حدیث موطاء مالک کی اور ساتھواں مقام یہ کہ

الْأَدَامَةُ عَلَى السُّنَّةِ الْغَيْرِ الْمَوْكِدَةِ

دوام کرنا سنہ غیر موکدہ

مَمْدُوحَةٌ يَثَابُ بِهَا لِجَمَاعِ السَّلَفِ

ایٹھی بات ہی نواب باہرگا اس میں واسطے آگے اور پھلوں کے

وَأَخْلَفَ عَلَىٰ أَنْ الْمَدِينَةِ عَلَىٰ صَلَوةٍ

اجماع کے اس بات پر کہ ہمیشگی کرنے والا

الضُّحَىٰ مَثَلًا وَالْإِشْرَاقِ وَارْبَعٌ

جانست کی نماز پر مثلاً اور اشراقی نماز اور عصر کے

قَبْلَ الْعَصْرِ وَقِرَاءَةُ الطُّوَالِ

پہلے کی چار رکعت پر اور طووال نعرصل جو سورتیں

مِنَ الْمَفْصَلِ أَفْضَلُ مِنْ تَارِكِهِ مَعَ

ش ۲ ہوزہ حجرات
سے ہوزہ ہروج
تک طواں مفصل
کہنے ہیں

انہا خیر موكدة و هذا المطلب

باد جو اسکے کہ سب غیر موكدة ہیں اور یہہ رضون

اظهر من ان يشتغل باثباته

اسا ثابت رہی کہ اسکے ثابت کرنے میں مشغول ہونا ضرور نہیں

والمقام الثامن ان تارك السننة

اور آدوا ان مقام بہ ہی کہ ستہ

الغیر الموكدة خیر ملام و هو ایضا

غیر موكدة کا تارک ملامت نہیں کیا جاتا اور یہہ بات بھی

بالاجماع علی ان تارك تلك السنن

اجماع سے ہے اسہ کہ تارک ان سنون کا سزا دار

غیر ملام و ما یتوہر من ان عدم الرفع

ملامت کا نہیں اور جو وہم کرنے ہیں کہ عدم رفع بھی تو

ایضا سننة فیثاب تارك الرفع ایضا

سنت ہی بھی ثواب پادے گا تارک رفع بھی

فَقَدْ مَرَدَّ كَرِهَةً فِي أَوَّلِ الْكَلَامِ الْآنَ

سو گنہگار کا اصرار ہے کہ کتاب کے شروع میں لکھ

يُرَادُ بِالسَّنَةِ الطَّرِيقَةُ الْمَسْلُوكَةُ فِي عَهْدِ

یہ کہ ارادہ کیا جاوے سنت سے طریقہ سیر جلا گیا

النَّبِيِّ صَلَّى صَلَاحُ مَعْنَى كَوْنِ الْعَدَمِ

نبی صلعم کے زمانے میں سے مع عدم کے

سَنَةٌ مَعَ كَوْنِ الْفِعْلِ سَنَةٌ أَنَّهُ صَلَاحُ

سنت ہو چیکے نا وجود فعل کے سنت ہو چیکے نہ پیش کہ آنحضرت صلعم

كَانَ يَكْتَفِي بِعَدَمِهِ أَيْضًا وَلَا شَكَّ أَنْ

بس کرتے تھے عدم رفع پر بھی اور کچھ شک نہیں

مِثْلَ هَذِهِ السَّنَةِ لَا يَثَابُ فَاعِلُهُ فَإِنْ

کہ اسی ستون کا فاعل نواب نہیں پاتا کوئی

مُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ إِنَّمَا

دو رکعت پڑھنے والا جمعہ کے بس

يَثَابُ عَلَى الرُّكْعَتَيْنِ اللَّتَيْنِ صَلَّاهُمَا

نواب پادے گا دو رکعت کا جو پڑھے

لَا عَلَى تَرْكِ الْأَخْرِ يَسِينِ

نہ کہ نواب یاد سے گا دور رکعت کے چھوڑنے سے۔

بَعْدَ مَا يَكْفِيهِ فِي اتِّبَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى

ان سے کرنے ہیں اس کو تا بعد اری میں نبی صلعم کی

تِلْكَ الرُّكْعَتَانِ وَمَصْلَى الْأَرْبَعَةِ

وہ دو رکعت اور چار رکعت پر ہونے والا

فَقَدْ وَاكَمِلَ مِنْ ثَوَابِ الْأَوَّلِ الْمَقَامِ

جو اول کا ثواب بہت ہی دے دے ایک ثواب سے تو ان مقام

التَّاسِعِ فِي دَفْعِ الْأَعْتِرَاضَاتِ

دور کرنے میں ہی ان اعتراضوں کے

الْوَارِدَةِ عَلَى الرَّافِعِينَ الْأَعْتِرَاضَاتِ

جو آتے ہیں رفع میں کرنے والوں پر اعتراض

الْوَارِدَةِ عَلَيْهِمْ أَوْ رَدَّتْ عَلَيْهِمْ

جو آتے ہیں ان لوگوں پر یا تو علی العموم وارد ہیں

عَمُّ مَا آتَى عَلَى كُلِّ رَافِعٍ أَوْ خُصَّ

یعنی ہر رفع میں کہنے والے پر یا علی الخصوص

أَيُّ عَلَى الْخَنْفِيَّةِ مِنْهُمْ أَعْنَى الَّذِينَ

یعنی خنفر ندیب کے لوگوں پر انہوں نے یعنی ان لوگوں پر

يُرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ وَهِيَ مِنَ الْخَنْفِيَّةِ

کہ اٹھاتے ہیں اپنے اٹھ اور وہ ہاب حنفی کے موافق عمل کرتے ہیں

فِي أَكْثَرِ الْأَفْعَالِ فَأَلَاؤُ قَالُوا

بہت سے کاموں میں پھر پہلے اعتراضات میں یہ بتا دیا کہ کہا ہی

أَقْوَمُ الرَّوَايَاتِ الَّتِي اسْتَدَلَّ بِهَا

جتنی روایتیں کہ دیں کرتے ہیں

الرَّافِعُونَ حَدِيثَ الزُّهْرِيِّ

رفیع بن کریم والے سے قوی ہی حدیث زہری کی

عَنْ سَالِمِ بْنِ عَمْرٍو كَمَا سَلَفَ فِي

سالم سے ان عمر سے جیسا کہ گذر چکا یہ مضمون

قَوْلِ ابْنِ الْمَدِينِ حَقٌّ عَلَى الْمُسْلِمِينَ

قول ابن امام ندیب کے لازم ہی مسلمانوں پر

أَنْ يَرْفَعُوا أَيْدِيَهُمْ لِحَدِيثِ الزُّهْرِيِّ

رفیع بن کریم زہری کی حدیث کے واسطے

ش ۳ یعنی اعتراضات
علی العموم سبھی
ہاتھ اٹھانے
والو ناہر *

وَقَدْ قَالَ مُجَاهِدٌ أَنَّهُ صَلَّى مَعَ ابْنِ عَمْرٍو

اور مجاہد نے کہا ہی کہ میں نے نماز پڑھی ابن عمر کے ساتھ۔

فَلَمَّا رَفَعَ أَبِي ابْنَ عَمْرٍو يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ

سو نہ اٹھا یا یہ ابن عمر نے اپنے ہاتھ سوا پہلی بار کے

وَقَدْ تَقَرَّرَ أَنَّ صَحَابَةَ إِذَا رَوَى

اور متقرر ہو چکا ہے کہ صحابی جب روایت کرے

حَدِيثًا وَلَمْ يَعْمَلْ بِهِ سَقَطَ الْحَدِيثُ

کسی حدیث کو اور خود عمل نہ کرے اس پر تو ساقط ہوتی ہے حدیث

مِنَ الْحَاجَةِ فَتُحْبِبُهُمْ إِلَيْهِ أَمَا

حجت ہونے سے سو ہو جو اب دینے ہیں کہ قول مجاہد کا

يَنْتَهِي عَنْ حَلِينَا لَوْ قَلْنَا

اس صورت میں حجت ہو سکتا ہے مگر کہ ہم قائل ہونے اس سبب تک

أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو رَوَى وَجُوبَ الرَّفْعِ

کہ ابن عمر نے روایت کیا رفع یدین کے واجب ہو سکتا

وَلَكِنْ لَأَنْقُولُ بِهِ لِأَنَّ مُجَاهِدًا

اور ہم قابل وجوب کے نہیں ہیں اس لئے کہ مجاہد نے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 فَأَمَّا حُكْمِي فَعَمَلٌ ابْنِ عَمْرٍو وَلَا

تو بس حکایت کیا ابن عمر کے فعل کو اور فعل کو

عَمْرٍو لَهُ فَإِنَّهُ لَمُرِيقِلٌ إِنَّهُ كَانَ

عموم نہیں کیونکہ مجاہد نے نہیں کہا ابن عمر رفع یدین

لَا يَرْفَعُ يَدَيْهِ أَبَدًا بَلْ إِنَّمَا حُكْمِي صَلَوَةٌ

بہر ناسخا ہمیشہ بلکہ حکایت کیا کسی خاص ناز کو

مَخْصُوصَةٌ عَلَى أَنَّهُ قَدْ سَبَقَ حَدِيثٌ

علاوہ اس پر یہ کہ اور گذر چکی حدیث

سَالِمٍ وَنَافِعٍ أَنَّهُ صَلَّى ابْنُ عَمْرٍو

سالم کی اور نافع کی کہ ناز پر ہی ابن عمر نے

فَرَفَعَ يَدَيْهِ أَهْوَ وَهُوَ حَدِيثٌ مَشْهُورٌ

بہر رفع یدین کیا آخر تک اور حدیث مشہور ہی

فَإِذَا جَمَعْنَا كَلَامَنَا كَلَامَ ثَرِيْنٍ

پھر جب جمع کریں ہم مجاہد کے قول کو اور سالم و نافع

حَمَلٌ مَطْلُوبٌ بِنَاوٍ هُوَ أَنَّهُ رَفَعَ مَرَّةً

کے قول کو تو حاصل ہو گا مقصود ہمارا کہ ابن عمر نے کبھی

وَتَرَكَ آخِرِي فَصَارَ دَلِيلُكُمْ حُجَّةَ لَنَا

رفع یدین کیا اور کبھی کیا سو ہوئی تمہاری دلیل ہماری دلیل

لَا عَلَيْنَا وَقَالُوا أَيْضًا إِنَّهُ لَمُرِيكُن

نہم پر اور یہ بھی کہا ہی کہ رفع یدین مشہور

مَشْهُورٌ زِيَا فِي قَرْنِ الصَّحَابَةِ وَكَانَ

مشہور زمانے میں صحابہ کے اور نہ کرنے

لَا يَفْعَلُ أَكْثَرُ هُمْ بَلْ إِنَّمَا يَفْعَلُهُ

تھے اکثر صحابہ بلکہ بعضے کرنے تھے

بَعْضُهُمْ أَحْيَانًا عَلَى مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُ

کبھی کبھی بنا اس کے کہ دلائل کرتا ہی اس بات پر

مِمْوْنِ بْنِ لَابِنِ عَبَّاسٍ إِذْ فِي رَأْيِ ابْنِ

میمون بن لابیٰ ابن عباس کو میں نے دیکھا ابن

الزَّبِيرِ صَلَّى صَلَوةً لِمَرَارٍ أَحَدٍ اِيصَلِيهَا

زبیر کو ایسی نماز پڑھنے کہ نہ دیکھا کسی کو پڑھنے

وَلَوْ كَانَ هَذِهِ السَّنَةُ خَيْرَ مَنْسُوخَةٍ

اور اگر ہوتا رفع یدین سنہ غیر منسوخہ

لَا سَتَّبِعِدَان يَتْرُكُهَا الْكَثْرُونَ

تو دور ہی عقل سے رفع بدین چھوڑ دینا اکثر لوگوں کا

فَذَجِبْهَا بِمَنْعِ لَزْوِمِ ذَلِكَ مِنْ

ہو جو اب ہم دیتے ہیں کہ لازم نہیں آتا منسوخ ہونا

حَدِّمْ رُوَيْتَهُ مِثْوُونَ أَحَدًا يَفْعَلُهَا

نہ دیکھنے سے میہون کے کہہ کر رفع بدین کرنے ہوئے

لَانَ مِثْوُونَ لِمُرِيرِ صَحَابَةِ الْكِبَارِ

کیونکہ میہون نے نہیں دیکھا صحابہ اصحاب کبار کی

الصَّحَابَةِ وَلَمْ يَثْبُتْ رِوَايَتُهُ عَنْهُمْ

اور ثابت نہواروایت کرنا میہون کا ان سے

خَايَةٌ مَا فِي الْبَابِ أَدَّ يَثْبُتْ

نمایت درجہ یہی کہ قول سے میہون کے ثابت ہوگا

خَرَابَةٌ هَذَا الْفِعْلِ فِي قَرْنِ التَّابِعِينَ

نادر ہو طانار رفع بدین کا زمانے میں تابعین کے

وَلَا اسْتَبْعَادَ فِي خَفَاءِ سُنَّةٍ

اور عقل سے کچھ دور نہیں ہی چھت جانا کسی سنت کا

فِيهِ كَمَا خَفِيَ التَّكْبِيرُ عِنْدَ كُلِّ خَفِضٍ

انے میں تاہین کے جیسا چھپ گیا تھا اسہ اکبر کہنا ہر خفض

وَرَفَعٍ فِي الصَّلَاةِ فِي هَذَا الْقَرْنِ

اور رفع کے وقت نماز میں اس آج ابہ عمل ہی اس زمانے میں

ش ۲ یعنی تاہین

کے زمانے میں *

كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ مَا أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ

جیسا کہ لالت کرتی ہی اس بات پر جو حدیث کہ بخاری نے نکالا

عَنْ عِكْرِمَةَ وَهُوَ أَعْلَمُ مِنْ مِمْوِنٍ

عکرمہ کے اور وہ مہون سے تر اعالم ہی

أَنَّهُ قَالَ لَأَبْنِ عَبَّاسٍ حِينَ رَأَى

کہ عکرمہ نے کہا ابن عباس کو جب دیکھا اسے

رَجُلًا يَصَلِّي وَيُكْبِرُ ثَلَاثَةً وَعِشْرِينَ

ایک مرد کو نماز پڑھتے اور اسہ اکبر کہتے تیس بار

تَكْبِيرًا إِنَّهُ أَحْمَقُ عَلَىٰ أَنْ هَذَا

بیشک وہ شخص احمق ہی طاوہ

ش ۲ یعنی رفع بخون

کم کرنا زمانے میں

تاہین کے *

الْقَوْلِ اسْتَأْنَسَ مِنْ كَلَامِ مِمْوِنٍ

جسہ کہ یہہ بابت (ش ۳) یہہ اہوئی کلام سے مہون کے

وَهُوَ يَعَارِضُ الرِّوَايَاتِ الْمَأْنِي كَوْرَةَ

اور وہ مخالف ہی اے روایتوں سے جو مدعا کو رہو گی

الصَّرِيحَةَ الدَّالَّةَ عَلَى اقْتِنَانِ جَمْعٍ

عانت دلائل کرتی ہیں اتفاق پر جمع

كَثِيرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَجَمِيعِ غُفَيْرٍ مِنْ

کثیر کے صحابہ سے اور اتفاق پر بہت

التَّابِعِينَ عَلَيْهِ وَقَالُوا اَيْضًا

تابعین کے رفع یہ میں کرنے پر اور یہہ اعتراض بھی کرے ہیں کہ

ابن مسعودٍ مَعَ وَسْعَةٍ عِلْمِهِ وَعِلْوِ قُدْرَةِ

ابن مسعود باوجود اتنے بڑے علم اور اتنے بلند مرتبہ کے

وَدَوَامِ صَحْبَتِهِ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى

اور باوجود ہمیشہ حضرت کی صحبت پانے

وَكثْرَةِ اجْتِهَادِهِ كَانَ مِنْكُمْ رَأً

اور باوجود کثرت اجتناد کے قائل نہ تھے رفع یہ میں کے

لِسُنَنِهِ وَكَذَلِكَ اِيضًا حِكْمِي عَنْ عَلِيٍّ

سنت ہوئی اور اسی طور سے روایت ہی ملی سے

فَلَوْ كَانَ خَيْرَ مَنْسُوخٍ كَيْفَ تَرَكْتَهُ

بھرا اگر منسوخ نہ ہو مارِ رفعِ بدین کرنا نو کس طرح پتھورہ اس کو

مِثْلُ هَذَيْنِ الصَّحَابِ يَمِينٍ فَنَجِيبُهُ

ش ۲ یعنی ابن سعید اور علی

ایسے دو صحابہ ش ۲ سو جواب دیتے ہیں ہم اس طور سے
أَنْ مَا يَحْكِي عَنْ عَلِيٍّ فَلَمْ يَصِحْ بَلْ

ش ۳ یعنی عم رفع کے باجمین

کہ جو روایت علی سے ش ۳ صحیح نہیں تاکہ
قَدْ صَحَّخَلَا فَهَكَذَا بَيْنَا سَابِقًا وَأَمَّا

خلاف اسکے صحیح ہی جیسا کہ اس تفسیر کو اوپر بیان کرنا اور
ابن مسعودٍ فَلَمْ يَصِحْ رِوَايَةُ

رفی عبد اللہ ابن سعید سے نہیں صحت کو پہنچی روایت

انكاره عند بل انما صح تركه

رفع بدین کے انکار کی نکتہ بھی بلکہ بس صحیح ہی ترک کرنا انکار

وَهُوَ لَا يَنْبَغِي مَطْلُوبًا وَعَلَى

اور انکار ترک کرنا مافی میں ہمارے مطلوب کو اور جس

تَقْدِيرٍ التَّسْلِيمِ فَقَدْ

ش ۴ یعنی تو بھی قباحت نہیں *

تقدیر پر کہ ہر مسلم بھی رکھیں انکے انکار کو کیونکہ ش ۴

تَخَفَى عَلَى الْأَجَلَّةِ مِنَ الصَّحَابَةِ

تھپ رہے ہیں برے جہاں جلیل اصحاب پر

أَشْيَاءُ كَثِيرَةً قَدْ خَفَى عَلَى ابْنِ

ہمت سے چیزیں بیشک تھپ رہے ابن

مَسْعُودٍ بِالرُّكْبَةِ عَلَى مَا سَلَفَ

مسعود پر گھٹتا ہمارے کوع میں جیسا کہ گذر چکا

وَخَفَى عَلَى عَلِيٍّ أَيْضًا حُرْمَةَ بَيْعِ أُمَّهَاتِ

اور تھپ رہا علیؑ پر بھی حرام ہونا اولاد والی

الْأَوْلَادِ وَعَلَى عُمَرَ تَطْهِيرَ

لوہے یونہی بچنے کا (ش ۲) اور مخفی رہا عمرؓ پر سئلہ جنابت

الْمُتَيْمِرِينَ الْجَنَابَةَ وَمِثْلُ هَذَا كَثِيرٌ

سے باگ و بیگانہم کر کے اور ایسے مسائل بہت ہیں

عَلَى أَنَّهُ قَدْ سَبَقَ اتِّفَاقُ أَكْثَرِ

علاوہ یہ کہ گذر چکا بیان اکثر اصحاب

الْكِبَارِ حَلْيِهِ كَأَبِي بَكْرٍ وَابْنِ عُمَرَ

کبار کے اتفاق کا رفع پر جیسے ابی بکرؓ اور ابن عمرؓ

ش ۲ ام و لد
اس کے مذہبی کو
کہے ہیں کہ اپنے
باک کے نطفے
تھپ رہے ہیں *

وَجَابِرٍ وَغَيْرِهِمْ وَهَكَذَا مِنَ التَّابِعِينَ

اور جابر اور رسوا انکے اور اسی طور اثنان تابعین کا

وَقَالُوا أَيْضًا إِنَّ أَبَا حَنِيفَةَ وَأَصْحَابَهُ

اور یہ بھی اعتراض کیا ہی کہ ابو حنیفہ اور انکے شاگرد

وَالثَّوْرِيِّ وَابْنِ أَبِي لَيْلَى

اور سفیان ثوری اور ابن ابی لیلی

وَأَبِرَاهِيمَ مَعَ وَسْعَةٍ عِلْمِهِمْ

اور ابراہیم بھی باوجود انکے بہت عالم رکھیکے

وَتَفْكَصِهِمُ الرُّوَايَاتِ سِيَمَانَ

اور باوجود انکی جست وجو کے روایتوں میں خصوصاً

الْثَّوْرِيِّ فَإِنَّهُ مِنَ أَعْمَمَةِ الْحَدِيثِ

سفیان ثوری کو وہ فن حدیث کے اماموں سے ہی

لَمُيْتَفِقُوا لَوْ أَبْهَ فَكَيْفَ يَحْكُمُ

قابل نہ ہونے رفیع بدین کے حدیث کے اب کیسا کوئی حاکم کر سکتا ہی

پیشہ سے تہا فن جیبہ سے انہ

اسکے مشہور ہو بیگا سو جواب دیتے ہیں ہم

رَبِّ عَالِمٍ وَسَيِّعِ الْعَلِمِ خَفِي

ہت سے عالم خود ساعلم رکھتے ہوئے پتھپ رنا
 علیہ مسئلہ یتفق علیہا ویکون

انہر ایسا مسئلہ کہ جبر اتفاق ہی اور ہوتا ہی

مشہورۃ قبلہ فان مالک مع کونہ

مشہور انکے پہلے رمانے میں پھر امام مالک باوجودیکہ

اعلم من الثوری علی ما یشہد بہ

برے عالم بھیے ثوری سے بھی بنا بر گواہی دیتے

اقوال الفقہاء قد خفی علیہ

اقوال فقہاء کے اس امر پر مخفی رہا انہر مسئلہ

وضع الید علی الاخری فی الصلوۃ

ہاتھ رکھنے کا دوسرے ہاتھ پر ناز میں

وتحکمی انه حکم بالارسال

اور روایتی کہ امام مالک نے حکم کیا ہاتھ چھوڑنے کا

مع انه کان مشہوراً

باوجود اسکے کہ یہ مسئلہ مشہور تھا

فِي الْأَوَّلِ وَأَتَّفَقَ عَلَيْهِ أَكْثَرُ

پہلے زمانے میں اور اتفاق کیا ہی اسرا کثر

الْعُلَمَاءِ فِي الْقُرُونِ الْآخِرِ وَقَالُوا أَيْضًا

حالموں نے کچھ لمے زمانے میں اور رہے بھی کہتے ہیں

إِنَّ هَذَا الْفِعْلَ فِي هَذِهِ الْبِلَادِ تَشْبِيهِ

مگر رفع بد من ان شہروں میں مشابہت ہی

بِالرُّوَا فِي حَيْثُ تَرَكَ

را فصو سے اس لئے کہ ترک کیا ہی

شِيوعَ مَذْهَبِ الْخَنْفِيَّةِ فَلَمْ يَبْقَ

جا عتور نے حقی ہذ بہت کی سوا قی نہ رہا

فَأَحِلُّوهُ خَيْرَ الشَّيْعَةِ وَقَدْ قَالَ

کوئی کر نیو الاسوائے شیعو ہمے اور فرمایا

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اتَّقُوا مَوَاضِعَ التَّهْمِ

نبی صلعم نے بچنے رہو جاھو سے تہمتوں کی (ش ۲

قَلْنَا هَذَا مِنْ قِصَصِ رُكْحِ حَيْثُ

ہم کہتے ہیں کہ یہ تمہارا قصہ رہی جو تم نے

ش ۲ یعنی ابتدا کا کام نہ
کر د کہ ۲ سے
کوئی بری تہمت
شکو لگے *

تَرَكَتُمْوهُ فَصَارَ شَعَارَ الْمَهْمِ

رفع یدین اس حد پر ترک کیا کہ ہو گیا نشانی زد اقص کی

فَعَلَيْكُمْ بِالْإِتِّفَاقِ عَلَى فَعْلِهِ

سو تمکو جاہئے کہ اتفاق کرو در رفع یدین کرنے پر

لَعَلَّ يَبْقَى مَخْتَصَابُهُ وَتَرَكَ السَّنَةَ

تا کہ نہ رہے خاص زد اقص کا فعل اور سات کا ترک کرنا

لِلتَّحَرُّزِ عَنِ التَّشْبِيهِ بِالْفِرْقِ

گمراہ فرقوں کی مشابہت سے بچنا

الضَّالَّةِ خَيْرٌ مِّمَّ شُرُوعِ كَمَا أَخْرَجَ

شرع کی بات نہیں جیسا کہ نکالا ہی

التِّرْمِذِيُّ فِي شَهَائِلِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

ترمذی کے اپنی کتاب شہائیل میں یہ ایک رسول اللہ

صَلَعًا كَانَ يَسْدُلُ شَعْرَهُ وَكَانَ الْمَشْرُوكُونَ

صانعین تھے چھوڑ دیتے تھے بال اپنے اور مشرکوں کو نکاد سورا تھا

يَقْرَأُونَ دُرُوسَهُ وَكَانَ يُحِبُّ

کہ پڑھتے تھے اپنے سر دیکے بال بیچ سے اور دوست

مُؤَافَقَةً أَهْلِ الْكِتَابِ فِي

رکھتے تھے حضرت اہل کتاب کی موافقت کو اس جگہ کہ کچھ حکم

مَا لَمْ يُمْرَأْ فِيهِ بِشَيْءٍ تَمَرُّقَ

نہوتا حضرت کو اس میں پھر جرد نے

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَوَى

رسول اللہ صلعم نے اپنے سر کے بال اور روایت کیا کسی نے

خَيْرَةً أَنَّهُ فَتَرَقَ

سوائے تریڈ کے کہ حضرت نے جرد ہا سر کے بال

لَأَنَّ هَلْ مَرَّ أَنْ التَّفَرُّقِ

اسوا مطبکہ معلوم کیا تھا سر کے بال جرد بنا

مِنْ سِنَّنِ إِبْرَاهِيمَ فَقَدْ أَحَبَّ

سنتوں سے ابراہیم کی بھی سود دست رکھا

رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشْبِيهِ أَهْلِ الْكِتَابِ

رسول اللہ صلعم نے مشابہت کو اہل کتاب کی

مَعَ كَوْنِهِمْ كُفَّارًا فِي مَا يَظُنُّ كَوْنَهُ

باد جود ایکنے کافر ہوینگے اس جرمین کہ خیال کیا تھا اسکے

ش ۲ یعنی پہلی بار
جو سدل کرتے
تھے *

مَنْ سَنَّ إِلَّا نَبِيَاءَ السَّابِقِينَ

ہوے گا اگلے نبیوں کے سنتوں سے ش ۲

مَعَ أَنَّهُ لَمْ يَوْمَرْ بِتَقْلِيدِ هَمِّ فِي جَمِيعِ

بادجو دایکے کہ کالم نہ تھا حضرت کو اگلے نبیوں کی تقلید کا سب

الْأَفْعَالِ فَكَيْفَ بِالسَّنَةِ الَّتِي

گاہوں میں سو کیا تھو رہیں ہم اس سنت کو بناو م

حَلِمَتْ سَنِيَّتَهُمَا النَّبِيَّيْنَا صَلَّعِم

ہو چکا اسکا ہونا ہا رہے نبی صہتم کی سنت

فِي حَقِّنَا مَعَ أَنَا لَا نَتَحَرَّى تَشْبِيهِ

ہا رہے حق میں بادجو دایکے کہ ہکو قصد بھی نہیں

الْفِرْقِ الْخَالَةِ بَلِ اتَّفَقْتِ أَلْوَأْفَقَةُ

گمراہ نہ ہو رہی مشابہت کا بلکہ اتفاق موافقت ہی

تَمَرَانَهُ صَلَّعِمَ تَرَكَ مُوَافَقَتَهُ

پھر آن صرت صلعم نے ترک کیا موافقت کو اہل کتابی ش ۲

وَوَافِقِ الْمُشْرِكِينَ مَعَ أَنَّهُمْ أَسْوَعُ

اد موافقت کی مشرکوں سے بادجو دیا یہہ لو لب

ش ۲ یعنی حضرت کو پہلے خیال ہوا تھا کہ فعل اہل کتاب کا جو ماں نہ جبرنا تھا شاہ سنت ہو گی کسی نبی کی *

ش ۳ یعنی بالوں کو جبر کر یہ بچھے جھوڑ دینا جبر

حَالًا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لِمَا عَلِمَ:

بہت برا حال رکھے ہیں اہل کتاب سے جب معلوم کیا

كُونَ التَّفْرِيقِ مِنْ سَنَنِ إِبرَاهِيمَ وَقَالَ

ہو بکو تفریق کے ستون سے ابراہیم کی اور کہا

بَعْضُ الْقَاصِرِينَ مِنْهُمْ أَنَّهُ ذَسَخَ

بعضے نے سمجھوانے اس کے کہ رفع یدین منسوخ ہی

بِقَوْلِهِ تَعَالَى وَقَوْمُوا لِلَّهِ

تو سے اللہ تعالیٰ کے حویہ ہی کھرتے رہو اللہ کے

قَانِتِينَ أَيْ بِالنَّاسِكِينَ وَالسَّكُوتِ

روداد سے آتے سکین اور سکوت کے ساتھ

وَالْحَرَكَةُ خِلَافُ التَّسْكِينِ فَلَا يَفْعَلُ

اور حرکت خلاف ہی تسکین کے سونہ کی جاگی

شَيْءٌ مِنَ الْحَرَكَاتِ إِلَّا مَا اشْتَرَتْهُ ثُبُوتُهُ

کوئی حرکت شے اگر جو حرکت کہ مشہور رہی ثبوت اس کا

هَذَا وَإِنْ كَانَ لَا يَلِيْقُ لِلْجَوَابِ لَكِنَّا

یہ قول اگرچہ لایق جواب کے نہیں لیکن اسکے بھی

تَعْرِضْنَا لَهُ قَضَاءَ الْحَقِّ الْمَقَامِ

جس کی طرف متوجہ ہوئے ہم پر را کرینو حق اس مقام کا

فَنَقُولُ أَوْلَا هَذَا أَيْضًا مِمَّا اشْتَهَرَتْ

مواہر کہتے ہیں، ملاحات پر کہ یہ بھی مشہور حرکتوں سے ہی

وَتَذَانِيًا أَنْ الْقَدْ نَوَتْ هُوَ تَرَكَ

اور دوسرا جواب یہ کہ مع قنوت کے عادت کی

الْحَرَكَاتِ الْعَادِيَّةِ لَا الْعِبَادَةَ وَالْأَلَا

حرکتوں کا بزرگ کرنا ہی نہ عادت ترک کرنا (س ۲۴۳) ہو

س ۲۴ اگر مشہور نہ ہو

يَلْزَمُ أَنْ لَا يَدْعَى فِي الصَّلَاةِ بِدَعْوَةٍ خَيْرٍ

لازم آدیکاد کا کرنا نماز میں غیر

مَشْهُورَةٍ وَهُوَ يَأْتِلُ إِجْمَاعًا

مشہور الفاطم سے دعا کے اور یہ ماننا ہی اجماع سے

وَأَمَّا الثَّانِي أَيُّ مَا يُورِدُ عَلَيَّ

اور جو دوسری صورت میں ہے وہ اعتراضات کے آتے ہیں

الرَّافِعِينَ مِنَ الْجَنَفِيَّةِ فَهِيَ

رفع بدین کرینوا لون پر جنس لو گن سے سو بہ ہی

(۹۱)
 انہم قالوا الرافضیون

ش ۲ یعنی حنفی ہو کر
 جو رفع یدین کرے گا۔

کہ کہتے ہیں رفع یدین کرنا لاش ۲ و وہاں سے طالب نہیں
 مجتہداً او مقلداً فعلى الاول

مجتہد ہو گا یا مقلد سو بر تقدیر مجتہد ہونے کے
 لا یكون حنفیاً و یكون محترماً

جسے نہ سب سے گا اور ہو گا دوسرا مذہب
 لِمذہبٍ اخر خیر الاربعة فانہ

رکالے والا ہے اچاروں مذہب کے اس لئے کہ وہ
 یرفع و الحنفیة یمنعون

رفع یدین کرنا ہی اور حنفی لوگ رفع یدین کو منع کرنے ہیں
 و لا یقنت مثلاً و خیر الحنفیة

ش ۳ یعنی صحیح کر
 ناز میں * سکا

اور مشادہ قنوت ش ۳ نہیں برہتا اور سہ احنفی مذہب کے
 یمنعون عدم القنوت فهذا

اور مذہب والے قنوت پڑھتے ہیں سو یہ
 المجموع ای الرفع و ترک القنوت
 مجموعہ بلکہ نفعی رفع کرنا اور قنوت پھوڑنا

لَمْ يَدَّ هَبٌ إِلَيْهِ أَحَدٌ مِنَ الْأَرْبَعَةِ

کسی کا نہ ہب سے کسی ان کا روئے

فَيَكُونُ خَارِقًا لِأَجْمَاعِ الْمَرْكَبِ وَإِضًا

تو ہو گا مخالف اجماع مرکب کا (ش ۱۲ اور

الْمُجْتَهِدِ فِي هَذَا الزَّمَانِ أَحْزَمِ

مجتہد ہو یا بھی تو اس زمانے میں زیادہ کیا ہے

الْكَبْرِيتِ الْأَحْمَرِ فَمِنْ عَيْدِ كَاذِبٍ ظَاهِرًا

سرخ کنگر سے سود عوا کر ہو الا اجتہاد کا صاف تھو تا ہے

وَعَلَى الثَّنَائِي يُلْزَمُ

اور دو سری نقد پر (ش ۳ لازم آتا ہے

رَجُوعِ الْمُقْلِدِ عَنْ قَوْلِ مَنْ قَلَدَهُ

مجھ جانا مقلد کا بات سے اپنے امام کی

وَهُوَ إِيضًا حَلَالٌ لِأَجْمَاعِ كَمَا قَالِ فِي

اور یہ بھی حلال اجماع کا ہے جیسا کہ کتاب

الْمُسْلِمِ لَا يَرْجِعُ الْمُقْلِدُ عَمَّا عَمِلَ

مسلم میں (ش ۳) ہی عمل کا کہ پھر حادے مقلد

ش ۱۲ اجماع مرکب
اتقان کو نہ ہب
مختلفہ کے کسی تاکیے
امریا نہی پر کہتے
ش *

ش ۳ یعنی جو مقلد
ہو کر روع بدین
کرے *

پہن نہایت مسلم
الثبوت اور وہ
ناب ہی حقی
تعب کے اصول
فہ کی *

بِسْمِ اللّٰهِ اتَّفَعْنَا قُلُوبَنَا

شہان سے
حوالہ ہش آن
اعراضوں کے
جو حقیقی مذہب
لوگوں پر بس
رفع بدین کر چکے
کر لے ہاں *

اپنے امام کی بات سے جس پر عمل کر چکا اور ہم کہتے ہیں اشرف
لَا نَسْلَمُ رَأْسَهُ إِذَا كَانَ مَجْتَهِدًا

کہ نہیں مانتے ہم اس ماٹھو کو اگر تک بھی مسئلہ میں اجتہاد کر رہے

فِي مَسْئَلَةٍ لَمْ يَكُنْ حَنْفِيًّا فَانْ كَثِيرًا

آدمی حنفی نہیں رہتا کیونکہ اکثر

مِنَ الْمُجْتَهِدِينَ كَالْمَصْحَبِينَ وَزَفَرٌ

مجتہد لو کہ جسے امام محمد اور امام ابو سعید اور امام زفر

وَالطَّحَاوِيُّ وَالْجَمَّالِيُّ وَغَيْرُهُمْ كَانُوا

اور امام طحاوی اور امام جصاص اور وہو الکی حنفی تھے

مِنَ الْحَنْفِيَّةِ مَعَ أَنْ اجْتَهَادَهُمْ أَظْهَرَ

بادو داکے کہ اجتہاد کرتا انکا آفتاب سے زیادہ

مِنَ الشَّمْسِ وَلَا نَسْلَمُ أَيْضًا

ردشن ہی اور یہ بھی قابل مانتے کے ہیں کہ

أَنْ تَرْجِيحُ مَجْتَهِدٍ فِي بَعْضِ الْمَسَائِلِ

ترجیح دینا مجتہد کا بعض مسائل میں

قَوْلٍ مُّجْتَهَدٍ وَفِي بَعْضِهَا قَوْلٍ مُّجْتَهَدٍ

ایک مجتہد کی مانند اور بعض مسائل میں دوسرے مجتہد کی

أَخْرَجَ خَرْقَ الْأَجْمَاعِ بَلِ الْخَرْقُ لِلْأَجْمَاعِ

مانگو خلافت اجماع ہی بلکہ خلافت اجماع یہ بات ہی

هُوَ أَنْ يَذْهَبَ إِلَى قَوْلٍ فِي مَسْئَلَةٍ

کہ اختیار کرے ایک مسئلہ میں

وَاحِدَةً مُّخَالَفٌ لِأَقْوَالِ جَمِيعٍ مِنْ

ایسی مانگو کہ مخالفت ہو سبھی اگلوں کی بات سے

سَلَفٍ فَإِنْ تَعَدَّدَ الْمَسْئَلَتَيْنِ يَمْنَعُ

اس لئے کہ تعدد دو مسئلہ کا منع کرتا ہے

الْأَجْمَاعِ الْمُرَكَّبِ كَمَا هُوَ مَذْكُورٌ

اجماع مرکب کو جس ۲ جسا کہ یہ بات مذکور ہے

فِي كِتَابِ الْقَوْمِ بَلِ التَّفْصِيلُ

کو گون کی کتابوں میں بلکہ تفصیل کرنا

فِي مَسْئَلَةٍ وَاحِدَةٍ مُّشْتَمَلَةٌ عَلَى

ایسے ایک مسئلہ میں کہ جس میں کئی

ش ۲ یعنی جس
بات پر چاروں
مجتہدین کا اجماع
ہو تو اجماع مرکب
پایا جائیگا اور جہاں
خلافت ہو اور
دو مسئلے ہوں
اجماع مرکب
کہاں رہا *

شَرَائِطَ وَأَرْكَانٍ اِخْتَلَفَ فِيهَا إِلَى

شرطیں اور رکئی رکن ہوں اختلاف ہوا ہے شرطوں

قَوْلَيْنِ فَأَثْبَاتُ شَرْطِيَّةٍ

اور رکئی نمیں، و قول کا ش ۲ سو ثابت کرنا بعض چیزوں کے

بَعْضٍ أَوْ رُكْنِيَّةٍ مُوَافَقَةً

شرط ہونے یا رکن ہونے کا موافقت کر کے

بِقَوْلِ الْمُثَبِّتِ وَنَفْسِي

ثابت کرنے والے کی بات سے اور دور کرنا

بَعْضُ مَرَأْفَقَةٍ

بعض چیزوں کی شرطیہ یا رکنیہ کا موافقت کر کے

بِقَوْلِ الثَّانِي لَيْسَ مِمَّا

دوسری بات سے ش ۲ میں ہی اس سے منع ہے

اتَّفَقَ عَلَى كَوْنِهِ مَخَالَفًا لِجَمَاعٍ

کہ اتفاق ہوا ہے مخالف جماع ہونے پر

كَمَا هُوَ مَذْهُورٌ فِي الْمُسْلِمِ وَفِي شَرْحِ

جیسا کہ یہ مذکور ہے کتاب مسلم اور کتاب شرح

ش ۲ میں گوی

قابل ہوا ہے

رکن ہو یا رکن

کوئی قابل ہو

اس کے شرط

ہو یا رکن جیسی

کے تخریب بعض

رکن ہاں کہتے ہیں

اور بعض شرط

کہتے ہیں یا کوئی

قابل ہو کسی بات

کی فرضیہ کا اور

کوئی قابل نہ ہو *

ش ۳ سے ہاں

تھا مسئلہ کہ اس کے

فرائض بعض تیرہ

اور بعض چودہ

اور بعض پندرہ

اور بعض سولہ

کہتے ہیں اسمیں

سے بعض فرائض

کو شرط اور

بعض کو ارکان کہتے

ہیں اگر کوئی

تخصیص کرے اس

مسلک میں اور

کہے کہ عبادت ترتیب

فرض ہی جیسا

المام تو فرماتے گئے

اور لفظ سلام

الْمَاءِ أَقْفَ نَعْمَ الْأَتِيَانِ بِفَعْلٍ

مواقف میں مگر ان کرنا کسی فعل کا

مَشْتَمِلٌ عَلَىٰ مُنَافِيَا تَهْبِئَاتٍ جَمَاعٍ

جو شامل ہو منہدات برائے کے اجماع کی رو سے ش ۲

وَإِنْ اِخْتَلَفَ فِي كَلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا

گرچہ خلاف ہو علامہ ایک ایک میں اُن جبر کے

خَرَقَ الْأَجْمَاعِ وَأَمَّا قَوْلُهُمْ

یہ بات خلاف اجماع ہی اور جودہ کہا کرتے ہیں

الْمُجْتَهِدِ أَحْزَمِ مِنَ الْكَبْرِ يَتِ الْأَحْمَرِ

کہ مجتہد زیادہ کماب ہی سرخ گندک سے ش ۳

فَأَمَّا رَأْدُ بِيهِ الْمُجْتَهِدِ الْإِطْلَاقِ

سو مراد اسے مجتہد مطلق ہے

وَأَمَّا الْمُجْتَهِدِ فِي مَسْئَلَةٍ وَاحِدَةٍ فَهُوَ

اور مجتہد کسی ایک مسئلے میں سوا اسے مجتہد کیا ہے

لَيْسَ كَذَلِكَ إِذْ لَا نَعْنِي بِهِ إِلَّا

نہیں اس لئے کہ مراد ہمارے مجتہد فی المسئلہ سے وہ شخص ہے

کو فرمیں کہیہ جیسا

شارفہ نے کہا اور خروج

بمصنوعہ کو کہ قول سے امام ابوحنفہ

کے فرس ہی فرس نہ لکھے اور علی ہدا

کے بیاس تو بھی ایسی تفصیلات کو خلاف

اجماع نہ کہیں گے * ش ۲ مثلاً جسے

نماز پر ہنا اسے طور سے کہ وضو

موافق شافعی کے کرے اور موافق

حنفی کے مس دکرے اور اسی

ظور جس باتے کیساز مالکی اور

حنافی کی نہیں ہوتی وہ بھی کر لے اور ہیئت

مجموعی نماز کی کسی مذہب کے موافق

ذریعہ ہو ہر چند ہر جزو کو اس نماز کے کوئی

معیار صلوہ تلہ اور کوئی نکتہ تو ایسی نماز پر ہنا یا اجماع

درست نہیں * * * * *

مَنْ أَطَّلَعَ عَلَى جَمِيعِ الدَّلَائِلِ الْمُتَعَلِّقَةِ
کہ اطلاع رکھے تمام دلیلوں پر جو علاقہ رکھتے ہیں

ش ۳ یعنی کہتا ہے *

بِهَذِهِ الْمَسْئَلَةِ مَعَ الْعَلِيمِ بِطَرِيقٍ
اس مسئلہ خاص سے ساتھ علم کے ش ۲ بطور

ش ۲ یعنی علم نہ ہو *

دَلَالَةِ اللَّفْظِ عَلَى الْمَعْنَى اللَّغَوِيَّةِ
دلیل لفظی کے معنی لغوی

وَالشَّرْعِيَّ وَلَا نَرِيدُ بِالْعَلِيمِ
اور شرعی پر (ش ۲ اور نہیں مراد ہاری سم سے

ش ۳ یعنی لفظ مجتہد سے دلالت

بِهَذَا الْعَلِيمِ بِدَقَائِقِهَا مِثْلَ أَبِي حَنِيفَةَ
اسکے علم اس مسئلے کا ساتھ اسکی بارگاہوں مانے ان حنفیہ

اسکی معنی اصطلاحی پر مراد نہیں بلکہ دلالت لفظ مجتہد

وَالشَّافِعِيَّ بَلْ بِقَدْرِ يَبْتَنِي عَلَيْهِ
اور شافعی کے لگا اتنا علم جو بنا کی جاوے اہل

کی اسکے لغوی اور شرعی معنی پر مراد ہے *

رَجْحَانِ الظَّنِّ فَهُوَ لَيْسَ بِغَرِيبٍ بَلْ
ترجیح ظن کی ش ۳ مو اتنا علم کیا نہیں بلکہ اعظم

ش ۳ یعنی اتنے علم سے خیال معنی ترجیح اس مسئلے

مِثْلَ هَذَا يَوْجَدُ كَثِيرًا فِي أَكْثَرِ
مثلاً ہذا ایو جد کثیرا فی اکثر

کہ آجاوے *

بِهِتِ آدِمُونَ مِنْ يَأْتِيهِمْ

الْأَزْمَانِ وَهُوَ يَكْفِي لِلْعَمَلِ وَتَرْكِ

زمانوں میں اور اتنا ہی عام بس ہی عمل کرنا کو مستحب

التَّقْلِيدِ فِي تِلْكَ الْمَسْأَلَةِ وَلَا نَسْلَمُ

اور تقابہ ترک کریگا اس مسئلے میں اور یہ بھی نہیں مانتے

أَيْضًا أَنْ حَمَلَ الْإِقْلَادِ فِي بَعْضِ الْمَسَائِلِ

ہم کہ عمل کرنا مسئلہ کا بعض مسائل میں

بِقَوْلٍ مُّجْتَهِدٍ وَفِي بَعْضِ آخَرَ بِقَوْلِ

ایک مجتہد کے قول پر اور بعض مسائل میں دوسرے مجتہد

مُّجْتَهِدٍ آخَرَ رَجُوعَ عَنْ قَوْلِ إِمَامِهِ

کے قول پر پھر مانا ہی اپنے امام کی بات سے

إِذْ مَعْنَى الرَّجُوعِ عَنْ قَوْلِ إِمَامِهِ فِي

اس لئے کہ نئے امام کے قول سے پھر مانینگے کسی

فِعْلٍ هُوَ خِلَافُ ذَلِكَ الْفِعْلِ

فعل میں خلاف کرنا اس امام سے ہی اسی فعل میں

بِالشَّخْصِ أَيْ إِبْطَالَهُ بَعْدَ مَا فَعَلَ

بشخصہ (ش ۲) یعنی باطل کرنا اس فعل کا بعد کرے

نہ ۲ اپنے اگر خلاف

کرے کسی فعل میں اپنے امام سے

بشخصہ یعنی اسی فعل کو دہرا دی

مسا بسا کہ کسی نے ظہر کی نماز رہی

بطور حذیہ کے اگر رفع یدین کو عصر

کے وقت شروع کرے تو جو ظہر کی نماز

کہ رہی ہے اس نماز کو بھی دہرا دی

تو اسکو رجوع امام کے قول سے

کہے ہاں اور یہ ثابت بالاتفاق منع

ہی اور اگر خلاف

میں کسی فعل میں اپنے امام سے

بنوعہ یعنی مسلا نوع نماز میں خلاف

کرے پھر رفع یدین نہ کرتا تھا اپنے پیرے

اگلا واسکو رجوع قول

وَإِنْ اصْطَلَحَ عَلَى مِثْلِ هَذَا

ہے ۱۶م کے
مخبرین کہتے *

اور اگر کوئی اصطلاح مقرر کرے اسطور کے خلاف ہر

بِالرَّحْوِ فَنَمْنَعُ الْإِجْمَاعَ عَلَى مَنْعِهِ

بجہر جانگی میں ۲ تو قول نہ کرینگے ہمہ اجماع کو اس باتکے ناخائز ہونے

كَمَا سَنَبِّئُكَ هَذَا وَقَدْ خَلَى

میں ۲ یعنی اگر کوئی نام
رکھائے بوع فعل
میں خلاف کریر کا
پھر ناچہ امام
کے قول سے *

پر جس کا بیان کرتے ہیں ہمہ اسکو اور بہت زیادتی کی ہی

النَّاسِ فِي التَّقْلِيدِ وَتَعْصِبُوا فِيهِ

لو گوں کے تفہیم کے باب میں اور تعصب کہا ہی

التِّزَامِ تَقْلِيدِ شَخْصٍ مَعِينٍ بِحَقَّتِي

لازم کر لینے میں اپنے ہر ایک شخص معین کی تقلید کو یہاں تک

مَنْعُوا إِلَّا جِتْهَا دَفِي مَسْئَلَةٍ وَمَنْعُوا

کہ ایک سائلے میں بھی احتیاد کرے کہ وہاں منع کر دیا

تَقْلِيدِ خَيْرِ إِمَامِهِ فِي بَعْضِ الْمَسَائِلِ

تھانہ کو سوائے اچھے امام کے معہ مشنہ نہیں جس

وَهَذَا هِيَ الدَّاءُ الْعُضَالُ الَّتِي أَمْلَكْتَ

اور یہ وہ دست بیماری جو ہلاکت میں ڈالی

الشَّيْعَةَ فِيهِمْ وَأَيْضًا اشْرَفُوا

شیعہ لوگوں کو سو بہ لوگ بھی ش ۲ قریب پہنچے ہیں

عَلَىٰ هَلَاكٍ إِلَّا أَنْ الشَّيْعَةَ قَدْ بَلَغُوا

ہلاک ہونے پر مگر فرق اتا ہی کہ شیعہ نہایت درجہ کو

أَقْصَاهَا فَجَزَا

ہلاکت کے پہنچ چکے سو تجویز کرنے لگے آیتوں اور حدیثوں کو

الْمَنْصُوصِ بِقَوْلِ مَنْ يَزْعُمُونَ تَقْلِيدًا

جو نص ہیں کہنے پر اس نسخے کے کہ قائل ہیں اسکی تقلید کے ش ۳

وَمَوْلَاءُ أَخَذُوا فِيهَا وَأَوْلُوا

اور یہ لوگ بھی شروع کیا وہی حال چلنا اور پھیرینگے

الرَّوَايَاتِ الْمَشْهُورَةِ إِلَىٰ قَوْلِ إِمَامِهِمْ

مشہور مشہور روایتوں کہ اپنے امام کی بات کی طرف

وَالْحَقُّ تَأْوِيلٌ قَوْلِ الْأِمَامِ إِلَىٰ

اور یہ چاہئے بہ بات کہ پھیریں اپنے امام کی بات کو اس

الرَّوَايَاتِ إِنْ قَبِلُوا

روایتوں کی طرف اگر قائل قبول ہو تو اور نہیں

ش ۲ یعنی اہل سنت و جماعت کہلانے والے *

ش ۳ یعنی نصوص کے معنی سمجھنے میں بھی اندھے بن گئے جو ازکا مجتہد تفسیر کرتے وہی سچ جانتے لگے

فَالْتَرَاكَ وَكَحْنٍ نَثَبْتَهَا أَيُّهَا

تو چھوڑ دینا چاہئے امام کی بالکوا اور ہم ثابت کرتے ہیں

تَجْزِي الْأَجْتِهَادِ وَتَجْزِي التَّقْلِيدِ أَمَا

متجزی ہو نیکو اجہاد اور تقلید کے جس ۲ لیکن ثابت کرنا تجزی اجہاد کا

الْأَوَّلُ فَلِمَا ذَاعَ وَشَاعَ فِي الصَّحَابَةِ

سوا س دہل سے کوشہور و معروف ہی صحابہ میں

وَالتَّابِعِينَ وَأَكْثَرِ الْعُلَمَاءِ الْمُجْتَهِدِينَ

اور تابعین اور اکثر علماء مجتہدین میں رجوع کرنا چاہئے

فِي مَا لَمْ يَقْدِرُوا عَلَيْهِ بِالْأَجْتِهَادِ

سے برے عالم کی طرف اس مسئلہ میں کہ اجہاد

الرَّجُوعَ إِلَى أَحْلَمٍ مِنْهُمْ قَالَ فِي الْمُسْلِمِ

کی قدرت نہیں کہا ہی مسلم میں

اخْتَلَفَ فِي تَجْزِي الْأَجْتِهَادِ فَالْأَكْثَرُ

اختلاف ہی علا کا متجزی ہونے میں اجہاد کے سوا اکثر علماء

نَعْمَ وَمِنْهُمْ الْغَزَالِيُّ وَابْنُ

کہتے ہیں جائز ہی اور انھیں میں سے ہیں امام غزالی اور ابن

ش ۲ یعنی اجہاد اور

تقلید دونوں کے

ٹکڑے ٹکڑے

ہونے کو اجہاد کے

ٹکڑے ٹکڑے

ہونے کے یہ معنی

ہیں کہ جس مسئلہ

میں طاقت ہوئی

اجہاد کی وہاں

اجہاد کیا اور جہاں

مہمیں دوسرے

سے پوچھ کر

دریافت کیا اور

تقلید کے ٹکڑے

ٹکڑے ہونے کے

یہ تھے ہیں کہ مثلاً

دس مسئلوں پر

حنفی عالم سے

پوچھ کر حلا اور

دس پر شافعی

سے پوچھ کر اورد

اور اسی طور سے

وَالْهِنَامِ وَهُوَ الْأَشْبَهُ وَأَمَّا الثَّانِي فَلِأَنَّهُ

ہمام اور یہی قول تھیک ہی اور ثبات کرنا محرمی شاید کا
لَمْ يَنْقُلْ عَنْ عَوَامِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ

ہو اس دلیل سے کہ منقول نہیں ہی انہی ہے اصحاب اور تابعین

وَشَيْرِهِمْ مِنَ السَّلَفِ التِّزَامِ شَخِصِي

اور ان کے ہواے اگلے کو گونے لازم کر لینا قلمد کا ایک شخص

مَعِينٍ بَلْ كَانَ دَابُّهُمُ فِي تَحْقِيقِ

معین کی بلکہ تھا دس تورا ازکا سبیل تحقیق کے ماہ معین

الْمَسْئَلَةِ الْأَسْتَفْتَاءِ عَنِ الْفُقَهَاءِ فَتَاوَةَ

فتو ابو بھنا سب مجتہد و نسے کبھی تو

مِنْ هَذَا أَوْ تَارَةً مِنْ ذَلِكَ قَالَ فِي الْمُسْلِمِ

اسے اور کبھی اُسے کہا ہی مسلم میں

لَا يَرْجِعُ الْمُقَلِّدُ حَتَّى يَمِيلَ بِهِ اتِّفَاقًا

بھرجا مانہ جاہے مقلد کو اس سے سے کہ عمل کر چکا ہے بالاتفاق (ش)

وَهَلْ يَقْلُدُ خَيْرَةً فِي

اور شاید دوسرے مجتہد کی دوسرے سے سے

ش ۲ یعنی اسباب

پزیرا اتفاق ہی طاکا *

خَيْرٌ مَّا اخْتَارْتُمْ نَارَ نَعْمَةٍ

کر سکتا ہے یا نہیں نہ ہب مختار میں جانتا ہی

وَنَقُولُ اَيْضًا اِنْ بَعْدَ التُّزَامِ

اور یہ بھی ہم کہتے ہیں کہ بعد لازم کر لینے

تَقْلِيدِ شَخْصٍ مَعِيْنٍ لَمْ يَجْمَعْ عَلٰى

ایک شخص معین کی تقلید کو اجماع نہیں ہوا

لِزَوْجِ الْاِسْتِمْرَارِ عَلَيْهِ كَمَا قَالَ فِي

لازم ہو جانے پر ہمیشہ رہنے کے اسی تقلید پر جیسا کہ کہا ہے

اَلْمَسْكُوْمُ وَلَوْ اَلْتَزَمَ مَذْهَبًا مَعِيْنًا

مسکوم میں اور اگر لازم کر لیا کسی نے ایک مذہب معین کو (ش ۲)

فَهَلْ يَلْزَمُ الْاِسْتِمْرَارَ عَلَيْهِ

سو کیا لازم ہے اس مذہب پر ہمیشہ رہنا یا نہیں

فَقِيْلَ نَعَمْ وَقِيْلَ لَا

سو بعضوں نے کہا لازم ہی اور بعضوں نے کہا

اِذْ لَا وَاجِبَ الْاِمَّا وَاجِبَهُ اللهُ

لازم نہیں کیونکہ واجب آدمی پر وہی چیز ہے کہ اسے واجب کیا ہے (ش ۳)

ش ۲ مثلاً حنفیہ
مذہب کو کلمی نے
لازم کر لیا

ش ۳ اور یہ عتازت

بھی ہے

يَا أَيُّهَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي تَالِبٍ

۲۰۲ بھی لکھا مسلم میں اور اسی بات کا قائل ہی سکی

وَفِي التَّحْرِيرِ وَهُوَ الْغَالِبُ عَلَى الظَّنِّ

اور کتاب تحریر میں لکھا ہی اور یہی بات غالب ہی ظن

انتهی ویستفاد

نام ہوئی تغیر مسلم کی اور بہ تھا جانا ہی

مِنْهُ ان الْمُرَادُ بِالرَّجْوَعِ

مسلم کی عبارت سے کہ مراد رجوع ممنوع سے

هُوَ مَا ذَكَرْنَا وَالْأَفَانِ كَانِ الْمُرَادُ

وہی ہی جو مذکور کیا ہونے (ش ۲) اور نہیں تو اگر مراد ہو

بِالرَّجْوَعِ فِي فِعْلٍ هُوَ الرَّجْوَعُ فِي ذَوْعٍ

رجوع ممنوع سے اسی فعل میں رجوع اس فعل میں بنو

ذَلِكَ الْفِعْلِ فَكَيْفَ يُمْكِنُ الْإِتْفَاقُ فِي

تو کسا کیا اتفاق اسکے جائز

مَنْعَهُ وَالْإِخْتِلَافُ فِيهِ إِسْتِمْرَارٌ بَعْدَ

نہ مانع اور اختلاف ہمیشہ قائم کرے میں بعد

اس کے مسلم
میں لکھی ہی وام
بوحب عالی احد
ان يتمك هب
بمذ هب رحل
من الامه
اس نے کسی پر
واجب کیا متر
کر لیا نہ ہب
کسی آدمی کا است
محمد سے

میں یعنی خلافت
کرنا امام سے
اسی فعل میں
بیشخصہ *

الالتزام فانه اذا التزم بقرينة

لازم کر لینے میں ۲ کیونکہ صرف مکرر لیا گیا ہے

شخص معين فقد التزم في جميع

ایک شخص معین کی تو لازم کر لیا قلیلہ کو نام

الأفعال فاذا خالفه في فعل لزم

افعال میں بھرب مخالفت کرے گا ایک بھی فعل میں لازم

الرجوع بل نقول ان فيمما اشتهر

ہو گا رجوع کرنا جس ۳ مانگا کہتے ہیں ہم اس مشہور سے

من منع التقاط الرخص

میں سے جس جس کر آئے ان سے نہ پھر سب نہ ہو جائے

ايضا خلاف قال في المسلم

چنانچہ اب اسکی سرائی میں بھی خلاف ہی اور کہا مسلم میں

ويستخرج منه اي من قول السبكي

اور نکلتا ہی اسے بننے سے اسکی کے قول سے جو

الذي كور جواز تدبير الرخص المذموم

نہ کہو رہو جو رجوع کا مقصد کے آسان سے نہ پھر نہ ہو گے

مسلم کی اس

عبارت کے

لا يرجع المذموم

عما عمل به اتفاقا

بہ مکرر میں کہ رجوع

کرنا بجا ہے مقدار کو

اس سے

کہ عمل کر جگا اسے

اس لئے کہ اس

عمل کو باطل کر دے

مانگا یہ سے کہ میں

کہ رجوع بالاتفاق

کرنا بجا ہے مقلد

کو اس سے

سے کہ اسے عمل

کر جگانو مسلم

کی اس عبارت کے معنی کیا ہونگے ولو التزم مذموم معینا لانہ اگر کوئی ہے حسن کی قیاد لازم بھ کرے تو بھی بعضے کہتے ہیں کہ

ش ۲ عجیب بات

وَلَا يَمْنَعُ مِنْهُ مَانِعٌ شَرَعِي

ہو گئی کہ سب

اور کس کوئی مانع شرعی

انعام سے رجوع کرنے

اذْلا لَانَسَانَ اَنْ يَسْلُكَ الْاَخْفَ عَلَيْهِ

کر لے مرنے تو جوار

گوئی نہ آدمی کو اختیار ہو، چلکا سہیں مسئلہ اپنے پر

اور عدم حازمین

اِلَى اٰخِرِ مَا قَالِ وَنَقَوْلِ اَيْضًا اِنْ اَتْبَاعِ

حالات ہو اور

دیکھ کر آخر عبارت تک اور یہ بھی ہوتے ہیں کہ سرودی کرنا

ایک فعل سے

خَيْرِ الْاَرْبَعَةِ اَيْضًا مِمَّا لَمْ

رجوع کر سکے عدم

کسی اور مذہب کی جاروین مذہب

جواز پر اتفاق *

تھوڑے کچھ ایسی بات ہیں

ش ۲ یعنی امت

يَجْمَعُ عَلٰى مَنْعِهِ قَالِ صَاحِبِ الْمُسْلِمِ

محمد می سن مجتہد

کہ اسکے حایز ہونے پر اجماع ہو میں آگیا ہی مسلم دالے

یہاں ہوئے ہیں

فِي اٰخِرِ الْكِتَابِ وَعَلَيْهِ اِي عَلٰى

ان سب کے مذہب

لے آخر میں اپنی کتاب کے اور اسی پر فیہ انتظام نہ ہو

تھے اور جیسا

مَنْعُ النَّوَاحِ مِنْ تَقْلِيدِ الصَّحَابَةِ اَيْتِنِي

اس جارو ہسول کا

سکے نہ نواح سے ش ۲ ناباد آتھائی

بجراح ہی اس

ابن الصلاح مَنْعُ تَقْلِيدِ غَيْرِ الْاَرْبَعَةِ

زمانے میں اس

ابن صلاح لے ہا جاروین کے اور کی تقلید منع کرے کی

نہ ہسوز کا بھی

زناواح نہھا گئے

زمانوں میں

اگر کوئی اس

نارین مذہب

ہتھوڑا کر گئے

لَا نَدْرِكُكَ أَيُّ التَّنْقِيحِ وَالتَّبَسُّبِ

نہ ہوں کوئی
نہ ہے اختیار
کرتے تو بہ بات
بھی بالاجماع منع
نہیں *

یَدْرِفِي خَيْرِهِمْ وَفِيهِ مَا فِيهِ تَمَّ بَيْنَ

ش ۱۲ اور ہر کی
عبارت مناسبت

گیا غرض ان چاروں کے اور اس بات میں اعتراض ہی

وَجْهَ النَّظَرِ فِي الْمُنْهِيَةِ نَاقِلًا

کی یوں ہی اجمعوا
علی منع القوام
من تقلد الصحابة

بہر بیان کیا اعتراض کی اثر کو کاٹ دینے کا کہ تو ان کے

عَنِ الْعِرَاقِيِّ أَنَّهُ إِذْ يُعْقَدُ الْإِجْمَاعَ عَلَى

یعنی اجماع کیا انجام
نہ ہو سکے پر
صحیحہ کی تقلید سے *

ان من اسلم فله ان يقلد من شاء من

کہ جیسا رہی سب مسلمانوں کو جس عالم کی جاہن اسکو

الْعُلَمَاءِ بِغَيْرِ حُجْرٍ وَأَجْمَعَ الصَّحَابَةُ

تقلید کرے گا بغیر روک تو کہ گے اور اجماع نہ خاصا نہ کا

عَلَىٰ أَنْ مِنْ يَسْتَفْتِي أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَقُلْدُ هُوَ

اس بات پر کہ کوئی فتویٰ پوچھے ابو کر اور عمر سے اور تو!

فَلَهُ أَنْ يَسْتَفْتِيَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَعَاذِ

کرتے ان سے خواہتا رہی اسکو فتویٰ پوچھنے میں ابو کر اور عمر

سے کہ اسکو اختیار رہی اسکو فتویٰ پوچھنے میں ابو کر اور عمر

تَجِبَلْ وَخَيْرٌ مِّمَّا يُعْمَلُ بِقَوْلِهِمْ

من جبل خیر ہا سے اور عمل کر کے میں ان سبھو کی بات

مَنْ خَيْرٌ نَكِيرٌ فَمِنْ ادْعَى عَلَى رَفْعِ هُدَيْنِ

بشک و شبہ بھر جو کوئی دعویٰ کرے اٹھانے کا

الْإِجْمَاعِ فَعَلَيْهِ الدَّلِيلُ وَنَقُولُ

دو تو اجماع کو تو لازم ہی اسکو دلیل لانا اور کہتے ہیں ہم

أَنَّ اتِّبَاعَ مَذْهَبِ الْكَنْفِيَّةِ مِثْلًا لَيْسَ

کہ تقلید میں حنفی مذہب کی مثلاً فقط ابو حنیفہ کی

تَقْلِيدُ شَخْصٍ مَعِيْنٍ فَإِنَّ الْمَذْهَبَ

تقلید تو نہیں اس لئے کہ حنفی مذہب

الْكَانِفِي حِبَارَةٌ عَنْ مَجْمُوعِ اقْوَالِ

تو مراد ہی اچھے مجتہدین مطلقین کے اقوال کے

حَمْدَةَ الْمُجْتَهِدِينَ الْمُطْلَقِينَ كَأَبِي حَنِيفَةَ

مجموعہ عیسیٰ (ش ۲) جیسے ابی حنیفہ

وَصَاحِبِيهِ وَزَفْرَانَ نَسَبَةً

اور صاحبین اور زفر سو بسک نسبت

ش ۲ یعنی سب کے
اقوال کو ملا کر
نام اسکا
حنفی مذہب
رکھ دیا ہے *

أبي يوسف مثلاً إلى أبي حنيفة

الی یوسف کی مثلاً الی حنیفہ کی طرف

ش ۲ یعنی امام
الی حنیفہ اور
امام محمد اور امام
الی یوسف اور
امام زفر کے
تھ ہوں گا *

كنسبة أحمد إلى الشافعي

ایسی ہی کہ جسی نسبت احمد کی شافعی کی طرف

ش ۳ یعنی حنفی
مالکی شافعی
حنبلہ *

ما يظهر بالرجوع إلى مواضع الاختلاف

ظاہر ہوتی ہے یہ بات دیکھنے سے اختلاف کی جگہوں کو

من الفروع والأصول فوحدة

فروع اور اصول کے مسائل سے سو ایک کر دینا

ش ۴ یعنی جو کوئی
کہ حنفی مالکی شافعی
حنبلہ چاروں

هذا المذهب اختياري فتنقول

ان چاروں کا ش ۲ اختیاری بات ہے پھر ہم کہتے ہیں

مذہب کا ایک
مذہب بنا کر
اسکی تقلید کرے *

وحدة المذاهب الأربعة أيضاً كذلك

ایک کر دینا ان چاروں کا ش ۳ بھی اختیاری بات ہے

ش ۵ یعنی نام کو تو
حنفی کہلا نا اور
عمل میں ہم کہیں
ابو یوسف اور
کہیں محمد ہی اور
کہیں زفر ہی ہیں
چاہے *

فلا يلزم على متبعية نقصان كما

سو لازم نہ ہو گا اسکے مقلد پر (س ۲) کچھ نقصان جیسا کہ

لا يلزم على متبع المذهب الحنفي

لازم نہیں ہے مقلد پر اسکے مذہب حنفی کے (ش ۵)

سَوَّلَيْتَ لِي كَيْفَ يَجُوزُ

اور آرزو ہی کہ معلوم ہو جائے مجھ کو کیونکر جائز ہو گا

التَّزَامِ تَقْلِيدِ شَخْصٍ مَعِينٍ مَعَ تَمَكُّنِ

لازم کر لینا ایک شخص مقرر کی تقلید کو مادہ قدرت کے

الرَّجُوعِ إِلَى الرِّوَايَاتِ الْمُنْقُولَةِ

رجوع کرنے پر ان روایتوں کی طرف جو منقول ہیں

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نبی صلعم سے صاف صاف دلالت کرتی ہیں

خِلَافَ قَوْلِ الْأِمَامِ الْمُقَلَّدِ فَإِنْ

خلاف پر اس امام کی جگہ سبکی تقلید لازم کیا ہے پھر اگر

لَمْ يَتْرِكْ قَوْلَ أَمَامِهِ فَفِيهِ

نہ چھوڑا کسی نے اپنے امام کی بات تو اس کے دل میں

شَاكِبَةٌ مِنَ الشَّرِكِ كَمَا يَدُلُّ عَلَيْهِ

شرک لگتا ہے وہی جیسا کہ اس پر دلالت کرتی ہے

حَدِيثُ التِّرْمِذِيِّ عَنْ عَبْدِ بْنِ دَاوُدَ

حدیث ترمذی کی حدیث عبد بن داؤد سے

ش ۲ یعنی خلاف
اس کے آ حدیث
کو دیکھ کر بھی *

انہ سے ال رسول اللہ صلی علیہ وسلم عن قولہ
 کہ اسے پوچھا رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے بیٹے اعرابیت کے
 اِتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ وِرْهَبًا فَمَا رِبَا بَا

نہا لیا اپنے مولوں کو اور مشایخ کو جو جہ سے جہ سے رب
 مِّنْ دُونِ اللّٰهِ الْمَسِيحِ بْنِ مَرْيَمَ فَقَالَ
 ورے اس کے اور مسیح کو بتا مریم کا سو کہا عدی نے

يَا رَسُولَ اللّٰهِ اِنَّا لَمَنْ نَتَّخِذُ اَحْبَارَنَا
 اور رسول اللہ ہم کو گتھرائے۔ کھے اپنے مولوں کو
 وَرَهَبًا نَّانَا اَرْبَابًا فَقَالَ

اور نہ سائو کو جہ سے جہ سے رب نہ فرمایا حضرت نے
 اِنكُمْ حَلَلْتُمْ مَا اَحْلٰتُمْ وَاَوْحَرْتُمْ

رب تھرانہ ہی کہ حلال سمجھا تم نے انکی حلال کہی جز کو
 مَا اَحْرَمْتُمْ وَاَوْلِيْتُمْ الْمُرَادَ

اور حرام سمجھا انکی حرام کہی جز کو اور مراد میں ہی
 بِاَلْتَّقْلِيْدِ فِي الْعَقَايِدِ عَلٰى مَا
 اس جگہ یہ لایہ ممنوع سے تقید عقاید میں بنا اس کے کہ

يَنْطِقُ بِهِ لَفْظٌ جَلْتُمْ وَحَرْمَتُمْ فَاِنَّ

گواہی دینا ہی اس لیے کہ لفظ جلتُمْ اور حرمتُمْ کا کیوں کہ

التَّحْلِيلِ وَالتَّحْرِيمِ اِنَّهَا يَسْتَعْمَلَانِ

استعمال لفظ تخیل اور تحریم کا

فِي الْاَفْعَالِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِهِ التَّقْلِيدُ

افعال میں ہوتا ہی اور نہیں ہی مراد اس فعلیہ ممنوع

مَطْلَقًا وَاِلَّا لَزِمَ تَكْلِيْفٌ كُلٌّ

سے مطلق قلمبند اور اگر یہ نہ ہو تو لازم آویگا تکلیف دینا ہر

حَامِيٍّ بِالْاِجْتِهَادِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِهِ

اپر ہے گواہی جہاد کرنے کی اور نہیں ہی مراد اس تقلید ممنوع سے

رَدِ النَّصُوصِ وَاِنْكَارِ مَا فِي مَقَابِلَةِ قَوْلِ

رد کرنا اور انکار کرنا صاف صاف باتوں کا خدا اور رسول کی مقابلے میں

اَتَمَّتْهُمُ وَالْاَلَمُ يَكُونُوا نَصَارِي

اپنے المونکی بائیکے اور اگر مراد اسے رد اور انکار ہوتا تو مورد

بَلِ الْمُرَادُ هُوَ تَاوِيْلٌ

اس آیت کے نصاریٰ ہوتے ہیں ۲ بلکہ مراد تاویل ہی

ش ۲ لولہ رد
د ۲ لکام نصاری
کا منتہن بائیکہ کام
انکا تاویل ہی *

الدَّلَائِلِ الشَّرْحِيَّةِ إِلَى قَوْلِ أَتَمَّتْهُمْ

شرعی دلیلوں کی ایسی باتوں کی طرف

فَعَلِمَ مَنْ مَدَّ أَنْ اتَّبَعَ سَاعَ شَخِصٍ

جو معلوم ہو اس شخص کی حدیث سے قلیل ایسا شخص

مَعِينٍ بِحَيْثُ يَتَمَسَّكُ بِقَوْلِهِ وَأَنْ تَبَيَّنَتْ

عین کی اسطور سے کہہ لے اسکی یا کو اگرچہ ثابت ہو

عَلَى خِلَافِهِ دَلَائِلٌ مِنَ السُّنَنِ وَالْكِتَابِ

اسکے خلاف دلائل ہیں حدیث اور قرآن کی

وَيَسْأَلُ إِلَى قَوْلِهِ شَوْبٌ مِنْ

اور پھر آیت وہ نکو اپنے نام کی بات کہ طرف

النَّصْرَانِيَّةِ وَحَظْمِ الشَّرِكِ وَالْعَجَبِ

شاہد بھی نصرانیت کا اور حصہ شرک کا اور اچنبھا لگنا ہی

مِنَ الْقَسْوَمِ لَا يَخَافُونَ مِنْ مِثْلِ هَذَا

یہ بات کا کہ گون سے کہ خوف نہیں کرتے اسطور کی

الْإِتِّبَاعِ بَلْ يَحْكِيْفُونَ تَارِكَةً فَمَا

تقلید سے بلکہ نلہم کرتے ہیں اسکے، ٹھوڑا نیوانے برسو کیا

أَحَقُّ هَذِهِ الْآيَةِ فِي جَوَابِهِمْ وَكَيْفَ

خوب لگی ہی ہے آیت انکے جواب میں اور کیا

أَخَافُ مَا أَشْرَكَكُمْ وَلَا تَخَافُونَ

دو دنکا میں تمہارے تھا کرونے اور تم نہیں درنے

انکم اشرکتم بالله ما لم ينزل به

ہوا ہے کہ نریک کرتے ہو اس کے ان جیروکو جو نہ اناری

هَدَيْكُمْ سُلْطَانًا فَآيَ الْفَرِيقِينَ

تمہرا سنے کوئی دلہاں اسکی سو کوئی جا عین دونوں

أَحَقُّ بِالْأَمِينِ أَنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فَتَدْبِرُ

سے سرادار ہی اس کے اگر جانتے ہو سو غور

وَأَنْصَفُ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ وَتَعْوِذُ

اور انساں کر اور ہو حاشکی کہ گونہ اور رہم پناہ

بِاللَّهِ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُتَعَصِّبِينَ تَرْتِيبٌ

انگتے ہیں اسکی کہ ہوں میں نصیب کرنیو انوشے یہ ترتیب

أَعْلَمُ أَنَّهُ لِمَا تَبَتَّ رَفَعِ الْيَدَيْنِ فِي

ہی سمجھا کہ جب تابت ہو بھکار رفع یدین کرنا

الْمَوَاضِعِ الْأَرْبَعَةِ الْمَذْكُورَةِ بِرَوَايَاتٍ

جا ر دن جگہ میں جو ادب اور اسکا ذکر ہو چکا صحیح

صَحِيحَةٍ تَابِتَةٍ وَأَثَارٍ مَرْضِيَةٍ

روایوں سے جو ثابت ہیں اور اچھے اقوال و افعال سے صحابہ کے

رَأَجِحَةٍ وَمَذَاهِبٍ حَقَّةٍ صَادِقَةٍ

جو ترجیح رکھنے ہیں اور صحیح برحق مذہبوں سے

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ كِبَرَاءِ الصَّحَابَةِ

نبی صلعم کا اور اصحاب کبار کا

وَعُظَمَاءِ الْعُلَمَاءِ وَالْفُقَهَاءِ الْمُجْتَهِدِينَ

بڑے بڑے عالموں کا اور مجتہد فقہوں کا

بِحَيْثُ لَا يَشُوِبُهَا نَسَخٌ وَلَا تَعَارُضٌ

اسطور پر کہ نہ نسخہ اس میں نہ شوش ہو نہ ٹکراؤ اور تعارض کا

حَتَّىٰ ادْعَىٰ بَعْضُهُمُ النَّوْأَتِ

یہاں تک کہ دعویٰ کہی بعض عالموں نے یہ دعویٰ کہ حد تک متواتر ہو گیا

وَلَا أَقْلَ مِنْ أَنْ تَكُونَ مَشْهُورَةً كَذَلِكَ

اور مشہور ہونے سے تو کسی طور گئی گری نہیں

تَدَبَّرَتْ رَفَعُ الْمَسْبُوحَةِ فِي أَثْنَاءِ التَّشْهَدِ

اسی طور ثبات ہی کلمے کی انگلی اٹھانا التویات پر ہے

عِنْدَ اللَّفْظِ بِكَلِمَةِ التَّوْحِيدِ بِدَلِيلِ

وقت جا تشهد ان لا الہ الا وہ کہہ کر کھلی دلیوں سے

وَاضِحَةٍ وَبَرَاهِينِ ظَاهِرَةٍ مَذْكُورَةٍ

اور روشن حجتوں سے جند کو رہا

فِي مَا حَاكَاهَا بِحَيْثُ لَا مَرَدَّ لَهَا كَمَا

ایسے سو فی صدی اس طور سے کہ کوئی رد نہیں کر سکتا اس کو جیسا

رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ

کہ روایت ہی ابن عمر اور عبد اللہ بن

الزُّبَيْرِ وَنُصَيْرِ بْنِ خَزَّاعٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ

زبیر اور نصیر خزاہی اور ابی ہریرہ

وَأَبِي حَمِيدٍ وَأَبِي بَلْبَنَةَ وَحُجْرَةَ

اور ابی حمید اور ابی بلبنہ اور حجرتہ

بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ وَسَهْلِ بْنِ سَعْدٍ

بن ابی وقاص اور سہل بن سعد

وَمَحْمَدِ بْنِ مَسْلَمَةَ وَخَزِيمَةَ وَهَكَذَا

اور محمد بن مسلمہ اور خازیمہ کے نام دوسرے اور اسی طور

رَوَى عَنْ أَعَاضِرِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ

روایت ہی بڑے بڑے اصحاب اور تابعین سے

لَا نَهْمُ قَدْ كَانُوا يَفْعَلُونَ وَتَخْتَارُونَ

کہ وہ لوگ انہی اسموں کے تھے اور ہر سبھی کے لئے اسکو

كَمَا ذَكَرَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي جَامِعِهِ

جیسا ذکر کیا اسکا ترمذی نے اپنی جامع میں

وَأَتَّفَقَ عَلَيْهِ جَمِيعُ فَهَاءِ الْأَعْصَارِ

اور اتفاق کیا سب زمانے اور سب شہروں کے سب

وَالْأَمْصَارِ لِأَسِيْمَانَ الْمُجْتَهِدِينَ الْأَرْبَعَةَ

فقہوں کے خصوصاً چاروں مجتہد

الَّذِينَ هُمُ الرُّكْنُ السُّدُورِيُّ وَأَعْمِدَةُ

کہ یہ لوگ رکن ہیں دین کے اور ستون ہیں

الْإِسْلَامِ وَقَدْ قَالَ الْأَمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ

اسلام کے اور کہا ہی امام محمد

الشَّيْبَانِي فِي الْمَوْطِ أَعْدَمَ مَا ذَكَرَ

شيبانی نے اپنی موطا میں ذکر کر کے

حَدِيثِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ رَضِيٍّ بِصَنْعِ رَسُولِ

حدیث کو ابن عمر کی (س ۲) کے طور پر

اللَّهِ صَلَّى عَلَيْنَا خذْ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ

اللہ صلعم کے ہمراہ اختیار کرنے اور ۲۱ ش ۲ قول ہی امام ابو حنیفہ کا

انتهى وكذا قال ابو يوسف

تہا ہو اقول امام محمد کا اور اسی طور کہ امام ابو یوسف نے

فِي إِمَائِنَا لَتَذَكْرَةَ الشَّيْخِ ابْنِ الْهَمَامِ

اپنی کتاب امان میں ذکر کیا اسکو شیخ ابن ہمام نے

وَلَمْ يَرَوْعَنِ النَّبِيِّ صَلَّى عَلَيْنَا مِنْ أَصْحَابِهِ

اور رعیت نہیں آئی نبی صلعم سے اور نہ انہی اصحاب

وَتَابِعِيهِ مَا يَنَا فِي ذَلِكَ خَيْرٌ أَنْ

اور تابعین سے جو مخالف ہو انکا اتھا نبی صلعم کے

شَرَفِ مِمَّا نَلَيْلَةً مِنْ عُلَمَاءِ مَا وَرَاءَ النَّهْرِ

کہ سہواری سے جماعت اور انہر (ش ۲) کے عہد کی

ش ۲ یعنی تشہد
میں ارگلی اتھا یکی
ش ۳ یعنی کئے بر
رہوں اس کے
جانا اور ارگلی
اتھا *

تہا امام ہی بنا گیا

قَدْ اضْطُرُّوا وَاشْدَدُوا وَبِالْغَوَافِي نَفِيهِ

یعنی اور سختی اور زیادتی کی ہی انکی انتھائی کے منع کرنی ہیں

وَلَيْسَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ مَا يُوجِبُ مَا

اور نہیں دیں کسی کی آئین سے ایسی جو ثابت کر دے

أَقْتَرَحُوا فِي نَفِيهِ إِلَّا بِالتَّسَاوُقِ

انہی مبالغے کو اسکے منع کرنے میں مگر گفتگو سے

الْجِدَالِ وَالْعِنَادِ وَذَلِكُ مِنْ عَدَمِ

جھڑے اور عداوت کی اور سبب اسکا

تَوَهُّلِهِمْ بِكُتُبِ الْأَحَادِيثِ مِنْ

انکا منور ہونا ہی حدیث کی کتابوں کے طرف

الصَّحَاحِ وَخَيْرِهَا وَعَدَمِ إِذْعَانِهِمْ

صحاح و غیرت سے اور یقین نہ کرنا انکا اس چیز پر

بِمَا جَاءَ مِنْ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَصْحَابِهِ

کہ روایت ہی امام ابو حنیفہ اور شاگردوں سے انہی (ش ۲)

فَوَضَّحَ بِمَا ذَكَرْنَا أَنْ مَا قَالُوا لَيْسَ

صورتا ہر ہوئی ہمارے اس کہنے سے یہ بات کہ جو کہا ہی (ش ۲)

ش ۲ صفحہ ۱ اٹھلی

انتھانا *

ش ۲ صفحہ ۱ حق عین

۱۰ نکات انتھائی کے

بِصَوَابٍ لَا يَتَّبِعُنِي لِأَحَدٍ أَنْ يَصِفِي

تھیک نہیں سزا دار نہیں کسی کو گان دھرنا اسبہ نگوی طرفت

إِلَيْهِ وَلَا يَصْلِحُ لَأَمْرٍ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ

اور بھلا نہیں کسی مرد سے من کو

يَعْمَلُوا وَيَعُولُوا عَلَيْهِ فَإِذَا عَرَفْتَ هَذَا

عمل کرنا اور اعقاد کرنا اسپر پھر جب پہچان گنا

فَاعْلَمْ أَنَّ ذَلِكَ الرَّفْعَ أَيْضًا صَحِيحٌ

تو اس بات کو جانے کہ رفع بدین بھلا صحیح ہی

ثَابِتٌ نَائِبٌ مِنَ السَّنَةِ وَتَرْكُهُ

ثابت ہی مشا امر کا سنت ہے تمبیری اور ترک کرنا سکو

يُوجِبُ الْأَسَاءَةَ وَإِنْ شِئْتَ التَّفْصِيلَ

موجب برائی گاہی اور اگر چاہے تو تفصیل کو

فَارْجِعْ إِلَى كُتُبِ الْأَحَادِيثِ

و دیکھ کے کتابوں کو کہ

مِنَ الصَّحَاحِ وَخَيْرُهَا وَكَذَلِكَ إِلَى الْفَقْهِ

صحاہ اور غیر صحاہ کے اور اسی طور سے فقہ کی

المعتبرة والله اعلم خاتمة كما

کتابوں کو اور اسے خوب جانتا ہی ہے اس سے یہہ خاتر ہی کتاب کا

سبق الكلام في رفع اليدين ورفع

جیسی گذر چکی گفتگور رفع یدین اور انگلی اٹھانے کی

المسبحة في الصلوة كذ لك بل اطول

نماز میں ویسی ہی بلکہ زیادہ طو لانی گفتگو ہی

منه في قراءة الغاشية خلف الامام

امام کے پچھھے سورہ فاتحہ پڑھنے میں

لكن دلائل الجانبيين فيه قويّة

لیکن اس مسئلے میں دو دو طرف کی دلیلیں قومی ہش ش ۲

لكن يظهر بعد التأمل في الدلائل ان

لیکن ظاہر ہوتی ہی بعد تا مل کے دلیلو میں یہ بات

القراءة أولى من تركها فقد قولنا فيه

کہ سورہ فاتحہ پڑھنا بہتر ہی ترک سے سو حوالہ دیا لہذا اس مسئلے میں

علي قول محمد كما نقل عنه صاحب

امام محمد کے قول پر جیسا کہ نقل کیا امام محمد سے ہوا یہ

شش یعنی جیسی
آگے دونوں مسئلوں
میں دلیل رفع کی
قومی تھی ویسا
حال اس مسئلے کا
مزیدین *

الْهَدَايَةِ وَتَرَكْنَا الْكَلَامَ وَكَذَلِكَ يُظْهِرُ

دائے اور گہنگو چھوڑ دی اور اسی طور ظاہر ہوتی ہی

بَعْدَ التَّعَمُّقِ فِي الرِّوَايَاتِ وَالتَّحْقِيقِ

بہ گہ کرنے کے روایتوں میں اور بعد تحقیق کے

أَنَّ الْجَهْرَ بِالتَّامِّينِ أَوْلَىٰ مِنْ خَفْضِهِ

ہر بات کہہ کر کے آئین کہنا ستر ہی آہستہ کہے سے

لَا نَرَوِ اَيَّةَ جَهْرٍ أَكْثَرَ وَأَوْضَحَ

کیونکہ روایت جہر کی بہت آئی ہی اور بہت روشن

مِنْ خَفْضِهِ وَكَذَلِكَ يُظْهِرُ بَعْدَ التَّامُّلِ

ہی روایت سے خفض کی اور اسی طور ظاہر ہوتی ہی بعد تاویل کے

فِي الدَّلَالَةِ أَنَّ الْقَنُوتَ وَتَرْكَهُ

د ایون میں یہ سات کہ قنوت پر ہنا نہ ہر ہنا صبح کی

مَتَسَاوِيَانِ وَأَنَّ تَرْكَ الْجَهْرِ بِالتَّسْمِيَةِ

نماز میں دو نور ابرہش اور یہ کہ اسم آہستہ ہر ہنا

أَوْلَىٰ مِنَ الْجَهْرِ بِهَا لِأَنَّ رَوَايَةَ تَرْكِ

بہتر ہی رکھ کر ہر ہنے سے اس آئے کہ روایت اسم آہستہ کے

جہاں زیادہ اور زیادہ روشن ہے۔ جہاں کی روایت سے

وَأَنْ وَضَعَ الْيَدِ عَلَى الْآخِرَى

اور یہ بات کہ ایک ہاتھ کا دوسرے ہاتھ پر رکھنا

أُولَى مِنَ الْأَوْسَالِ لَمْ يَثْبُتْ

بترہی ہاتھ پھور دینے سے ہاتھ پھور انار میں ثابت نہیں

عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى وَلَا عَنْ أَصْحَابِهِ رَضٍ

نبی صلعم سے اور نہ ان کے اصحاب رض سے

بَلْ ثَبَّتَ الْوَضْعَ بِرِوَايَاتٍ صَحِيحَةٍ

بلکہ رکھنا ثابت ہوا صحیح روایتوں سے

ثَابِتَةً عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى وَعَنْ أَصْحَابِهِ

جو ثابت ہیں نبی صلعم سے اور ان کے اصحاب

رَضٍ كَمَا رَوَى مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ

رض سے جسا کہ روایت کیا مالک نے موطا میں

وَالْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ عَنْ سَهْلِ

اور بخاری نے اپنی صحیح میں سہل

بِنِ سَعْدٍ قَالَ كَانَ النَّاسُ يَوْمَ رَوْنِ أَنْ

بن سعد سے کہا اسے لوگوں پر حکم ہوا تھا اس بابت کا

يَضَعُ الرَّجُلُ يَدَهُ الْيَمْنَى عَلَى ذِرَاعِهِ

کر رکھے مرد اپنا دایہا ہاتھ بائیں پنجے پر

الْبِسْرَى فِي الصَّلَاةِ قَالَ أَبُو حَازِمٍ لَا أَعْلَمُ

باز میں کہا ابو حازم نے میں سمجھتا ہوں

إِلَّا أَنَّهُ يَنْهَى ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى

کہ میں سمجھتا تھا اس حکم کو ہی صلعم کی طرف

وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ عَنْ قَبِيصَةَ ابْنِ هَلَبٍ

اور روایت کیا ترمذی نے قبیصہ بن ہلب سے

عَنْ أَبِيهِ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

کہ کہا ہلب سے رسول اللہ صلعم

يُؤْمِنُ مَا فَيَأْخُذُ شِمَالَهُ

امانت کرتے تھے ہما زمی مو بکر تے تھے بائیں

بِإِيمَانِهِ قَالَ التِّرْمِذِيُّ وَفِي الْبَابِ

ہاتھ کو دایہ سے کہا ترمذی نے اور اس باب میں

عَنْ وَائِلِ بْنِ حَجْرٍ وَخَطِيفِ

روایت ہی وائل بن حجر اور خطیف

بْنِ الْحَارِثِ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ

بن حارث اور ابن عباس اور ابن مسعود

وَسَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَبُو عَيْسَى حَدِيثٌ

اور سہل بن سعد سے کہا ابو عیسیٰ نے حدیث

هَلَبٌ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَالْعَمَلُ عَلَىٰ هَذَا

ہلب کی سن ہی اور عمل اسی پر ہی

عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ

اہل علم کا اصحاب نبی

صَلَعٌ وَالتَّابِعِينَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ

صلعم اور تابعین سے اور جو بعد انکے ہوئے ہیں

يُرَوْنَ أَنْ يَضَعُ الرَّجُلُ يَمِينَهُ

سبھی قائل ہیں اسکے کہ رکھے مرد اپنا داہنا ہاتھ

عَلَىٰ شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ وَرَأَىٰ بَعْضُهُمْ

بانائیں پر نماز میں اور مناسب نظر آیا بعض کو

ان يضعهم فوق السرور رأی

رکھنا دو نو ہاتھ کا اور برسات کے اور مناسب نظر آتا

بعضہم ان يضعهم ما تحت السرور

بعضو کھور رکھنا دو نو ہاتھ کا تیل نافت کے

وكل ذلك واسع عندهم

اور ان دو نو صور تو نہیں آکے اس کچھ قید نہیں سن ۲

انتهی ما فی الترمذی وكذلك

نام ہوا قول ترمذی کا اور اسی طرح

أخرج مسلم عن وأئيل بن حنظل وأبن

کا لا مسلم نے دائل بن حنظل

مسعود والنسائی عن وأئيل

اور اس مسعود سے اور نسائی نے دائل

بن مسعود والبخاری والحاکم من

بن مسعود سے اور بخاری اور حاکم نے

علي وابن أبي شيبه عن غطفان بن

علی سے اور ابو کرب بن ان شیبہ نے غطفان بن

سن ۲ یعنی اختیار
ہی جگہ جس جگہ
نافت کے اور ہر
رکھے اور جگہ
جس جگہ ناکے
لے رکھے *

الْحَارِثُ وَقَبِيصَةَ بْنِ مَلِيحٍ عَنْ أَبِيهِ

حارث اور قبیسہ ابن ہاب سے اسکے باب ہاب سے

وَأَثَلِ بْنِ حَجْرٍ وَعَلِيٍّ وَأَبِي بَكْرٍ

اور دائل بن حجر اور علی اور ابی بکر

الصِّدِّيقِ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ أَنَّهُ قَالَ

صدیق اور ابی درداء سے کہ یہ شعر نے فرمایا

مِنَ اخْلَاقِ النَّبِيِّينَ وَضَعِ الْيَمِينِ

نبیوں کی خصلت ہی رکھنا دایہ ہاتھ کا

عَلَى الشِّمَالِ فِي الصَّلَاةِ وَالْحَسَنِ أَنَّهُ

بائیں ہر نماز میں اور حسن سے کہ کھانسنے

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى

فرمایا رسول اللہ صلعم نے مجھے ایسا لگتا ہی کہ اپنی آنکھ سے

أَحَبَّ أَرَبِيَّيْنِ إِسْرَائِيلَ وَأَضْعَى

دیکھ رہا ہوں عہلا کہ ہی اسرائیل کے دھڑے ہوتے

أَيْمَانِهِمْ عَلَى شِمَائِلِهِمْ فِي الصَّلَاةِ

دایہ ہاتھ بائیں ہاتھوں ہر نماز میں

وَمَكَذَا أَخْرَجَ عَنْ أَبِي مَجْلَدٍ وَأَبِي

اور اسی طور نکالا ابو بکر بن ابی شیبہ نے ابی مجلد

عَثْمَانَ النَّهْدِيَّ وَمَجْبَاهِدٍ وَأَبِي

اور ابی عثمان نہدی اور مجاہد اور ابی

الْكَوْرَاءِ وَأَمَّا مَا رُوِيَ مِنَ الْأَرْسَالِ

الحوراء سے اور لیکن حور دایت ہی ارسال کی

عَنْ بَعْضِ التَّابِعِينَ مِنْ تَحْوَالِ حَسَنِ

بعضے تابعین سے جسے حسن لہری

وَأَبِرَاهِيمَ نَخَعِيٍّ وَأَبْنِ الْأَسْيَبِ وَأَبْنِ

اور ابراہیم نخعی اور سعید بن اسیب اور محمد بن

سَعِيدِ بْنِ وَبَعِيدِ بْنِ جَبْرِ كَمَا أَخْرَجَهُ

سیرین اور سعید بن جبیر جیسا کہ نکالا اس روایت کو

أَبْنُ أَبِي شَيْبَةَ فَإِنْ بَلَغَ عِنْدَهُمْ

ابن ابی شیبہ نے سوا اگر پہنچی ہو انکو

مَنْ يَثْبُتُ الْوَضْعَ فِيمَا رَوَى عَنْهُ

حدیث ثابت ہے پر ہاتھ رکھنے کی تو جس کی جگہ ارسال کو اپہر

أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّ سُنَّةَ مَنْ سَنَّ الْهَدْيَ بَلَىٰ

کہہ سمجھا انھوں نے وضع کو سنت ہدیٰ بگاڑ سمجھا

حَسِبُوا عَادَةً مِّنَ الْأَعَادَاتِ فَمَا لَوَا

عادت کی بات جیسی اور عادتیں سو رغبت کی

إِلَى الْأَرْسَالِ لِأَصَابَتِهِ مَعَ جَوَازِ الْوَضْعِ

انھوں نے یہ عمل یہ کی عزت اسکی اصابت کے لئے باوجود وضع پاک

وَأَن يَّمُرَّ بِبَلَدٍ لَّيْسَ بِأَرْضِهِمْ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَافِقُونَ

خٹوڑ کھینکے اور اگر زمین بھی ہو ایکو صیغہ وضع یہ کی

فَمَا كَانُوا عَلَىٰ أَن يَتَّبِعُوا مَن يَدْعُوا إِلَىٰ دِينِهِمْ

تو حمل کریں گے انکی ارسال یہ کو اسپر کہ ثابت نہوا انکے پاس

أَمْرًا الْوَضْعُ فَعَمِلُوا بِالْأَرْسَالِ بِنَاءً

کہہ وضع یہ کا سو عمل کیا انھوں نے ارسال یہ پر بناء

عَلَى الْأَصْلِ إِذَا الْوَضْعُ أَمْرٌ جَدِيدٌ

اصل ہونے ارسال یہ کے کیونکہ وضع یہ نیا امر ہے

يُحْتَاجُ إِلَى الدَّلِيلِ وَإِذَا الدَّلِيلُ لَمْ يَكُنْ

محتاج ہی دلیل کا اور جب دلیل وضع یہ کی نہ ہو انکو

فَاضْطَرُّوا إِلَى الْأَرْسَالِ لِأَنَّهُ ثَبِتَ

تو لاچارانہوں نے ارسال یہ کہ مستقر کیا نہ یہ کہ ثابت ہوئی

هَذَا هُمُ الْأَرْسَالُ وَإِلَى ذَلِكَ

انکے پاس حدیث ارسال یہ کہ اور اسی بات کی طرف

يُشِيرُ قَوْلُ ابْنِ سِيرِينَ حَيْثُ سُئِلَ

اشارہ کرنا ہی ابن سیرین کا قول جب کسی نے پوچھا کہ

عَنِ الرَّجُلِ يَمْسُكُ بِمِمينِهِ شِمَالَهُ

کہ فلا نامرد بگڑنا ہی اپنے داینے ہاتھ سے بائیں ہاتھ کو

فَالَ إِنَّمَا فَعَلَ ذَلِكَ مِنْ أَجْلِ

کہا ابن سیرین نے اس نے ایسا کیا روم والوں کی عادت کی

الرُّومِ كَمَا أَخْرَجَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ

جس سے ۲ جیسا کہ نکلا اس قول کو ابن شیبہ نے

وَأَمَّا أَخْرَجَ أَبُو بَكْرٍ ابْنَ أَبِي شَيْبَةَ

اور جو نکلا ہی ابو بکر ابن ابی شیبہ نے

عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ

یزید بن ابراہیم سے کہ اس نے سنا میں نے عمرو

سے ۲ اپنے روم

و لوگوں کی عادت

یاد شاہوں کے

رو برد ادب کے

لئے پتھر پر ہاتھ

رکھنا ہی

بْنِ دِينَارٍ قَالَ كَانَ ابْنُ الزُّبَيْرِ إِذَا

بن دینار سے کہہ اسنے ابن زبیر جب

صَلَّى يَرْسُلُ يَدَيْهِ فِي رِوَايَةٍ شَاذَةٍ

نماز پڑھتا تھا، چھوڑ دینا تھا اپنے ہاتھ روائے شاذہ ہی

مَخَّالِفَةَ مَا زَوَى الثَّقَاتُ عَنْهُ

مخالفت ہی روایت سے معتبر راویوں نے جو ابن زبیر سے کہا ہی

كَمَا أَخْرَجَ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ زُرْعَةَ

جیسا کہ نکالا ابو داؤد نے زرعت بن

عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ الزُّبَيْرِ

عبدالرحمن سے کہہ اسنے میں سنا ابن زبیر کو

يَقُولُ صَفَّ الْقَدَمَيْنِ وَوَضَعَ الْيَدَ عَلَى

کہتے ہوئے ناز میں صف قدمین میں ۲ اور ہاتھ کا ہاتھ پر

الْيَدِ مِنَ السَّنَةِ وَأَنْ سَلَّمَ كَوْنَهَا

رکھنا سنت ہی اور اگر سب بھی رکھیں عمرو دینار کی

صَحِيحَةٌ فَهَذِهِ فَعَلَهُ

روایت کے صحیح ہو نیکو تو بھی ہر سال یہ فعل ادا کیا

عش ۲ ایضے ماسر رکھنا

دو نوپانوں کا *

وَالْفَعْلُ لَأَعْمُومٍ لَهُ كَمَا سَبَقَ

اور فعل کو عموم نہیں جیسا کہ اس کا بیان گذر چکا

وَرَوَايَةُ الْمَوْضِعِ عَنْهُ مَرْفُوعَةٌ لِأَنَّهُ

اور روایت موضع کی ابن زبیر سے مرفوع ہی کیونکہ وضع

نَسَبَهُ إِلَى السُّنَنِ وَقَوْلُ صَحَابِيٍّ

کی نسبت کی سنت یہ بنی صرف ابن زبیر نے اور صحابی کا قول

مِنَ السُّنَنِ فِي حِكْمِ الرَّفْعِ

سنت ہونے کے باوجود اس میں اتنا حکم ہے مرفوع کا رکھنا ہی

كَمَا حَقَّقَ فِي كِتَابِ أَصُولِ الْحَدِيثِ

جیسا کہ تحقیق ہو چکی اس کی اصول حدیث کی کتاب میں

وَمَعْنَى الْعَلَّةِ رَضْنُ لَمُرِيرِ الْمَوْضِعِ

اور باوجود اس کے شاید ابن زبیر نے نہ سمجھا ہو وضع بد کو

مِنَ سُنَنِ الْهَدْيِ وَفِيهِمُ الصَّحَابِيُّ

سنت ہدی سے اور سمجھ صحابی کی

لَيْسَ بِحَاجَةٍ كَمَا مَضَى لِأَسِيمِنَا إِذَا

منہن ہی حجت جیسا کہ گذر چکا اس کا بیان خصوصاً جب

سن ۲ یعنی کسی
معاں کے

كَانَ مُخَالَفًا لِغَالِثِ الْأَجَلَةِ الصَّحَابَةِ كَأَمِيرِ

کہ یہ فہم مخالف بزرگ بزرگ صحابہ سے جسے

الْمُرْتَضَى وَأَبْنِ عَبْدِ يَاقَانَ وَعَلِيٍّ

امیر المرتضیٰ ابن ابی بکر صدیق اور علی

الْمُرْتَضَى وَأَبْنِ عَبَّاسٍ وَأَبْنِ مَسْعُودٍ

مرتضیٰ اور ابن عباس اور ابن مسعود

وَسَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَكُوَيْلِ بْنِ عَمْرِو

اور سهل بن سعد رضی اور مثل ان کے علاوہ یہ کہ

أَنَّهَا مَخَالَفَةٌ لِأَحَادِيثِ الْمَرْفُوعَةِ

روایت ہی اس زبیر کے ارساں کی مخالف ہی مرفوع

الْمَشْهُورَةِ وَأَحْمَدَ بْنَ حَنْبَلٍ

مشہور سے جو مشہور ہیں اور اعمال سے صحابہ کے

الْمُسْتَفِيضَةِ فِي بَابِ الْوَضْعِ فَيَنْبَغِي

جو مشہور ہیں انھیں برائے تھہر رکھنے کے باجائز جو سزاوار

أَنْ لَا يَعُولَ عَلَيْهِمْ وَتَسْقُطَ عَنِ الْأَحْتِيَارِ

یہ بھی کہ نہ اعتماد کیا جاوے اس پر اور اعتبار سے ساقط کی جاوے

وَلَا يُلْتَفَتُ إِلَيْهَا وَأَمَّا مَا لَكَ بَيْنَ

اور التفات نہ کیا دے اسکی طرف اور رہے تاکہ بن

أَنْسِي فَقَدْ اضْطَرَبَتْ الرِّوَايَاتُ عَنْهُ

انشس سوا ایک طور پر نہیں روایتیں انسے

فَالْمَدَنِيُّونَ مِنْ أَصْحَابِهِ رَوَوْا عَنْهُ

مدینے کے لوگ جو انکے شاگرد ہیں روایت کرتے ہیں انسے

أَمْرًا الْوَضْعَ مُطْلَقًا سِوَاءَ كَانِ فِي الْفَرْضِ

وضع مطلق خواہ فرض میں

أَوِ النَّفْلِ كَمَا يَشْهَدُ بِهِ حَدِيثُ الْمَوْطَأِ

خواہ نفل میں جیسا کہ شاہد ہے اسیر حدیث موطا کی

عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ وَآثَرِهِ عَنْ عَبْدِ الْكَرِيمِ

سہل بن سعد سے اور سند اس حدیث کی عبد الکریم

بْنِ الْمَخَارِقِ الْبَصْرِيِّ وَالْمَصْرِيِّونَ

بن مخارق بصری سے ہی اور مصر کے

مِنْ أَصْحَابِهِ رَوَوْا عَنْهُ الْإِرْسَالِ

روانے والے انکے شاگرد روایت کرتے ہیں انسے ارسال کی

فِي الْفَرُصِ وَالْوَضْعِ فِي النَّفْلِ

فرص ہمارے معنی اور وضع کی نقل ہمارے معنی

وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنِ الْقَاسِمِ رَوَى

اور عبد الرحمن بن قاسم نے روایت کیا ہے

عَنْهُ الْإِسْرَافُ مَطْلَقًا وَرَوَى

انہی ارسال کی فرص نقل دو معنی اور روایت کیا

أَشْهَبُ عَنْهُ إِبَاحَةُ الْوَضْعِ وَتِلْكَ

اشہب نے انہی سماج ہونا وضع یہ کا اور یہ

الرِّوَايَاتُ أَيُّ رِوَايَةِ الْمَصْرِيِّينَ وَابْنِ

روایت ابن ابی ریحہ روایت مصریوں کی اور عبد الرحمن

الْقَاسِمِ عَنْهُ وَإِنْ عَمِلَ بِهِ الْمَنَاءُ خِزْرُونَ

بن قاسم کی انہی اگر یہ عمل کیا ہے اس پر متاخرین

مِنَ الْمَالِكِيَّةِ لَكِنِّهَارُ وَآيَةُ شَاذَةَ مُخَالَفَةَ

مالکی نہ ہب کے لیکن شاذ روایت ہی مخالف ہے

رِوَايَةَ جَمْهُورٍ أَصْحَابُهَا فَلَا تُخْرَقُ

روایت سے جمہور مالکی نہ ہب کے معنی میں خلاف

الْأَجْمَاعَ وَالْإِتِّفَاقَ وَلَا تُصَادِمُ

سرکشی اطاع اور اتفاق کا اور نہ ہر جہت کو گئی

مَا أَوْعَيْنَا مِنَ الْأَطْبَاقِ وَلَكُونَهَا

جو جمع کما ہمنے نہ ہر نہ دھرنے کے اور اس روایت کے

شَازَةٌ أَوْ لَهَا ابْنُ الْحَاجِبِ فِي مُخْتَصَرِهِ

شاذ ہو نیکی سب سے نادرا کہا اس کی بہرہ واجب محترم

فِي الْفُقُهَاءِ بِالْإِعْتِمَادِ عَلَى الْأَرْضِ

فقہ میں انھہ جہت کی زمین پر جس ۲

إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ وَنَهَضَ

جب سر اٹھائے سجد سے اور ارادہ کرے

إِلَى الْقِيَامِ وَالْوَضْعُ تَحْتَ السَّرَّةِ

اٹھنے کا اور انھہ رکھنا ان کے تلے

وَفَوْقَهَا مَتَسَاوِيَانِ لِأَنَّ كُلًّا مِنْهُمَا

اور مائلے اوپر دونوں برابر ہیں کیونکہ دونوں روایتیں

مَرْوِيٌّ عَنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى

آئی ہیں اصحاب سے نبی صلوات کے

جس ۲ میں کہا ہے
کہ ارسال سے
مراد انھہ چھوڑنا
ہی سجدہ کر کے
اٹھنے وقت جو
زمین پر اٹھنے
یکے اش *

اخرج أبو داود وأحمد وأبو حنيفة وأبو داود وابن أبي

داود وأبو داود وأحمد وأبو حنيفة وأبو داود وابن أبي

شبهة عن علي رضي الله عنه وضع الكف

شبهت في علي رضي الله عنه سنة بي ياتنا ركننا

في الصلوة تحت السرة رواه رزين

بارس بن نافع بن يحيى روايت كما اسكور رزين في

وغیره فی سفر المسعادة وضع الكف

اور روايت كما غر في رزين في سفر مسعاد تميش ياتنا ركننا

تحت الصدر في صحيح ابن خزيمة

سنة في صحيح ابن خزيمة

قال الترمذي في بعضهم ان يضعها

كما ترمذي في بعضهم ان يضعها

فوق السرة وري بعضهم ان يضعها

ادبر نائف في درمناب نظر آيا بعضه كور كهننا كاهه كا

تحت السرة وكل ذلك واسع

بجہ نائف کے اور درمناب امر میں کچھ قید نہیں

حَدَّثَنَا هُرَيْرٌ كَمَا ذَكَرْنَا سَابِقًا وَقَالَ

ایک ماہر جیسا کہ اوپر ذکر کیا ہم نے اور کہا

الشيخ ابن الهمام ولم يثبت حديث

شیخ بن ہمام نے اور یہ ثابت ہوئی کوئی حدیث

صحيح يوجب العمل في كون

جو لازم کرے عمل کو سینے کے نیچے ہاتھ

الوضع تحت الصدر وفي كونه

رکھنے میں ہاتھ رکھنے کے باب میں

تحت السرّة والمعوذ من الكنفية

نیچے مات کے اور مٹر رکھا حنفی لوگوں نے

هو كونه تحت السرّة ومن الشافعية

مات کے نیچے ہاتھ رکھنا اور شافعیوں نے

تحت الصدر وعند احمد قولان

یچھے سینے کے اور امام احمد کے اس دو قول ہش دونوں ہیکے

كاملين هبّين والتحقيق مساوات

طور اور تحقیق کی بات یہ ہے ہش : د و برابر ہش مساوات

میں ۲ ہفتے تحقیق
وضع یا کی *

بَيْنَهُمَا كَمَا ذَكَرَ نَاسًا بَقَاوَاللَّهِ اَعْلَمُ

جاسے رہے جیسا کہ پہلے مذکور کر دیا اور اس سے سب کا تباہی

بِأَحْسَنِ كَامِهِ وَلِيَكُنْ هَذَا آخِرَ

اے سائلو تمکو اور رہا ہے کہ ہوے آخر اس کا

مَا قَصَدْنَا مِنْ اِيْرَادَةٍ فِيْ تِلْكَ

کہ جس کے بیان کا قصد کیا ہم نے اس

الرَّسَالَةِ الْمَوْسُوْمَةِ بِتَنْزِيْرِ الْعَيْنِيْنَ

رسالے میں جس کا نام تو یہ العینین

فِيْ اثْبَاتِ مَسْئَلَةِ رَفْعِ الْيَدِيْنَ

فی اثبات مسئلہ رفع الیدین

وَالْمَرْجُوْمِيْنَ اِنَّهُ اِنْ يَنْفَعُ بِهٖ سَاۗءُ

اور امید ہے کہ نفع دے اسے سب

اَلطَّالِبِيْنَ لَهٗ بِفَضْلِهِ وَمِنْهُ اٰمِيْنَ

طالبو تمکو اس کے اپنے فضل اور احسان سے ایسا ہی ہو

يَا رَبَّ الْعَالَمِيْنَ وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالَى

ای رب عارے جہانگے اور رحمت بھیجے اللہ تعالیٰ

ش ۲ روشن
کرنے دو نو انگلی
کا ثابت کرے
میں رفع یدین کے
سئلے کے *

عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ

امینے بہترین مخلوق پر جزا نام پاک محمد ہی اور انہی آل

وَأَصْحَابِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ

اور اصحاب اور بیویاں اور اہل بیت

وَعَثْرَتِهِ أَجْمَعِينَ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا

اور قرابت والوں پر انکی سبھی پر اور سلام بھیجے

كَثِيرًا كَثِيرًا إِذْ أَيْمًا أَبَدًا بِرَحْمَتِكَ

بہت ہی بہت ہمیشہ اپنی رحمت سے قبول کر دے میری

يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

ای سب سے بہت سے رحم والے

اس رسالہ شہید کہ جو حکام نام تویر الیمنین فی اثبات

رفع الیمنین ہی اور معنی اسکے مولانا حاجی محمد اسمعیل

مجاہد شہید فی سبیل اللہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں جو مقولات

اور مقولات سبھی علوم میں یعنی منطق اور حکمت

اور ریاضی اور صرف اور نحو اور لغت اور معانی

اور بیان اور بدیع اور تفسیر اور حدیث اور اصول

اور زکوٰۃ میں انہیں زمانے میں بھی بے نظیر تھے اس
 زمانے کا تو کیا نہ کو رہی اور دینداروں کا حال بھی انکی
 حاجت یگانگی نہیں رکھتا آفتاب سے زیادہ روشن
 ہی کہ جسکی کائنات پاک کی برکت سے وہی ہندوستان کہ
 جس میں شریعت و ذلیل عالم و جاہل پیر و مرید
 سبھی شرک میں اور شرک نہیں تو بدعت میں توشادی
 اور غمی اور عادات و عبادات میں ضرور ہی
 پھنس رہے تھے اور قرآن و حدیث بطور جاہل
 کتاب کے بس بیش دانہ تھے اور گنتی کے
 ہنرمند تھے اب و عطف نصیحت ناز و رنج سے
 اور قرآن و حدیث کے پڑھنے پر تانیسے اور جہ سے
 عمل بالکتاب و السنۃ کے معور ہی اور شرک
 و بدعت سے آگے کی نسبت بہت پاک میر منظر عام
 حسی نے اپنے مطبع میں جب کا نام مطبع رحمانی رکھا گیا
 سنہ ۱۲۵۶ ہجری میں چھپوایا کہ اسکے دیکھنے سے
 مومنین متقین منصفین کی آنکھ کی روشنی برتے اور
 دیکھے خیر سے اس بندہ آمیدوار فضل الہی کو یاد کریں *

صفت	وسط	صفی
اگر چه	۱	۳۰
مخالفت	۵	۳
زکا لا	۱	۱۰
پرفتن	۸	۲۲
کما	۲	۲۳
کنند	۸	۲۳
مردود	۷	۲۳
کی	۷	۳۰
جیسا	۵	۳۹
کتابین	۲	۵۱
شهمی	۲	۵۲
غول	۵	۶۳
شیا	۶	۶۳
ازکار	۶	۶۶
کنند	۲	۱۱۰
ازجگای	۲	۱۱۳
	۲	۱۰۱۳
	۲	۱۰۱۹
غلط ناه حاشیه		
غلط	وسط	صفی
اگر چه	۱۵	۱۵
مخالفت	۲۰	انضا
زکا لا	۱	۲۳
پرفتن	۱	۶۶
کما	۱	۹۸
کنند	۵	۱۱۹
مردود	۳	
کی		
جیسا		
کتابین		
شهمی		
غول		
شیا		
ازکار		
کنند		
ازجگای		

(١٢٢)

صفحة	سطر	خط
٨	٥	مَجْمَلٌ
١٧	٣٤	مَنْكَبِيَّةٌ
١٨	٣	تَرْفَعُ
١٨	٥	الْإِمَامُ
٢١	٧	رَفَعٌ
٢١	٥	فَيَقُومُ
٢٢	٢	يَمْنَعُوا
٢٢	٣	الْخَاصِّ
٥٣	٦	بِقَوْلِ
٥٣	٧	اِخْتَلَفَ
١٠٧	١	لَانَ
١٠٧	٣	رَأْنَعْقِدُ

صَحِيحٌ	خَطٌّ	سَطْرٌ	سَفْحَةٌ
بِغْيَرٍ	بِغْيَرٍ	٦	أَيْضًا
يَسْتَفِي	يَسْتَفِي	٧	أَيْضًا
فَعَلِيَّةٌ	فَعَلِيَّةٌ	٢	١٠٨
الْمُطْلَقِينَ	الْمُطْلَقِينَ		
تَمَكَّنَ	تَمَكَّنَ		
التَّرْمِذِي	التَّرْمِذِي		
وَالْتَحَرِيمِ	وَالْتَحَرِيمِ		١١٢
أَشْرِكْتُمْ	أَشْرِكْتُمْ	٢	١١٣
الْقِرَاءَةَ	الْقِرَاءَةَ	٧	١٢١
وَضَعُ	وَضَعُ	٢	١٢٧
الْوَضْعِ	الْوَضْعِ		



To: www.al-mostafa.com